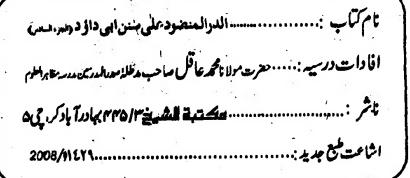


مؤلف واست بركاحيم كى طرف سي على اغلاط ادراضافات كراته ويلى بار









	كې:	دیگر طنے	=
المعاذاركا في			كتب فاندا ثرفيه
الله الله الله الله الله الله الله الله	و مکتبه حقامیه	اردوبازاركرا في	زم زم پاشرد
ب		مکشن ا قبال کرا پی	متب فانه علمری
עותעות	ی ادارواسلامیات		ًا قبال بكسينفر
עוזפנ		اردوبازار کرای م	دارالاشاعت
, sel	کتبدرهاند	بۇرى ئادُن كراتى كىلى	اسلای کتب خانه
N. P.		e e	J

2	TANK TANK DAK DAK DAK DAK DAK DAK DAK DAK DAK DA								
G 35		بسادي	جلد.	مضامين الدرالمنضود	ت	فهرس			
((()))	مخ	مضامین	مغ	مضامين	مغ	مضامين			
ŝ	JYK.	باب فى اكل الضب	rs	بَافِي نِسْنَ لِبَدِينِ عندالطعام	14	كتابالاطعمة			
× × ×	7 9	باب في أكل لحم الحباري	"	ترجمة البابي يكرارا وراسي توجيه	"	بابطجاءني اجابة الدعوة			
4	"	باب في اكل عشرات الارض	ry	باب في طعام الفجاء لا	iΛ	وليمه مي علق تين فا مدس			
	"	ستراعن أكل القلغذائ	"	باب فى كراهية ذم الطعام	"	انواع الضيافات ادران كيامار			
Ä	(*•	تنفذكا مصدات ادراس كاحكم شرعى	1/4	بامض الاجتماع على الطعام	19	اجابة دعوت كاحكم شرعى			
X	(")	باب في اكل الضبع	"	باب التسمية على الطعام	"	باب في استحباب الوليمة			
H	۳r	بابماجاء في اكل السياع	ľΛ	باب فی الاکل متکثا ایک میکن کرمی از ای آف	r.	بإبالطعامة عدالقدوم			
	۳۳	باب في اكل لحوم الحمو الاصلية	r9	اکل مستکن کا مصدات اور تغسیر کھانے کے د تت بسندیدہ صفت مہاؤتر		منائسفر			
Ħ	#	بغال كحظم س اختلات	r.	باغياج عادت بعدية معن ور باغيالاكامن اعلى الصعفة	"	أ بالجياضيافة			
Ä	دم	والى ذلك لبحر الحديث	rı	لاتقطعوااللح بالسكين الحديث	1	فليكرم ضيعه جائزة يومد لبيلته			
M	"	حمراهليدس مدهب ابن عباس م	"	بابالاكاباليهاين		ادرصیت کی مشرح			
	"	المباه في اكل الحيواد	rr.	باب في اكل اللحسر	P)	باب في كم تستحب الوليمة			
M	۲٦	المالك المالك الفالك الماك	"	وشم في الذاع وكان يرى	111	بابص الضيافة ايضا			
Ä	۳۷	باب نيمن اضطرالي الميتلة		ال ليبودهم ممود	.,,	للة الفيف حق على كل ملم الحديث			
X	"	مشليصطرين مباحث سبعه	rr	باب في اكل الدباء	rr	ابنے النے الفیف فی الاکل کے			
Ä	Ŵ.	قال ذلك دابى ابحراع	"	باب فی اکل الشریبید	*	من مال غير ي			
	"	القسم بغيراسم انشم	7"	باب فى كرامية التقدر الطعام	11	ترجمة الباب كي غرض ادراس ميس م			
Ä	r4	باب ني الجمع بدين الوبنين	"	لانتخلجي في نغشك شئ ضارعت م		اختلاف تشخ ا			
H	"	بابنياكلالجين		نیالنصرانیة صدیث کی شرح ا	rr	اب في طعام المتباريين			
F	;	باب في الحل	rs	باب في النعى عنى اكل الجلالة	"	المالي المناه المالية			
	٥.	إ باب فى النوم	41	باب فی اکل لحوم الخییل تحقیق ندمید جنبید	יוז	باب والحمم الداعيات ايهمااحق			
H	or.	بإبفالتهر	// r2	معیق مدمه برسطیر باب فی اکل الادنب	"	المالخ وسرت الصدة والعشاء			
X	-33	D-RD-RD-RD-R	22	A THE STANFOLD OF THE STANFOLD	22				

77		N C N C N C N C	Œ	N C N C N C N C N	D.	v r a r a r a r
M	مع	مضاماین	فسخ	مضامین	معج	مضامين
N R	۷٢	باب ماجاء فى العين	71	بذالبج دشرب ك جارابع كااخترام	٦٣	۵ مذه ادام هذه الحديث
Ħ	ر ۱۲۳	باب في الغيل	"	كتابالطب	11	البي تفتيتران مندالاكل
Ä	"	باب كى دومدينون مين تعارض م	11	باب الرحبل يتدادى	ప్రా	دوستعاض مدينون كاجواب
R		ادراس کا وجیہ	"	علاج ادر تدادی کاحب کم	7.	بالل قراب في التمرعند الاكل
A	دے	باب فى تعليق الشمائعر	45	توكل محمرات ثلاثة	′	بالجالجمع بين اللونين
H	٠.٧	باب ماجاء في الرتي	,,	ماب فى العمية	ļ I	يا كالبطيخ بالرطب فيقل كمرى
Ä	_^	فورت کے لئے کمآبت سیکھنا		باب ما جاء في الحجامة	,	م حرهذا الأحديث كالمشرح
H		أيصل الترتعال علية آلبوطم كم م		بإب في موضع الحجامة	دد	بابني استعال أنية اهل الكتاب
Ä	_9	حق مِن لفظ سيدنا كالمُوت	11	بابضى يستحب الحجامة	١د	بالخادوابالبحر
	,,	بابكيفالوتى	.20	بارفي قطع العق وموضع الحجم	11	غروهٔ سيف بيح كاتذكره
Ĥ		العول محت اورازالة مرض م		باب فی الکی	"	مريث العنبره
X	"	ك ائي چند مخصوص دعائيں	i	باب في السعوط	عد	بالجيالفارة تقع في السّمن
Ë	ΛI	تعويد پرجوا زاجرت		فلما استنكى بيول لترصل تترتعالى م	11	للم بالجي الذباب يقع فى الطعام
	۸r	باب في المشكهند	A.F	عليالم وملم لده اصحابالحديث	34	بابني اللقمة تسقط
Ħ	"	باب في الكهان		صنورلي الترتعالى عليالدوسلم	29	باب في الخادم ياكل مع المولى
H	۸۳	باب فىالنجوم	D)	کے ساتھ لدود کا واقعہ	"	باب فى المنديل
XX	"	معلزنا بتؤر كذا دكذا	1	باب في النشرة	"	الباب مايقول اذاطعمر
H	" 40	ماب فى المطيرة		بإبفالترياق	1.	باب في غسل اليدهن الطعام
Ħ	Λ''	ده مدیت جس کوالوم دره بیال ۲	"	باب في الادوية المكروهة	"	بابماجاء فالدعاء لرب الطعام
Ħ	۸۵.	كرنے كے بعد جول كئے	۷۱۰	باب في تمرة العجوق	"	باب تمرالعجوة
M	"	دومتعارض صرتون مي آطبيق		اسُتالحارث بن كلدة فلياخذ ٢	41	المالميذكريتحريهه
H		لاعددى ولاصغرولاهامة	"	سيع تمرات الإصيت كي شرح }	",	۵ داسکتعیزنهوعفو
Ħ	۲۸	هامة كي تفسير		بإب في العلات		دومديون مين بظاهر تعارض
A	۸ <u>ـــ</u> ۸۸	الشم فی ثلاثہ فی الغرس الخ		باب في الكحل	"	ادراس كايواب
M M	33		22	CD CD CD CD	22	TO TO TO TO

	<u>u </u>	77	R DER DER DER DE	ζ 22	A D A D A D A D A D
N.	مضامين ا	منخ	مضاميين	مو	فيلملنه
¥ 17	لبس ويركه مختف لباب الدان كامكم	1+0	باب فى عتى ولد النها	4.	كتابالعتق
Ĭ "	باب من کرهم	10.2	باب فى تُواب العتق	"	المكاتب عبدالقى عليددرهم
Ã″	بنى ولبس القسى والمعصفران	1+1	صرود لاجرات بين شك كفارات	40	المعورت كافلام اسكامح مصيابنين
A IF	ائنى عن ركوبالنمورد لبوك كاتم كا	"	بالجياحالرقاب انتضل	47	و مکاتبت بریره ک دوایات کی م
Ä	الالذي سلطان ا		بابني نصلالعتى في الصحة		تعبيق وتشريح
	مبىعن ميا ترالارجوان	"	كما الحروف والقاءات	qr	معزت جويريدا ودان كم مكاتبت كلقد
Ħ "	باب الرخصة فالعلم وخيط الحرير	10.5	قرارات معرکے تمدادران کے م	۳و	باب فى العتى على شرط
H IT	بناون لتوليلهمت والحرير		مشهوررا ديويا مختمر تعارف	,,	و صنرت منيه محالي كا تذكره
M //	باب فى لبس العرير لعذب	111	كتاب الحمام	43	باب في اعتى نصيبالد
]	إبنالحريرللنساء	HE	وبعثا ان درهنا و ابار		ا فىسلاك ا
H irr	المبانف المعبرة	IIA	باب فى المتعرى	۹	م المن عن نصيبام معلوك
Ä ″	بابفالبياض		ا كتاب اللباس		الم بيندويبيها خس
M M	1.0	ir.	بابغط يذعى لمن لبس أوباجديدًا	"	م من ادام مان كري كري كري والم
		IFE	باب ملجاء في القسيص		الدمغابب ائم
Ž	د کایت زیراورسادگان	irr	بابماجاءنىالاتبية	,	أ بالصناكرالسعاية فعلاالمديث
ie s	الباس كے بارسيس مارساكار كانولادوق	ırr	بابنى لبس الشهرة	94	الجيمين روي ان لم يكول الايت
	بإبنالمصبرغ	ire	ماب في ليس المنو والشعر	"	اخلانسخ اور خريج كاتعبي
Irz.	باب فى الخضرة	" -	أي كي كادارة مبالمديرايك بادري تأثر		النيس ملك دارحم محرم
"	اباب فالحمرة		ال ملك ذي يزن احسيك	"	لا بالجيمت أمهات الاولاد
] "		בזו	الى يوك نترسى الترتعالي ميداليكم ملة		المسئلة الباب مي اختلاف علماء
154	ونحربفسيغ ثيابالها بمغرة الؤ		أكل غيرسلون كاحدية بول كرنا		الم باب في بيع المديد
	ا مدیث پراشکال ادراس کی توجیه	rı	باب ماجاء في الخز		إلجيم اعتق عبيدالدم
; ;,	ا باب فمالرخصة	r	إلى بستامين كالبوت	"	الميلفهم التلث
1	باب فى السواد	r\	بابماجاءني لبس الحرير	<i>"</i>	م بالجيمن اعتق عبدة وليمال
) I	The section of the se	<u>k</u>	N II N II N II II II I	2 1	n an an an an

_ 2			I		I II	M D W D W D W D	,
	من	مضاميين	منح	مضامين	معخ	مضاماين	
ž	ıπΑ	بغلابنى لاستقال عيد ألدولم	127	آپ کے زان میں کورتو کا کشف وجوہ م	١٣٠	باب في الهدب	1
R M	174	كان لها قبالان		مندالاجانب سطحتراز الم	"	باب في العمائع	86.2
H	141	باب فى الفرش باب فى اتخاذ الستوب	اعدا	ايقاظ	161	بىبى ئىلىلىكى تەسىكى ماقەمھارىمة ركان كاواتعە	
	141	باب في الصليب في التوب باب في الصليب في التوب	124	باب في ما تبدى المرأة من زينتها	اعما	آب سے لولی اور عمام دونون کا بنوت ہے	7
Ĭ	,,	بابفالصور	129	بالجيالعبد ينظلك شعومولانة	,,	عامر كي توت والوان وغيره ميس م	ě
Ä	"	لاتدخل الملائكة فى بيت فيهمورة الخ		باطحاء فقل تعالى غيراو لالايتر		علمار كى متقل تاليغات	M
M	120	كتابالترجل	"	كان يدخل على از واج البني على الله ك	16.6	عمامين شمله کی بحث	H
	الاعا	الحاراك شعثا وانت اميرالارض		لَقَالُ عليه وأله وسلم مُخْتَثُ الأ	166	بامدي مدن بست الصماء أب في البست الصماء	H
Ħ	,,,	باب ماجاء في استحباب الطيب	141	باب في قول تعالى وقل المؤميّا كى المنطقة كالمؤمّنا كى المنطقة المنطقة المنطقة كالمنطقة المنطقة المنطقة كالمنطقة المنطقة المنط		باب في حلى الازرار باب في حلى الازرار	Ä
Ä	,	بإبماجاءنى اصلاح الشعر	"	انعمياوان انما اكديث	1173	باب في التقنع باب في التقنع	ki M
Z Z		باب نى الخضاب للنساء	144	نفوالرهل الى المرأة وعكسين نداسب تمه]	باب ی اسطیع تعنهٔ ایجرت کا ابت رائی مصر	H
A		باب فى صلة الشعر			"	تقنع کامفهری ادراس کی تحقیق	
Ħ		بابماجاء فى دالطيب		الماب كيف الاختمار	- 1		Ħ
×	124		"	ابب في السي القباطي للنساء	الم	الباسلواء في اسبال الانزار	7
A	"	اباب في طيب المرأة للخروج المرة في المنطقة المالية	1"	اباب ماجاء فى المدييل اعمار ترام ماجاء فى المرام	ICV	اخرنی ای دکان جلیساً لا بی الدردارای	4
	"	اباب فى المخلوق للرجال	"	عورت کے قدمین صرفورت میں ؟	"	ا ایک طویل مقمون حدیث ایر به تامیر میراند بر	
H	\ 	پاپماجاء في الشعب اير پشرصارن تالاياد واکسک		دافل بين يانبس؛	"	كلمة شغعناولا تفرك	ì
Ä	"	، كان شعرصلى الدّتعالى عليه الدولم م أو قرار و ترييب الجريب			13.	ا بابماجاء في الكبر	1
H H		وق الوفرة ودون كمتر	"		121	البانى تددموضع الازار	
	``	اباب ماجاء في الفرق		* 14	Sr	م باب فی لباس النساء	
Ħ	"	الباب في تطوس الجمة	ادا	بام مي دوى الديستنفع م	,,	مراطعاء فوقيل الله تعالى م	
) ''	r .	اباب في الرجل يضفر يشعري وأبر والدوما ورث الأعاد ألا بهل	,,	باب في جلود المنمور		لينيئلهن علابيبهن ا	
X M	"	ا قدم البنى سلى المترتعالى عليه آلدوكم م كمة ولدار بع غدائر			sr	البي قول الله تعالى وليضويك	
	۳,۰	الب في حلق الرائس	·	رسول الشرمل شرتعان عليه الدولم		ا بخرهن على جيويهن	
Ž	"	ا باب فالصبى لد ذكرابة	A	اباب فى الانتعال	36	ا نردل مجابادر مجاہیے علق } کیا نیات وردایات کی توجیہ	1
<u> </u>						Carabara B	

Ä	1	N C N C N C N C	<u> </u>		Y.	TANK BER EE
	x	مضامين	مو	مضامین	مغ	مضامین
Ä	PIA	تجة الباب كم شرح الأسير لختاف الك	ree	باب ماجاء في التختم في اليمن ح	Ma	باب فحاخذالشارب
Ä	714	ايك اشكال اوراس كاجواب		اواليسار	"	وقت لنارسول تشميل البرتعال نيدم
H	rr.	فلما قبل عثمان طارقلى مطاره	P+1	باب ماجاء فى الحيلاجل		والدولم المائة وتقليط للظفارانخ
		کیفانت ادا اصالِنا <i>س موت</i> م		باب ماجاء فى دبط الاسنان } بالذهب	rΛt	كنانعني السبال الافي ج اوعرة
Ä	rri	يكون البيت فيه بالوصيف ي	"	بالملجاء فى الذهب للنساء	184	باب في نتف الشيب
H	rrr	وقعةالحرة			"	بابفالغناب
	rrr	باب فى كف اللسان	r•r	كتاب الفتن والملاحم	"	خصاب المودكا حكم
Ä	,	اللسان نيهااشيمن وقورع السيف	r+r	الاشاعة لاشاطانساعة كاذكر	IA9	الى رمل طبية فيال الترابطبيب الحديث
X	rre	متكون نترة تستنظف العرب	r-3	تم نتنة السار دخنهامن تحت م	11	مضوميل الته تعالى ولياله وكلم مصير
	'''	تىلاھانى الىنار		قدی جلمن اهل بیتی انو که		﴿ صَاكِاتُهُوت اورامين خُمَلَاف رواياً }
Ħ	rrs	مریث کی شرح	r• 1	ديث ك شرح	19.	بابنى خضاب الصفرة
Ä	"	بالبلعضة فحالقيدى فحالفتنة	r	حقرمهاريورك كالتك بارسي والمق	,,	بابماجاء فى خضاب السُواد
Ä	,,	عزلت اوراختلاط کے درمیان م	r•A	فتنة الدهيار اوراس كامسداق	191	بابماجاء فى الانتفاع بالعاج
	,	تغفيل ايبها افضل	"	جينگنرفان كافتة	IAT	عاج ک تغییرادراسکے بارسیس م اختلاف علی ر
Ħ	"	بالجيالنعم المتال فى المنتنة	FII	وكان قتادة لصنعظها لردة التي م	10	
R	"	بافجي تغظيم تسل المؤمن	.5	نى زمن ابى بكويو	IAL	كتاب الخاتع
M	rry	ومن لقيت ل مؤمنا متعمد الجزاد والمنالكية كم	FIF	وبل للعرب من شرقداقة بالحديث	"	بالمجلجاء في اتخاذ المعاسر
I		ادراس معتزابن عباس كامسلك	,,	واعطيت الكنزي الاحروالابيض	191	طرح الخاتم كعبار صيين فتلاف روايا
Ħ	rra	باب مايرجى فى القست ل	7	ولاتقوم الساعة حتى تلحق قبائل ٢	197	بالطيعاء في تركي الخام
Ħ		التي هذه امتربومة ليس اليباعذاب	rıs	من امتى بالمشركين ان	,,	بالمجاء ف خاتم الذهب
H	"	الى الآخرة الحديث	"	انه يكون في أمتى كذا يون ثلاثون الو	194	بإبطاء في خاتع الحديد
A	774	بالبلاحم ادراس واختلاف نسنخ	ric	تروردمي الابسئام بخسوشلانين ك	<i>1</i> 4	المتخذه من درق ولا تترمِثْ قالاً الحديث
M		لايزال مذالدين قائماً حتى يكون ليكم }		ا درست وتلاتين الخ		قاللېما مدنى وسددنى واذكر بالمايت
Ä	"	اشاعشر فليعة الخ	" TIA	مدیث کی شرح ۳۰۱۱ از ان این منعقد الجعل الجاریث	19/	مداية الطربق الدرميف
Ä				يتقارب الزان ونيقف العلم الحديث	,,	تعورشيخ كاستله
	rrı	الكام على شرح الحديث فبيان معانيه	*,,	باب النهري السعى فى الفتنة		
-	-				44	mm mm an an an a

		مضامسين	منخ	مضامين	مو	مضامین
		باب فى الامروالينهى ا	ተጦባ	مسجدالعشاركا ذكرا ورهبادت بدنيركمي	rrr	باب فى ذكرالمهدى
	N ra	آب لی الشرعلی کی ابی است کے ک		وصول تواب كادنسيل	"	ملامات تيامت كآمتيم
		ساته خيرخوا بي و كمال ممدر دي	rs.	باب ذكرالمبشة	trr	علائيب يوطى كارسالة الغرالددى في خبار الملا
	M "	بليغ كالميت ادراس وجوب	"	بإدبامالات الساعة		الم بدى كے بارسے مى كودودى منا كانغوير
	H TT	كيف تقول ل صره الآية عليكم نعسكم	rai	منت کی شرح اور ملایا تیامت کے	rrs	خروج مهدى ليتينام ہے
	a	ره كونسا وتسيع جشيئ وتركيبكيغ مفرنس	ror	درمیان ترتیب دابة الارض اور دخان کی تغییر	"	خرورج مهدى كيسعداد ركب موكا؟
	, .	قولا جرميين مم وقال جرمسين مكم	rar	ر در برادر روز در از در	rr 1	رت فلافست مهدی
	"	كياغيرمان محالى سلفنس بوسكته	ran	باب خروج الدجال	rra	بابمايذكرنى قرين المئة
	r_r	باب قيام الساعة	<i>,.</i>	د جال کے بارس مس کیا کیا تحقیقات ک	rra	مديث تجديد دين بركلام الداسكي شرح
	5 ,	وله ارأيتم سيلتكم عذه فال على م	j	مطلوب بين	"	مجددین کاشار وتعیین (درحاشیه)
	9	رأس سنة الحدث أوراسي شرح أ	r> 1		rr.	🕻 اس هديت كامرتبهن حيث التبوت والعمقه
	rzr			شرح مدیث میں شراح اور مرت کا اسٹوئی کی رائے	11:	🕻 بابمايذكرين ملاحم الروم
	120	1 -	اعدا	ال يع الدجال رجل تعيام ع انو ك	rei	والمستمنين عديث
	122	قلِ معاذ دارجونی نومتی ماارجونی قومی		دجال کے خلقی اوصاف ک	"	أأ باب في امارات الملاحم
	FLA		ran	الطانيه اورطانئه كالمقيق	mr	أ باب في تول توالملاحم
		ا فازلّات بطان المناصلة علاكم	r39	مقرميسي كي محل نزدل يل ختلاف مدايا	"	أ بافي تداى الاسم على الاسلام
Ĭ	14	باب الحكونيين سالين كالتمويم ا	711	البنى غبرالجساسة	rr	فأ باني المعقل من الملاصعر
ŭ	PN•	الماملية المحارب	111	م صریت کبا کیم صنمون اور یج د جال کم	rir	م بالديّغلع الفتنة في الهلام حر
Ĭ	741	صریت العرسیین کی شرح ایما جزارالذین بحاربون الشرورکولة الکیّر		ا كاوبود ايك بريره ين	تم د.	والفالنمون تهييج الترك والمبة
f	***	ا من برادالدین کا وردت اعدامیس کا تفاع العراضی کا تفاع العربی کا مقومت اورامیس کا	11	جال كامحل خردج اور وقت خرورج	,,	م باب في تتالمالمترك
ř	``	اختلاف عكمار بالتفصيل	41.	ا ولاتشهدهابرانه بوابن صائد کیا م	* 4	ولتسوقونهم ثلاث مرارحتى تلحقوهم
Ä	ME	عربين كيماقة جومثله دفيروكياكيام		رجال ادران ماندایدی بین		المجرة الغرمديث الباب للمنداحد
Ħ		اس کی توجیه درجوابات	"	بابنى خىرىن الصائد	١_	الكوروايت مين تخالف
E	Ma	و الول ابن عباس نزلت هذه الآية من المشرك في المشرك في المدالي المدالي المارة كالفير المارة ا	11	العلقوم استاعه على حرج علالون	,,	ا باب في ذكر البصوق المنطق ال
į,	اح	10 - 22 - 22 - 22 - 22 - 22 - 22 - 22 -			<u>, k</u>	

R STREET, STRE

P ^X	. A	THE RESERVE TO SERVE	32	S D S D S D S D S D S	2	<u> </u>
1 =	من	مضامين	مخ ا	مضامين	مغ	مضامين
W .	-10	رجم کے لتے احصان میہود کے بیاں ک		بابنى الغلام بيصيب الحد	r _A z	مغرتاب عاس كدائ ك تشريح
H		شرط تقایا نهیس (حاستیه)		بالليارق يسرق فى الغزرا يقطع إ	m	باب في الحديث فع فيه
N N	,,	الحكم بين احل الذمة أوراس مين ع	rer	دارا کرہیں مدہ باری کیجائے یامنیں ؟	M	اقيدوا ذوى العيئات متراتهم
# .	٠.	اقتلان علمار	"	باب فى قطع النباش		"الحدود الحديث
N N	·is	باب فى الرجبل يزن بحربيه	F-14	باب السارق يسرق مرازًا	14.	بابالسترعلىاهلالعدود
N P	P.	بالجي الرجل يزنى بجادية امرأته	. ,,	مديث لباب تماربعه كيفلاف الم	<i>i</i> .	بارني صاحبالحديجى نيقر
A r	- 71	بالنيمن غمِلُ عَمُلُ قوم لوط		اس کے جوابات	rqı	وَل وقال للرص الذي وقع عليها اليموه
		قال الوداود : حديث عاصم فيتقف	roy	بافي السارق تعلق يده في عنقة	,,	عقيق نفيش داجب التنبير
H		حديث عمروب الأعمرو اوراس		باب بيع المملوك اذاسرق	"	إ باب في التلقين في العد
Ä		مقام ك تشريع	.,	باب في الرجيعر	.rqr	مددمف زواجريس يكفارات بعي ؟
	ra	باب من اتى بھيمة	r•A	ا مصان کن صفات کے جموع کا نام ہے ؟	+a -	إ باب في الاستخان بالضرب
		باب اذا ؛ قرّ الرجل بالزياولم م	r•q	رجم كي تبرت مير العض فرق كالختلاف	rqi	باب ما يقطع فيد انسارق
		القترالسرأة الم	rji•	' / ' -	143	ا باب مالا تطع نيه
		اس كلهي مذاب بمرك تحقيق	rır	صلاة على اعرضي اختلاب ردايات	"	ولة لاقطع في تمرو لاكثر.
) Pri	-,	الباني الحاليمييه المرأة	اداء		ray	الدسكون لفرالمعلق العالمن م
	4	ا مادون الجماع الإ	-14	قولة فبكدا بحرتم خرار محصن فالمربري	* .	ا اصاب بغیالحدیث
rr rr	٠, ا	باب فى الامة تزنى ولم تعصن		فرجم مرشيراتكال أدراسكاجواب	rq_	الم بالقطع في الخلسة والغيانة
Я Н <i>"</i>		شرح الحديث من حيث لفقر	.,,	بافي المرأة التي امرالنبي في الله	,,	اللا الوداؤدكى تشريح
N H rr	٠,	باب في اقامة الحد على المريض		المليسلم برجبهامن جهيئة	-4,	ا ۱۲ باب من سرق من جرز
n Trr	٥	باب في معالتلاف		قولة نقال اصرحانيا رسول الشراقف	,	الم عن عوان بن امية قال : كنت نامًا م
a 4 ~		صبت الانك		بيننابكتاب ، زقال الأخر دكان		في المسجد الحديث
r	,	باب في الحد في المنبور		1	ا ۹۹۰	والمفلع فالعلمة اذا جُحات
i rr		م ول فارهامن تول قارصاء				بارنى المجنون يسرق اديصب حدً
	t	م بالفاتتابع في شرب الخمر ·		7.2 miles 1 1 1		معتوه اورجون كاحكم طلاق وغيرهيس
				ا زم بدی در در در در		والاختلاف فيه
					_ E 2	

	مز	مضامين	مغحر	مضامين	معخ	مضامين
N N	PAG	مديث الباب كي توجيين المحدث الكريك	r4.	بإبالقسامة	۳۳۰	قتل شارب في الرابعة كمه نسخ كامحث
N 22	"	بابفديةالذمى	"	قيامت كصتعلق مباحث اربعه	۳۳۲	باب في اقامة الحد في المسجد
M	rq.	باب في الرجبل يقاتل الرجل م	ru.	قسامت کے بارسے میں الم بخاری م	"	باب فى ضرب الوجد فى الحد
H		نيدنعين ننسه ا		كاسلك }	"	كن كن جرائم بي شريعيت مين حدثا بست
N N	rqı	بابانين تطبب ولايعلم منهطبا	P74	ماب فى ترك القود بالقسامة	۳۳۳	باب في التعزير
W	rar	بابالقصاصمىالسس	r 1A	باب يقادمن القاتل	"	تغريرك بارسيس اتمه كمه خابب
×	rer	باب فى الدابة تنفح بريبلها		مديث الباب مين ينجها فتلافي مسال		كتميت ا
H	rar	باب في المناد تعدى	72.	باب يقاد المسلم من الكافر	rrs	كتابالديات
2	"	باب جناية العبديكوك للفقراء	"	ذى كا قصام ملم ساور المين غير كوليل	1 -14	باب النفس بالنفس
Ħ	793	مئلامترجم بهااور مدیث بریر تربی		بابنيمن وجلامعاهلد وجلاايقتلذ	<u>-۳</u>	ا باب لا يوكف الرحل بحريرة ابية
H	•	ہراکی کی تشریح	· 1	باب العائل يصاب على يديد خطأ	115	ا منك هذا؛ قال اى ورب الكعبة الحدّ
H	ray	باب نیمن تسل فی عمیابین قوم	174 r	بالمقود بغيرجديد	۳۳۸	باللهام يامر بالعفوني الدم
M	"	باب شارح السنة	"	باللِقود من الضربة وتص م	٢٣٩	متل عدمر بجائے تعباص کے
H	"	غرض لمصنف من اغذا الباب		الاميرين نفسه ا		ريت لينه كاحق
	79 2	توبي البدغة	- 1	بالجيغوالنساءعن الدم	۱۲۵۲	المحقم بن جثامة الليتي كاواقعه
	P9A	ابدعت کے اقسام فحسہ ابند سیام عدد وہ مساور ہاتات	1	باب في الدية كم هي؟	۲۵۲	إ باب رني العهديا خذ الدية
	"	لقنة ق امتى على ثلاث وبعيما فركة	"	تش کے تشا اوران کی تعربیات	ras	أ باب تتل بعد اخذ الديم
	۱۰۹۱	اباب النهي من الجدال واتباع	722	دية الخطأ مين حنفي وحنابله كي دلييل	ron	و بابنیمن ستی رجیلا سیما او
		المتشابد من القران	rA.	اعضارکی دیت کا قامدہ وضابطہ تت میں میں میں استختار	"	أي الشرتعالي علياً له وهم كور م
		ا باب مجانبة اهل الا غواء ويغضهم المستدام المستحد ملال المستحد المستحد	- 1	تتل عمد کی دیت کامسئلاد ال کی تحقیق		المموم كعلانے كاتفسہ
		الماب ترك السلام على اهل الاهوا	TAP	باب دية الجنين	۲۵۸	و باب من قتل عبدة اومُثل
	1	باب النهى عن الجدال فى القراك	PAY	تمان المرأة التي تضى لميها بالغرق م توفيت الخ حديث ك شرح اواس ير		ا به ایگادمنه ا نه کوش آم کی در تغانه
	۳۰،۲	باب في اذوم السينة صرت معاذبن جبل يحصف ننظ ك <i>تشرب</i> ً		کو کیت مورث فارس اور کریر کی اور کریر کی است کا است کا اور کریر کی است کا است کا است کا است کا اور کریر کی کا ا	"	ا شراح کامشه رتوجیه که به مدیث تغلیفا) افات در کار به ایر رضی در
	<i>"</i>	7, 00000000	ra.	باب في دية المكاتب	\ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \	وتشدير بحول بساس كاليح مطلب

		2	THE RESIDENCE OF STREET	دعم د	
1	مضامین	تنو	مضامين	منخ	ا مضامین
# ~~.	قول مذيفة انى لاعرف رجلالانقراضتن لأ	mr 4	بابفاالخلفاء	r.0	مفت عمرين فبدالعزيز كي مكوك تشريح
M ~~	تمرق مارقة عندفرقة منالمسليين الحديث	"	فلفار داشدين كى مرت فلافت	۴٠٩	إ مقرص بعرى سيختلف والات م
H "	بالفيالتغييرين الأنبياء		لما تدم فلان الى الكوفة ا قام فلانا خطيبًا		ا ادران کے جوابات
	عليهمالسسلام قال رمل من البهود والذي مسطفي وي م		اس روایت کی تشریح اور تجیتی		الالفين احدكم ستكناعلى ارمكيترائ
₩ ″ M	ونيه فلاادري أكان مم صعق فافاق {	`'^	عشره مبشره دال روايات		الم بابص دعالى السنة
W M	السل الحديث	rrq	لشدرمل نهمع ربول انصل لترتعال	"	ا الاصل في الاشيا إلا باحة الم
W mmr	صيت ين معقه سے كواسا معقرماد؟		عليه والدولم ولوعم عمر توجه	WIT.	لها باب فالتغضيل الم
W "	اناسيدولدآدم الحديث	, ,	اثبت احدني وصديق وشهيدان	"	الم غرض المصنف الترجمة
Here	ما مينبغي لعبدان ليقول الخيرس لوتش بي	- 1	نقال دعرم صل تجدن في الكتاب م	-"	ا مسلسلات نای کتاب کا تعارف از بر بر بر بر بر بر بر بر بر
H "	انبيار ادلوا العزم كامصداق	I		W17	اً حضرت شاه دن الشرصا منه كا اينسكا شعر المار :
H coc	اناا ولى الناس بابن مريم الحديث	- 1	منة تب عبدالله بن سلائم كاعقر ثمانًا م ك اسرماه مكر وقي حداد		آ باب في الخلفاء آن مروال استان المروز المروز
M ~~ .	باب فى دد الارجاء بين العبدوبين الكفرترك العلاة		کے پاس کا مروکے وقت جانا کے اس کا میں اس کا اس کا اس کا اس کا اس کا استعمال استان کا استان ک	514	انی اری اللیلت ظلة بینطف منها م اسمن والعسل انحدیث
W '' '. M ~~_	اين مشهرودي المعرض عشوه ما دأيت من ناتعيات مقل ولايين الحايث	i	باب ن محابشون خیرامتی القرن الذی بعثت نیم تم		المست بعضادا خطأت بعضا
M ,,	بالله ليل على الزيادة والنقصان	rr	الذين يونهم محرف الملك المسلك يهم م الذين يونهم محدث اوار كل تشريح رفقيع	ال _ا	ادراس کات یے
W M	ایمان کا مقتصی ایل السندی ایمان کا مقتصی ایل السندی	, e.)	مرين در مسايد برس المياني المريدين المريدين المريدين المريدين المريدين المريدين المريدين المريدين المريدين الم المرين المريدين المر	~.A	قال رمل اناركيت كان ميزانا
\ " 	، اورفرق باطله کا اختلان ا	1	باب فى النهىءن سباميماب م	i 1	نزل من المهاد الحديث
MA	كياالم اعفرد كالس سليس		ريرال الله ضلالله تعالى الديم ا		ا رُئُاللِيلة حِينَ مَا كُوانِ لِهَا بَكُرْسِيط
	جبور ملاسط فسكاف ہے	<i>"</i>	صحابة كرام كفضيلت دان كلبم عدول	[F ¶	برسوك لترصل شرقعاني عليقاله سلم
ا ا دع	الترجعوابعدى كغارايغرب بعشكم فابعيغر	r_	حقرسان فارتنى ك حقر مديفهم كوم	"	المرال مراكبت كأن داوادل المالاكيث
(2)	اربع من كن فيه فبومنا في خالص		ایک فاص لاع کی تنبیہ		المرح الحديث واختلاف دوايات
מא ל	الايرني الزان مين يزني وحومون ا	F4 .	بالفياستغلاف وبكيضح لله تعانى	rrr	ا سيأتى ملك ك الوك يعم ينظير كالحائن ؟
1.22 1	11	- 1	بابيايدل كاترك الكلام فالفينة		الم كلما الحديث
3 730		"	ابن صداسيدوان ارجوان يعيم الشربة الخ	,,] سمنت المجاج يغطب حويقول ان ع أ مثل عثمان عدر دانشرائ
	TAR EN EN EN EN EN				ا جا حال مال مار ومرو

مخ	مضامين	نو	مضامين	مغ	مضامين
	باب ذكرالبعث والصور	۳. ۳	اهل فترت كاحكم ادراتيك بارسيس	۳۵۴	القدرية بحوص حذه الامتر
· •	كل ابن آدَم تا كل لا يض الاعجب الذنب		انتلاف بين الاشعربيه والماتريديس		كالناول من قال في المقدر ٢
"	ابیادی طرح وہ حفرات جن کے م	د_٥	ان الشيطان يجرى مِن ابن آدم مجراً لدم		بالبعرة معبذلجهى
″	جم كومل بنين كهائے گ		بابفالجهمية	"	فتئذان كارتقدير كاآغاز
	بأب نى الشفاعية	۳۷۲	مديث الاوعال ك شرح اوراس كى م	۳۵۷	مديث جبرلي كالشريع
ر» ۱۹۱	شفاعتى لاهل الكباترمن امتى		مسندي کلام		اسلام کا اطلاق حرف دین محدی پر
1 41	شفاعت کے تسام	67 A	حديث الاطيط كالمضمون اوراس كأثم	۳ ۱۱	نينسينالدركانا
~~~	الأحل لجنة يأكلون فيها دليتريون		در وبرمن حيث التبوت	רייןר	ان اول ماضلق الشرائقلم اوراس
1141	كياجنت بي جماع الداولاد موكل	<b>የ</b> ልተ	لباب في الروبية		مارسے پر مختلف دوایات وقت بر دوایا
mar.	باب فى خلق المجنة والمنار		روية بارى تعالى فى الدرياه فى المواج		احتج آدم دُوسی الحدیث
۳۹۳	مذاب جهنم كابريت اورفنار ناركا قول	70°	انكمت وك ربكم كما ترون القرنسيلة المبدر	د۱٦	واذا فذر بك بن آدم الآية اوا كل تغيير
,,	باب في الحوض	ر ۸	ينزل ربنا عرد جل كل ليلة الى ك		آبت كريمه منعقعلق دك موالآد جوابات
دوم	نغار دنیا کی حقیقت مرف نام ہے		تعارالدنيا الحديث	"	الغلام الذى تستلا مخضطيع كافرا
	ان کی اصل حقیقت جنت میں ہے	"	باب في القرآن	r 12	ان فلق احدَم نجيع في بطن امه ٢
۲۹٦	حوض کے بارسیس ابورزہ کی مدیث	,,	بارى تعالى ييلت صغة كلام كيتجت إ		اربعين يوماً الحديث
r94	كيايەمىيتسىنا ئلالىپ		میں معتزلہ کا ختلات	M44	باب فی ذراری المشرک بین
ሮቁለ	بابني المسئلة فى القبر وعذاب المقبر			"	قال التراغم بما كانوا عاملين
"	برادهم عمر محدار أيل مروم كودفات درها	MAZ	كان يول الشمى الشرتعاني طيال المولم م يعرض نفر على الناس بالموقف ايخ	P 46	اطفال شركين كے بارہے ين الماريج وال
644	اللبني من الشرتعالى ملية آله وسلم دخل		مريث الافك كالك فكروا	"	اوغيرذلك ياعائشة
	خلانسم عموتانغزع الحديث	m.	الله تعاني كاميزير كار كرفومخان و	rz.	
. ,,	اكنت تعول في صدا الرحل الحديث		بو سے برال م بیہتی کاستدلال		ادراس کاشرے
<i>"</i>	تبريس وال جوابي معلى ملويل م	,,	اذاتكم الشرتعالى بالوحى مع الأنسار	P21	1
	مديث كالمعسل شرح	1	السادملعلة الحديث	"	صور قدس کی متر تعالی علیاً لیرونم کے م المین احمد میں امیر اختین علی
3.r	نبرمي سرال وجواب ميتيعلق يعفظي فوائه	"	اس مدیث کی شرح		الدين ناجي مين اور تمين ختلاف علمار كا

g XX		7	TERESES TO SERVICE DE LA COMPANSION DE L	<b>JE 22</b>	
<u></u>	مضاميان	منخر	مضاميك	مغ	مضاماين
. A ar	باب في جارس الرجل	251	سلم طوی میں نسبت کی تحقیق	٥٠٢	باب فىذكرالميزك
₩ sr	باب فى السيريعد العشاء	"	المؤمن يؤكريم الحديث	۵٠۴	ميث عائشة الافي ثلاثة مواطن فلايذكر
H	باب فى الرجل يجلس متربعًا	Sec	فاسق معلن كي فيبت كاحكم		امدامداً ورمين انس ورسيان
- <b>W</b> //	المناه		باب في الحياء		تعاض ادراس كادنعيه
	باباذاقام من مجلسه تثمرجع		حيار کې تعربیب	د•د	بابنىالىجال
) 3r.	1 0 14 2-41		بابفمسنالفلق	۲۰۲	بإب في قستل الخوارج
₩ #	]	"	کیا آدمی کے اخلاق رعادات م		عن مُبِيدة انعليا ذكراص النهران كنيُ
H 35			ک شبدیالی ممکن ہے (در کایا)	2-9	مجل غائرالعينين إلم
W	ا کی تشریع	دود	بالجفي كرامية الرفعة فى الامور	211	ميناحمالتحليق
- A //	1	211	بافي كرامية التمادح	ااد	بنگ نبروان كاقف
	10 - 1/20 - 00 - 00	عاد	ا باب فی شکرالهعروف	oir	بابنى قتال اللصوص
a ore	لا يلدغ المرسمين فحود احدمرتين	Sty	الم بيني الجارس بالطرقات	oir	آخرکماباسنة
<i>"</i>	بابفهدىالرجل	"	المافي المجلوس بين الشمص والظل	"	ايك طويل قال الوداؤ دك شرح
ar-	الماب فالرجل يضع احدى م	219	أ باب في المتحلق	ric	كتابالادب
į	ا رجليه على الاحتدى أ	or.	بافي الرجل يقوم المرجل من مجل	<i>,,</i>	مومنوع كتأب اوراس كاغرض
<i>"</i>	باب فى نقل الحديث	"	المِن يومُوان يُجَالَس	,,	باب لى العلم وإخلاق المبي م
inc in	ا باب فى القيّات	rr	الارداح جؤدمجذة فماتعافي م		مَوْلِللهِ عَلَيْ وسِلْمِ ا
"	باب فی ذیالوجهین		د منهاا درث، اس مدیث کاتشریع کم	14	حسن فلق كاتعربيث
orr	ابفالغيبة	-	روایات کاروشنیس	"	احا دیدشدالباب کامعنمون
arr	١٠ من اكل برج المسلم أكلة الحديث م		ه بالجيكامية المك	١٨	باب فىالوقيار
Ĭ	اد اوراس کی شرح		ه پاپ الهدی فی الکلام	19	ا باب من كظم غيظا
	من قام برجل مقام معة دريارالحديث ر	,	اد كلكلم لايبداً بحداث فبواجدم	r.	ماب فى المتجاوز
ĝ	ا دراسکی شرح	,	ر باب فى الخطبة	,	ا العشرة العشرة
200	البالويل يَدُبُعن عرض الهيه	ر د.	ر الغِيتنزيل الناس منازيهم	1	ا قال!بودا ؤد:سُمُ ليس بوعلويا كان ي اليمه في النوم
	THE RESERVE		ED EU ED EU ED		(3. '0/ )

<u> </u>	a a mana man	<u> </u>		<b>I</b>		
I'	مضاميس	مخ	مضابين	نخ	، مضامــين	
ےد 🌡	باب فيماردي من الرضعتر	741	تحديث للملعل بالادلية	<b>ي</b> در	اب في التجسس	
Ĥ	فى ذلك }	248	نول: اذا قرأتُ عَلَّى نعتدم دُمَّتَكَ ، م	or	يع امدكم ان يكون مشل	
کا ان کا کا	باب فالتثديد فى الكذب		تحديث اوراً فبارس مدم فرق		بالممقم الحربيث	
H 34	بابقىدسىالظن	~//	بابنىالنصيحة	//	1	k
عد ا	باب فى العِدَة	340	ده خصلت جوتمام دین کا خلاصه ب	عمد	بالموالم المواتة	
2 27	باب نيمن يتشبع بعالم يعط	246	بأب فى المعوثة للمسلعر	"	باب المستبان	ř
A.3A.	باب ملجاء في المزاج	"	باب فى تغييرالانسماء	"	باب في المواضع	¥
H 241		272	باب فى تغيير الاسم القبي	"	تواضيا کی تعربیف	χ Σ
Ä E	1	214	باب نیمی یا کن بالی عیدی	3MA	بابفىالانتسار	
A	بابماجاء فىالتشدق فىالكلام	379	باب في الرجل بيتول لابن م	200	باب في النهى عن سب الموتي	2
B sar			غيرة: يائني	32.	إب في التهي عن البغي	Ä
M and	422.02.00	2	ماب في الرهبل يتكتني م	ادد	باب في الحسد	11
M 244	1 } [ 20.00.20		بابى التساسع	225	باب فى اللعن	5
Ħ	العبرالحديث ا	اعد	باب في الرجبل يتكنى وليس م	222	بالهين دعاعلى ظالمه	7
3^9	من رآن في المنام فيران في اليقظة		لمولد	"	باب مجرة الرجل اخالا	Ħ
À 091	المبن التثاريب	"	باب في المرأة تتكني	ఎఎఎ	بابنىالظن	Ä
M 241	باب في العُطاس	"	بأب فى المعاديض	221	بإبقالنصيحة	Z E
2 "	اب كيف تشييت العاطس؟	21	باپق،زعمواه	ےدد	اب فى الغناء	
297	باب كم يُشمت العاطس ؟	"	باب في الرجبل يعتول في م	۸دد	باب كراهية الغناء والزمر	M
	اباب نين يعطس ولا يحبد الله		خطبته: امابعه ا	224	بإب العكم نى المخنشين	Ä
<b>X</b>	د ا <b>بوابالنوم</b>	ر ا	باب في الكرم وحفظ المنطق	"	بابنى اللعب بالبنات	A
<b>1 1 1 1 1 1 1 1 1 1</b>	د باب في الرحيل بينبطح على بطنه	اسم ک	باب لايقال:خبثت نسى	240	إب فى الارجوحة	
390	ماب فى المنوم على السطح	<i>"</i>	بمستل مخطيب انت	ודב	إب فى النهى عن اللعب بالنزد	H
7	ر لیسعلیہ حجال	-3	باب فى صلاة العشهة	"	باب في اللعب بالعمام باب في الرحمة	1 4 4
22_37	THE REPORT OF THE PARTY OF THE		n and and and	2		ĸ

M.

مغ	مضامساين	لمنحه	مبضامين	منح	مضامین
117	توبنرعفرد ورس كااستعال م	411	باب نی الریبل پیستمی الی م	دود	إب في النوم على طهارة
	اوراس میں مذاہب ائمہ		غير مواليه	"	ن تعارّ من ليل نقال الحديث
YF9	باب في الرجل يدعى اليكوك	11r	باب فى التفاخر بالإحساب		بابكيف يتوجبه
j	النافاذنه!	"	باب فى العصبية	1	ینترج الحدبیث اور آداپ بوم م رئیته
۲۳۰	البفالاستئذاك ك	AIL.	باب الرجل يعب الرجل م	,	كالتحقيق المسا
	فى العورات المشلاث ا		على غيربيراة	1	بابمايقول عندالنوم ؟
701	-	113	ِ باب فی المنتورتِّا ا	299	بابمايفول الرجبل اذا م سات الله المرادا م
"	باب افشاء السلام	"	الماب في الدال على الخيب		تعادّ من الله يل؟
777	الماب كيف السلام؟	"	ا باب في الشفاعة	- ,,	سنن الوداؤد شریف کا آخری بعن متبرید را
″	قولة كمذا تكون الفضيائل، ك	414	ا باب فی الرجیل بیداً بنفسر _م ا		يعنى بتيسوال پاره
	ا ملامین دمغفرته کازیاد تی ا ماه در ما لاند او		ا قالکتاب	1	ماب فى التسبيح عند النوم
444	الماب في السلام على النساء	- 1	ماب كيف يكتب الى الذمى ؟		بابمايقولي اذا اصبح
173	، اب في السلام على اهل الذمة . باب كراهيته ان يقول م	í	•	"1	بابمايقول الرحبل م
	ابابور فيداق يعون المسلام		ا باب في من مال يتاحي		اذارآی الهلال؟ )
i	1		إب في من ضم يتياً باب في حق الجواس	"	بابماجاء فیمن دخل م بیتہ مایفتول؟
112	ابب في المعانقة	r.	باب في حق المملوك	. ]	بىيىرىمىيىدون; بابمايقول اذاها جت
YEA .	المیاضیح بخاری س معانعترک ع	"	باب فى المملوك اذا نجيع	1	الربح ؛
	الا المديث بي الله		تلاثة واجران ا كديت	,,	ر برین باب فی العبطر
ira	اب في الفيام	"	اً فه دس الله	١٠٨	باب فى الديك والبهائم
41.0	اببنى تبلة الرجبل وليده	"	على مولاة	1.7	باب فى المولود يؤذن فى اذناه
וחד	باب في صبلة الحد	,	باب في الاستئذاك؟	"	بب في الرجل يستعيذ
"	اباب في قبلة اليد	~		- 9	منالجبل
	AL	٦		"	بابنىردالوسوسة

مضامين	مز	مضامین	مغ	مضامین
بابنى قىتلى الضفدع	7/7	قوله: امنحک انشرسنگ	100	وفدعبدالقيس كى آمد وقولهان
باب فىالخذف	"	بابماجاءفالبناء		فيك فليتين يحبها اشرائو
باب فالختات	10_	وله فراًى تبةً مشرفةً نقال ،		بابقادجل يقول: م
فى خستار صلى الشرطييس لم		احذه الخ	uer 	جعلنى الله فداك }
ثلاثة اتوال أ	"	باب فى انتخاذ الغُريْ		ا باب فى الرجب ل يعتولى: م
باب فى مشى النساء فى الطربي	1m	باب فى قطع السيدر	11.1	انعمالله بك عيث
ياب فى الرجل يب الدهر	109	بابنى اماطة الاذى		باب الرجبل يقول للرجل م
مديث تدى ك تعريف والغرق	12.	باب نى اطفاء الناربالليل	"	حفظك الله
بيندوبين القسرك	121	باب فى قتل الحيات	"	بأب الرجبل يقوم للرجبل
براعة الافتستام	acr	باب فى تىتلى الاوزاغ	"	يعظم مبذلك على
,	121	ا باب تستل الذر	נחד	أ باب فى الريب ل يقتول م
·		بنى عن تستل اربع من الدواب: م	,	فلاك يقريُك السلام }
·	ا عدا	النملة والنحلة والمدحدوالفرد		باب الرحبل منادى الرحيل م
			"	نيعتول ببيك
	باب فى قتل الضفدع باب فى الخذف باب فى الخذات فى ختاره لمى الترطير لم كالمراة اتوال باب فى المرجد ليسب الدحد مايث تدك ك تعريف والغرق كالينة وبين القسران	باب فى المضادع باب فى المضائف باب فى المختان فى ختار مى المختان ثلاثة اتوال باب فى المدين النساء فى الطربي باب فى الرحيل يسب الدهر مديث قدى كى تعريف والغرق بين و بين القسران براعة الافتتام	قوله: افتحال النبياء البياء المناء النبياء المناء النبياء المناء	المن المناء الم





# اقلكتَاب الاطعمة باب ماجاء في اجابة الدعوة

یس بظاہرتعارض ہے اس پر کلام کما الصوم میں گذرجیکا، اس کی طرف رہوع کیا جائے۔ اس حدیث میں دوستلے ہیں ایک حکم ولیمہ دوسرے قبول دعوت ولیمہ، تیسری چیز وليمه كى تعريف إور دوسرى الواع الضيافات اوراك كے اسمار، كما بالنكاح يس باب قلة المهرمين . أولِم ولُوبِشاق الحديث كے ذیل مِیں حكم وليم گذر حيكا كه ظاہرته اسكے وجوب كے قائل ہيں اور يہي أيك روايت ائمة ثلا برسيسب ليكن شهورقول ميں وليمه عندالائمة الاربعة مسنت سے اُنگے ايكمستقل باب آر ہاہے باسہ حتماب الوليمة. أوراجابت وليمه كمه باريه مين روايات مختلف مين، تيلَّم ستحبة وقيلَ واجبة وقيلَ فرض كفاية ^{بنه} اجابت دعوت کے بارسے میں مزید اختلاف آئندہ صدیت میں بھی آرہاہے لیکن وجوب، اجابت دعوت کے اعتبارے ہے کھاناکھانے کے اعتبار سے نہیں وہستحب ہی ہے واجب نہیں ،چنا بخر ایکے روایت میں آرہاہے ، من دعی فلیجب فان شار طعموان شاء ترک ، تیسری چیزیعی ولیم کی تعریف ، ولیماس کھلنے کا نام سے جوعرب بعی شادی کے موقع پر تیار کیا جائے ، یہ ولم سے شق ہے جس کے معنی جمع کے ہیں، یہ کھانا پہونکہ زوجین کے اجتماع بعنی رخصتی کے بعد ہو تاہے اس لئے اس کو ولیمہ كيت لبينً ، على رنے لكھا ہے كەصنيا نت كى ابواع آئھ ہيں ، ايولنيمتر للعرس ، والخزش بصمالخارالمبجير ، ويقال بالصادالمبملة ايصنًا للولادة ، يعنى بحدى يدائث كموقعدير يودعوت كمجات، والآعذار بكسالهمزة والعين المبعلة والذال المعجمة للخاب، بحيك ضته کے موقع پر بودعوت کی جلتے ، والوکیگرۃ للبنار ، لین شئے مکان کی تعمیر کے موقع پر بودعوت کی جلتے ، والنقیافیۃ لقدوم المسافوما يؤذة من كنفتع وهوالغبار بينى وه دعوت جو آدى سفرسي بخيرواپسى پركرتا ہے اپنی طرف سے ، یا دوسرسے کی طرف سے اس کے لئے کی جائے ، آگے اس کامستقل باب آرہاہے ، والعقیقۃ ۔ یوم سابع الولارۃ ۔ واکوضیّمۃ ۔ بفتح الوا دوکرالفار لمعجمة - الطعام عندالمصيبة، كيكن يبرنوع صنيافت اسلام مين جائز بنين، والمأ دَيْتَ ـ بصرالدال ونتجها بمطلق وه صيافت جو ً بغیرسی خاص سبب کے کی جائے ،اس کے بعد حافظ فراتے ہیں کہ ان مشہورا قسام میں ایک اور قسم باتی رکڑئ بعی جذات ۔ المهملة وتخفيف الذاللججة ـ الطعام الذي يتخذعند حذق الصبي ليعني وه كھانا اور دعوت جوبچركي حذاقت بريعني اس كيے بچھ اُر ہونے برک جائے اور بربھی کہا گیا ہے کہ یہ وہ دعوت ہے جو بچہ کے ختم قرآن پر کیجائے یا اس کی سی بھی صناعت کی تکمیل

له وترجم لبخارى . باب حق اجابة الوليمة . قال لحافظ ليشير الى وجوب اللجابة ، وقد نقل ابن عبرالبرخم عياض ثم النووى الاتفاق على القول بوجوب اللجابة والمحابلة بالمباذض عين ونض عليه مالك ، وعن بوجوب اللجابة وليمة العرس، وفيه نفر نعم لمشهور من اقوال العلم الوجوب ، وحرح جمهورالشافعية والمحتابلة بالمها ذخر عين ونفس عليه مالك ، وعن بعض الشافعية والمحتابلة المهداية يقتضى الوجوب مع تصريح بالمهاسة . فكأن المادانه المهداية المعرب المعالم المعرب من قاعدتهم ، وعن بعض الشافعية والمحتابلة عن فرض كفاية احدن الابواب والتراجم في المعرب عن المعرب ا

اور كامياني يرك جائے احد من تحفة الا وذى منال

اذادعا احدكم إخالا فليجب عرساكان اوينحولا-

اجابت دعوت كاحكم شرعي اس مديث سے بظا برطلق دعوت كى اجابت كا ديوب بجه ميں آتا ہے، اس علم رح بی کر ان احادیث کو دلیمریر، محول کیاجات، دوسری دعوات کا حال بینهیں ہے، دلیمری خصوصیت کی دجہسے المرائنی صلى الشرتعالى عليه والمرولم بهاولمانى اتيان الوليمة من اعلان النكاح اه امام نؤدى نے قاضى عياص سے وليمك علاوه دوسری دعوت کے بارسے میں جمہور کا مسلک عدم وجویٹ نقل کیا ہے ، بخلاف اہل ظاہراورلبعض مسلف کے کہ ان کے نزدیک بررعوت كى اجابت وابب سے رعون)

*حديث ابن عمر رضى الشرنع الياعنها الاول اخرج لبخارى موسلم والتساني، د حديث الثاني اخرجُ بسلم وابن ماجه وحديث الثالث* اخرجيهم. وحديث جابر رضى الشرتعالى عند اخرج سلم والنسالي وابن ماجه، قالا لمنذرى

ابن عمراضى الشرتعالى عنه كى صديث كم إيك طركي مين يديمي مع " ومن دخل على غيرد عويًا دخل سار قاوخرج مغيراً سرقديس جونكراخفار كمعنى اوربغير بلائے جانے والا يونكر يتيكے سے داخل ہوتاہے اسليے اس كومرارق كماكيا ،اور داخل ہونے کے بعد حب سرمیے مساتھ مبیط کر اس نے کھایا تواب پونکائ کا پردہ فاش ہوگیا سنے اس کو دیکھ لیا، اسلے اسکومغیر كباكيابعيٰ غاصب، غارتگراورلوطنے والا۔

اسكے بعد حدیث ابو سریرہ رصی الٹرتعالیٰ عندمیں موقوفًا اور ہاہے جو کرمسلم کی روایت میں مرفوع ہے کہ آپ نے فرمایا برترین کھانا اس دلیمہ کا کھانا ہے جس میں صرف اسٹیار کو دعوت دیجائے اور فقرار کو ترک کر دیاجائے۔

والحديث اخرجالبخارى مسلم والنسباني وإبن ماجه موقوفا اليفنا، واحرج سُلم من حديث ثابت بن عياض عن إلى بررة رضي لله

تعالىٰ عندمسندًا، قالالمت ذري ـ

# باب في استحباب الوليدة

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال مارئيت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم ولعرعلى احدمن نشانته ما اوكم عليها (على زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنها) اولم بشاكا-

يعنجس قدرامتمام سے آپ نے زینب بنت جھش رضی الله تعالیٰ عنها کا دلیمہ کیا ابساکسی اور کے نکاح پر منہیں کیا۔ آگے اس کابران سے کران کے ولیمین آیا نے مکری ذری کرائی تھی، اوراس کے بعدوال روایت میں پرہے ، اولم علی صفیے بسوية ويتمو كمحضرت صفيه رضى الترتعال عنهاك وليمرس أي في لوكون كوستواور تمرس وعوت كى، اس تقابل مصحفرت یمنب کے ولیمہ کی فوقیت مجھیں آجاتی ہے۔ حدیث الباب الأول اخرج لیخاری وسلم والنسائی وابن ماج بھوہ، والحدیث التّأن

اخرجالتر مذى والنسائ وابن ماجه، وقال الترمذى : غربيب، قالدالمنذرى _

## باب الطعام عندالقد وممن السفن

عَن جابريضى الله تعلى عندة ال لما قدى موالمنبى صكى الله تعالى عليه والدوسلم المدينة نحرجزوس ا اوبقرة ، خب آپسفرسے والپسى ميں مدين منوره پنچ ولعلمن مفرغ وة تبوك كذا في البذل ) تو آپ نے ايک اون شايا گائے ذربح كِوالى ، اس دعوت كانام لفتيعه ہے كما تقدم قريبا في الخاسط الفنيافة .

سكت عليالمنذري، وعزاه المزى الى البخاري وصوفيه (٩٠٨٩) من رواية وكيع، به، قاله عوامة _

## بابفىالضيافة

من كان يؤمن بأيله واليوم إلا خرفلي كرم ضيف، جائزته يوم مولياته -

سترح البی رست اجوشخص ایمان رفعتا ہو الله تعالی پراور آخرت کے دن پرتواس کوچاہئے کہ عطا کرسے اپنے ہمان من مسترح البی رسین الوس کا جائزہ ایک دن اور ایک دات کا ، جائزہ کی تفسیریں تین قول متہور ہیں بن ہیں ایک قول دہ ہے ۔ دسری روایت ہیں آر ہاہے ، دسکل مالک عن قول لبنی صلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ، جائزہ یوم ولایہ انہ انہ ؟ حضرت امام مالک نے جائزہ کی تفسیریہ فرمائی ہے کہ ایک دن ایک دات مہمان کا خوب چی طرح خیال رکھا جائے ، اس کے لئے کھانے میں حسب استطاعت تعلیٰ کیا جائے ، اور ماقی تین دن میں مطلق ضیا فت یعن ما حضر پیش کیا جائے ، اور دوسری تفسیریہ ہے کہ مہمان کے لئے اس کی والیسی کے وقت ایک دن ایک دات کا کھانا اسکے ساتھ کیا جائے ، اور تسمیر کا گئی ہے کہ مہمان کی دوسری تفسیریہ کی گئی ہے کہ مہمان کی دوسری تفسیریہ کی ملاقات کے لئے جائے ، دوسرا وہ بوضم نا داستہ میں کسی سے ملاقات کے لئے جائے ، دوسرا وہ بوضم نا داس دوسری معان کی اول میں کے لئے حق ضیا فت تین دن ہے اوراس دوسری قدیما حق میں ایک دات ہے دائی ہامش البذل ،

اس کے بعد صدیرت بیں یہ ہے کہ مہمان کا حق ضیافت عرف تین دن ہے اس کے بعد اگر وہ کھہر ہے تو میز پان کی طوفہ مد قدیدی تبرع ہے ، اور یہ کہ مہمان کا حق ضیافت عرف کے اس اتنا کھہر ہے جس سے میز بان حرج میں میست لا ہوجائے ، حدیث الراجیے معلوم ہوا کہ مہمان کی ضیافت کرنا ایمان یا نشروبا لیوم الآخر کے مقتصنیات میں سے ہے جس سے اس کی بڑی ایم میت ہے میں کہ ضیافت کو تو واجب قرار دیا ہے۔ علمار جیسے لیٹ بن معدنے کم از کم ایک دات کی ضیافت کو تو واجب قرار دیا ہے۔

والحديث اخرج البخارى مسلم والترفري وابن ماجه واللالمنذرى

# باب في كمرتستحيالوليمة

یعن دعوت ولیم کنتنے دن سخیم و صدیت الباب میں ہے کہ آپ نے فرمایا: الولید مقة اول یوور حق والمنانی معووف والمیوم النانی معووف والمنانی معووف والمنان سمعة وربیآء کہ وائیم پہلے دن حق ہے لیعنی تأبت اور سنت مؤکدہ ہے، اور دوسرے دن ایک اچھا کام ہے یعنی صرف مستحب ہے غیر مؤکد، ______ اور تنہیں بلکہ شہرت طلبی اور دیا کاری ہے ہے دوایت میں بلکہ شہرت طلبی اور دیا کاری ہے کہ حضرت سعید بن المسید ہے تم الشرعلی کی پہلے دن دعوت ولیمہ کی گئ تو آپ نے اس کومنظور فول البا اور دوسر سے دن بھی منظور کہلیا، اور تعمیر سے روز جب وہ دعوت کرنے کے لئے آیا تواس کومنظور نہیں کیا بلکہ قاصد کوکسنکری بھین کے کواری، اور فرمایا: دیا کارہے۔

عندالجمهورجيداكدهديث البابين بوليم وليم وليم وليم والمرابي ب وليم وليم وليم ولا ودن ب اور المرابي الم

ا بهوں نے بی صحیح میں ترجمہ قائم کیا "باب ت اجام مالک کے حردید سات دورتک سے والیہ بیان کا علام کا ایم مالک کے حردید سات دورتک سے والیہ بیان تا ہے ہیں ابداؤدی اوپر والی صیت ، والیوم المثالث سمعة وریاد ، کے بارسیس ویا یا ہے ؛ لاہے اسنادہ ، ولاہے کہ صحیح ، بعنی لزھیرالی آخریاتی الابواب والتراجم میں فارجع الیہ لوشنت ، نیز اس میں ب کرایا ہے ؛ لاہے اسنادہ ، ولاہے کہ جہ کہ اور دوسر سے دن جب ہو کہ کا استحباب و اجب تطعا بہنیں ، اور بعض علاء دویا کی وی کا وی کی استحب و ایجب تطعا بہنیں ، اور بعض علاء دویا کی وی کہتے ہیں کہ تیسرے دور وہیم کی کوام ہے جب وہی شخص مرع ہوجس کی دعوت پہلے ہو جب اور والی وی کی استحب اور کی ایم میں اور دوسر سے دور وہی کی استحب اور کا دویا کی وی کہتے ہیں کہ اور کی کہتے ہیں اکر استحب اور کی کے دویا کی دور کی کہتے ہیں اکر استحب اور کی کہتے ہیں مالک کے نزدیک استحب اور کی دور کی کہتے ہیں کہ کہتے ہیں مالک کے نزدیک استحب اور میں سے جبکہ ہر دن الگ اور نئے لوگوں کی دعوت کی جائے ، تکرار دعوت کی جائے ، تکرار دعوت کی جائے ، تکرار دی ہے دی ہیں ۔ والی دینے اور کی دعوت کی جائے ، تکرار دعوت کی جائے ، تکرار دی ہے دی ہیں ۔ والی دینے اور کی دعوت کی جائے ، تکرار دی ہے دینہ ہیں ۔ والی دینے اخر والنسان سے دراوم سال ، قال المنزری ۔

## باب من الضيافة ايضًا

ابوكرىمە بعنى مقدام بن معدىكر بىضى الله تعالى عندسے روايت ہے كه آب ملى الله تعالى عليه وآله وسلم نے نسر مايا كمهان كى ايك روزكى ضيا ذت بمرسلمان برواجب ہے، لهذا جوشخص جس تحف كے مكان بررات گذار ہے تواس رات كى ضيا فت

# بابشخ الضيف فى الاكل من مالغيرة

ترجمة الباب كى غرص البط بابس جمى الضيف كاذكرتها اس بابس مصنف اس كا منسوخ بونابيان الوراس ميس اختلاف من كورس بين، ابتداريس بيس الأبحى گذراحق الضيف واجب تها، حتى كه فيد كوري به اوراس ميس اختلاف من التحق من المسال كى رضا كه ابنا حق صنيافت وصول كربه ، بعد مين يه مكم سورة نشاء كى آيت كريم و لا تأكوا اموا لك وبينيكو بالباطل اللان تكون تجادة عن تواض منكون كو در ليه سعانسوخ كرايا كي ، كد درس كا بال بغيرا كه انا ما فا من بهنيس، موام به اس آيت كه نزول كه بعد بعض مخرات ابيناجتهاد سه ميم كه ممللقا بال بغيرا كهانا ممنوع به كواس كه اجازت سه بو ، يهال تك كه بعض مخرات ايف و مشرخوان پر مشرك من مورد كرف كه كه كورد دركر في كه كورد و كرف كه كه كورد دركر في كه كه كورد و كرف كه كه كه كان يت نا ذل بون م ليس علي موجه احداث الموامن بيون كوروبيوت امها تكد ال قوله الحالى كوروبيوت امها تكد ال قوله الحالى الموامن بيون كوروبيوت امها تكد ال قوله الحالى الموامن بيون كوروبيوت امها تكد ال قوله الحالى الموامن بيون كوروبيوت ابنا علوامن الموامن بيون كوروبيوت امها تكد ال قوله الحالى الموامن بيون كوروبيوت امها تكد ال قوله الحالى الموامن بيون كوروبيوت امها تكد ال قوله الموامن بيون كوروبيوت ابنا كوروبيوت المها تكوروبيوت المها تكوروبيوت المها تكوروبيوت المها تكوروبيون الموامن بيون كوروبيوت المها تكوروبيوت المها تكوروبيوت المها تكوروبيوت الموامن بيون كوروبيوب الموامن بيون كوروبي كوروبيوب الموام كوروبيوب الموامن بيون كوروبيوب الموامن بيون كوروبيوب كوروبيوب كوروب كوروبي كوروبيوب كوروب كوروبيوب كوروب كوروب كوروبيوب كوروبيو

سے علیکھ جناے ان تا کلواجہ یعاً اواشتاتاً، اس آیت کے نزول سے وہ غلط فہی دور ہونی ادر سملہ واضح ہوگیا کہ آپس میں ماقع بی کھانے میں کچھ مطالع بہتیں۔

بوتریمة الباب پل رہاہے اس س سنے مختلف ہیں، ایک سنے میں ہے مباب سنے الفیق فی الاکل من مال غیرہ ، میرے مزدیک پنے ذرائے ہے، مذکورہ بالا تقریراسی ترجہ پراچی طرح منطبق ہوتی ہے، والیف الایر دعلی هذا التقریرا برادالطبری المذکور فی البذل، فقد بروت کر کان الدجل الغنی یدے الدیس من اهله الی الطعام قال الآ لئے تئے ان اکل منہ یعنی آیۃ النساء کے نازل ہونے کے بعد اکل مال غیر کے بارسے میں اتن احتیاط کرنے گئے کہ اگر کوئی شخص اپنے کمی عزیز کو کھا نے کی دعوت دیتا تو وہ اس مسے بھی انکار کر دیتا اور رہے ہم تا ہوں کہی فقر مسکین کو کھلانے تو پھران کے اس خیال کے ازالہ کے لئے آیۃ النور نازل ہوئی، لیس علیک حینات ان تاکوا من بیویت کھو۔ قوی ہوں کے اس خیال کے ازالہ کے لئے آیۃ النور نازل ہوئی، لیس علیک حینات ان تاکلوا من بیویت کھو۔ فار کی مالک کی اجاز من الدی الله کی اجاز کی خلال میں الله کی اجاز کی خلال کا نام لیا گیا ہو بعن طلل ہو، اور ایسے ہی اہل کی اجاز کی مالک کی اجاز کی دیور پرائیس کی طعام المتباریان

كذرى به ، " بني رسول الشرصل الترتعالي عليه آله وسلم عن معاقرة الاعراب "

## باب الرّعل يرعى فيرى مكروها

ات رجلًا ضاف على بن ابى طالب رضى الله تعالى عند فصنع له طعاما، فقالت فاطمة: لود عونار يسول الله تعالى عليه وألد وسلم فاكل معنا الله - .

ك يعن اكل مال عيركِ ملسله مين صحار يمن صين مين مبسلا مو كمن تقع اس كالذالم « سلم اجنج بالقَّعل سد واحتكم كاميد و بين مثل من الجناح «

گھریں داخل ہنیں ہوئے، حضرت فاطہ نے حضرت علی سے کہاکہ ذرا جاکر دیکھو آپ کیوں لوٹے ہیں جضرت علی ذرا تے ہیں کہ میں ہ میں ہپ کے پیچھے گیا اوراس کی وجدریافت کی، تو آپ نے فرمایا: لیس لنبی ان ید حسل بیت امْزَ وَ قَدَّا کہ نبی کے لئے یہنا سب ہنیں کہ وہ الیسے گھریں داخل ہوجس کو سجایا گیا ہو۔

یه صدیت کمی قدراخ آلف بیاق گیسات کتاب اللباس ، باب فی اتخاذ الستور ، بین بھی آرہی ہے ، جس میں یہ ہے کہ آپ نے فرایا : وما انا والدنیا ، وما انا والرقم ، اورایک دوسر سے طرفق میں ہے ، قال وکان ستا موسئیا ، اس صدیت سے ترجمته الباب ثابت بود ہاہے کہ اگر مدعو داعی کے گھر پر بہنچکرکوئی تاجائز اور منکر چیز دیکھے آواس کی تنبیہ کے لئے لوط آئے مطرت کن گوسی کی تقریر میں یہ ہے کہ مکن ہے کہ اس قرام میں تصاویر ہوں ، اور یا یہ کاس کو بی کو اروغیرہ پر جس برنکیر آئی ہے ان اللہ ندری ۔

#### باب اذااجمع الداعيات ايهمااحق؟

#### بإباذاحض الصلاة والعشاء

عن ابن عمر رضی الله تعالی عنهماعن النبی صلی الله تعالی علیه واله وسلی قال اذا وضع عشد او احد کرم واقیمت المصلی المرب و عمل ال

والحديث اخرجالبخاري دمسلم والترمذي دليس في حديث مسلم فعل ابن عمر، قالدالمت ذري _

عن جابرين عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم

لاتوخوالصلاة لطعام ولا لغيرة - اس مريث كم بارسيس مى كلام وبالكرريكا-

كنت مع ابى فى زمان ابن الزبيرلى جنب عبد الله بن عبر رُمضى الله تعالى عنه مرك اناسمعنا انه يب دأبا لعشاء قبل الصلاة، فقال عبد الله بن عبرين ويجك ما كان عشاؤهم الركاكان مثل عشاء ابيك؟ -

تقریم طعام علی الصلاة سے ایک خص حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ تعالی عنها کے دور خلافت کی بات نقل متعلق ایک دور خلافت کی بات نقل متعلق ایک دور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالی عنها کے برابریں متعلق ایک دولوں اللہ تعلق ایک علیہ میں کھانے کا ذکر ہوا کہ اس کو مقدم کیا جائے یا نماز کو دولوں

چزی قریب تقیں، کھانا بھی حافہ تھا اور نماز کا وقت بھی) توعباد بن عبداللہ بن الزبیر بولے کہم نے بیر سناہے کہ الیسی صورت میں کھانے کو نماز پر مقدم کم ناچا ہیئے تو اس پر حضرت عبداللہ بن عمر بولے تیراناس ہوان حضرات کا کھانا (جو تقدیم طعام کے قائل ہیں) تیر سے باپ کے کھانے کی طرح محقوظ ہی تھا یعنی گذشتہ نوگ تو کھانے کے چندلیم وں پراکتفا دکیا کرتے تھے ،الیسے حضرات کے لئے حضور صنی اللہ تعالی علیہ آلہ وسلم نے یہ قاعدہ بتایا کہ کھانے کو نماز پر مقدم کر دیا جائے اور جو لوگ ناک تک بیر طبح کھانے کہ صورت میں اور جو لوگ ناک تک بیر طبح کھاتے ہوں ان کے لئے حضورانہی یہ قاعدہ ہے (کیو بھر زیادہ کھانے کی صورت میں کھانے میں اور چند کو کہ تو بھر گا جس سے نہاز میں تا خیر ہوگی) اوپر سنو دحضرت ابن عمرضی اللہ تعالی عنما کا پیمول گذرجے کا کہ وہ ایسی صورت میں کھانے کو نماز پر مقدم کیا کہ تے تھے وان سمع الاقامۃ وان سمع قرارۃ الامام، اس کی وجہ سے کہ دہ چند تھوں پر اکتفاء فرماتے تھے۔

والى بيث اخرج الترمذي والنسان، وقال الترمذي: حديث حسن، قالللت ذرى -

#### باب في غسل البيدين عند الطعامر

اس کے بعد دوسراباب ارباہ ہے ، باب عسل الی قبل الطعام ، اس میں بظاہرتکرارہے ، اب یا تو یہ کہاجائے کہ بہال پر شخی مختف ہیں ، جنا بخے بعض نسخوں میں باب ثانی نہیں ہے بہذا اسی نسخہ کو ترجیح دی جائے ، اور یا بھر یہ کہاجائے کہ بہلے باب سے غرض نفی غسل ہے اور ثانی سے تصورا ثبات الغسل ہے جیسا کہ دونوں بابوں کی حدیثوں سے مستفاد ہور ہاہے ، اور حاصل ترجمتین یہ ہوگا کہ کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا صروری نہیں کمانی الباب الاول اور دھوئے تو بہتر ہے کمانی الباب الثانی، ولیسے غسل البدین بعد الطعام کا استحباب تو متفق علیہ ہے ، لیکن غسل البرقبل الطعام میں اختلاف جمہور تو اس کو بھی سخب قرار دیتے ہیں ، چنا بچے بعض نوں جمہور تو اس کو بھی سخب قرار دیتے ہیں اور بعض علمار چیسے سفیان توری اس کو مکر وہ قرار دیتے ہیں ، چنا بچے بعض نوں میں ہے : وکا ن سفیان میکرہ اوضور قبل الطعام ۔

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والهوسلم خرج من الخلاء فقد ماليه طعام فقالوا الاناتيك بعضوع وفقال انتها مرب بالوضوع اذا قمت الى الصّلاة -

ر من ح المحرسة المين الكم تبرات استخار سے باہر تشریف لائے اور چونکہ کھانے کا وقت کھا اس لئے کھا نالایا استرح المحرسة الله الله على الله الله على الله الله على الله الله على ال

ا قامت صلاِۃ کے وقت ہے۔

حضرت گنگوہی رحمہ انٹری تقریر میں ہے کہ پھر بھی محتمل ہے کہ ہیں پر وضوء سے وضور شرعی مراد ہو اسلئے کہ صحابۂ کوام جانتے تھے کہ آپ کی عادت شریفہ مدا ومت علی الطہ ارق کی ہے ، مگر آپ نے اس وقت وضور نفری سے انکار فرما دیا کہ اس کام وقت ہونا صروری ہنیں ہے ، بس اس صورت ہیں نفی وضور شرعی کی ہوئی ، وضور لنوی لین غسل یدین ہو ، اس سے یہاں کوئی تعرض ہمیں ، نہ نفیاً نہ اشرا تا، اور یھی احمال ہے کہ کہنے والے کی مراد وضور سے وضور لغوی یونی غسل یدین ہو ، پھراگر کوئی ہے کہ یہ کہیں ہو سکتے کہ آپ تو فرا رہے ہیں انا امرت بالوضور اذاقہ تبالی لفتلاۃ قیام الی اصلاۃ کہلئے تو وضور شرع ہی درکارہے نہ کہ وضور لغوی ہمواس کا جواب یہ ہوگا کہ صحابہ کی مراد تو وضور سے وضور لغوی ہمواس کا جواب یہ ہوگا کہ صحابہ کی مراد تو وضور سے وضور لغوی ہی تھی لیکن آپ نے وضور کو وصور شرعی پر محمول کرتے ہوئے سے کہ اس کا جواب آپ وضور شرعی پر محمول کرتے ہوئے سے کہ سے کہ مورت تو نما ذرکے گئے ہموتی ہے اور صحابہ کی جو مراد تھی وضور سے نین غسل پر کی یا در ہاتی اس کا جواب آپ وضور شرعی کی صورت تو نما ذرکے گئے ہموتی ہے اور صحابہ کی جو مراد تھی وضور سے نین غسل پر کی یا در ہاتی اس کا جواب آپ نے اپنے عمل سے نین غسل پر کی یا در ہاتی اس کا جواب آپ نے اپنے عمل سے نین شرک غسل برین سے ظاہر فرما دیا (ہذل)

والحديث خرجالترمذي والنسائي، وقال الترمذي: حديث حسن، وحديث سلمان اخرج الترمذي، قاله لمنذري_

#### باب فى طعام الفجاءة

يهان برفِّجارة كے دونون معنى جو ذكر كئے كُي بِكْ مِي جاربِ بين، اس وا قعه سے تواضع اور سادگ اختيار كرنيكا مبق س رہا ہے

## باب فىكراھىية ذم الطعامر

اس باب كا اوراس كى صربيث كامضمون اور حواله ما دست يميان ، باب ما يقول اذا مشرب للبن يم كذرج كا، فلا حاجة الى عادته، والحديث اخرج البخارى ومسلم والترندى وابن ماجه قالما لمنذرى _

## باب في الاجتماع على الطعامر

قالوا بارسول الله انانا كل ولانشبع، قال فلعلك ويفترقون، قالوانعم قال فاجتمع اعلى طعامكم واذكر واسم ولله عليه يبارك لكم فيه -

ہیں مور اسکو مسلوں کے اپنے سے موسکیا کہ یادمول انٹرا ہم کھانا کھاتے ہیں لیکن پیدے نہیں بھڑتا، آپنے فرمایا شایدتم انگ انگ بیٹھ کر کھاتے ہوگے ؟ امہوں نے عرض کیا کہ جی ہاں ایسا ہی ہے ، آپ نے فرمایا ایک ساتھ بیٹھ کر بسم انٹر پڑھ کر کھایا کر و محیر برکت ہوگی۔ والحدیث اخرج ابن ماجہ، قالم لمنذری۔

#### بابالتسمية على الطعامر

کھانے کے شروع یُں ابہ اسٹر بڑھنا جمہور کے نزدیک سنت ہے، اورامام احمد بن صنبل کے نزدیک واجب ہے، ورین الباب کا مضمون یہ ہے دہور کے نزدیک سنت ہے، اورامام احمد بن صنبی کے نزدیک واجب ہے ورین الباب کا مضمون یہ ہے کہ بعد ، کوئی شخص ایسے گھر میں ذکرالٹر کے ساتھ داخل ہوتا ہے ابنا ہر دخول ہیت کہ دعامراد ہے جو صنبیت اللہ وارد ہے اور نہ کھانے میں جہ اس گھر میں رات گذار سے کہ اور نہ کھانے میں تمہالا حصد ہوگا، اور اگر بغیر دعا کے گھر میں داخل ہوت ہوتا ہو تعدول کیا اور اس کے بعدا کہ میں داخل ہوت تعدول کیا اور اس کے بعدا کہ وہ شخص کھانے بر بھی بہمان بیٹے جیلوں سے کہ تاہے کہ اب تم کو مبیت اور عشا، دولوں ملیں گے۔

والحديث اخرج سلم والنسائي وابن ماجرة قال المتذرى -

ذات كى حسك قبضه سيميرى جان مستحقيق كرشيطان كاباته اس وقت ميرے باتھ ميں ہے ان دونوں كے باعقون ساتھ، اس صيت سيسميد على الطعام كى جوابميت اورفائده مجهين أرباب ده ظاهر سب ، نيزايك بات يريمي مستفاد موتى بهد ى دسترخواك يرحبس يرحيندلفركها ناكهارهي بول ان ميس سے عرف ايک يا دوكا بسمانتر مير چينا كافي نہيں بلكه ہر ایک نتریک دسترخوان کوبسم الٹریڑھی چاہئے اگرکسی ایک نٹریک دمترخوان سے بھی ہے الٹر فوت ہوگئ توشیطان کوٹرکت كاموقع مل جائلهد السليح كم ظاهره عك محضور صلى الترتعالى عليه وآلدوسلم أوروه صحابه جوآب كي سمائق ببهل سي كها ثانوش فرمادہ سے تھے ال مب نے مبم الٹرم^وھی تھے۔

اس صبيت سے يہ جي معلوم بواكم شيرطان اور جنات كھانا كھاتے ہيں ، جيساكاس بركام ابواب الاستنجار ميں . لكم كل عظم لم يذكر الم الأرملية كي ديل مين كذرجيكا والحديث اخرج سلوالنسان، قالملت زي -

أس كيا مدهيث عائشه رضى الترتعالى عنها أتربى بي كم أتي صلى الترتعالى عليدة الدوسلم في فرمايا كروتخص كمعلف ك شروع من المراسر عول صلت ، معرد رميان من ياد است تواس كويلمية كريون كهد السعالله اوله والعنوى " والحاسف اخرج الترمذى والنسائي، قاله المستذرى

ف اس كے بعدامير من الشرعت كى مديث الرئين وه فراتے بين كدايك مرتبرات مل الله تعالى مليه الدوملم تشريف فراحظ أيك مساعة ايك تحض كهار باعقاب في سمار ترمنين برحى تقى، وه اسىطرح كه آبادياء جب اخيرس اس كاليك فقمرره كيابس وقت اس قير سم الشراة له وآخره يرطها، اس يرصور صلى الشرتعالي عليه وألدوسلم بنس يؤست اور فرما ياكداس تحض كصرائق شيطان مسلسل كعاد بالمقاءجب اس في اخير ميس لبيم التريخ هي توشيطان نے جو کھولیٹے بریط میں کھایا تھا اس کی فی کردی ۔ بعن بسمانٹرنز مڑھنے کی وجہ سے جو بے برکتی ہور ہی تھی اسم نٹر کے بعد وه بركت نوط أنى، اوريكى كماكيا سے كدر اپن حقيقت برجول سے، اسك كرجب وه حقيقة كما آب تو في الواقع في جي لوسكراب. والحديث اخرج اكنساني، قاله المت ذرى ـ

# باب في الاكل متكتًا

سمعت انسكاييقول بعثنى النبى صلى الله تعالى عليه والدويسلم فيرجعت اليدفوجدته ياكل تعرَّا وهومقع ح اہے ، رہنے | حفرت انس دخی الٹرتعالی عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپھیل انٹرتعالیٰ علیہ واَ لِہ وسلم تے مجھے ایک کام كم كئة بهيجاجب مي آب كم ياس لوط كرآيا تومي في آب كواس حال مي ياياكد آب تيجورنوست فرارس تص محرك بهارت سے اكروں بيا كرر

یه روایت تنائل ترمذی میں بھی ہے جس میں اس طرح ہے ۔ وهومقع من بجوع ، اس کی شرح میں علامہ بناوی فرماتے

يس. اى تسانداً الى ماورائد من الصنعف الحاصل له بسبب ليحرع، ففي القاموس، اقتى في جلوسه تساندالى ما ورائد، وليس الاستنادي آواب الأكل لامة فعله للمصرورة، وقال القارى: اى محتبيًا مستنادي آواب الأكل لامة فعله للمصرورة، وقال القارى: اى محتبيًا مستنادي آواب الأكل لامة فعله للمصرورة، وقال القارى: اى محتبيًا مستنادي آواب الأكل لامة فعله للمصرورة، وقال القارى: المحتبيًا مستنادي آواب الأكل لامة فعله للمصرورة، وقال القارى: المحتبيًا مستنادي العام الموالم من المحتبية ال

اس صدیث سے آپ کا اکر وں اور سہارے سے بیٹھ کر کھانا ثابت ہور ہاہے، اکل متکنا کے بارے نیں آپ نے خود ارشاد فرمایا ہے : الاس کو تع بر آپ نے خود ارشاد فرمایا ہے : الاس کو تع بر آپ کشکید لگا کر کھانا خلاف سنت اور خلاف ادب ہے، لیکن اس موقع بر آپ تکید لگا کر نوش فرما رہے تھے عذر جوع کی وجہ سے جس کی طرف راوی نے خود اشارہ کیا، اور شراح نے بھی اس کہ وضاحت کی ہے۔ والحدیث احر جالبخاری والتر مذی والنسائی وابن ما جہ، قال المت ذری۔

اس كے بعدوالى روايت سى م، مارئوى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم باكل متكنًا قط،

ولايطأعقبه رجلان-

یت | یعن آیصِلی انشرتعالیٰ علیه واله وسلم کوکیجی نکیه لگا کرکھاتے ہوئے نہیں دیکھا گیا ، اور مذات کی ایٹری لینی نشانات قدم کورون رتے تھے دواڈی، لینی دوادی بھی ایے یہ بھے سچھے ہوئیس چلتے تھے، بین ایک عادت تشریفه بیلنے کے وقت میں ایسے ساتھیوں سے ہے چلنے کی مذکقی، اماان پیشی خلفہ کماجاڈ او پمیضی فیہم بلکہ یا تو آسپہ يججع جلتة يااسين سائقيوں كے ساتھ لى كر مهجلات مين شہور پرسے كہ بفتح الواء وصلا كچرہ جيسا كه ترجمہ ميں اختيار كيا كياب دوسرا احتمال كسرواء اورسكون جيم كاب بعن قدمين، بعن الميشي فلفيا عدد ورليلين (بذل) ا اكل مَنكُنَّا كَ كُنُ طرح تَفْسِ كِي كُنْ سِن أيك بِيكه: "ان تيكن في الجلوس للأكل على ای صفه کان بعنی خوب جم کربیره کر کھانا چلہئے جیسے بھی ہو. اس طرح بیرط لروسی کھائے گاجس کی خوراک زیادہ ہو، زیادہ کھانے کاعادی ہو، وقبیل ان نمیں علی احد شقیہ، بین کسی ایک طرف کو جھک دائیں طرف یا بائیں طرف کسی چیز پر شیک لگا کر؛ وقیل ان لیعتمد علی بیدہ الیسری من الارض ، بینی باتیں ہاتھ سے بِلگاكُراسُ طرح بیعظینے پرمکیربعض دوایات میں مطلقا بھی آئے ہے بغیرکھانے کے مخطابی فرماتے ہیں کہ اکثر لوگ یہ مِتَكَىٰ كِمِعنى دائيس يا بالنِّ جانب سهادے سے بیچھنے كے ہیں حالانكالىيا بنيں بلكمتكی و تصحص ہے جؤكدے یہ ریبیٹھ کرکھائے ہمکن ابن کوزی نے اتکار کے معنی دہی لئے ہیں جس کی تحضیص کا خطابی نے انکارکیا ہے لینی دائیں ب شیک نگاکر کھانا، اور ملاعلی قاری نے .. مرقاۃ ، میں بعض محققین سے نقل کیا ہے کہ س سے مراد جو زالز گدے پر بیچه کرکھانا ہے، اس لیے کہ پر مبتیت و پی شخص اختیاد کر تاہیے جو زیادہ کھانے کا عادی ہو، اور تیکبری بھی علامت ہے۔ منديده صفت جلوس المافظ فوات بين ادلى صفت جلوس بين يهم كردوز الف ظهور تديين یبی کی کھاتے یا دایاں گھٹنا کھڑا کر ہے اور یا نیس کو بچھانے ، اور حضرت نے بذل میں مضرت اقدیں گمنگوی کی تقریر سے نقل فرما ماہے کہ مقبول ولیے ندیدہ ہیئیت کھانے میں وہ ہے جس میں

کھانے کی طرف پوری توجہ پائی جائے دہواں شرتعالیٰ کی مغرت ہے) اور دہ ہمیئت ایسی نہوتی چاہیے جس میں ذیادہ کھانا کھایا جاتا ہو ہیٹ کے فراخ ہو جانیکی وجہ سے (جیسا کہ چوزالوں ہونے کی صورت میں) اور نہ وہ ہیئت متئبرین کی ہو، پسرج ہیئت میں یہ تیوں صفیتیں پائی جائیں گی وہ سہ افضل ہوگی اور جس میں صرف دو پائی جائیں یا ایک وہ اس سے کم درجہہ ہوگا اھ بزیادہ، دالحدیث اخرجہ ابن ماجہ، قالا لمنذری ۔

# باب في الإكل من اعلى الصحفة

حدیث الباب میں یہ ہے کہ آپ لی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرایا کہ جبتم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے تو پلیٹ کے بالائی حصتہ بعنی بیچ سے مذکھائے بلکاس سے پنچے کے حصہ سے بعنی کنارے سے کھائے، آگے آپ نے اس کی حکمت ارشاد فرمائی کہ اسلئے مرکت وسط بلیط پر نازل ہوتی ہے ، لہذا اس کا تعاضایہ ہے کہ بیچ کا حصہ کھانے سے خالی نہیں بونا چاہیئے تاکہ اس پر مرکت نا زل ہوتی رہے ۔

والحديث اخر صالترمذي والنسائ وابن ماجر، قاله المتذرى

كان للنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم قصعة بيحملها اربعة رجال يقال لها الغرّاء ، فلما أَضُحُوا وسجد واالضّع النّ القصعة الخو

آب اورصحابه مل کرجس برتن میں ایعنی آب صلی الله تعالی علیه وآلدوسلم اور آب کے اصحاب جس برتن میں کھانالوش کھانات اول فرماتے ۔ محصانات است اول فرماتے ۔ محرابوا ہوتا تھا، اس بیالد کا نام نظر ارد ، تھا، لیس جب چاشت کا وقت ہوتا

اورصحابہ کرام چاشت کی نماز پڑھ لیتے تو اس بیالہ کو لایاجا تا سب حضرات اس کے چاروں طرف صلقہ یا ندھ کر بیٹے جاتے ایک مرتبرجب کھانے والے زیادہ ہو گئے تو آپ صلی الٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سمٹ کر اور دوزانوں ہو کر بیٹھ گئے (ظاہر ہے کہ یہ بہت ادب اور تواضع کی ہیئت ہے اس لئے) ایک اعرابی نے کہا کہ یہ بیٹھنے کی سی ہیئت ہے ؟ اس برآپ نے ذمایا: اب الله تعالیٰ جعلیٰ عبد اکریٹ اور میں جعلیٰ جباراعنیدا، کہ الشر تعالیٰ نے مجھ کو مشریف الطبع بندہ بنایا ہے ، اور مجھ کو مشریف الطبع بندہ بنایا ہے ، اور مجھ کو مشروب نایا ہے ۔ بھرآپ نے فرمایا کہ ۔ اس بریالہ کے چاروں طرف سے کھا کو، اوراس کا درمیانی حصہ محمولے و رموکہ اس بریرکت اثر تی ہے ۔

شمائل ترمذی میں آپ کے قدح کا بھی ذکر آتا ہے جس پرامام ترمذی نے مستقل باب باندھ لہے جس ہیں یہ ہے : عن ثابت قال اخرج الینا انس بن مالک رضی انٹر تعالی عنہ قدرح خشب غلیظ مُصَّنَبٌ با بحدید الحدیث، کہ آپ کا ایک لکڑی کاپیالہ تھا جس میں لوہے کے پترسے لگے ہوئے تھے ،جس کے بارسے میں یہ بھی حضرت انس رضی انٹر تعالی عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ملى الله تعالى عليه وآله و الم سب پين كى چيزى اس بياله سے نوش ذماتے تقے المار والنبيذ والعسل واللبن، اور يغراد جس كا ذكر حِديث المباب بيس ہے يہ ايك بڑے برتن كا نام ہے جس بي آپ اورسب محله ايك ساتھ تربيد كھايا كرتے تھے. والحديث اخر جابن ماجہ، قال المنذرى -

لاتقطعوا اللحم بالسكين فانه من صنيع الاعاجم الخد

قطع اللحم بالسكين ميل خملاف روايات اسمين بير جرى سے گوشت كاك كركھانے سے منع كيا گيا ہے وزج كركھا ياكروكدوہ زيادہ خوشگوارا ورلذيذ معلى ہوتا ہے۔

اس صدیت کا ذکر الدوللنف دو ، کے مقدم میں آیا ہے کہ یہ ان احادیث میں سے ہے جن ہوا ہا ہجوزی نے دھنے کا حکم نگایا ہے ، نیکن موضوع کہنا تومشکل ہے البتہ صنعیف کم سکتے ہیں ، صحاح سستہ میں ان شاہ انٹر تعالیٰ بحز ابن ماجہ کی بعض احادیث کے کوئی صدیت موضوع بہیں ہے۔

تجری سے گوشت کاشنے کا بتوت دوایات میں موجود ہے جیساکہ کمابالطہارة وباب فی ترک اوصور مامست الناد است حجری سے گوشت کا بتوت دوایات میں موجود ہے جیساکہ کما بالطہارة وباب فی ترک اوصور مامست الناد است میں مدین کا جوا ہو ہوں ہے کہ منع اس گوشت سے تعلق ہے جو فوب جھی طرح پکا ہوا ہو " قد تکا النفنجہ ، اسلنے کہ وہاں چھری سے کا طفنے کی ماجت ہی نہیں ہے مزم ہونے کی وج سے ہاتھ ہی سے کام جی کہ کہا ہے۔

# باب لجلوس على مائدة عليها بعضايكرة

صیت الباب میں یہ ہے کہ آہے کی اللہ تعالی علیہ آلہ وسلم نے دوطرح کے کھانوں سے منع فرمایا ہے ، ایک س دستر خوان پرجہاں شراب بی جادہی ہو، اور ایک یہ کہ آدمی اس طرح کھائے کہ وہ پریط کے بل لیٹ اہوا ہو۔ والحدیث خرج النسانی۔

# بإبالاكلباليين

فان الشيطان يأكل بشه الدويشوب بشه الد، يرعديث عند المجهوراين حقيقت برمجول ب، قال في النيل، والذى عليه مجهورات السلف والمحلف من المحرثين وغيرهم ان اكل الشيطان محول على ظاهره وان للشيطان يدين ورجلين، وفيهم ذكر وان ق وانها كل حقيقة بيره اذا لم يرفع، وقيل ان اكليم على لمجاز والاستعارة، وقيل ان اكليم شم واسترداح، وفيم ذكر وان ألمي الى شي من ذلك اله ابواب الاستخار مين يرما وامضون تقريباً گذريكا به، بيره گذراكه بيره دير مجول ب ولا ملحى الى شي من من جائز بير من المرب المن المرب المناب المرب الم

عن عمرين ابى سلمة رضى الله تعالى عنهما قال النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم: أدُن من الخري بعض نون مين المرتفق المرتفق الله المرتفق المرتفق المرتفق الله تعالى عنها كله بعض نون مين المرتفق الله تعالى الله تعلى الله

اس مدیت میں دوادب مذکور ہیں ،اکل بالیمین ،اور ببیٹ کے کتارہ سے جو کھانے دلے کے قریب ہوتاہے ۔ سے کھانا کما تقدم فی باب الاکل من اعلی تصحفۃ۔

والحديث الخرط لبخارى أوسلم والنسائى وابن ماجرت حديث الى نغيم - وبهب بن كيسان - عن عرب الى سلمة بنخوه والخرج الم المرب والمرب والخرج المرب والمرب والمر

#### باب في اكل اللحم

بظاہرمرادصفۃ الاکل بین گوشت کھانے کا طریقہ بریان کرناہے، جینا بچمضنون صدیت پہہے صفوان بن اسمیہ رہ ذماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں آپ سلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وہلم کے ساتھ کھا تا کھا رہا تھا آئیس اس طرح کرتا تھا کہ گوشت اپنے ہاتھ سے آثاد کراس کو کھا تا تھا، آپ نے فرایا کہ اس طرح بہیں بلکاس ہڑی ہی کو منف کے قریب نیجا کر دانتوں سے وزچ کر کھا کہ کہ وہ زیادہ خوشگوار اور لذیذِ معلوم ہوتا ہے۔

كان احب العُراق الى رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم عراق الشاة-

صنمون صدیت اجو بڑی کی جمع ہے وہ ہڑی جس پر گوشت ہو، یعنی آپ کو بکری کا وہ گوشت زیادہ بسند تھا ا مسمون صدیت اجو بڑی پر ہوتا ہے بعض لوگ فالص گوشت کی بوٹی پسند کرتے ہیں، اور بعض کو بڑی دار

كوشت بسند بوتله آپ صلى الله تعالى عليه والدوسلم كومجى بهى بسند تقا-

والحديث اخرج النسائي، قالمالمت ذرى ـ

اوراس کے بعدوالی صدیر شامی اگر ہاہیے: درکان یعجب الذراع ، قال وسٹم فی الذراع وکان پُری ان الیہود هم سَنهُ کی الذراع اس کے اس میں نہردیا تھا ان الیہود هم سَنهُ کی آپ کو دست کا گوشت بسند تھا اسی لئے آپ کو زم دینے والے نے اسی میں زم دیا تھا کیونکہ وہ مجھ اِتھا کہ آپ کو ذراع بسند ہے آپ اسی کو نوشش فرائیں گے۔

آپ کوزم کس بیمودی نے دیاتھ اس کے بارسے میں حدیث برکتاب الدیات، میں آرہی ہے ، باب فی من سقی رجلاً سمّاً اُوا طعرفات ایکھا دمنہ ، کے ذیل میں ، وہاں اس سلسلہ کی کئی روایات ہیں وہاں یہ بھی آرہا ہے : قال ابوداؤد: حذہ اخت مرحب الیمودیة ، یعن جس میمودیہ نے آپ کوزم ردیا تھا وہ مرحب کی بہن تھی جس کانام زینب بنت لی اُٹ حذہ اخت مرحب الیمودیة ، یعن جس میمودیہ نے آپ کوزم ردیا تھا وہ مرحب کی بہن تھی جس کانام زینب بنت لی اُٹ کا تھا ، وذکر الزہری انہا اسلمت اے "من البذل" اور ابن کوزی کی لقتے ہے ہے میں یہ جس سے کہ بیمورت سلام بن شکم ک

بيوى تقى - والحديث الخرجه الترمذى، وقدا خرج البخارى وسلم من حديث ابى زرعة بن عمرو بن جرميطن ابى برميرة رضى الش تعالى عنه ان دسول الشرصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم موفع اليه الذراع وكانت تعجب لحديث، قال للمنذرى -

## باب في اكل الدباء

دبارکا ذکراوی بنیذین میں بھی گذرہ کا بے یہی کدوجس کولی بھی کہتے ہیں، بعض ان میں سے متعلیل ہوتے ہیں،
بعض مستدیر، نبیذ بنانے کے لئے توزیادہ موزون مستدیری ہے کہ پیالہ کی شکل میں ہوتا ہے، بہرحال بونسا بھی ہو یہ
باہر سے مبز ہوتا ہے اور اندر سے سفید نبکتا ہے، اس کا گودا نرم اور لطیف ہوتا ہے، اطبار نے اس کے بہت فوا کہ
کھے ہیں، حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالی خصائل بوی میں جمل کھتے ہیں؛ کدوکے فوا کد علما رصدیت نے بہت سے کھے ہیں
اورطب کی کہ بوں میں بھی بہت سے منافع لکھے ہیں، من جملہ ان کے یہ بھی ہے کوقل کو تیز کرتا ہے، دمانع کوقت دیتا ہے
کدوکی ایک قسم اور ہے جس کا باہر سے دنگ گلابی سا ہوتا ہے اور اندر سے اصفی جس کو میں طاکہ و کہتے ہیں، جو بہا آل
حواز میں بھی ہوتا ہے لیکن کی کے ساتھ، وہ اس سے مراد ہنیں، اسلنے کہ جوکدو آپ کو محبوب تھا اس کے بارے میں ایک
حزرہ دبار یہ تکھے می قصل میں جاری طارق رضی الٹر تعالی عنہ قال دخلت علی البنی صلی اسٹر تعالی علیہ والدوسلم فرائیت
عزرہ دبار یہ تکھے می شامل کرکے پہایا جاتا ہے جس سے سالن میں اصافہ ہوجا تا ہے ، یہ بات کدوکی اس دوسری قسم
دوسرے سالن میں بھی شامل کرکے پہایا جاتا ہے جس سے سالن میں اصافہ ہوجا تا ہے ، یہ بات کدوکی اس دوسری قسم
دوسرے سالن میں بھی شامل کرکے پہایا جاتا ہے والٹر تعالی اعلی ۔

ان خیاطاد عارسول الله صلی الله تعالی علیه واله وسلم لطعام صنعه ، یعی ایک درزی نے آپ کے کھانے کی دعوت میں ہوں الله صلی الله تعالی علیه واله وسلم لطعام صنعه ، یعی ایک درزی نے آپ کے کھانے کی دعوت میں آپ کے ساتھ بیں بھی گیا ، اس دائی نے آپ کے ساتھ بیں بھی گیا ، اس دائی نے آپ کے ساتھ بی کوئی اور کوئی اور کوئی اور کوئی اور کوئی اور کوئی ایس فراتے ہیں کہ میں نے آپ صلی اللہ تعالی علیه والدو ملم کو دیکھا کہ آپ بلی طبی سے کدو کے مکروسے تلاسش کرتے تھے ، فسلم اذل ایک الدماء معد دو مسترن ،

اس خیاط کے بارسے میں ایک روایت میں یہ ہے کہ وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا غلام اور مولی تھا۔ والحدیث اخرج البخاری وسلم والتر فری والنسائی، قال المسنذری - میں ایک میں ایک میں ایک میں اللہ میں

باب في اكل الثريد

عَن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: كان احب الطعام الى رسنول الله صلى الله تعالى

عليه والدوسلم الترييد من الخيز والتربيد من الحيس-

تڑیدکھانے کی ایک قاص تسم ہے مشہورہے کہ روٹی کے کموے گوشت اور متوربے ہیں طادیئے جاتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہواکہ ٹرید کی دوسہیں ہیں کیک ہیں صرف گوشت اور روٹی کے مکاطرے ہوتے ہیں ،یہ تونمکین ٹرمدہوا ، اورایک ٹرید وہ ہوتا ہے جوروٹی کے ککڑوں کے ساتھ بھی راور مبنی اور گھی ملاکر بنایا جاتا ہے ، یہ گویا میٹھا ترید ہوا ، اس صدیت میں یہ ہے کہ آپ کویہ دونوں ہی یہ ندیتھے۔

تریدی احادیت میں بکترت تعریف آئ ہے ، اس میں بڑی خوبیاں ہیں، لذت کے ساتھ غذائیت اور کھانے میں ہمایت اور کھانے میں ہمایت سطیف اور نرم جس کو چبانا ہمیں بڑتا، ہمنم بھی بہدولت ہوتا ہے ، ایک مثہور حدیث ہیں ہے : . فضل عائشة علی النسار کففن النرید علی مسائر الطعام ، اس پر حاست نیے خصائل میں لکھا ہے . بعنی کما ان الترید جامع لفوا کرستی من الغذائیة واللذة والقوة ، حتی قبل اندید الشیخ الی صیاہ ، کذلک ھی تجمع ہیں فضائل شتی من الغضل والفقة والفصاحة والفطانة وغیرها احد اللہ میں الفضل والفقة والفصاحة والفطانة وغیرها احد

باب فى كراهية التقذر للطعامر

يعى كعانے كى جيزى كھن كرنا اور اظهار كرابرت.

عن تبيصة بن هلب عن ابيه رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والله ويسلم - ويسأله رجل فقال: ان من الطعام طعامًا اتحرج منه. فقال لا يتخلَّجُنَّ في نفسك

معنى كامقتضى يرب كه صادعت نيدان موانية كوصفت ماناجلت يسنى كى دليكن اس طرح كسى شادر نيداسكى تقريح بنيس كى ، ميرى تجديب فوركسف سيم يهي آناب فليساً لله بعد بين الكوكب الدى بين اس كى تقريح للگى _ كى ، ميرى تجه يب غود كمسف يهي آناب فليساً لله بعد بين الكوكب الدى بين اس كى تقريح للگى _ دالى دين اخرج الترندى وابن ماجه، وقال الترندى : حسن قال المسندرى _

# باب في النهيعن اكل الجلالة

جلالہ وہ حیوان ہے جو بنجاست کھانے کا عادی ہو کھلا بھرنے کی وجہ سے ، اور منع اس صورت میں ہے اس کے کھانے سے جب کہ بنجاست کا افراس کے لین اور کچ میں ظاہر ہونے لگے ، اور حب تک ظاہر نہ ہوتواس کا کھانا جا کڑھ ، اور خہورا نر خواست کا افران کے بعداسکے کھانے کے جواز کی شکل یہ ہے کہ چندروز اس کوباندہ کر دکھا جائے یہاں تک کہجاست کا افرائل

بوجائے۔ <u>جلا لہ کے حکم میں مذا ہر ل</u>یکتے اکل جلالہ کے بارے میں مذا ہب حاشیۂ بنل میں اس طرح لکھے ہیں کہ جہور کے نزدیک اس میں کوئ نزدیک کراھۃ تنزیم ہے، اور بعض شا فعیہ کے نزدیک للتح ہم وصوقول الخابلة ، اور امام مالک کے نزدیک اس میں کوئ

کوابهت بنیں ہے کمانی الشرح الکہیں، اور خطابی کی برحالم انسنن، میں مذابهب پر کھے ہیں : کرہ ذلک ابوصنیفۃ واصحابہ والشائعی واحب وقالوا لاتؤ کل حتی تحبس ایاما ، فا ذاطاب لحمہا فلا باکس باکلہ ، وقال اسحاق بن را ہویہ : لا باس ان یوکل لحمہا بعدان بیغسل غسلاً جیڈا و کا لئے سی لبصری لا ہری بائراً باکل لحوم لمجالاتہ ، وکذلک قال مالک بین انس اھ اول احادیث الباب حدیث ابن عمرضی الٹر تعالی عنہما اخر عبالترمذی وابن ماجہ ، وحدیث ابن عباس رضی الشرتعالی عنہما

### باب اكل لحوم الخيل

الم الم الراضافي كي نزديك بلاكوم من المنها من الما الم المنه و الأن الم المرافيات ذكرى بين المن المرافيات الما الم المرافي المرافي المرافية المرافية الموالم الموصية الورائل كي نزديك مكروه به البيري كرام الناس الموصية الورائل المرافيات المنه المرافيات المرافيات المنها المرافيات المرافي

مصنف نے اس باب میں دو حد ستیں ذکر قربا کی ہیں اول حدیث جا پر دوط بن سے جس کا مضمون یہ ہے کہ آب صلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم نے بعنگ خیر کے موقع پر بغال وجمد کے حوم سے منع قربایا اور کو م خیل کی اجازت دی، اور دوسری حدیث حضرت خالد بن الولمید رضی انٹر تعالیٰ عنہ کی مرفوعًا: منھی عن اکل لحوم العنیل والبغال والعصیر و کی ذوب من انسانی الولمید و کی ذوب من من منازی ہوتی ہوتی ہے، من دید کام دلائل پر کی دوایت موتوج ہوتی ہے، مزید کلام دلائل پر

بذل کے اندر دیکھاجائے،صیب کا آ حزی جزر ذکاناب مع شینعلق ہے جس کا اسکے مستقل باب آرہاہے، صیب جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الاول اخرچالبخاری مسلم والنسائی، وصد بیٹرالٹائی اخر جسلم بمعناہ، وصریث فالدرضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرج النسائی وابن ماجہ، قال المنذری ۔

#### باب في اكل الارنب

ارنب بعی خرگوش برائم ادبعد کے نزدیک ملال سے بعض ملف کا اس میں اختلاف منعول ہے۔

عن انسى بن مالك رضى الله تعالى عند قال كنت غلاصا حَزَدَّ لاَ فَاصَّدتُ ارضِا فَشُوبِ الله الله و من انس و فَى الله تعالى عند قال كنت غلاصا حَزَدَّ لاَ فَاصَدتُ ارضِا فَشُوبِ له الله و من الله تعالى عند فرات بين كرب بين جست اورقوى لوكا ساتھا توايک فرگوش كاشكاركيا بيراسكو ميں نے الك بر بجونا توميرے والد الوطلح نے اسكى دان حضور صلى السّرتعالیٰ عليه والدوكم كى خدمت بين بيجي، يس آپ كى خدمت بين اس كولسيكر آيا تو آپ نے اس كو قبول فرماليا ۔

اسکے بعدوالی صدیت کا مضمون یہ ہے کہ ایک شخص حضرت عبداللہ بن عمرورضی انٹر تعالی عنہ اکے یاس فرگوش سیکر آیا جس کو اس نے شکارکیا تھا، اور ان سے دریافت کیا کہ آپ اس کے بارے میں کیا فراتے ہیں ؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ایک بارحضورا قدر صلی انٹر تعالیٰ علیہ والہ کیلم کی خدمت ہیں یہ لایا گیا تھا تو آپ نے نہ تو اس کو نوش فرمایا تھا اور نہ اس کے کھانے

سيمنع زبايا تقا-

. بذك "بين لكهاب كم حديث اول اكل ارنب كم جواز پر دال به كيونكه آب نياس كوتبول فريا ا ورحديث ثانى او جود صنعف كرام سن پر د لالمت بنين كرتى اس مديث كم آخر بين يرجله به و رقيم اله التحديث اس برحوث السنگوي كي تقرير مين يرتج درب كه آب على الله تعالى عليه و آله و الم الله بين فريا كي و تكريم على الله تعالى الله

مديث النس وفي الشرتعالى عندا خرج البخاري وسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه سبخوه والالمنذري -

# بائف اكل الضب

صنب بین گوه مشهور محرائ جانور ہے گرگٹ کی طرح کیکن اس سے چوااور دوا ابرتاہے زمین میں بل بناکر رستاہے ، داجستھان ، سندھ اور نجد کے صحواریس بہت ہوتاہے۔ اس کا تیل بھی بنایاجا آہے ہو علاج میں کام استہ سے بوانور بہت قوی اور گرم ہوتاہے بہت سے نوگ اس کو کھاتے بھی ہیں ، اہل نجد کے یہاں خوب کھایا جاتاہے ، جنفیہ کے یہاں طال مع الکراھ تہے ، فی الہرایہ میا۔ ویکرہ اکل الفسیع والصنب والسلحفاۃ والزنبور والح شات کہا، اما الفسیع فلماذ کرنا، واما الفسیب فلان النبی علیات الم منی عائشتہ رضی اللہ تعالی عہامین ساکتہ عن اکلہ، وھو ججہ علی الشافعی فی اباحت، والم الفسیب فلان النبی عائشتہ رضی اللہ تعالی عہامین ساکتہ علی المحرم بھتا ہے بارے میں متعدد اور محد المحد اللہ علی است دوایات دکم کی ہیں جن میں بعض میں سے کہ کہ خور آپ نے تو نوش کے بارے میں متعدد اور محد کے درسر خواں پر کھایا گیا ہے ، نیز آپ نے فرایا کہ یہ حوام تو نہیں ہے کیکن مجد کو اس کواہرت کہا ہے ، اور باب کی آخری حدیث میں ہے۔ ، نیز آپ نے فرایا کہ یہ حوام تو نہیں ہے کہاں میں ہے۔ ، اور باب کی آخری حدیث میں ہے۔ :

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والمه وسلم نهى عن اكل له مالفي ، بذل مين الم الأدى سيد نهى عن اكل له ما المنه من كؤهد ، والا ما سيد نقل كيله المحمد المنه المنه الفيه من كؤهد ، والا ما حكاه القاضى قوم ابني قالوا هو حرام - الى ترافى البذل من كلام النودى ونقد الحافظ عليه في نقل الاجماع - وفي بامش الموطأ وكاه القام محد : اختلف العلم المقام فهم من محمد عكاه عياض عن قوم ومنهم من كم هد وهوداًى الى صنيفة وابي يوسف ومحد ونقد ابن المنذر عن على في ومنهم من قال باباحة اكله وهوق المجبود الى تخوا قال -

مدیریث اب*ن عباس دین*ی انٹرتغالی عنها اخرجالبخاری مسلم والنسانی، وصیریث خالدین الولید دیشی انٹرتغال عست. اخرچالبخاری مُسلم والنسالی واین ما**ر**ہ ۔

اسکے بعد حصارت نابت بن و دلیے وقی الٹر تعالی عند کی صدیث میں پرہے کہ: ۱ن احق من بنی اسوائی آل مستخت دوا بانی الدون ، وانی لا ا دری ای الدواب هی، یعنی آپ نے گوہ کے بارسے میں اظہار تردد قرایا کہ یہ بنی اسرائیل کی اس قوم سے ہے جس کو مسنح کر دیا گیا تھا یا کچھ اور ہے ، اس پر شراح نے لکھا ہے کہ ہور کہ ہور کہ سے موہ صدیت جس میں آپ نے فرایا ، الم سوخ لا یعیش ثلاثة ایام والا یعقب ، یہ بعد کی ہو ، اور صدیب الب اس سے مقدم ہو ۔ والحدیث اخرے النسانی وابن ما جرة قال المستذری ۔

# باب في اكل لحم الحباري

اکلت مع النبی صلی الله تعالی علیه را له دسله لحم حباری حضرت سفیده رضی الله تعالی عنه فرماتے بین کہ بین نے آپ صلی الله تعالی علیه وآله دسلم کے ساتھ حب اری کا گوشت کھایا ہے۔

حباری کس پرندکا نام ہے؟ اس میں مختلف قول ہیں، بعض نے اس کا ترجمہ تغذری کیاہے، بعض نے بٹیرادر بعض نے سرفاب، ادر بھی اسکے بعض نام حضرت شیخ نے خصائل نبوی میں لکھے ہیں ادر بہت سی کہ بوں کے حوالے اس میں مذکور ہیں، اور متعدد کرتب لغت اور طب کوسامنے رکھتے ہوئے لکھاہے کہ اقرب یہی ہے کہ رفاب کوئی دوسرا جا نورسے اور بچے یہ ہے کہ اس کا ترجمہ تغذری ہے۔

يه ايك صحوا في برند سه لمبى كردن والاخاكى رنگ جوبهت تيزار التاب اوتخصيل رزق مين بهت كوشان رسباس حتى كد منرب المشل بوگيا ، چنانچه كهت بين من فلان اطلب من الحبارى ، والحديث امنر جالترمذى ، قال المنذرى ـ

# باب في اكل حشرات الارض

یعن صغار دواب الاص، زمین میں رہنے والے چھوٹے چھوٹے جا نورجیسے گوہ ، کچھوا اور چوبا، یر بوع اور دوسرے کیڑے مکوڑے۔

فلم السمع لحشوات الارض تحريبها، ملقام من تلب اپنے والدسے روایت کرتے ہیں کہ می حضورا قدس صلی الشرتعالیٰ علیہ والد و کے میں کہ میں حضورا قدس صلی الشرتعالیٰ علیہ والد و کم کے سماتھ رہا ہوں کیکن میں نے آپ سے حشرات الارض کے بارسے میں تحریم کے ہم ہمیں اس بات کی دلیل ہمیں ہے کہ حشرات الارض مباح ہیں بجوازان میکون غیر قدم معدد کنت عند ابن عمر وضی الله قعالی عنه مانسسٹل عن اکل القنعند نستلا « حسل لا احب د ف

نگیلدفزاری سے روایت ہے کہ میں حضرت ابن عرضی اللہ تعالی عنها کے پاس تقاکہ آپ سے قنفذ کے بارے میں سؤال کیا گیا تو امنہوں نے یہ آیت تلاوت فرمائ، قل الااجد فی مااوی الی محرًا ، الآیۃ تواس پرایک شیخ جو وہیں تھے ۔ او کہ میں نے ابو ہر میرہ رضی اللہ تعالی عنہ سے سستاہے کہ حضوصلی اللہ تعالی علیہ والدو کم کے سلمنے تنفذ کا ذکر آیا تو آپ نے اس کے بارے میں یہ فرمایا: خبیثہ من الخبائث، تواس برابی عمرضی اللہ تعالی عنہ مانے فرمایا ، خبیثہ من الخبائث، تواس برابی عمرضی اللہ تعالی عنہ مانے فرمایا کہ آگر آپ میں اللہ تعالی علیہ والدو کم ہے۔ علیہ والدو کم ہے تو جو سا آپ نے فرمایا و ایسا ہی ہے۔

اسکے بعد یہاں روایت میں یہ جلہ ہے ، مالم ندر ، بذل میں لکھا ہے کہ یہ زیادتی بعض نسخوں میں ہے بعض میں نہیں اور پھر حضرت نے اس جلہ کے معنی یہ لکھے ہیں ، مالم ندر حجۃ و تبو تذہب ندقوی اھ لیکن اکٹر نسنچے اس زیادتی سے خیال ہیں جیسے منذری کا نسخہ اور معالم السنن کا نسخہ ، ایسے ہی حیاۃ الحیوان میں ابوداؤدکی روایت نقل کی ہے اس میں بھی ہیں جیسے منذری کا نسخہ اور معالم السنن کا نسخہ ، ایسے ہی حیات ہے کہ اس کے معنی یہ ہوں ، وان لم ندر ، یعنی اگر آپ نے یہ بات فرمانی ہے تو بھر و ہی کھے ہے خواہ ہماری جھے میں اس کی وجہ نہ آئے والٹر تعالی اعلم۔

قنفذ كامصداق اوراسكا حكم شرى التنفذ دوامامون كے نزديك طلال سے اور دو كے نزديك حرام، شافعيہ قنفذ كام صداق اور مالكيدكے نزديك طلال ہے، حنفيہ اور حنابلہ كے نزديك حسام،

حياة الحيوان مين السرطرح هيه: قال الشافعي يحل اكل القنفذلان العرب تستطيبه وقد افتى اين عمر با باحته، و متسأل ابوهنيفة واللهام احمد لا يحل لماروى الوداؤد و وحده - ان ابن عمرضى الشرتعالى عنها - الى آخرالى سيف - بيم اسك بعد النهون في المرد المعروب عنه المرد ال

اس کے بعدجانا چاہئے کہ قنفذ کا ترجہ بعض نے فار پشت سے کیا ہے ،عون المعبود اورمراح میں اسی طرح ہے ،

ایکن فار بیشت تو ترجہ سینہی کا ہے جیسا کہ ، فرہنگ آصفیہ " ہیں ہے ، اور نجد الیں فار بیشت کی شکل بناکر (جس کی بیشت پرواقعی کا سنظے ہیں ) اس کانام دلال لکھا ہے ، اور قنفذ کا شکل وصورت پہنچہ " میں بالوں والے چھے ہے کہ سی بنائی ہے اور اسی طرح " القاموس کی جدید میں تنفذ کا ترجہ فار دار چوہ سے کیا ہے اور یہی اقرب الی الصواب معلوم ہوتا ہے ، اسلئے کہ فار پشت برفار بعنی کا نبطے ہوتے ہیں (جن کے معلوم ہوتا ہے ، اسلئے کہ فار پشت برفار ایون کو وہ خوف قلم بھی بناتے جاتے ہیں ) بخلاف قنفذ کے کہ اس کی پیشت برفار نہیں ہوتے بلکہ موٹے مال ہوتے ہیں جن کو وہ خوف کے وقت اپنی حفاظ میں کے وقت اپنی حفاظ سے کے وقت اپنی حفاظ سے کے کھڑا کر لیہ اس کی پشت ہو گول ہوجا تا ہے ، لہذا قنفذ کا ترجمہ فار پشت محل نظر ہے ۔ والٹر تعالیٰ اعلم -

م جاحظ کا تالیف کم تما بالیحوان طابی وظائی سے معلوم ہوتا ہے کہ قنفذ ایک جنس ہے بعض قنا فذیر سے ہوتے ہیں جو کہ در لدل کہا جاتا ہے جن کی بشت پر بڑے برائے کا نبط ہوتے ہیں، انہوں نے مب کے احوال اور خواص الگ الگ الگ کھے ہیں اپندا خاربیشت به ترجمہ دلدل کا زیادہ مناسب ہے، ہمیں قنفذ کی تحقیق میں کافی تنتیج اور ماجعت کرتب کی ضرورت بیٹ آئی ، حضرات الارض کی تفصیل اور ان کا حکم مذہب جنفیہ میں، اس کو ابذل کم بود ، بدائت الصنائع ، سے نقل کیا ہے جو جاہے اس کو دیکھ ہے۔

مديني قنفذ نبين تكها . قلت وجارة كوالدلدر في النسائي في بابتزديج الزانية ولفظرقالت يا ابل مخيام بزالدل لا براجع الفيض السائل -

عن جابر بوعبد الله رضي الله تعالى عنهما ان المنبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم نهى عن شهر واكل شمنها.

یه حدیث اکثر نسخ میں نہیں ہے جیسے نسخہ عول المعبود ، اور اسی طرح نسخہ منذری بخطابی، اور ہونی بھی مذ چاہیے کیونکہ ترجمتہ الباب حشرات الارض میں تعلق ہے ، اور ہرة حشرات میں سے نہیں بلکرسباع میں سے ہے ، حشرات کا اطلاق صغار دواب الارض پر ہوتاہے کما تقدم فی اول الباب۔

# باب في اكل الضبع

یہاں پر دو بحثیں ہیں اول صبع کا مصداق ادراس کی تحقیق، دوسر سے صبع کے حکم ہیں انکہ کا اختلاف مع الدلسیا ادر تعیسری بحث یہ کڈگرمحرم اس کا شکار کرسے توکیا واجب ہوتا ہے۔

یخت اقل: ضبع کے ترجہ میں اختلات ہے، عرف الشذی میں لکھا ہے کہ اس کو ہندی میں ہنڈار کہتے ہیں اور فارسی ہن کفت اور فارسی کے دالد نے اس کا ترجہ بجو کے ساتھ یہ ہو ہے ، اور حاست کے بدل میں ہے کہ صاحب محیط نے بھی اس کا ترجہ ہنڈار سے کیا ہے اھ اس کو لکڑ بگڑ بھی کہتے ہیں، نوراللغا سے بی لکھا ہے کہ صبح کی طبح کے اس کو فارسی میں جرغ کہتے ہیں ، غیاف اللغات میں بھی کفت ار اور ہونڈار کو ایک قرار دیا ہے ، اس ک عبارت یہ ہے کفت اربالفتے جانور ہست صحائی در شرہ کہ مہندی ہونڈار گویندا زلطا نف وغیراں اھ ۔ بھر بجو کو عرب میں کیا کہتے ہیں اس کی تحقیق کی جائے ، اور بجو کے بارے میں فرہنگ آصفیہ یں لکھا ہے کہ ایک جانور کو نکال کر کھاجا تا ہے ، ایساسی ت اور صبوط ہوتا ہے کہ ہاتی کہ یا کہ باکھی کہتے بھی ہنیں مرتبا ہے اور مردوں کو نکال کر کھاجا تا ہے کہ وہ قرستان میں دہتا ہے اور مردوں کو نکال کر کھا تا ہے کہ ایک مصداق ہنڈار ہے بجر ہنیں ، کانی کو نکال کر کھا تا ہے ، ایساسی ت اور مردوں کو نکال کر کھا تا ہے کہ دہ قرستان میں دہتا ہے اور مردوں کو نکال کر کھا تا ہے کہ بنیں مرتبا ہے اور مردوں کو نکال کر کھا تا ہے ، ایساسی ت اور مردوں کو نکال کر کھا تا ہے کہ بنیں مرتبا ہے اور مردوں کو نکال کر کھا تا ہے ، ایساسی ت اور مردوں کو نکال کر کھا تا ہے کہ محداق ہنڈار ہے بور تا ہیں ایس کرتب لغت کے تنتی کے بعد یہ لکھا گیا و قد بھی فیہ مائی ۔

سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم عن الضبع ؛ فقال هوصيد ويجعل فسيه

كبش اذاصادة المحرم

بحث ثانى: آپ سے سوال کیا گیاض سے ہارہ ہیں تو آپ نے فرایا وہ شکار ہے جو صالت احزام میں ممنوع ہے اور آپ نے یہ کی فرای ہے۔ الفاظ یہ ہیں: اور آپ نے یہ کلی فرایت کے الفاظ یہ ہیں: عن این ابی عمار قال قلت کی برا دائش آکلیں ، قلت آکلیں ، قلت آگلیں ، قلت آگلیں ، قلت آگلیں ، قلت آگلیں ہیں مربح بنیں لیکن تر مذی کی روایت توصل اکل ضبع میں صربح بنیں لیکن تر مذی کی روایت قوصل اکل ضبع میں صربح بنیں لیکن تر مذی کی روایت

اس بارسے ہیں صریح ہے، لیکن وہ حضرت جا ہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اجہتاد پر پہنی ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وکل کے کلام ہیں اس کی حلت کی تصریح بہنیں، آپ نے تو بید فرمایا کہ وہ شکار ہے، حضرت جا ہم شکار ہوئے ، سے یہ تھے کہ اس کا کھانا صلی ہے اسی بنا پر انہوں نے اسے حلال ہونیکی تنسبت آپ صلی اللہ رہائی کی فرائے ہوئے کہ ہم کہتے ہیں کہ یہ فالے ہوئے کہ خوالی ہوئے کی تعالیٰ ہوئے کی خوالی ہوئے ہیں اسے باراضیح صدیت مشہود بہنی اکل کی ذی نام ہم السہاع، میں داخل ہوئے کی قدامی کی وقت ترجیح محرم کو ہواکرتی ہیں داخل ہوئے کہ وہیسے جا اس سے ملاوہ بھی محتم اور میں محتملہ وقت ترجیح محرم کو ہواکرتی ہے نام مشافعی واجمد کے فرائوری خوالی ہوئے اور جہور کے نزدیک حرام ہے کہ دافی البیدی اور جہور کے نزدیک حرام ہے کہوئے کہ خوالی ہوئے کہ اللہ اور جہور کے نزدیک حرام ہے کہوئے کہ خوالی البیدی اور جہور کے نزدیک حرام ہے کہوئے کہ نافی البیدی اور جہوالہ میں البیدی کی محتملہ ہوئے کہ خوالہ ہے گذری کے محالہ ہوئے کہوئے کہوئ

بحث ثالث: دوسرامسئلاس مدین میں منع کے شکار کرنے میں محم پر جزار کا ہے کہ وہ بش ہے ائمہ ثلاث کا مذہب تو یہ ہے۔ اس کا عنوار ہے کہ وہ بش ہے ائمہ ثلاث کا مذہب تو یہ ہے ، حنفیہ کے نزدیک جزار تو واجب ہے لیکن اس میں قیمت کا عتوار ہے کیش کی تعیین بنیں، یعی ضبح کی قیمت ہو اسکے بقد مجزار دی جائے ، ممکن ہے اس وقت اس کی قیمت کیش ہی کے برابر مو، اسی لئے اس کو ذکر کر دیا گیا۔

والحديث اخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه، وقال الترمذي جست يحيح، قال المنذرى ـ

# بابماجاءفي اكل السباع

عن ابى تعلبة الخشنى رضى الله تعالى عنه الارسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم

هى عن اكل كل ذى ناب من السبع.

شرح الحديث اليعنى آبدتے منع فرايا براس كجلى والے جا لاركے كھانے سے جودرندول ميں سے بود يعن وہ جا اور

ه حدیث ابی تعلیة رضی الله تنعالی عنه اخرج اینجاری وسلم والترندی والنسائی وابن مآجه، وحدیث ابن عباس رضی الله تعالی نه مرب و در در در م

اخرجههم قالالمت ذري-

اوراس کے بعد والی صدیت بومقدام بن معد میرب سے ہے اس میں یہ زیادتی ہے ، ولا الحمار الاهلی ، ولا المقطة من مال معاهد سے مراد ذی ہے بینی ذی المقطة من مال معاهد سے مراد ذی ہے بینی ذی کا لقط اتھا کر رکھ لینا جائز بنیں ، جب ذی کا جائز بنیں تومسلم کا بطریق اولی جائز نہ ہوگا ، ہاں تعریف کے لئے اتھا نا جائز ہے اور پھراس صورت میں کوئی اس کوطلب کرنے کے لئے نہ آئے تو امر آخرہے ، بیم مطلب ہے الا ان یستغنی عنها ، کا وایسا اور جو اس کو میں توم کا ہمان سے اور وہ لوگ اسکی ضیافت نہ کریں تو اس ہمان کے لئے جو نفس کی قوم کا ہمان سے لئے ہے ، اس آخری جملہ کی تاویلات کی بالاطعمة کے شروع میں جائز ہے کہ خودی میں مائز ہے ہیں گذر جکیں ۔

والحديث ذكره الداقطى مختفراً واشارالي غرايته، قاله لمنذرى ـ

عن خالد بن الولسيد رضى الله تعالى عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه واله

مضمون صرب المورس المورس المورس الله تعالى عنه فرات بين كه مين حفوص الله تعالى عليه وآله وكم كيساته مصمون صرب المورس المورس المراب المورس المراب المر

# باب في أكل لحوم الحس الإهلية

حماراهلی جمهورعلما، دمنهم الائمة الشلاش کے نزدیک حرام سے احادیث صیحه مریحه کی وجہسے، اس میں حضرت ابن عباس رضی انٹرتعالیٰ عنہما کا اختلاف مروی ہے کہ حرام نہیں ، اور امام مالک سے تین روایتیں ہیں بمشہور تول ان کا یہ ہے كمكروة تنزيبي سي، دوسرايكم مباح سي، اورتيسرا قول مثل جمبورك كم حرام سي، كذا قال النووى مايسا یہ اختلاف حمراهلید میں ہے، اور حمروحت پر بعنی گورخروہ بالاجماع حلال ہے اور ماست پر بذل میں ہے : تکلم علیہ فی

رحياة الحيوان، وفيه: قال الجمهور بالحرمة، ومالك بالأياحة، قال إن العربي: نسخ لحوم الحرمرتين اه جن امورمين تعد دنسلخ بموا ان كاذكر بهارس يبال دوجكه كذري كارباب في بكاح المتعة ، اوركن بالطهارة مين مباب العضور ممامست النار "كيذيل میں،اس باب میں مصنف نے دونوں طرح کی روایات ذکری ہیں صلت کی بھی اور حرمت کی بھی گذشتہ باب کی صدیث میں

كذرجكام وحرام عليكم ممرالاهلية وخيلها وبغالها-

ك حكم ميں انتقالات الم مالك كاجس طرح اختلاف جمار العلى ميں ہے اس طرح بغل ميں بھى ہے، جت انجہ بداية الجبهد مسين ب جس كى بم يهال يورى بى عبارت ذكركرت بين مفيداور

جامع بونے كى وجدسے : وا ما المسداً لة الثانية وحى اختلافہم فى ذوات الحافر الانسى اعنى الخيل والبغال والحيرفان جهوليطا، على تحريم لحوم لحرالانسية الاماروى عن ابن عباس وعائشة -رضى الشرتع الى عبهم - امنها كانا يبيحامنها، وعن مالك الذكاك يكرهها، ورواية ثانية مثل قول لحبور وكذلك لجبود على تحريم البغال وقوم مصوصاً ولم يحرموها، وهوم ويعن مالك، واما الخيل فذبهب مالك والوصنيفة وجماعة الى الهمامحرمة وذهب الشانعي وابويوسف ومحدوجماعة الى اباصقا اهرائن يجال ك رائے اس بارسيس فودمتن ميں آرہى سے اس كے بعدامنوں نے دلائل يركلام كياہے، وفي البداية ميل، دلا يجوز اكل الحرالا هلية والبغال لماروى خالدين الولبيدرضي انترتعاني عنه الالبني صلى انترتعاني عليه وآله وسلم مني عن تحوم الخييل والبغال والحيراه وفي هامشه اخرجرابن ماجر، يغل يونكه خيل اورهمار دومخلف جنسون كا ختلاط سهيدا بوتاب ا درحمارکی دوقسمیں ہیں ا حلی ہوکہ حرام ہے ا وردحشی جو بالا تفاق حلال ہے اس لئے بغل کی ان دونوں قسموں کے حسکم میں فرق ہے لیں شیم اول حرام ہے اور اوع ثانی حلال، چنا بخرحیاۃ المحوان میں ہے: یحرم اکل کمتولدم نما ہیں الحمار الماعلی والفُرس، لانه متولد بين ما يحل وايحرم فعلب جانب لتحريم، فان تولد بين حمار وحتى وفرس حل اه في الدرا لمخت ارطبا ولايحل ذوناب يعيدبنابرا وكلب يعييد بخلب من مبيع بيان لذي مخلب اوطيروله الحترات صى صغاد واب المارض واحدها حدثرة

والحرالا هلية والبغل الذي امه حمارة ، فلوامه بقرة أكل أتفاقًا ، ولوفر ما فكامّه الم محتقراً

يكلام ترجمة الباب بركقا اب احاديث الباب كوليجير

عن غالب بن ابجر رضى الله تعالى عنه قال اصابتنا سنة فلم يكن في مالى شي اطعم اهلى

مضمون حدیث افالب بن ابحرفن الله تعالی عد کہتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ تنگی اور فاقہ میں مبتلا ہوگئے اور میرے پاس کوئی چیز اپنے گھروالوں کو کھلانے کے لئے دیمقی سوائے چند حار کے لیکن حضوصلی الله تعالیٰ علیۃ آلہ کم کی طرفت کوم جمراهلیہ کی تحریم ہو چی تھی اسلئے ہیں آپ کی حدمت میں حاضرہ وا اور اپنے فاقہ کا حال آپ سے بیان کیا۔ اور یہی بوری یات جو اوبر آئی سو آپ نے میری بات من کر فرمایا اطعم احلاق من سمین حمر لے فائن ماحرہ تھی میں اجلا میں اسلین کہ میں نے مطلق حمری تحسریم میں اجل میں نے مطلق حمری تحسریم بنیں کہ تھی بلک ہے ان حمری تحریم کی تحقی جو جلا کہ ہیں۔

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث بالا تفاق ضعیف ہے، قال کا فظ: اسنادہ ضعیف والمنتن شاذ مخالف لا حادیث الصحیحة فلا اعتجاد علیہ۔ الی آخریا فی البذل من السکلام علی کی دیث۔ اور حیاۃ الحیوان، بیں ہے ولت اردی عن جابر وغیرہ النا نہی ملی الشرات الی علیہ والہ وہم مجمل کی الا صلیحة وا ذن فی محوم کی النا متنق علیہ، وحدیث غالب رواہ الوداؤد، وا تفق الحفاظ علی تصنیح ولو بلنج ابن عباس احادیث النہی لا سحیحة الصریحة فی تحریم کم بھے الی غیرہ احد اسکے بعد وہ فواتے ہیں کہ اگراس حدیث کو تابت مان لیا جائے تو بھراس کو حالت اصطرار برمجمول کیا جائے گا، نیز وا تعدیما اللا عموم محاکے قبیل سے سے احد

عن جابرين عبدالله رضى الله تعالى عنهماقال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم

صان ناكل لحوم الحمر وامرناان ناكل لحوم الفيل الخ

يه مديث اويره حياة الحيوان مص گذر چكى ـ

ير بحالعلم يعنى ابن عباس منى السُّرتعالى عنها تحريم حمركا انكاد كرت بير-

والحديث اخرج البخارى من صديث عروب دينارعن الى الشعثار وليس فيه عن صل قال المنذرى

باب كالمخرى مديث عن عمروبي شعيب عن ابيه عن جدة جسمين تحريم كوم حرفرور ب اخرج النسائ

قاله المستذ*رى*-

#### باب في اكل الجرلد

غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم ست اوسبع غزوات فكنانا كله معه

اس مدیت سے جراد کی صلت ثابت ہودی ہے مطاقاً، چنا نچرجہورکا ندہب یہی ہے کہ جراد مطلقاً حلال ہے خواہ اس کی موت ذبح کرنے سے ہوئی ہویا شکارکرنے سے یا وظیعی موت مرے، اس میں امام مالک کا اخترات ہے ان کا مشہود قول اورامام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کسی عارض اور سبب کی وجہ سے م تی ہے تب توصلال ہے اور طبعی موت مری ہو تو حلال بہنیں ( بذاع نالودی )

جراد صلال مونے کے علادہ سمک کی طرح بغیر ذریح کے بھی حلال ہے جیساکہ مشہور حدیث ہے ، احلت لنا المیتتان السمک والجراد الحدیث، والحدیث اخرج البخاری وسلم والترمذی والنسائی، قال المسنذری ۔

عن سلمان رضى الله تعالى عنه قال: سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم عن الجراد

فقال أكترجنود الله لاأكله ولااحرصه

یعن ٹری الٹرتعانی کی مخلوق کے کشکروں میں سے بہت بڑا سٹکرہے، یعنی زیدن پر رہنے والے جا اوروں میں سے ابطا ہر مرادیمن اکثر جنودالٹر ہے، یہ نہیں کہ ستھے زیادہ یہی ہے کیکن میں اس کو خود تو کھا تا ہمسیں اور دوسرے کے لئے حمام بھی نہیں قراردیتا۔

ذكراندروى مرسلاً، واخرجابن ماجدمسندًا، قالالمنذرى _

### باب في اكل الطافي من السمك

یعیٰدہ کھیلی جو پان پرطبع موت مرکر اوپر تیرنے گئے۔

ماالقىالبحراوجزرعت فكوكا وعامات فبيه وطفاف لاتأكلوه

یعی جس کھلی کو دریاکی لہرباہر کھینک دے یا مجھلی کے دریا میں ہوتے ہوئے پانی اس سے ہط جاتے اور پھروہ خشکی کی دجہ سے مرجائے، اس تسم کی مجھلی کو تو کھالو، اور جواس میں طبعی موت مرکرا دیر تیرنے لگے اس کو مت کھاؤ۔ طانی کا کھا تا حنفیہ کے پہاں مکر وہ ہے، اور باقی ائمہ ثلاثہ اور ظاہر یہ کے نزدیک حلال بلاکراہت ہے، امام نوی فراتے ہیں کہ یہ حدیث خیص اس کی سندیس اختلاف بیان کیا ہے کہ ایک جماعت نے اس حدیث کو ابوالز ہرسے موقو فاعی جا بر روایت کیا ہے ، بعنی اس حدیث کا موقو فام دی ہونا زیادہ صحیح ہے برنسبت ہوؤ گا کے ۔ اور مزید کلام فریقین کے دلائل پر بذل میں ہے جو دیکھ سے ، اور حاست کیہ بذل میں ہے ، وروی ذلک الکالعة عن جا برواین عباس ، ولا بفرمن اوقف فان الموقوف فی مثل حذا کا لمرفوع کما حدم وف کما فی المرقاق وفی الهرایة عن جاعة من جابرواین عباس ، ولا بفرمن الشرق ولک فی الدر لمنٹور ولک مہافی التعلیق المجد، وردی عن ابی بکررضی الشرق مان والمانی مظال علق البخاری فی محواج ۔ والحدیث الغرج ابن ماج ، قال المنذری ۔

# باب فيمن اضطرالى المليتة

عن جابرين سمرة رضى الله تعالى عنه ان رجلانزل الحرة ومعه اهله وولده، فقال

حبل ان ناقسة لى ضلت فان وجد نتها فالمسكها الخ-مضم الديد عن الصنت مابرين عمره دخى الترتعالي عند فرما.

مستكيمضط مين ممباحث سيعه المه حاشير بذل بين بهان بريسات بحثين ادرمسائل مذكور بين بن كوبعيد بهان نقل كياجاً آب، فيهمة إنحاف في الأوبون الآول في حقيقة وهي عذائجه وإن يصل بالمجوع الحالم المالي المالي والمهمض الحالمالي وفي حكم الأكراء ، التثانى في مقارا الأكل وهو سوالرس عندنا وهو لمشهوع بها يجوز المستقدة على يجب الإكل اوبراح ؛ عندنا وهو لمشهوع بها يجوز المستقدة من التحالي المالي وسف فقال بالماباحة ، وهوا حدى دوايت الشائعى واحر والراتج المستقدة ، المابا يوسف فقال بالماباحة ، وهوا حدى دوايت الشائعى واحر والراتج السفو المحتوز للمالي وسف فقال بالماباحة ، وهوا حدى دوايت الشائعى واحر والراتج السفو المحتوز المستود والمتحدد والية عن حرومة عامة ) والسادس بجوز له التزود مدن أصى دوايت احد وبرقال الشائعى و مالك المحتوز المستود عندنا في عندنا في عندنا في عندنا في عندنا المستود عندالشائعى و مالك احداد المستود والتي المستود عندالشائعى و الكداء

علادہ کوئی ادر چیز کھانے کی ہے جو تجھ کواس میں ہے سیستغنی کرتی ہو؟ اس نے وض کیا کالیں کوئی چیز بہیں، اس پرآپ نے اسکو کھانے کی اجازت دیدی، اسکے بعد جب اس اونٹنی کا مالک مینچا اور اشخص نے اس سے اونٹنی کا حال بیان کیا، اس پراسکے مالک نے کہا کہ تونے مرنے سے پہلے ذرکے کیوں مذکر لیا ؟ اس نے کہا کہ مجھے تجھ سے شرم آئی۔

عن الفجيع العامري رضى الله تعالى عنه ان الى رسول الله صلى الله تغالى عليه وأله وسلم نقال

ماتحللنا الميتة؛

شرح الى بيت التحد مجدد اورمزيد دونون سے موسكتا ہے، ياستفہام ہے يعنی اماتحل المالميتة ، ادرمزيد کی مشرح الى بيت صورت بيں بيمطلب موگا كہ كيا آپ ميت كوہمارے لئے جائز قرار نہيں دیتے، آپ نے فرما ياكہ تہاری خواک كما ہے، اور تم كو كما كہ الى كمارى الى مارى نے كہ كہ بيمارى فوراك ميرى شام كا الى الك

خوراک کیاہے، اور تم کو کیا کھانے کو ملماہے، قلنا نغتبق دنصطبح، اس نے کہاکہ ہماری خوراک میں شام کا آیک ایک بیالہ ہے۔ صبوح کہتے ہیں شیخ کے کھانے کو اور غبوق شام کے کھانے کو، قال: ذلاف و آبی الجوع ہیں نے فرایا کدیرے باپ کا قسم یہ توسوار محوک ہے، اور پھر آپ نے ان کے لئے اکل میں تہ کوھلال قراد دیا۔

اضطرار کے وقت مضطرکے لئے اکل میں تک اجازت حنفیہ کے نزدیک (ادریبی قول راجے شافعیہ وحنابلہ کا ہے) بقدر سدر ق ہے، اس میں الم مالک کا اختلاف ہے فانہ اجاز للمضطرات عن وجود وایت عن الشافعی واحد۔

اس مدیت سے بظاہر مالکیہ کی تائید معلوم ہوتی ہے ، بزل میں حضرت کسنگوہی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ شاید مصنف ان دوصیتوں کو ابنا ندم ب ثابت ہورہ ہے اور ایسے ہی دوسری دوایت سے ثابت ہورہ ہے کہ صلامیۃ کا مدار خوف روایت سے ثابت ہورہ ہے کہ صلامیۃ کا مدار خوف ملاک بر نہیں ہے اسلے کہ ایک بیالی میچ کو اور ایک بیالہ شام اگرا دی کو کھانے کے لئے ملتا ہے تواس صورت میں خوف ہلاک بر نہیں ہے اسلے کہ ایک بیالہ شام اگرا دی کو کھانے کے لئے ملتا ہے تواس صورت میں خوف ہلاک بس ایک بیاب کہ ایک بیابہ سے مقید کیا جائے گا بھی مصرف کے لئے اباحت میں تہ مذکور ہے اسلے کہ آدمی بقد رسد دی کہ پطلق آیت کے ذریعہ سے مقید کیا جائے کہ ایک بیابہ شخص کے لئے ، اسلے کہ آدمی بیابہ ہے کہ ایک بیالہ ہے وشام ہو خص کو سے تو اس صورت میں جاجت الی الطعام ہی باتی بہیں رہتی ہے جائے کہ الت اضطار۔

اس مدیت میں یہ ہے کہ آپ نے قرایا: ذلک ۔ وابی ۔ ابحوع ، لینی آپ نے باپ کی قری کھائی، اسی طرح آپ کی قریم کھائی، اسی طرح آپ کی قریم کا بالط کی تقروع میں گذری ہے ، واقع وابیہ ۔ ان صدق ، اس کا جواب وہیں گذری کیا، اور وہ جو کہ اللہ کیا اوالم درکی ایک مدیت میں آپ کی ترقیم گذری ہے ، رفتم اللہ کہ اس میں توکوئی اشکال ہی بنیس ، اسلنے کہ عمری اصافت اس میں اللہ کی طرف ہورہی ہے ۔ اس میں اللہ کی طرف ہورہی ہے ۔

# باب في الجمع بين لو تثين

یعی بیک وقت دوقسم کاکھانا کھانا، لعنی اس کا بواز، جیسا که حدیث الباب سے ظاہر ہود ہاہے۔ ودت ان عندی خبز قبیضاء، من برق سسواء مُلبَقة بسمن ولبن -

مضمون صریت اظاہر فرائی کہ اگر میرے پاس مفید گیہوں کی دوئی ہوتی، گھی اور دودھ میں طی ہوتی (قرکیاا چھا ہوتا)
اس پراکی صحابی کھڑے ہوئے اور اسی تسم کی ایک روٹی لیسکر لئے، آپ نے دریا فت فرایا کہ یہ دیگھی اس پر نگلہے کس چیز میں عقا ؛ قال فی عکمة ضب ، اس نے جواب دیا کہ گوہ کے جی میں ، آپ نے یہ ن کر فرایا اس روٹی کو میرے سلسے سے اعظا ہے، اور اس کو نوش نہیں قرایا۔

بذل بین حضرت گستگومی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ من صدیت سے صب کا عدم بواز سجھ میں آتا ہے اسلئے کہ اگر وہ صلال ہوتی توحضور صلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ رسلم اس طعام کے نوش فرانے سے انکارنز فرائے ، اور اگر کوئی یہ کہے۔ مثانعیہ کی طرف سے ۔ کہ آپ نے ایسا تنفر طبع کی وجہ سے کیا نزکہ عدم حل صب کیوجہ سے تواس کا جواب یہ ہے کہ یہ توجیہ درست نہیں اسلے کہ جلد صنب کا کوئی اثر گھی میں نرتھا۔ والحدیث اخرج ابن ماجہ قال المستندی ۔

#### باب في اكل الجبي

اسىيى دولغت بيى بعنمالجيم وسكون البار، اور دوسرا بعنمالجيم والباء وتت ديدالنون، بروزن عُتُولٌ كهانك كا معروف چيز بين عب وينركية بي -معروف چيز بين سب كورن كية بي -صديث الباب بين سب كورن كوراس جيكه آپ توك بين تقي بينر كا كلوالايا كيا، آپ نے چوى منكان ادراس كو بسم الله پيره كرقطة كيا-بسم الله پيره كرقطة كيا-

تعد الادام الحفل، آب في مركدي توليف فوالى كدوه كيسا اجها سالن ب اس اعتبار سے كداس كے بنانے ميں اور

لے ماخیرُ بذل میں ہے،اسی طرح کا ترجہ اہام بخاری نے بھی قائم کیاہے،اس پرحافظ ابن ججرد جمالٹرتعالیٰ فراتے ہیں کہ شایدمصنف نے اشارہ کیا۔ اُس صدیث انس کی تضعیف کی طرف جس میں پہسے کہ ایک مرتبہ ہیکی خدمت میں ایک پلیٹ لائ گئی جس کے اندر دورے اورتہم دکھا تو اس پرآپ نے فرایا: ادمان فی انار ۔ لااکلہ ولا احربہ کہ ایک ہی برتن ہیں دوقع کے مالوں میں اس کونہیں کھا تا ہوں ، اور دوسرے کے لئے حوام نہیں قرار دِرتا اِ خراج اِلْ

<u>باب فى الثومر</u>

من اكل توما اويصلاً فليعتزلنا، اوليعتزل مسجدنا الز

حضرت جابر ضی الله تعالی عند سے روایت ہے کہ حضوص الله تعالی علیہ والدو ملم نے فرایا کہ جس خص نے بہس یابیات کھایا ہو۔ یعنی کیا، غیر طبوح ۔ تو وہ ہماری مجلس میں نہتے ، یعنی یہ دو چیزیں کھاکو اور یا یہ فر بایا کہ ہماری مجدیس نہ آئے اور اس کو چاہیے کہ ایسے گھر بیٹھے ، یعنی جب کاس کی بودور نہ ہوجا ہے جیسا کہ دوسری مدیث میں آر ہا ہے : حتی بذھب

آگے اس دوایت بیں بہ سے کہ ایک مرتبہ آپ کے پاس ایک طبق الیا گیاجی ہیں مختلف ہم کی سبزیاں تھیں، آپ کوجب ان کی ہو مسی مختلف سبزیاں ہیں تو آپ نے بعض حاضری ان کی ہو مسی موئی تو آپ نے بعض حاضری سے فرمایا کہ اس کو فلاں صحابی کے پاس بھی ہو جو آپ کے ساتھ سے فرمایا کہ اس کو فلاں سے کھانے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ تو کھا و ۔

کھانے کی وجہ سے ) پس جب دیکھا آپ نے کہ وہ صحابی اس کے کھانے کو پستونہیں کر رہے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ تو کھا و۔

اور آپ نے خود مذکھانے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ خات ان اور ان کی ہو است کی دیا تھیں ہوں اور ان کو بوجہ فایت لطافت کے ادنی ہو بھی ہر داشت ہمیں۔ اس حدیث میں بعض اصحاب فرشتے ہمکام ہوتے رہتے ہیں اور ان کو بوجہ فایت لطافت کے ادنی ہو بھی ہر داشت ہمیں۔ اس حدیث میں بعض اصحاب

سے مراد حدزت ابو الیب انصاری رضی الله تعالی عدہ ہیں جیسا کہ سیجے مسلم اور ترمیذی کی روایات مفصلہ سے معلوم ہوتا ہے ابتدار ہجرت ہیں جن کی منزل میں آپ نے قیام فرلیا تھا کذا قال الحافظ فی الفتح، وصکذا فی البذل۔

صحابی کا صربیت کوروایة بالمعنی کرنا اس مدیث سے یکی معلوم ہورہا ہے کہ بعض مرتبہ محابہ آپ کے کلام کی روایت صحابی کا صربیت کو روایت بالمعنی کرنا المعنی بھی کرتے تھے، اسلیے کہ آپ کے الفاظ توریخ بس ہوسکتے. قربوها الی بعض

اصحابہ ظاہر ہے کہ آپ نے تو فرایا ہوگا قربوھا الی فلان ان صحابی کا نام کیکر نیکن یہاں رادی نے روایت میں اُس طرح نقل کردیا ، الی بعض اُصحابہ یہ تعبیر راوی کی اپنی ہے ،افادہ الکرمانی ونقلہ عنہ فی العون -

م گے دوایت میں ہے کہ راوی نے ، بدر کی تفییر طبق ، سے کی بظاہر طبق کو بدر کے ساتھ استدارہ میں تشبید دیتے ہوئے میر کہ اور بات تحریر فرائی ہے دہ یہ کہ فلیعت زل مسجد نا استحاری بدر کہاجاتا ہے ، حاستی بذل میں حضرت شیخ نے ایک اور بات تحریر فرائی ہے دہ یہ کہ فلیعت زل مسجد نا کی مستقل حدیث ہے دیغزوہ خیر میں ہیں ہیں گئی ، اور حدیث کا جزر ثانی یعنی ، واند اتی ببدر فیرخضرات ، الی آخرہ یہ استدائے ، ہجرت کا واقع ہے جب آپ بیت ابو الوب الفاری میں فرکش تھے ۔

والحديث اخرج البخاري وسلم والنسائي، قالد لمنذرى -

اس کے بعد حدیث الوسعید فدری وضی الله تعالی عنه میں ہے: قیل الدسول الله ؛ واشد ذلك كلد المنع م افت وسله ؛ اس برحات ير بذل ميں ہے قال الووى: اختلف اصحابنا صل كانت هذه الات يارم ومة عليه ملى الله تعالى عليه وآله وسلم ؛ الاصحابة مكروه تنزيم اله اور علامه عین فراتے ہیں كه ابن سنم كے علاوه بعض اہل ظاہر كے نزديك ياشيار حرام ہیں لافضا برئا الى ترك بجاعة وحى عنده فرض الخد

ادرنتج البارى ما ما المالي ال

کہ ان اسٹیاد کا کھانا جائزہے اور اس کے لوازم میں سے ترک جماعت ہے اور جائز کا لازم جائز ہوتا ہے۔

عن حذيفة رضى الله تعالى عنه اظنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم قال من

تفل تجاة القبلة جاءيوم القيامة تعنله بين عينيه، ومن اكل من هذا البقلة الخبيبة فلا

جوشی قبلہ کی طرف کھوکے تو آئے گا و قیمن قیامت کے روزاس حال میں کہ اس کا وہ تھوک اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان بعن بیشیان پر ہوگا، اور فرایا آپ نے کہ جوشی سے خبیث مبزی کھائے تو ہماری مجد کے قریب پڑائے مراد مساجد سمان مسجد سے مساجد اور شلاشا مساجد اور شلاشا کی مساجد سمان مسجد سمان مسجد میں تام مسجد میں آئیں جیسا کہ دومری روایت میں ہے : فلایقرین المساجد ، اور شلاشا کا مطلب یہ ہے کہ یہ بات آپ نے تین مرتبہ فرائی اور فتح الباری میں نقل کیا ہے کہ محدث ابن خزیمہ نے اس صدیت پر

قالىالمنذرى ـ

یہ باب باندھاہے ۔ تو قیت الہی عن اتیان الجامۃ لاکلی التوم جس کا تقاضایہ ہے کہ انہوں نے ، ثلاثًا ، کے عنی ، ثلاث لسیال سیا ہے۔ لیکن یہ چی نہیں بلکہ ظاہر پیہے کہ .. ثلاثًا ، کا تعلق قول سے ہے ای قال ذلک ثلاثًا ، اسلئے کہ علت منع دجود دائھ ہے اور یظاہر ہے کہ ان مبزیوں کی بوتین دن تک باتی نہیں رہتی ، اور بذل میں حضرت گنگوہی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خبیث کا اطلاق ہمیشہ حرام اور نجس پر ہی نہیں ہوتا بلکہ مس کا اطلاق کہی غیر نظیف اور مکروہ طبعی پر بھی ہوتا ہے ، وبذلک بیخل کمیٹر من الاسٹکا لات کقولہ ، شمن السکل بندیت وکسب کی مضبیت اے وحدیث مذیبے اخرج ابن خزیمیۃ کما تقدم عن افتح قریم ا

عن المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عندقال اكلت توما فاتيت مصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه والله وسلم رقد سيقت بركعة الإ

منرح الحديث إحضرت مغيره بن شعبه رضى الترتعالى عنه فراتے ہيں كه ايك دوريس لهس كھاكر سجديس آيا اس وقت منرح الحديث المار ہوري تقى، ميں ايك ركعت سے سبوق ہوگيا تھا، حضور صلى الترتعالیٰ عليه وآله وسلم كولهس كى ومحس ہوں آپ نے نمازسے فارغ ہونے كے بعد فرمايا كہ چشخص اس ميزى كوكھائے تو بمارسے قريب مذاتے جبتك كه يوند واكل ہوجائے

يس الني عاز پوري كرك آب كي ضديت يس آيا اوروض كيايار سول الشروالشراب اينا باته محكود يجيد أبس مي آب كا باعق

اپنی اُستین میں کوسیپذ پرکے گیا فاذا آنامعصوب الصدرقال ان لکے عذک ہینی آئینے دیکھاکہ میراسیپذ بندھا ہواہے تحصیر میں جس نے دوران کی سے ساتھ نہ

كسى بى وغيروسى قرآب نے فرايا بيشك تيرسير لئے مدسب

بابفىالتمر

عن يوسف بن عبدالله بن سلام رضى الله تعالى عنهما قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه والدرسلم

اخذكسرة من خبزشعير فوضع عليها تمرة وقال: هذها دام هذه-

یه مدیث کتاب الایمان والنذور و با بالهملی کلف ان لایا تدم و مین گذری کی اس مدیری سیدی میم معلوم مهور باسی که یوسف بن عبدالتربن مسلام رضی الترتعالی عنه کا کے لئے صحبت ثابت ہے ، امام بخاری کی رائے تو یہی ہے ، لیکن ابوحاتم رازی یه فراتے میں کدان کے لئے صحبت نہیں صرف دوئیت ہے ۔ والحدیث اخرج الترمذی ، قال لمنذری ۔

یه دونوں افادسے الگ الگ ہیں، ان میں آپس میں کوئی تدافع ہمیں، کوکب والی بات بھی ریبنہی جیسے شہروں کے اعتبار سے ہے کہ اگران کے گھرمیں صرف کھجورہ و تو ان کو اپنے آپ کو نا دار اور بھوکا ہنیں تجھنا چاہیئے بلکہ انٹر تعالیٰ کا شکر اداکرنا چاہیئے ، جب گھرمیں کھجورہے توسب کچھ ہے۔ والحدیث اخرج کم والترمذی وابن ماجہ، قالہ المبذری۔

#### باب تفتيش التمرعند الاكل

اوربعض نسخوں میں۔ المنتھ دی کی صفت بھی مذکورہے ، د التّم المسوّس ، یعنی وہ کھجورجس میں موس یعنی کیڑا پریا ہوجائ حدیث الباب میں ہے ، حضرت النس رضی النُّر تعالیٰ عند فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ کے پاس پران کھجویں لان گئیں تو آپ اس کو نوش فرمانے کے وقت اسکے موسی تلاش کرکرے نکا لئے تھے ۔

اس صیرت سے معلوم ہوا پرانی تھجورجس میں مرمری دغیرہ پڑجائے اس کوضائع ہنیں کرناچا ہیئے بلکہ کھاناچا ہے لیک سے اس کے کہتے ہائے کہ اس کا کیڑا تلاش کر کے چھینک دیاجائے، مع سوس کے اس کونہ کھایاجائے، اس کی وجہ یہ ککھی ہے کہ دیدان خبائث ہیں سے ہیئ، وقال تعالی ، و مجرم علیہ کانج ہائٹ ۔

له دنی اس البذل: ویشکل علیه ای تعنیال بغره من تعنیال عزیزی ان بجوزاکل الدیدان فی التم تبعا، ولا یجوز اکلها بعد انح وجه اصالة اه اور بدل سی عنرت نے یہ تحریر فرایا ہے کہ اگر کھیجو سی خل فالب یہ موکد اس میں کیڑا ہے تب تو بغیر تفتیش کے اس کا کھانا جائز نہیں اور عدم غلبۂ فلن کی صورت میں کھرف تعنیش کی حاجت نہیں ۔ ویم ہو تو تعنیش کی حاجت نہیں ۔

ج و مستعارض حکیمتول کا بروات اصدی خانی ایک دوایت میں مرفوعًا وادد ہے ۔ نہی ان لیفتشل تم عمانیہ ، اسس برومتعارض حکیمتوں کا بروایت میں مرفوعًا وادد ہے ۔ نہی ان لیفتشل تم عمانیہ ، اس سے مقصود دفع دسوس ہے ، (اور میہ بی سے مقصود دفع سوس تھا) اور حاشیئر بزل میں ملامہ دمیری سے حیاۃ الحجوان میں تاریخ الیہ دوشکت ، والحدیث اخرچ این ماجر ، قالہ المدندری ۔ اقوال اور مذاہب جمع کئے ہیں فارجح الیہ دوشکت ، والحدیث اخرچ این ماجر ، قالہ المدندری ۔

# باب الاقران فى التمرعند الاكل

عن ابن عمر بضى الله تعالى عنهما قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلمون الاقراف

یعن جب چندساتھی ایک جگر بیچ کو کھی ورکھا دہے ہوں توادب یہ ہے کہ ایک ایک کھی را تھا کر کھائی جائے کوئی شخص ایک ساتھ دونہ کھائے ، الایہ کہ اپنے ساکھیوں سے ا جازت ہے ہے ۔

شراح نے لکھاہے کہ مانحقیوں میں سے سی ایک ممانحقی کا دودوا تھاکر کھانا پر حصاور بے عبری کی خصلت ہے اور کرنے والے کے حق میں معیوب چیز ہے وغیرہ وغیرہ مصالح ، اگر حرف مذکورہ مصلحت کوسل منے دکھاجائے تو کہاجا سکتا ہے کہ استیزان کی قیرہ ہی دراصل اس حرکت سے دو کہتے ہے ، کیونکہ استیزان میں خود اپنی بری خصلت کا افتار ہے جس کو استیزان کی قیرہ ہی دراصل اس حدیث بریشراح نے بہت کچھ لکھا ہے ہم نے اس کی حاجت نہیں تھی ۔ آدی کہاں بے ندکرتا ہے ، اس حدیث بریشراح نے بہت کچھ لکھا ہے ہم نے اس کی حاجت نہیں تھی ۔

والحديث خردبالبخاري وسلم والترنري والنسائي وابن ماجه قالدالمن ذرى

#### باب في الجمع بين اللونين

اس طرح کا ترجم ایمی قریب میں کھی گذرجی کلہے، کیکن گذشت کا تعلق افاع ادام سے تھا اوراس باب کا تعلق فواکہ سے تھ کان یا صل القشاء بالوطب، کرآپ رطب کے ساتھ ککڑی ملاکر نوش فرایا کرتے تھے، اوراس کے بعد والی روایہ ہے۔ میں ہے: یا کل البطیخ بالرطب فیقول یک رصوبھ نیا بدرج هذا وبرد هذا بحرهندا۔

مشرح الحديث استراح كااس ميں اختلاف مور ما ہے كہ بطیخ سے كيام ادہے؟ آيا بطخ احضر لين تر يوز، يا بطخ اصفر المسترح الحديث المستر المور المستر المسترد المراكم المسترد المراكم المسترد المسترد المراكم المسترد ال

ک ہے کہ اس سے کچاخر پوزہ مراد ہے وہ خاصیت میں گھنڈا ہوتا ہے، ہاں پک جانے کے بعد اس کی خاصیت بدل جاتی ہے اور گرم ہوجا آہے درجیلے ہے۔ اور گیا تے بادر ہوتا ہے درجے کہ اور کیا تے بادر ہوتا ہے درجے کہ برودت امودا خانی ہے ہے۔ کہ برودت امودا خانی ہے بہ بیلے کے کہ برودت امودا خانی ہے بہ بیلے کے اس کے بعد مصرت شیخ کھتے ہیں کہ بیس بر شکل وجواب معود فی قول کے اعتبار سے ہیں ورنه ضاصت محیطاعظم ، نے شیخ بوئلی سے مصرت شیخ کھتے ہیں کہ بیسب اشکال وجواب معود فی قول کے اعتبار سے ہیں ورنه ضاصت محیطاعظم ، نے شیخ بوئلی سے مصنوبی کی بیدا المخرب المحرب المحر

# بابقى استعال انية اهل الكتاب

یاب کی پہلی عدیت ہیں ہے : حضرت جاہر وضی الٹر تعالیٰ عدفر التے ہیں کہ محصوصی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ غودات ہیں شرکیے ہوتے ہوتے ہیں مشرکین کے برتن اور شکیزے حاصل ہوتے تھے بال غینمت ہیں ، تو ہم ان کو استعال کرکے ان سے متبتع ہوتے ہیں ہم شرکین کے برتن اور شکیزے والوں پر کوئی عیب نہ لگا تا تھا لین نگیر نہیں کہ جائی تھی ۔ خطابی فرماتے ہیں کہ یہ اباحیت مشرکین کے برتوں کے استعال کی اس شرط کے ساتھ مقید ہے جو اس کے بعدوالی حدیث عیس آرہی ہے ، اور آنے والی حدیث کا مضمون یہ ہے ؛ ابو تعلیۃ الحشنی و نمی الٹر نعی المائی خزیر پہلے تا بھی اور اپنے برتوں میں شارب پیلیۃ ہیں ، آپ میں ان کا استوں ہے برتوں کے علاوہ اگر دوسر ہے برتن تم پاؤ تو ان میں کھایا بیا کرو ، اور اگر ان کے علاوہ اور برتن نہ ہوں تو پھر مشرکین کے برتوں کو دھو کر استعال کرلیا کرو ، بذل ، ہیں ہے ای اذا غلب انظن بنجاستھا ، بعنی دھونے کا حکم نجاست کے مشرکین کے دوقت ہے ، خطابی فراتے ہیں ، فا میا حہم و شیا بہم فانہا علی الطہارۃ کہیاہ السلمین و تیا بہم ، بعنی مشرکین کے فریش کین ایست کو استعال کرنے کی ہور جیسا کہ بعض مشرکین کرتے ہیں ) تو وہ نجاستوں سے بر ہز بیش کرتے یا ان کی عادت پیشاب وغیرہ کے الایہ کہ تھین طور پرمعلیم ہوکہ ان میں کہا ستعال جائز نہ ہوگا بغیر باک کے الایہ کہ تھین طور پرمعلیم ہوکہ ان میں کہا ست نہیں لگ ۔ الیست میں ان کے کیٹوں کا استعال میا نہ کہا ہوگہ اللیہ کہ تھین طور پرمعلیم ہوکہ ان میں کہا ست نہیں لگ ۔ الیست میں ان کے کیٹوں کا استعال جائز نہ ہوگا بغیر باک کے الایہ کہ تھین طور پرمعلیم ہوکہ ان میں کہا ست کہا ہوگہ الیست نہیں لگ ۔ ا

والحديث الخرج البخاري وسلم في محيج بها-مطولاً والخرج الصِّنا الترمذي وابن ماجه ، قاله المنذري (بتغير

#### باب في دواب البحر

حن جابريضى الله تعالى عنه قال بعثنارسولي الله صلى الله تعالى عليه وأله ويهلم وأمَّرَ علينا اباعبيدة

بن الجراح نتلق عيرًا لقرايش، وزودنا جرابا من تمر لم نجد له غير

یم اس سریه کانام جواس صدیت میں مذکور ہے سریۃ ابوعبیدہ ہے کیونکہ یہی اس سریے کے مذکور ہے کہ اس مریہ کے امریقے اور اس کوغزوہ میں بیف البحریمی کہتے ہیں کیونکہ ان کا پیسفر ساصل کیج پر مقابینا نیے

غزوة سييف لبحركا تذكره

منیح البخاری میں اسی طرح ہے ، باب غزوۃ سیف البحر، اور بھراس میں یہ روایت مطولاً ذکر فرمائی ہے۔

حضرت جابروض الشرتعالى عندفهاتے بیں كمحضورصلى الشرتعالی عليه وآله وسلم نے ہم كو بھيجا تھا عير قريش كو در يكھنے كے ليئے لیعن جوستام سے آرہاتھا، اور چلتے وقت آپ نے ہمیں ایک مقیلا کھجوروں کا عطافٰ مایا، ہمارے پاس اس کے علاوہ کوئی اور تونشه ندىقا بميس بهارسه اميرا بوعبيده سميس دوران سفرايك ايك تعجور ديتے عقے ادراً من كوسم اس طرح جوست تقے جس طسرت حصوطا بح جوستا ہے، مجراس بریانی بی لیاکرتے تھے، بس بیایک مجورہمیں رایت کک بیلئے کافی ہوتی تھی ریماں روایت میں ا ختصار ہے جیساکہ بخاری کی روایت ____ سے معلوم ہوتاہے، مرف ایک تھجور پراکتفاء کی بونت بعد میں آئی تھی) اور ہم ا پن لا تھیوں اورڈنڈوں سے درختوں کے بیتے جھاڑتے تھے اور پھران کو مانی میں بھگو کرنرم کرکے کھاتے تھے، وہ ذماتے ہیں کا ہم ماصل بحریر چلے جارہے تھے تو دریا کے کنار سے پر ایک ٹیلہ کی طرح کوئی جسم ہمیں دکھان دیا ہم اس کے قریب آئے تو وہ ایک دریانی جا بذر تھا جس کوعنبرہ کہتے ہیں۔ بیعنبرہ ایک برمی مجھلی کی تسم ہے جس کا طول بیجاس ذراع تک پہنچیا ہے، بعض کہتے ہیں کہ یعنبر جومشہور خوست بوسے یاسی دابہ کی رجیع دمنے کا اگال، ہوتی ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے فاذا حوت سَنْل انظرب ، پیم حبب قریب اکرد کیصے مسے معلوم ہوگیا کہ ریعنبرہ ہے تو ابوعبیدہ فہانے لگے کہ یہ تو مہیتہ ہے ہوصلال بہیں بچھ فران لگے کہنیں بلکہ ہم رسول الشرصل الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم کے بیسے ہوستے اور الشرنتعالیٰ کے راستہیں ہیں اور اضطرار کی كيفيت ہے، لهذا اس كوكھاؤ، فاقعناعليہ شهرا ونعن تثلاث مناہ حتى سَيِمتّا، پس بم لوگ و إل إيك ماه تك تھرے اور حال یہ کہ ہمارا تین موافراد کا اسٹ کرتھا، ہم اس کو کھا کھا کر فریہ ہوگئے ۔ بخاری کی ایک دوایت میں منصف منتھ ر اورایک بین شهان عشرة لیلة ب، اوراس كالیك روایت بین شهر می ب، وافظ نه شهان عشرة لیلة ك زوایت کوترجیح دی ہے . اور افست بن ور ایست کو الغار کسراور جرکسر می کول کیا ہے ، نیز بخاری کی روایت میں یہ زيادتى بى بى دى ئىمامرالوعبىدة بىنىلى بىن اصلاع فنصبائم امريراملة فرخِلت تممرت تحتها كراس كهلى دولسليون کولے کرکھڑا کیاگیا اور ایک اونٹنی برایک لمیے قدمے آدمی کوسوار کرکے اس کے بنیے کو گذارا گیا جو بلات کلف گذرگیا جس سے

اس بسلى كے طول كا حال معلىم بوگيا، حافظ نے يہ بھى لكھ ہے كہ يہ واقعہ دجب مشت كا ہے جس كوا مہوں نے ابن سعد سے نقل كيا ہے اسكے بعد حافظ نے ابن تحقيق لكھى كہ يہ واقعہ سلسہ يا اس سے پہلے كا ہے صلح حد بيبيہ سے پہلے كا، كذا قال فى الم خاذى، وكتب بعده فى كما بالذبائح والعبية ميا الحواجية فى الم خاذى، وكتب بعده فى كما بالذبائح والعبية ميا الحروم سلسة كي الم واقعہ سلسة ميں ہے۔ آيا اور وہ سلسة ميں ہے۔

فلما قدمناالى رسول الله صلى الله تعالى عليه والد وسلم ذكرنا ذلك له فقال هودنق اخوجه الته و محمدة الته و محمدة الته و المدوجة الته و ال

اسکے بعدجاننا چاہیئے کہ یعنبرہ مینتہ البحرتھا، اور میںتۃ البحرمیں جُوا ئمہ کا اختلاف ہے وہ کتاب الطہارۃ میں جوالطہور ماؤہ والحل میتۃ کے ذہل میں گذر دکا۔

باب في الفارة تقع في السمى

عن ميمونة رضى الله تعالى عنها ان فارتا وقعت في سمن فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم

یعیٰ آب سی انٹرتعالیٰ علیہ والدو کم سے اس کھی کے بارے میں سوال کیا گیا جس میں چوہ گرکرمرگی تھی تو آپ نے فرایا کہ گھی کا وہ حصہ جو جوہی کے اردگر دہے اس کو شکال کر بھینک دو اور باقی کو کھا لو۔

يهن جامد تخفاجيسا كدنسان كى روايت كين ب، اوريس كلهى مورت بين به جبكه ده كھى جامد ہوجنا نچراسك بعد والى روايت ميں اربات ميں ان كان جامداً فالقوها و ما حولها، وإن كان ما تعافلات قد بوق»

والحديث اخرط البخارى والترمذي والنسائي، قالم المت ذرى _

### باب فى الذباب يقع فى الطعام

اذارقع الذباب في اناء احدكم فامقلوع فان في احدجنا حيله داءً وفي الآحس شفاء الز-

آپ نے فرایا کہ جب تم میں سے کسی کے کھانے کے برتن میں کھی گرجائے تواس کوا چھی طرح و بود و بینی و بوکر نکالو اسلے کہ اسکے ہے۔ بروں میں سے ایک پر میں بیاری ہوتی ہے اور دو سرے میں شفار اور کھی کی عادت یہ ہے کہ وہ گرتے وقت اپنا ہی اوکر تی ہے اس برسے جس میں بیاری ہو جائے اس برسے جس میں بیاری ہے لیس چاہیے کہ اسے پوری کو و پو دسے تاکہ وہ دوسرا پرجس میں شفار ہے اسکے ملیے سے تائی ہوجائے یہ صریت جسمیں طب کا ایک سئلہ مذکور ہے طب البنی کے تبیل سے ہوئی گتاب، الطب ابھی قریب میں آنے والی بھی ہے جس میں آپ کی جانب سے بہت سے علاج اور دواؤں کا بریان آرہا ہے۔

حضرت شیخ نوانشرم قده نے عصر کے بعد کی مجلس میں جس میں چائے بھی پی جاتی تھی جس میں کھی اتفاقا کا کھی بھی گری جساتی ہے، ایک مرتبرجب کہ اسس وقعب پر حضہ رہ بی مولانا انعیام الحسن رحمہ اللہ تعی اسس مجلس میں موجود سے، ایک مرتبرجب کہ اسس وقعب پر حضہ رہ بی مولانا انعیام الحسن رحمہ اللہ تعی اسس مجلس میں موجود سے، انہوں نے نسرمایا کہ فیض السبادی میں شاہ صاحب کی دائے یہ تعمی میں ماخل ہجیں تان الغمس حین کولایز دیدہ المانٹرا، اس پر حضرت شیخ نے فرایا کہ حدیث میں تومطلقًا ہی آیا ہے، والحدیث اخر جل بخوہ میں حدیث عدیدین حمیدین حمین ابی ہر مرق وضی انسرتعالی عنہ، واخر جل نسسانی وابن ماجہ من حدیث ابی موجود کے انسانی موجود کے اللہ منہ دری۔

#### باب في اللقهة تسقط

کان اذا اکل طعاما لعق اصابعه النظرة، جب آپ کھانا تناول فرا گیتے تھے توا خریس اپن تین انگلیول کو چاٹ لیستے تھے ابہام، جوادر وسطی، اسلئے کہ آپ تین ہا انگلیوں سے کھانا تناول فرایا کرتے تھے جیساکہ آگے ، باب فی المنزلی، میں آرہا ہے: کان یا کل بنگلاف اصابع ولا یوسیع یدی ہدی یعقق دوسراا دب اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ جب سی شخص سے کھانے وقت تھے گرجائے یا کھانے کا کوئی ذرہ تواس کو چاہیے کہ اس سے تنکیا یاگر دوغیرہ جو کچو لگا ہے اس کو زائل کرسے اور بھواں کو جھوڑ ہے نہیں شیطان کے لئے، اسلئے کہ اس کا یہ جھوڑنا علامت ہے کہ کو اس کو خال کی کھانے سے فراغ پر بلیدے کو انگلیوں صاف کرلینا چاہیے استخفار تریزی کی ایک روایت میں ہے کہ چیشی میں ہیں کھا کواں کو انگلیوں سے معاف کرے تو وہ بلیٹ اس کے لئے استخفار کرت ہے ، من اکل قصعة تم لحسہا استخفات لا القصعة ۔

کرتی ہے ، من اکل قصعة تم لحسہا استخفات لا القصعة ۔

زو مایا آپ نے کہ بیشک تم میں سے کوئی شخص نہیں جانٹا کہ اس کیلئے کھانے کے مس حصہ بیں برکت ہے ۔

والی دیشے اخر حبرسلم والتر مزی والنسائی، قال المنزری ۔

# باب في الخادميا كل مع المولي

مین البابیں ہے کہ جب تم میں سکے کافادم اس کے لئے کھانا بنائے ادر پھراس کولیکر آتے جبکاس نے اس کا دحوال اورگری برداشت كى سے تواس كوچا مىكى اس خادم كوايت عائق بى خاكر كھلائے، اور اگر كھلنے كى مقدار قلسل ہوتو عصر ایک یادولقے اس کے ہاتھ میں دمدے۔

اورايك دوايت بيربس فان ابى فلياحذ لعتمة فليطعمد اياها يعن مولى سے أگرينہيں ہوسكاكسى وجرسے ك اس کواپینے ساتھ بھائے توایک دولقے اس کو دیدہے، اوریامطلب یکہ خادم ساتھ بیبطنے سے انکادکرے تو پیرایساکرے والحديث اخرجبهم قاله لمندى والي في المنديل

مدیت البابیں یہ ہے کہ ادمی کوچاہئے کہ کھانے کے بعدایتے ہا تھ کومندیل سے صاف نہ کرہے جبتک اس کوخود نہ چاہے بے یا دوسرے کوچٹاندرے، اپنے کسی خادم یا نشاگردا ورعزیزکو، والی بیٹ اخر جالبخاری دسلم والنسائی دابن ماجہ، ولیس فی صدینہم ذکرالمندیل، واخرج مسلم من صدیت ابی الزبیرعن جابر رضی الله رتعالیٰ عند، ولائیسے یدہ بالمندیل حتی ملیق اصابعہ »

بإبمايقول اذاطعم

مىيىن الباب يى سى كراك كادت مترليزى كى كرب دسترخوان الطاياجاتا تواك يرير هي الحد دينه كسنديل روفى نسخة حمداكشيراً) طيبامباريًا فيد غيرمكفتي ولامودع ولامستغنى عندرتبنا بالنفسيمنادى بهونے کی وجہسے یا بالحج، لفظ، السّٰم،سے بدل بہونے کی وجہ سے ۔ . غیرہ کفی ولامود ع ولامست عنی عدے «اس میں دواحمال ہیں کہ یہ تینوں طیبا کی طرح حہد کی صفت ہوں، نعی بندہ کی حمد چاہے کتی ہی ہونا کا فی اور قلیل ہے اور اسکے بًا دجور قابل ترک بھی ہنیں جس سے استغنار برت کر جھوٹر دیاجائے بلکہ ناکا فی ہونیکے با دجود کرنی چاہئے ، اور دوسرا احتمال پرہے کہ پرصفات امٹرتعالیٰ کی ہیں، لینی الٹرتعالیٰ کی کھاپہت نہیں کی جاتی بلکہ وہ دوسروں کی کھاپیت کرتا اور کا فی سے ( کما قال تعالیٰ وحویطعی ولابیطیم) اوربنه استرتعالیٰ ایسا ہے کہ سی حال میں اس کی طرف دغیت اور طلب ترک کر دی جائے ، اورىدوه السلب كرسي وقت الس سے استغنار برتاجاتے، يلكه برآن بنده اس كى طرف محتاج ہے، والاحمال الاول خماره العلامة السندي في فتح الودود، والاحتمال الثاني اختياره الخطابي، وكلاهما مَزُوران في والبنل " ــ

والحديث اخرجالبخارى والترمذى والنسائي وابن ماجرة قالالمت ذرى .

اوراسك بعدوالى مديث سي بردعاء مركورس الحمدللة الدى اطعمنا وسقانا وجعلنامن المسلمين

اورتنيغزی مدینت پس به دعادمذکوریت: المصد لله الذی اطعروسی وسق خصوصیل که مخرجیًا۔ مدیث ای سعیدلنحدری دی انٹرتعالی عدّاخرجالترندی والنسائی، وذکرہ البخاری فی ّناریخ الکبیروساق اختلاف لروا ہ فیہ، وحدیث ابی ایوب المانصاری دین انٹرتعالیٰ عداخرچالنسائی، قال لمنذری۔

#### باب في غسل اليدمن الطعامر

من نام دفی سده غیر ولم یفسله فاصابه شی فلا سومن الانفسه بی شخص کھانا کھاکر بغیر ہاتھ دھوکے موائے اور صال یہ کہ اسکے ہاتھ میں کھانے کی ہو اور دسومت ہو اور بھرکوئی چیزاس کو اذیت بہنچاہتے۔ مثلاً چوہی اس کی انگلیوں ہیں دانت مار دسے تواس محف کوچا ہیئے کہ لیسے ہی کو طامت کرہے، یہ حدیث ترمذی ہیں بھی ہے، اس کے شروع میں یہ ذیارتی ہے : قال دسول انشرصلی انشرتعالی علیہ والہ وسلم ان الشیطان حسا اور ادراک بہت بطری ہوئی ہوتی ہے اور وہ بہت چڑ دا ہے اس سے اپنے آہے کو بچا کہ ۔ حس اور ادراک بہت بطری ہوئی ہوتی ہے اور وہ بہت چڑ دا ہے اس سے اپنے آہے کو بچا کہ ۔ واخر جالتر ذی معلقا، داخر جالی نامن حدیث الی بریرة من طرفیتین قال المنزری (مختمراً)

#### بابماجاء في الدعاء لرب الطعامر

# بابتمرالعجولة

يترج المرصيت الياب كتاب لطبين آدباب، اواس جكاكرنسخ لمين نبي ب مريدل)

# بابمالم يذكر تحريبه

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: كات اهل الجاهلية يا كلوت اشياء وييتركون اشياء

تمتذرا فبعث الله نبيه صلى الله تعالى عليه والدوسلم وإنزل كتابه وإحل حلاله وحرم حرامه

فمااحل فهوحلال وماحرم فهوجرام وماسكت عنه فهوعفو-

اس صدیت کا حوالہ بھار سے پہاں کہا لیمیوع کے شُروع میں باب نی اجتناب کشتیہات کے ذیل میں گذرج کا اور وہاں پر پرصدیت گذرج کی ۔ الحلال بین والحوام بین، وبینہاا موثر شتیہات بمن القی الشبہات استبراً لدیتہ وعرصہ ، اور وہاں پر پر بھی گذرج کا کہ ان دولاں حدیثوں میں صورہ وظاہراً کتارض علوم ہوتا ہے ، اور بھاس کا بواپ بھی۔

اس کے بعد ہارسے نبخ ابی داؤر میں عم خارجہ کی حدیث آرہی ہے جس کیں ایک مجنوب پرسکوں ہ فائتے بڑھ کر دم کرنے کا ذکرہے اوراس کے شفایاب ہونے پر بطورا نغام کے سومکریاں دینے کا بیرے پیٹ کتا بالبیوع میں «باب کسب الاطبار «میں گذرجی اور آگئے کتا بالطب ہیں «یاب کیف کرتی کے دیل میں بھی آرہی ہے ۔

زالمجهود سترفی کی جلدرایع کا اخترام اور پواس کے بعد بعض نوں میں "آخرکتاب الاطعرة ، مذکورہ، اور پرالمجہود سترفی کے مادرکتاب الطب، سے

اس کی جلدخامس کی ابتدار ہورہی ہے ۔

بستح الله التحلي التجييم

# اق ل كتابُ الطب

اس کتاب کی ما قبل سے مناسبت ظاہر ہے ، ما قبل بیل طعمہ اور اسٹر بدگذر سے ہیں اور امراض بسااو قالت کہ نے پیپنے میں بیا حتیاطی اور ترک حمیہ سے ہوتے ہیں اسلتے صرورت بیش آئی طب اور علاج کوبیان کرینے کی۔

طب كى تعرليف اوراس كى سريم تمويع البن الانسان من المرض والصحة على المن المرض والصحة المنداديس سعب اسكم عنى

علاج اورتدادی کے بھی ہیں اور داریعی بیاری کے بھی، ایسے ہی بمعنی السح مطبوب بعنی مسحور۔

بهرجاناچاہیے کہ طب کی دوسیں ہیں طب لقلوب، اورطب الاً بدان رکیونکہ امراض کی دوسیں ہیں روحانی وجہانی) طب لقلوب حضور صلی النترتعالی علیہ وآلہ وسلم کی لائی ہوئی تعلیمات ہیں بینی انتباع شریعیت، اورطب الابدان کی پھردوسیں ہیں ایک وہ جو حضور صلی النترتعالی علیہ وآلہ وسلم سے نقول ہے، چنا بنج بعض احادیث میں بعض بیاریاں اوران کا علاج مذکور ہے اس کانام الطب لینوی ہے، بعض محدثین کی اس پڑستقل تصنیفات اورکتا ہیں ہیں جیسے علام سیوطی کی کتاب المنہج السوی فی الطب لینوی، وغیرہ ۔

اورقسم نانی وہ جوملفول ہے حکما را وراصحاب تجارب سے مکٹلاً حکما، یونان سے جومنقل ہے اس کوطب یونانی کہا کرتے ہیں، اسکے علاوہ دوسر سے اطبار سے مثلاً جوحکما مہند سے منقول ہے اس کو آپورویزک کیتے ہیں اور جوحکما رع ہے منقول ہے اس کو طب بحر صنوبی کہتے ہیں اور جوحکما رع ہے منقول ہے اس کو طب بحر صنوبی کی کہتے ہیں جوحت وسی کا ذکرا گئے اس کو طب بحر صنوبی کا دکرا گئے اس کو طب بھی کھی اُر اسے ۔ اس کا دکرا گئے اور میں بھی کا دکرا گئے اور میں بھی کا دکرا گئے دیا ہے ۔ اس کا دکرا گئے دور سے میں کا دکرا گئے دور سے میں کو کا دکرا گئے دور سے میں کو میں کو کا دکرا گئے دور سے میں کو کہت کی کو کہت کو کہت کو کہت کی کو کہت کی کو کہت کے دور سے کہت کے دور سے کہت کی کہت کی کو کہت کے دور سے کہت کی کو کہت کی کو کہت کے دور سے کہت کی کور سے کہت کے دور سے کہت کی کو کہت کے دور سے کہت کے دور سے کہت کے دور سے کہت کی کہت کے دور سے کہت کی کہت کے دور سے کہت کے دور سے کہت کے دور سے کہت کی کہت کرتے گئی کو کہت کے دور سے کہت کی کو کہت کی کہت کے دور سے کہت کی کہت کی کو کہت کے دور سے کہت کی کہت کرتے گئی کے دور سے کو کو کہت کے دور سے کہت کی کو کہت کی کہت کی کہت کے دور سے کرتے گئی کے دور سے کو کہت کی کہت کے دور سے کہت کو کہت کی کرتے گئی کے دور سے کہت کی کرتے گئی کے دور سے کرتے گئی کرتے گئی کے دور سے کہت کی کرتے گئی کے دور سے کہت کی کرتے گئی کرتے گئی کے دور سے کہت کرتے گئی کے دور سے کرتے گئی کرتے گئی کے دور سے کہت کے دور سے کرتے گئی کے دور سے کہت کے دور سے کہت کے دور سے کہت کے دور سے کہت کے دور سے کرتے گئی کے دور سے کرتے گئی کرتے گئی

بابالرجل يبتدادى

عن اسامة بن شريك رضى الله تعالى عنه قال انتيت النبي صلى الله تعالى عليه والدرسلم

إصحابه كائتماعلى رؤسه والطيس

یصیابی یہ فرارہ بین کہ میں حضورا قدس میں انٹر تعالیٰ علیے آلہ سلم کی خدمت میں ماخر ہوااس مال میں کہ آپ کے اصحاب آپ کی مجلس میں ایسے سکون اور و قارسے بیٹھے تھے صامت و ساکت گویا ان کے سروں پر پرندہ بیٹھا ہو۔ پر تشبیہ کے طور پر ہے ، اگر کسی خص کے سرپر کوئی پرندہ آکر بیٹھ جاتے اور وہ یہ چاہے کہ یہ پرندہ اسی طرح بیٹھا رہے الرے نہیں توظا ہر بات ہے اس وقت و خصص نہا بیت سکون سے رہے گا ، سرکو ترکت بھی نہ دیے گا نداد پر اٹھا کئے گا بی حجابی فرما ہے ہیں کہ میں سلام کرکے آپ کی مجلس میں بیٹھ گیا تو میری موجودگی میں مختلف جہات سے بہت سے اعراب آپ کی خدمت میں آئے جہوں نے آکر آپ سے یہ دریا فت کیا: یارسول انٹر! انت کا دی ؛ فقال: تداؤو العنی کیا ہم اپنا علاج اور دوا کرسکتے ہیں ؟ دیافا ف آوکل تو نہیں؟ ) آپ نے فرطیا ہاں اجازت ہے کرو، اسلنے کا نشرتعالیٰ نے کوئی بھاری ایسی پریا نہیں کہ جبکی دو اسلنے کا نشرتعالیٰ نے کوئی بھاری ایسی پریا نہیں کہ جبکی دو اسلنے کا نشرتعالیٰ نے کوئی بھاری ایسی بیدا نہیں کہ بھاری کے بعنی بڑھایا۔

علاج اور تداوی کا حکم اس میں اختلاف مور ہاہے کہ بیاری کی دوا ورعلاج کرنا مستحب ہے یا عرف مباح ، اکثر علماری کھتے ہیں

تو کل کے مرانب ملاتہ اور کوکب دری سے علی ہوتا ہے کہ بعض افاع تو کل حام ہیں، بعنی جونف کے مقابلہ میں ہوجیسے زمر کا بینا تو کلاً علی الٹر تعالیٰ اور بعض افاع اس کی اعلیٰ ہیں، ترک تدادی اس سے ہے،

اورلیعن مراتب اسکے بالکلادن ہیں جیسے ترک رقبہ کہ یہ تسم ثالت ہیں سے ہاں سے کہ کوئی درجہ توکل کا بہنیں ہے ، اہذا تعویز گٹ ڈے کرتا یہ فلاف توکل ہے ، کذافی ہا مثالبذل نیزاس میں یہ بھی ہے کہ حافظ نے فتح الباری میں اس پر تفصیلاً کلام کیا ہے کہ آیا دقیا ختیا رکونا توکل کے منافی ہے یا بہیں ، رقبہ سے علق چندا بواب آگے آرہے ہیں ۔

والحديث اخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه، وقال الترمذي جسن محيح، قال المنذرى -

#### بابفالحمية

سنن ترمذی میں بھی ابواب الطب کا سے بہلاباب یہ ہے "باب ماجار فی انحیتہ" یعنی مضرچیزوں سے برمیز کرنا جس کا تبوت قرآن کریم اور صدیت الباب سے ہور ہا ہے، حدیث الباب تواس میں صرتے ہے اور قرآن کریم میں ایت وضور میں ہے " وان کنتم مرضی ادعلی سفر" الآیۃ یعنی عذر مرض کیوجہ سے الٹر تعالی نے پانی کے استعمال سے احتیاط کرنر کا حکم ادر تیم کم اجواز فرمایا " الحمیتر راس کل دوار "مشہور مقولہ ہے ۔

عن ام المستذربينت قيس الانصاربية رضى الله تعالى عنها قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عنه والد وسلم ومعلى على والنه ولذا دول معلقة الإ

مضمون صرمت المستندرون الترتعالى عنماجن كانام ملى بنت قيس ہے آپ كى فالات بيں سے ہيں ، دہ فراتی مضمون صربت اللہ كالم اللہ والدو ملم ہمارے كو تشريف الاستے بحضرت على ہى آپ كے ساتھ تھے جواسو قت نافذ ہفتے ، بعنی بیماری سے ایھنے كی وجہ سے نقا ہمت تھى ، ہمارے كھر ميں كھجوركے خوستے ليكے ہوئے سے مخصوصلى اللہ تعالى عليه وآلدو سلم كھ ہے ہوئے النامل مسلم كھ ہے ہوئے و مصورصلى اللہ تعالى عليه وآلدو سلم كھ ہے ہوئے النامل من سے فوالدو سلم ان سے فرمانے كے تم ركوتم كونقا ہمت اور كم زورى ہے يہاں تك كدوه رك كئے ۔ وہ

کھجورگرم ہوتی ہے جس سے آپ نے ال کو منع کیا اور یہ مبزی تھنڈی تھی جُوان کے حق ہیں مفید کھی، اس صدیت سے کھانے پی کھانے پیپنے کی چیزوں میں احتیاط اور پر ہزکا تبوت ہوا جیسا کہ صنف نے ترجمہ قائم کیا ہے ، بذل میں ہے اس صدیب سے علم طب کی فضیلت اور یہ کہ طبیب کی ہات مانئ چاہتے کا تبوت ہوا، والحدیث اخرج الترمذی وابن ہاج، قال المنذری۔

#### بابماجاء فىالحجامة

ان كان فى شىء ممات اوييم بدل خيرفالحجامة، جوعلاج اور دوا داروتم لوك كرية بوان ين سيدا كركس يس خيرب توده حجامت ب لعن يحصف لكوانا -

پر ہوں ہے، اور فیص کو مسلمان ہیں کہ جو تصویر ہیں ہے ، صورت میں اسر مصل مہمان و فرق اسر میں تیمہ دم کی خادمہ اور باندی ہیں فراتی ہیں کہ جو تحص بھی آپ کی انٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے در دسرکی شسکایت کرتا تو آپ ا حجامت کا حکم فرماتے ، اور جو آپ سے پاؤں کی تعکیف بیان کرتا تو اس کو آپ خصناب بالحنار کامشورہ دیہتے ، بعنی پاؤں کے نلووں میں مبت دی لگانے کا۔

شراح نے لکھا ہے کہ اس زمانہ میں زیادہ ترسرکا در د اور تکلیف غلبہ دم اور اسکے جوشکے ہونا تھا، اور حجامت ان ہی بیاریوں کا علاج ہے جوغلبہ دم کیوجہ سے ہوں۔ والحدیث اسٹرجالتر مذی وابن ماجم مختصرا فی الحنار، قال لم لمنذری ۔

#### باب في موضع الحجامة

النابى صلى الله تعالى عليه واله وسلم كان يحتجم على هامته وبين كتفيه وهو يقول مس

ا صراق من طاز الدماء فالايضمى الايتداوى بشي لشيء

یعیٰ آپ صلی الله تعالیٰ علیه والدوسلم کامعمول احتجام کے بارے میں بیتھاکداکٹر اپنے سرکے تالوپر اور اپنے شانوں کے

جس آسان پرکوبھی گذر مواتو وہاں کے فرشتوں نے آپ سے عرض کیا:. مُرامُتک بانجامۃ. امیں نے اپنے بچپن میں چالیس بچاس سال پیلے دیکھاکہ گری کے زمان میں دو پھر کے وقت

کچی جنگانسم کے آدی ہاتھ میں تقسیلا وغزہ لئے ہوئے سام کوں اور گلی کو چوں میں آواز لگاتے ہوئے گھوستے بجرتے تھے
اور اپنے فاص لیج ہیں کہتے تھے سینگھی بچونکی لگالوجن کی آواز سے بچے ڈرتے بھی تھے جب وہ آتے تھے ، گراب توان کا
آنا تقریبًا بندہی ہوگیا، کبھی کبھارکوئی آجا ہے ہیں سنلہے کہ بہاں جازیس مکہ دینہ میں اب بھی اس کارواج اور معمول ہے
اور معلوم ہوا کہ بہلے تو یہ لوگ حرم کے آس باس سطرک کے کنار سے پر بیٹھے دہتے تھے اپنے آلات لئے ہوئے ، لیکن اب بہاں
کی حکومت نے اس طرح سرطکوں پر بیٹھنے کے بجائے ان کے لئے مستقل معقول جگہ اور صفائی سے تقرافی کولازم قراد دیدیا ہے
جب حدیث میں اتن تاکید اس کی آئی ہے تو بھراس کا اہتمام ہونا چاہئے، لیکن اب دنیا میں نئے نئے علاج جل گئے ، انگریزی
تھر کے لوگ امنیں کرنے لگے۔ والحدیث اخر جابی ماجہ قالہ المنزی ۔

عن انس رض الله تعالی عند ان النبی صلی الله تعالی علیه والد وسلم اختصم ثلاثا فى الاخد عبن می و والد وسلم اختصم ثلاثا فى الاخد عبن می و وال کاهسان، یعی آپ می الله تعالی علیه وآله و ملم نے برائ کی بین طبول میں پچھنے لگوائے دونوں اخد عین میں جو گردن کی دونوں جا نب کی دورگول کا نام ہے، اور کا ہل یعی امین الکتفین، یعنی ایک موتعم پاپ نے اس طرح کوا یا اور ان تین کے علاوہ اور بھی بعض بدن کے حصول پر لگوانا ثابت ہے جیسا کہ کمآب کی بین اس سلسلہ کی کئی روایتیں گذری ہیں "احتی وهوم م فی راسم من دار کا ان به، احتی وهوم م فی راسم من دار کا ان به، احتی وهوم م فی راسم من دونی کا ان به اور کی من اس کے جس مصد میں آرہی ہے ۔ اس جمال دی ہیں بران کے جس مصد میں جہاں رکس جمع ہوتی ہیں اس جگہ کو اولاً نشر دگا کر فری کی بیا جب آن ہے اور پھر سینگی دگا کر حجام ممالش کے ذریعہ خون کھینچی آئے۔

آگے حدیث میں ہے محرکہتے ہیں کہ میں نے ایک م تیر کچھنے لگوائے تومیری عقل جاتی رہی ہمورہ فائح بڑھنے میں بھی انگلے لگا، اس میں تلقین اور تقمہ دینے کی فہت آنے لگی، ایک رادی کہتا ہے کہ بہوں نے اپنے سرکے تالوپر پچھنے لگوائے تھے، اب یا تو می حجامت کی تعیین میں تلطی ہوگئی، یا تشخیص مرض میں جس کی دجسے نفصان ہوا، یہ بھی ہوسکتا ہے کہ امہوں نے ہامہ کے بجائے یا فوخ پرلگوالیا ہوگایہ دونوں جگہیں قریب تریب ہی ہیں، ہامہ تقور اسامقدم راس کی طرف ہے اور یا نوخ کچھ بیچھے۔ والحدیث امز جالترمذی وابن ماجہ، قال المنذری ۔

#### باب متى يستحب الحجامة

يىنى كن تاريخون ميں بچھنے لگوانے چائيں، حديث الباب ميں ہے آپ نے ارشاد فرمايا كه جستی خص نے مہينہ كى سترہ اورانيس اوراكيس تاريخ ميں بچھنے لگوائے تواس ميں ہر بچارى سے شفار ہے علمار نے لكھا ہے كہ حكمت اس ميں يہ كہم مين ادى كا خون جوش پر ہموتا ہے اورا بغير ميں بہت ہلكا پر جالم ہے اور اور ميان حصاب كيك كه مهينہ كے شروع حصر ميں آدى كا خون جوش پر ہموتا ہے اورا بغير ميں بہت ہلكا پر جالم ہے اور اور ميان حصاب العاب ميں جارت سے تعلق متعدد الواب قائم كئے ہيں، ايک ترجمہ يہ جھی ہے ، اى ساعة بحج ، اوراس ميں يہ حديث مرفوع ذكر كى ، احتم البنى ملى الله تعالى عليہ وآلہ وسلم و حوصائم ، اورا يك سواب المور ميں المور اوران ميں بي حديث مرفوع ذكر كى ، احتم البنى ملى الله تعلق المور المور

باب فى قطع العرق وموضع الحجم

اس ترجمه میں دوجر ہیں ایک موضع الجامة الیکن اس کاباب اوپرگذر جیکا اس کتے بعض نتی ن سی ترجمه کار جزر بہیں ہے، اور دوسرا جزر قبطع العرق یعنی کسی فاص رگ کامن کھولدیٹا ایعنی فصد-

عن جابورضى الله تعالى عنه قال بعث المنبى صلى الله تعالى عليه والمدوسلم الى أبى طبيبًا فقطع منه عرق الميني آب نع طبيبًا فقطع منه عرق الميني آب نع حضرت الى بن كعب رضى الشرتعالى عنه كه پاس ايك معالى كو بهي المسلمى دوايت بين يركمي به شوبعد ذلك كوالا ليوق أ الدم يعن فصدكر نه كه بعد كى ليعى داغ ديا اس دك كوتاكم فون بند بوجائ و الحديث الزم مسلم وابن ماج بنى و، قال المنذرى .

# بائ في الكي

بعض تعنی میں مدیث ادل کے بعدہے: امام الوداؤد ذماتے ہیں کہ یصابی خوان بی صین دشی الترتعالی عنام الس علاج سے پہنے تسلیم ملائکہ کوسٹاکرتے تھے، جب امنوں نے یہ علاج کیا تو پرسٹنا منقطع ہوگیا، پوجب امنوں نے س علاج کو ترک کردیا تو کھرسٹنے لگے۔

مديث عران رضى الشرتعالى عندا خرج الترفدي وابن ماجر، وحديث جابر رضى الشرتعالى عندا خرج ملم وابن ماج المنزري

# باب في السعوط

ستعوط بفتح السين اوراس طرح لكود بفتح اللام ، اوراليسه بى وَجود بفتح الواد علا بول كے نام بي ، ستوط ناك بي دواشيكاناً، اور كدود مخة ككسى ايك جانب بيں دوائيكانا اور وَ بورصل ميں شيكانا ۔

مله ناك بيں دوا شپكانے كاطرلية كبى شراح نے كلھاہے، نغى صامش الكوكب عن لحافظ: بان يستنلق الرصل على ظہرہ و يجعل بين كتنيه اير نعب الينخدر داً سدويقطرنى الفذبار او دبھن فيد دوارم خردا و مركب ليتمكن بذالك من الوصول الى دماغہ لاستخزلج ما فيمن الدار بالعطاس اھ۔ لدود کاذکریمان ابوداؤد کی روایت میں بنیں ہے محاح کی دوسری کتب (بخاری ترمذی) دغیرہ میں ہے۔ عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والد وسلم استَعَطَ معلوم ہواکہ آپ سے سعوط تابت ہے، آپ نے خودریکیا ہے۔

حضور لی الله تعالی عکرداله سلم کے اور لدود کے بارسے میں یہ تا ہے ترمذی کی روایت میں ہے:-ان خيرماتداويتم بدانسعوط واللدود والحجامة والمُبتي

فلهااشتكى رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم لدة اصحاب

فلما فرغواتال لَدُّوهم، قال فَلدُوا كله مغيرالعباس، رضى الله تعالى عنه، يعنى آب كے كووالول نے آپ كے ساتھ لدودكيا مالانكہ آپ نے اس سے منع فرمايا تقا مگر كھروالوں نے يہ سوچتے ہوئے كہ مريض تو دواكونا ببندكرتا ہی سبے اس بنتے کردیا نفی حدیث عائشۃ رضی الٹرتعًا لی عہزاعت اسٹیجنین لددنا دسول الٹرصلی الٹرتعالی علیہ وآ لہ وسلم نى مرضه فاشاران لاتلدون، فقلنا كراهية المريض للدوار، الحديث، او*رطران* كمايك روايت ميسب: اتنهم إذا بوا قسط الم اى بزييت فلدوه به العنى تسط مهندى كوكرم روغن زيتون ميں بيھوال كرآپ كالدود كميا يعني آپ كے حلق ميں وه طبي كايا كيا، بعض روایات میں سے کدر لوگ میں مجھے متھے کہ اپ کوزات الجنب کی تکلیف سے اسلنے انہوں نے یہ علاج کیا تھا، بھر بعد میں یہ ہواکہ آپ نے سزار سب کے لدود کرایا سوائے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عند کے کہ ان کے بارسے میں آپ نے یہ فرمایاکه اندار فرنیشهدکم "کدوه لدودکے وقت بین موجود ندیکھے (اگرچه لدود کامشوره دبینے والے وسی تھے) یہاں پریہ موال ہوتا ہے کہ آپ کی عادت شریفہ تواپنی ذات کے لئے انتقام کی مذکفی اس کا جواب بردیا گیاہے کہ آپ کے امری مخالفت کیوجہ سے، اور آپ کا امروحی سے تھا ہویا ابنوں نے وحی کی مخالفت كى، پيواسىرىيسوال بوتاسى كەبل بىيت كى يخطأ اجتمادى تقى جس برگرفت منيں بوقى، اس كاجواب حضرت اقدس مُسكُوبى فى يدياب كمان كے لتے اجتماد جائزكب تقا، نف كے بوتے بوئے اجتماد جائز تہديں، اس طسرح بنی علیالصلوٰۃ والسّکلم کے روبروبھی اجتہا دجائز بنیں ، یہ وال و جواب حضرت مہمار نیوری اورحضرت گنگوسی کے درمیان خطوكمابت كے دربعيد سے بوتے جو تذكرة الخليل مين منقول ہے "كوكب درى" مين بھى تقريبا اسى طرح ہے۔ ترمذى كى مذكوره بالادوايت ميس. مَنتِي المايي ذكريك يعنى دوامِ مسهل سناكى وغيره-

والحديث الخرط لبخارى وسلم اتم منه، قال المنذرى -

مييث الباب ميں سے کہ آپ سے نشرہ کے بارسے میں سوال کیا گیا فقال هوہ ب عمل الشيطات، بزل ميں تکھا ہے کہ یہ دقیہ کی ایک قسم ہے، اور دیمبی کہا گیا ہے کہ سح ہے ، آپ نے اس وعمل الشیطان فرایا ہوسکتا ہے وہ اسمائے شیاطین پژشتل ٔ دِتا ہوجس کی دجہ سے منع کیا ہو۔ ما**ب فی ال تر** سکا ق

نهرکی دواکو تریاق کہتے ہیں بعض تریاق مرکب ہوتے ہیں جسیس کیم افاعی بین سانپ کے جسم کا وقو آئی تحصہ سرادر دم کوعلاصرہ کرکے ڈالاجا آہے، اور بھی چیزیں ہوتی ہونگی ، پیرام ہے بخس ہونے کی وجہ سے، اوراگر تریاق (نہرکی دوا) پاک چیزوں سے بنائی جائے تواس کے کھانے پیپنے میں کچھ حرج نہیں (کذائی البذل) وفیہ بمین اباح فیمافیہ شنی کمی کوم الافاعی مالک لانہ یری اباحۃ کیم کیجیات دیقت ضیہ منصب الشافعی لاباحۃ الت دادی ببعض المحرات، قالہ ابن رسلان (مبل)

سمعت عبدالله بن عهرورض الله تعالى عنهما يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى على الله

والمه وسلميقول: ماابالى مااتيت ان اناشربت ترياقا اوتعلقت تميمة اوقلت الشعرون قبل نفسى،

شرح الحكريث المحاسب المعلمة المستست بزائي مقدم مي الكي الكي شرط آب بي فرارسي بين كدا كرسي تريان استعال المسرح الحكريث الموسية المحاسب المعلم الموسية في المعلم الموسية الموسي

اوربرواه بنيس كريا اليخي جائز اورنا جائز بونيني

ماصل يكميرك لئي يكام قطعا جائز منيس

قال ابوداؤد: هذا كان للنبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم خاصة.

مصنف کہر ہے ہیں کہ تریات کا حوام ہونا خاص آپ کے لئے ہے وہذ بعض علمارنے تریاق کوجائز رکھاہے ، اوریہ بھی مختل ہے کہ مصنف کے کلام ہیں ، ھذا ، کا امثارہ ، اوقلت الشومن قبل نفسی کی طرف ہو، اور ، وقد وص توم " پرجسلہ ما قبل سے تعلق نہ ہو؛ بلکہ ستقل تریاق ہی سے تعلق ہو۔

اس مدیث سی تعلیق تمیم کامی و کرسید تعلیق التائم کا آگے مستقل باب آرہا ہے۔

# باب فى الادوبية المكروهة

اس مدیت کے سیاق سے علاج اور تداوی کی ترغیب مفہوم ہوری ہے کہ دوا اسٹر تعالیٰ کی ایک نغمت ہے اس سے فائدہ اٹھانا چا ہیے، اور وہ جو کہتے ہیں کہ دوا توکل کے خلاف ہے وہ بڑے لوگ کے حق میں ہوگا جورضا اسلیم کے

اعلىمقام كوپنچ ہوئے ہوں _

ان طبيبا سأل النبى صلى الله تعالى عليد والدوس لمرعن ضفدع يجعلها في دواء فنها ه السبى صلى الله تعالى عليه والدوس لم عن تعلها -

جب قتل صفدع ممنوع ہواتو تداری بالضفدع بھی ممنوع ہوا کیونکہ تدادی اس کے قت ہی پرموقوف ہے یا تو اسلیئے منع ہے کہ دہ نجس ہے یا کم از کم مستقذر (گھناؤ کی چیز) کذافی البذل عن فتح الادود۔

اس مدیث سے شافعیہ نے استدلال کیاکہ میتۃ البحر میں مرف منفدع حرام ہے، کما تقدّم الاختلاف فی ذلک نی کتا الطبارہ والحدیث اخرج النسائی، قالہ لمنذری -

قالىرسولى الله صلى الله تعالى عليه وألدوسلمون حساسها فسمه فى يدة يتحسان فى نارجهنم خالدام خلدا في ها استا

تب تويد جديث مستجل برمحمول موكى، اوريا بعر ضلورسك مراد مكت طويل ليا جات.

ادرایک جواب وه به جوامام ترمذی نے فرایا، ابنوں نے اس صدیت کو مختلف طرق سے ذکر فرمایا جن میں بعض طرق السے بھی ہیں جن میں بعض طرق السے بھی ہیں جن میں بندی نے اسی طریق کو ترجیح السے بھی ہیں جن میں ، خالد انحلاق کا لفظ بنیں ہے بلکہ صرف یہ ہے : عَرِّب فی نارجہنم ، امام ترمذی نے اسی طریق کو ترجیح دی اور فرمایا ، دھذا اصح لان الروایات انمانچی بان احل التو حید بیعذبون فی النارتم بخرجون منہا، دلا مذکرانہم کیلدون نیہا احد والحدیث اخرج البخاری وسلم والترمذی والنسائی وابن ماج اتم مدن ، قال المنذری ۔

عن علقلة بن واسل عن ابيه، وذكرطارق بن سوبيد، أوسوبيد بن طارق-

مشرح السند اس مدیث کوعلقه اپنے باپ وائل بن مجرسے دوایت کرتے ہیں، اور وائل طارق بن سوید صحابی سے، مشرح السند اسعبہ کہتے ہیں کہ میرے استاد سماک نے عن ابیت کے بعد طارق بن سوید کوجی ذکر کیا تھا، لہذا اس مدیث کے داوی طارق بن سوید ہوئے (فہذار وایہ العجابی علی جمال داوی کو استاذ کے الفاظ الجھی طسر ح یا دہنیں ہوتے تو وہاں دہ اسی طرح تعیر کیا کرتا ہے، یہاں پر شعبہ کویہ تویا دفقا کہ وائل کے بعد سند میں طارق ہیں کسی یا مذاریا عنون، اسی لئے اس طرح کہا، نیز بماں کسی داوی کو یہی شک ہور ہا ہے کہ محمد خام طارق بن سوید ہے یا احبار یا عنون، اسی لئے اس طرح کہا، نیز بماں کسی داوی کو یہی شک ہور ہا ہے کہ محمد خام طارق بن سوید ہے یا اس کا عکس سوید ہی طارق بن سوید ہی ہے کما یظہمن کتب الرجال الیکن کتب مدیث میں میں میں اور واؤد کی طرح عن ابیت کی کا واسطہ غربی دائل عن طارق بن سوید ہے، نیچ میں عن ابید کا واسطہ غربی دائل عن طارق بن سوید ہے، نیچ میں ابید کا واسطہ غربی دیکن مسلم اور ترمذی میں الو داؤد کی طرح عن ابیت کی کا واسطہ غربی دیکن مسلم اور ترمذی میں الو داؤد کی طرح عن ابید کا واسطہ غربی دیکن مسلم اور ترمذی میں الو داؤد کی طرح عن ابید کا واسطہ غربی دیکن مسلم اور ترمذی میں الو داؤد کی طرح عن ابید کی کا واسطہ غربی دیکن مسلم اور ترمذی میں الو داؤد کی طرح عن ابید کا واسطہ غربی دیکن کے اس میں اس میں الو داؤد کی طرح عن ابید کی کا واسطہ غربی دیکن کی دیکن کو استاد کے دور الیکن کو درج ہے۔

مضمون صدیت یہ ہے کہ حفرت سوید نے حضور صلی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے خربنانے کے بارسے میں ا جازت طلب کی ، حضور صلی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرایا، امنوں نے پھرسوال کیا کہ میں تواس کو دوار کے لئے بنانا چاہتا ہوں، مسلم کی روایت میں اس طرح ہے استعادات میں اللہ واقع ، آپ نے فرایا کہ وہ دوار مہیں بلکہ دار لینی بھاری ہے۔

بعض لوگ خمركود واتر محقة تقے اور ذريع رُسْفار ، آپ سلى الله تعالىٰ عليه وآله و كلم نے اسكى نفى فرما دى ، چنانچه ايک روايت ميں ہے • ان الله لم يجعل شفارامتى فيما سمتم عليها • والى يث اخر جابن ماجر عن طارق بن مويد من غير شک ، واخر جرسلم والترمذى من صديث وائل بن جحر، قال المنذرى _

باب فى تمرة العجوة

عن سعد رضی الله تعالی عند قال مرضت مرضا اتا فی رسول الله صلی الله تعالی علیه و الد رسلم آلا مشرح الی پیت حضرت سعبری وقاص وضی الله تعالی عنه فرلتے بیس کہ بیں ایک مرتبر بیمار ہوا، آب لی الله تعالی علیه وآله و کم میری عیادت کے لئے تشریف لائے ، آپ نے اپنا دست مبارک میرے سینز پر رکھاجس کی مصنط کی بیں نے اپینے قلب بیں محسوس کی ، آپ نے فرمایا: انگ رجل مفود کہ تیرے فواد لینی قلب میں تکلیف سے ، املت الحادث بن کا دیمان خان فیت منا نام معالی تنا منا المناف میں مدید مقال دروز فی احداث میں مناف المدارث بن

ِ یعنی یہ دوا تو خوراً پُے صلی الٹرتعالیٰ علیہ واکہ رسل نے بتی پر فرما دی لیکن اس کا بنانا اورتیارکرنا اور پھراس کا استعمال کرانا

اس کام کیلئے اس طبیب کی طرف دجوع کرنے کا حکم فرمایا۔ ر

اس صدیت کے بہی متعدد تراح نے لکھے ہیں کہ بچوہ کھور کو مع کھلیوں کے بیس کر بابی ملاکراس کوحل میں طبیکا دیا جائے، بجائے پیینے کے لدود کامشورہ یا تو آپ نے اسلے دیا کہ مریض کی حالت پینے کی نہتی صعف وغیرہ کی وجہسے، اور یا یہ کہ اس دوا کے استعال کاطریقے ہی بہتے ۔

له صریت کالفظ فلیجاُهن ہے، یہ وَجَارٌسے ہے جس کے معنی کوشنے کے ہیں، چنانچہ بذل میں ہے ای یُرمَنَّم من، اور کول معبود میں ہے: قال فی النهایة فلیجاُهن ای فلیدتنہن، اور کتاب لنکائے میں گذر چکافال الصوم لہ دجارٌ ، اسکے معنی رص کفیدیتین کے ہیں، اسی طرح یہاں بھی مراد ہے کہ ان کھلیوں کو پیس دیاجا تشتا کہ ان کا لدود کمیاجا سے اور ہاتھ سے ملنامراد نہیں ہے اس کمیلئے دوسرالفظ آتا ہے۔ مرس، جیسا کہ نبیذ کے بیان میں گذر جیکا، منت آخذ قبضة من تمروقبھتری زمیب فالقیر فی اندفامرسہ۔ من تصبح سبع تهرات عجوة لم يضرع ذلك اليوم سم ولاسحر

بختیمف می نهادمند سات دانی مجوده مجود کے کھائے تو آپ فرار سے ہیں کا سیّخص کو اس دن کوئی زہریا سے نقصان نہ بہجا سکے ۔ یا توعجوہ ہی کی خاصیت کیوجہ سے ،یا آپ کی دعار کی برکت سے ، وقال الخطابی: ذلک بیرکمتہ دعائد لا بخاصیتہ فی التمر د بذل والحدیث اخرج البخاری مسلم والنسائی، قال المنذری ۔

#### باب في العلاق

عذرہ ایک بیاری ہے کہ چھوٹے بچوں کے طق میں درم ہوجا تاہے، اس کاصل اورعلاج اس زمانہ کی عورتیں علاق کے ذریعہ سے کرتی تھیں، جسکے معنی دباد بینے کے ہیں کہ انگلی یا انگو کے کہ بچر کے منع میں داخل کرکے اس سے درم کو دباتے ہیں وہ جو صلی میں ایک گوشت کا محلوا سالٹ کا ارتبا ہے جس کو کو او لئے ہیں (عربی میں لھاۃ کہتے ہیں) ممکن ہے یہ ورم اسی پر آتا ہو، اس دبانے ہی کا تام علاق ہے جس کو اعلاق اور غمز اور دغر سے بھی تجیر کیا جاتا ہے، دکلما بمعنی واحد اور جس بیاری کی یعلی جاتے ہیں وہ اس کی علاج ہے لیوں کو میں ہوتی ہے وہ دو تاہے اس کے کا یعلاج ہے لیوں کے میں میں ان کی ماؤں سے بی دیا اس کے کو تکلیف ہوتی ہے وہ دو تاہے اس کے مدیث میں اس علاج سے منع کیا گیا ہے سے بیان انسان کے کو تکلیف ہوتی ہے وہ دو تاہے اس کے مدیث میں اس علاج سے منع کیا گیا ہے سے جان اللہ اور دو الہدت ہے جوں کے خت میں ان کی ماؤں سے بی دیا وہ میں میں ہوتی ہوئے ، عملاء سے بی ایس کو خطاب کرتے ہوئے ، عملاء سے مند کی اور میں میں ہوتی ہوئے ہیں ، اسلے کہ اس میں سات بیار ہوں سے شفائے سے ملاق کیوں کو تی اس میں سات بیار ہوں سے شفائے سے میان کی جاری ہو تو اس کا طریق علاج واستعمال سے واس کا کروات ہوئے اس کی بیاری ہوتو اس کا طریق علاج واستعمال الگ الگ ہے ، اور اگر ذات الجن کی بیاری ہوتو اس کا طریق علاج واستعمال سنوط ہے ، اور اگر ذات الجن کی بیاری ہوتو اس کا طریق علاج واستعمال سنوط ہے ، اور اگر ذات الجن کی بیاری ہوتو اس کا طریق علاج واستعمال سنوں ہوتو اس کا طریق اللہ مندری۔

## بابق الكحل

ان خیراکھ الکھ الانفہ دیجلوالیں وینیت الشعر ، بہترین سرمہ اِ تُبِدیِین سرمُه اصفِها لی ہے (یہی سرمہ چوہارے پہال ملتا ہے) جونگاہ کوصاف کرتا ہے اور پلک کے بال بڑھا آ ہے۔ والحدیث اخرچالترندی وابن ماچ مختصرالیس فیہ ذکرالکی ل قال المنذری۔

#### باب ماجاء في العين

مشرح الحديث العين حق يعن نظر كالكنا، جولوگول. مشهورسد، يدبرحق سد خلطبات بنيس، امام نؤوى فرات بين كدايك جماعت نے عين كا انكاركيا سے اوريكداسس كاكوئ افز بنيں اوراس سے يحد بنيس بوتا، سيكن يہ تول فاسد سے اسلنے كداول تو يہ بات عقلاً ممكن سے ، دوسرے اسلنے كدم خرصادق صلى الشرتعالیٰ عليہ وآلدوسلم نے اسكے وتوع ك خردی ہے جس کے تخریب جا ترہنیں، آگے تھے ہیں کہ عین کی دوسمیں ہیں عین انسی اورعین جی الانسانی اورجنائی اکماسیائی فی صیت بہل نیزجس طرح عین دیکھنے سے لگتی ہے اور نقصان پہنچاتی ہے اس عرار الذکر یعنی میں غیررویۃ اب یہ کہ آتھ سے جی لگتی ہے۔ آقال اللہ تعالیٰ وان کا دوالیز لقونک بابصارهم لماسمعوا الذکر یعنی میں غیررویۃ اب یہ کہ آتھ لگتی کیسے ہے کیا ہوتا ہے اس کے بار سے ہیں بعض علماء نے کہا کہ عاین کی آتھے سے کوئی قوت ہمیا کھتی ہے جو تمعین سے جاکر لگتی کیسے ہے کہا ہوتا ہے کہ اس کے بار سے ہیں بعض اللہ علی ہے کہا کہ عاین کی فاصیت حدیث میں آتی ہے ملتمسان البہ ہو جیسے جس سے اس کونقصان ہے جا ہے ہو تھی ہے کہ یہ تا شر ضرر آتکوہ کیئے ذاتی ہیں ہے بلکہ جریا بلی العادة ہے ہیں عادة الشر البہ ہوں ہی جا دی اللہ ہو ہے کہ وہ اس تقابل کے وقت ہی خریبی افراد سے ہیں ، بعنی اصل تو اس میں ہے داتہ کا جاری ہونا، اور وہ جو بعض سے میں ہونا ہے کہ عاین معین کی خوبی کواسکا کمال ذاتی خیال کولیا ہے جائے خداداد تصور کرنیکے اسلے بعض ادقات اس کا وہ وصف سلب کرلیا جا ہے کہ عاین معین کوئی کوئی کوئی کی خوبی کواسکا کہ کے صورت میں ضرر مہیں ہوتا۔ وانشر تعالی اعلی ہے کہ ماشار انشر تعالیٰ کہنے کی صورت میں ضرر مہیں ہوتا۔ وانشر تعالیٰ اعلیٰ عام ۔

نظر کا علاج المورس میں نظر برکے اٹرکوزائل کرنے کا طریقہ بھی بتایا گیا ہے، چنا نچہ باب کی دومری حدیث میں ہے: پر مسل علاج کان یوم والعائن نیستی خسا شہ یعنس لمسند المدین، جس کی نظر لگتی ہے اس کو عایدن اورجس کو

لكتى ہے اس كومعين كہتے ہيں، اور ايك روايت ميں ہے كما في الترمذي وسلم

که اوپروالاقص شکوّة میں شرح السنہ کے توالہ سے خورہے ، وفید فغسیل لدعام وجیعہ ویدیہ وصوفقیدور کبنتہ واطواف وجلیہ و داخلتہ ازاد بی قدح خصصب علیہ ای التعلیق تصبیح صابح میں شرح السنہ سے نعل کیا ہے ۔ اختلفوا فی داخلۃ الازار فذھ بعضهم لی المذاکر وبعضهم کی المافیان والدرک ، دقال الوعبیدارا دہدازارہ الذی کمی جدہ ممایی الجانے لیکن فہوالذی لینسل اس مختفراً وادر نظام ترقیق اوراعضاً آزار کے اندر کے لین مشرطان اور کوئے احد

حديث الى هريرة دضى التدتعالى عندا خرجالبخارى ومسلم والخرج مسلمن حديرة عن البني سلى الشرتعالى عليه والدوسلم اتم منه، قاله لمنذري (مختصرا)

## بابفىالغكيل

حس كوغيله بي كيت بين اس كي تفسير كك كمّاب بين آدبي سيد، قال مالك: الغيلة ان يمس الرجل امرأست وهي ترضع العني جوعورت دوده پيتي بچه والي بوشو مركا اس سيصحيت كونا اكيونكه وطي كے بعد اگر وه عورت حامله بوگئ توجل سے دودھ فاسد بوجا تاہے ہیں اگروہی دورھ وہ عورت اس بچہ کویلاتی ہے تب تووہ اس کے حق میں مضر ہوگا ادر اگرىنېىي يلاتى تووە بھوكارىسےگا۔

عن اسماء بنت يزبيد بن السكن رضى الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله نقسالي

عليه واله وسلم يقول لاتقتلوا اولادكم يسرّل فاب الغيل بيدرك الفارس فيدع تركاعن فرسه یہ حضرت اسمار کی مدیث ہے کہ آپ نے فرمایا اپنی اولاد کو ہلاک مذکر و نعل مخفی کے ذریعہ، اس مصر مراد وہ ی غیل سے بینا پنے ہ کے ذماتے ہیں کہ غیل ایسی مفرچ زہے کہ وہ کھوڑے موارکو اس کے کھوٹر سے سے پچھاڑ دیتی ہے، گرادیتی ہے، بعن بچہ کے اندرغَے بن کا نٹراس کے بڑے ہوئے کے بعد بھی ہنیں جاآیا، اسکے اٹریسے اچانک کوئی خاص کم دری پیدا ہوجاتی ہوگی جس کی وجہسے وہ دفعة سواری پرسے گریڑ تاہے، جیسے مرگ کا مریض ہوتا ہے کہ اچا تک بیہوش ہوکر کر پڑتا ہے۔

اسكے بعد جودوسری حدیث آرمی ہے حدیث حُوامہ عن جدامة الاسدیة بضی الله تعالی عندانها

سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يقول القدهممت ان أنهى عن الغيلة وتى ذكرت ان الروم والفارس يفعلون ذ ملك فلا يضواو لا دهم - اس كامفتمون اس مديث اسماد كحفلاف بد كيونكه اس كا مضمون یہ ہے: آپ نے فرمایا کہ میں نے الادہ کیا تھا غیل کی ممالغت کا لیکن بھرمیرسے دہن میں یہ آیا کہ اہل روم اور فادس توالساكرتے بين اوران كى اولادكوكوئى ضرر تنبين بہنچيا داسكتے بنى كاارادہ ملتوى كرديا)

حدیث اسمار اور وریت مدامیس بهان پریه دو صدیثین بین ایک صدیث اسمار دوسری مدیث جدامه، ان دون^{ار} میں دو حیشیت سے اختلاف اور تعارض ہے ، آول یک کھیے اسمار سے علوم أبوتاب غيل كامضربونا اولادكيلية، اورحديث جدامه سيمعلم بوتاسيه اس

كاغيرمضر بونا، دوسرے اس حيتيت سے كرمديث اسمار ميں بنى عن الغيل موجود سے ، اورمديث جدامہ سے بنى كامنتنى ہونامعلم ہوتاہے دیعی یکہ ہے سفین کرنے کا صرف ادادہ فرملیا تھاجس کی نویت بنیں آئی ان دو نول میں تطبیق اس طرح دی گئی ہے کہ صریبے جدامہ مقدم ہے، وہ شروع کی ہے جس میں آچے لمی الٹرتعالی علیہ واکہ دس کے عربوں کوبیش نظر

رکھتے ہوئے یہ سوچاک غیل مضرب ، پھرجب آپ نے دوم وفادس پرنظر ڈالی تو آپ نے اندازہ لگایاکہ مفر نہیں ہے پھربعد بیں آپ کوئ جانب الٹرتعالیٰ علیع کیا گیاکہ الیسا نہیں بلکہ وہ مضربی ہے لیکن فی بعض الاحیان اور باعتبار بعض امزجہ وطبا نع کے ، اسلیتے آپ ملی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بعد بیس اس سے نہی فرمائی تنزیم ہما، اس تقریر کے بیش نظریہ دونوں حدیثیں متفق ہوجاتی ہیں (بذل عن ابن رسلان)

حديث اسماء اخرجابن ماجه، وحديث جدامة اخرج سلم والترمذي والنسائي وابن ماجرة الإلمنذري -

## باب في تعليق التمائير

تمائم تيم كي حمي كما قيل: وإذا المنية انشبت اظفارها والفيت كل تيمة لاتنفع

عن عبد الله رضى الله تعالى عنه ق ال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله رسلم يقول

رقی اور تمائم سے ایک است نے ایک باب تمائم اور دوباب رقی سے تعلق قائم کئے ہیں، یہ باب تو تمائم کا در تی سے تعلق وائم کئے ہیں، یہ باب تو تمائم کا در اور تمائم کا تعریب اسکے بعد باب آر ہاہے روایات کا سجر یہ ولسٹر سے ایک مار فی الرقی، اور اس کے بعد پھر ایک اور باب آر ہاہے "باب کیف الرقی،

يهل باب مي مصنف نے دونوں طرح كى روايات ذكر فرمائيس منع اور تواز منع كى تواوپر گذر حيكى اور باب كى دومرى صديت ميس بهد عن عوف بن مالك رضى الله كيف ترى المجاهلية ، فقلنا يارسول الله كيف ترى

فى ذلك ؟ فقال اعرضواجِليُّ رُقاكم، لاباس بالرقى مالم تكن شركاً -

یعن عوف بن الک شبحی رضی الله تعالی عد فر التے ہیں کہ ہم لوگ زمانہ جا ہلیت ہیں کھڑت سے منزی طاکرتے تھے تواسلام میں واضل ہونے کے بعد ہم نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والد و لم سے عرض کیا کہ آپ ان رقی کے بارسے میں کیا ذرا تے ہیں ہو اللہ و اللہ و

بیان ہے بی می صفف کے مسلم کے ایران ارسی اورادی مالوں اورایسے ہی آیات و آنیہ ہوا دہ ہے اسلای رقی کا اسس میں تعلیق کا کمی کے میڈیت ایکی اصل ذکر و قرارت ہے بین زبان سے پڑھنا اوا کرنا نہ کر تعلیق، بینی لکھر گلیس ڈالنا، قاضی عیاض دیما لئر تعالی فرائے ہیں، تعلیق من طریق السنہ نہیں ہے، اصل چیز ذکر و قرارت ہے ،، الا یہ کہ کوئی شخص بر صف پر قادر منہ ہوای ہویا چھوٹے بچے کہ ال کے حق میں تعلیق بھی ثابت ہے چنا نجہ باب کیف الدق میں تعمری میں تعلیق بھی ثابت ہے جنا نجہ باب کیف الدق میں تعمری صدیث میں بیہ ہے جوعبد اللہ بن عمروب العاص رضی اللہ تعالی عنہ السے مروی ہے ان وسول اللہ مسلم اللہ تعالی اللہ اللہ تعالی اللہ تعالی اللہ اللہ تعالی اللہ تعالی اللہ تعالی تعالی اللہ تعالی تعالی اللہ تعالی اللہ تعالی اللہ تعالی تعالی

حضرت مولانا تقانوی نوانشرم قده کے ملفوظات میں ہے نتویزات کے بارے میں کہ جب کوئی طلب کرتا ہے تومیں لکھ توریزات کے بارے میں کہ جب کوئی طلب کرتا ہے تومیں لکھ توریزات کے دہشتا ہے، یہ ہے فایت درجہ کے ایمان داعتقاد کی مضبوطی لیکن مع الاعتدال، یعنی ککھ بھی دیتے ہیں مہ لکھنے ہر مصر نہیں لیکن اندر سے دل نہیں مانتا، اصل چیز یہ ہے کہ اتباع سنت اعتدال کے مسابقہ ہو، تشد دمن طربی السد نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگ ان تعویزات برطی الاطلاق کے دشرک کا حکم لیگا تے ہیں والٹر تعالی المستعان، والیویٹ اخرج ابن ماجون ابن اخت زین ہے تہا، قال المنذری۔

عن عمران بن حصيد دن الله تعالى عنهما عن النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال لارتبية الا من عين أوجمية ، يعن جها و مجونك بنين بوتى مكر نظر بدك الرسع بجيئ كه لئر ، ياكسى زبريلي جالورك و معن كوجهة مطلب يرب كدان دوجيزون مين زياده كوفر بجكت علاج اور دواك يرصنا اوردم كرتاب - والحديث اخرج الترذى قال المنزرى .

# بابماجاء في الرُقي

عن رسول الله صلى الله تعالى عليه والم وسلم انه دخل على ثابت بن قيس الخ من من وسول الله وسلم الله وسلم انه دخل على ثابت بن قيس الخ عن حضوصلى الله تعالى عليه والدوكم معزت ثابت بن قيس وضى الله تعالى عنه كي جب كدوه مريض تقة تو آب نے يد دعا و دى : اكمشف الباس دب الناس عن ثابت بن قيس بن شماس اس كے بعداس مديث بيں يد ہے كہ آب نے وادى بُكل كان كى تقولى سى مى كى جس كوا يك بيال ميں ڈالا، اور كھر آب نے اس كى بربان ڈالة بوت بيان اور مى كوريش الم وريش كوريش كوريش كوريش كوريش الم ديا والى يث الحريث الحروالنسانى مسندا ومرسلا، قال المنذرى -

ا وفي إمش لبزل: اختكفوا في واز النفث كما في العيني مها، والفح ما الله

اس كربقدوى عوف بن مالك الشجعى رضى الته تعالى عنه كى حديث سے اعرضوا على رقباكم جس كا حواله اوپر آجكا . اخر جسلم، قالل لمت ذرى -

عن الشفاء بنت عبد الله رضى الله تعالى عنها قالت دخل على النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم

وإناعندحفصة رضى الله تعالى عنها، فقال لى ألا تعلمين هذه رقية النملة كماعلمتها الكتابة-

حفرت شفار بنت عبلانترض الترتعالى عنها جن كانام يىلى لكهاه و وفراتى بين كه ايك روز يس حفرت حفص رضى الترتعالى عنها عنها كانام يعلى الترتعالى عليه وآله وسلم بهى تشريف يرقي ، آب في مجمع مع ولياكه اس كو يعنى حفصه كورقية النماكيون بنيس مكهاديتى ، حبس طرح توفي اس كولكهذا سكهايا هي

نملدایک بیاری سے کدادی کے بہلویس بھنسیاں بوجاتی ہیں، اس کا اس زمان میں کوئی خاص علاج برطانی سے تھا جس کورقیۃ النملہ کہتے تھے، اسکے الفاظ ، بذل ہیں یہ لکھے ہیں ؛ العُروس تحتفل وتختصنب و کمتحل ، و کل شکی تعنی بغیران لا تعمی الرجل ۔ تعمی الرجل ۔

عورت کیلئے کہ ابت سمیکھنا کیسا ہے؟ یہ حدیث التعلی نہن الکتابۃ اس صورت ہیں ہے جبکہ تعلیم کم ابت میں سے میں اس میں ہے۔ نساد کا اندیشہ ہو (بنل) اور حاث یہ بزل ہیں یہ ہے کہ فراوی حدیثیہ میں ابن جو ہیتی نے اس مسئلہ پر تفصیل سے کلام کیا ہے یعی تعلیم الکتابۃ للنسار اور ترجیح انہوں نے عدم اولویت کو دی ہے۔

سمعت سهل بن منیف رضی الله تعالی عند بیقول مورت بسیل فد خلت فاغتسلت فید فخرجت محموما این مهل بن منیف رضی الله تعالی عند کیتے بیس ایک مرتبه میراگذرایک سیل پر بواجس میں داخل بوکر میں نے غسل کیا ، جب میں اس سے باہر نکلا تو بخار چرطیعا بوائتھا ۔ یہ بات آپ صلی الله رتعالی علیه واله وسلم کک پہنچ گئی، آپ نے فرایا مہل برج نیف سے کہوکہ وہ اس کے لئے جھاڑی ہونک کرے ۔

تالت نقلت یاسیدی والوقی صالحة ، نقال : لارقیدة الانی نفس او حمة اولدغة رباب کمی بین کریس نے کہا یعن مہل سے یاسیدی کیا جھاڑ بھونک جائزہے ؟ تومہل بن صنیف نے فرایا جس
کا حاصل یہے کہ ۔ ہاں جائزہ اسلئے کہ جھاڑ بھونک توزیادہ ترنظر بریا زہر ہی کی وجہ سے ہوتی ہے ۔
اختلاف سنے اور نسخ میں کے قیق استن الوداؤد کے تمام سنوں میں عیارت اسی طرح ہے جس کاوہی مطلب ہے جو
اختلاف سنے اور نسخ میں کے قیق استن الوداؤد کے تمام سنوں میں عیارت اسی طرح ہے جس کاوہی مطلب ہے جو
اختلاف سنے اور نسخ میں کے قیق استن الوداؤد کے تمام استالی جس کا تقاضایہ ہے کہ یاسیدی ۔ کامصداق مہل بن صنیف ہوں ،

اورمتن حدیث الدقیترالانی نفس اوجمته بیهل بن حنیف بی کامقوله بو اس صورت بیس بر حدیث موقوف موجائے گا ، حالانکالیا بنیس بلک بیست با کمار موجد کیاس میں لفظ ، فقالت ، بنیس ہے بلک اسطرح

طرح ہے، «فعال مروا ابا ثابت بیتعوذ فقلت پاسیدی والمقی صالحۃ قال لارقیۃ الافی حۃ الحدیث، اس صورت ہیں ۔
فقلت کا قائل مہل بن صنیف ہونگے، اور برسیدی ، کامصداق حضوصلی الٹرتعائی علیہ وآلہ وسلم ہوں گے، اوراس صورت ہیں بید مون عہدی اور ہونا کھی اس طرح چا ہیئے، لہذا الودا وُد کے نسخہ میں لفظ ، قالت میجے ہمنیں ، پاتو سرے سے یہ لفظ ہو ہی نہ ، اوراگر مہوتو ، قال ہونا چا ہیئے (من البذل) سٹیخ محر عوامہ نے بھی اپنی تعلیق میں حضرت کی موایت کا بھی حوالہ دیا ہے کہ اس ہیں تھی ، لفظ قالت ، نہیں ہے ، اورصا حب سے کہ تقویب کی ہے اور مزید لنسائی کی روایت کا بھی حوالہ دیا ہے کہ اس ہیں تھی ، لفظ قالت ، نہیں ہے ، اورصا حب مون للعبود کے نقلت ، کا قائل آلہ تھا کہ کو تواردیا ، اور ، پاسیدی ، کامصداق حضوصلی الٹر تعالیٰ علیہ آلہ وسلم کو کہی ایک کو انہوں انہوں انہوں انہوں انہوں انہوں انہوں ہے کہ دور کہ اور اور کہ کا تھا ہو کہ اور اور کی دوایت ہیں ، قالمت ، من خلط الناسخین سے جس کا قریم ہے کہ اور اور کہ ہے کہ دور ہے ہوئے ، نقلت ، کا قائل رہا ہوں ، گر ہے اس کو جو دہیں ۔
ور نسانی کی دوایت ہیں لفظ قالت موجود ہیں ۔
ور نسانی کی دوایت ہیں لفظ قالت موجود ہیں ۔

آپ كے حق ميں سيد كااستوال منقول بيس ديكھتے اس مديت ميں آپ كے ق يس سهل بن منيف رضى التراتع الى عنه كے كام ميں ياسيدى موجود سيك و الحديث اخر جالنسانى، قال المنذى ...

ا باب کا آخری صدیت میں ہے: لارقیدة الامن عین اوید که اود م بوق آن دم سے مراد رعاف، نگریوین نگرے لئے جب رقید کیاجا آباہے تو وہ دم دک جا آبہے۔

## بابكيفالرقي

<u> حصولِ محت ازاله من بيلئے چند مخصوص دُعانيس</u> اس باب پر کلام شروع ميں آچکا، اس باب ميں مصنف رحمۃ المثليہ

نے بعض منتخب احادیث جن میں بہت مفید اور جامع دعائیں ہیں اوجاع وامراض کیلئے ان کوجمع کر دیا ہے، ان سب کو یا د کرنا چاہیئے ہم میاں صرف وہ دعائیں نقل کرتے ہیں ۔

(۱) الله حرب الناس، مُدهِب الباس اشف انت الشانى، لاشانى الاانت، اشف شفاء لا بغادر سقماً (۱) الله حرب الناس، مُدهِب الباس اشف انت الشانى، لاشانى الاانت، اشف شفاء لا بغادر سقماً (۲) اعوذ بعز قالله وقد درته (اورترمذى كى روايت بيس، وسلطان ها بهي سه) من شوما اجد، اس دعام كه بارسي مدين مدين مدين يه به كم بدن كح بس حصر بي درد اوربيارى بواس بردائيس باتق سفس كرتار سه اور سات باراس دعام كوير سف .

(٣) رَبِّنَا الله الذى فى السماء تقدس اسمك، امرك فى السماء والارض، كمار حمتك فى السماء فاجعل رحمتك فى السماء فاجعل رحمتك فى الارض، اغفرلنا حوينا وخطايانا، انت رب الطيبين، انزل وحمة من رحمتك وشفاءٌ من شفائك على هذا الوجع _

بدن کے جس حصیس و روبہواس پر ہاتھ دکھ کریے دعا دیٹرھی جلتے، صدیت میں ہے۔ فیدراً ، کہ ان شادالشر تعالیٰ وہ ٹھیک ہوجائے گا۔

(٥) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان النبي الله تعالى الله تعالى الدوسلم يقول للانسان إذا الشتكى

يقول بريقه شم قال بعنى المتراب تربة ارضنا بريقة بعضن ايشفي سقيمنا بإذن ربنا-

شرح الحربين حضرت الشرق الشرتعالى عنها فرماري بين كهجب سى آدى كوكوئى شكايت (تكليف) ہوتى كسى مشرح الحرب المحتلف المرض يازخ وغيره كى ، تو آب اس كويط ليقه بتلاتے كم ابنى شهادت كى انگلى برا پنتے منعنى كال لىگاكر اس كومٹى برر كھے جس سے اس كى انگلى برمٹى لگ جائے اور بھراس انگلى كوتكليف كى جگه ركھ كرمسى كرتے ہوئے يہ دِ عا برح الله برائي برائي در اور بخارى كى دوابيت بين اس دعاكے شروع ميں لفظ ، بسم الشر ، بھى ہے ۔

ام نووی رحمانترتعالی نے اس صبیت کی بہت جو ہم نے لکھی ہے او رانگلی پرمٹی لگانا غالبًا یہ اشارہ ہے اسس بات کی طرف کہ یا انتر تیری قدرت تو بہت بڑی ہے کہ تو نے اتنا عالی شان انسان اسس مٹی سے بیدا کیا ہے، جھرتیرے لئے شفار دینا کیا مشکل ہے۔ جھرتیرے لئے شفار دینا کیا مشکل ہے۔

<u> تخريج الاصا دسيت</u> الحديث الاول احرج البخارى دابترمذى والنسائ، والتّأتى اخرجُهم والترمذى والنسائ وابن ماج يؤا

والثالث اخرجالنسائی، والرابع اخرجالترمذی والنسائی، وقال الترمذی حسن غریب، والخامس اخرجا بیخاری وسلم والنسائی واین باچه، قال لمست تری –

اس کے بعد کمآب میں مخارجہ کی حدیث اور پھراس کے بعد حضرت الوسعید خدری رضی انٹر تعالی عہما کی حدیث ذکر اس بہی حدیث کا تعلق دونوں کو نتی بالحدید سے ہے اور دوسر کا تعلق لدیغ سے جن میں سور ہ فالتحہ بڑھ کر دم کرنا ندکورہے ، اور پھران دونوں صحابیوں کا اس جھاڑ پھونک پران سے معاوضہ لینا ، اور پھر حضور صلی انٹر تعالی علیہ والہ وہم کا اس اخذ معاوضہ کی اجازت دینا مذکورہے ، یہ دونوں حدیثیں کمآب الاجارہ میں ، باب اجر قالطبیب ، کے ذیل میں گذر چکی ہیں ، اس حدیث میں یہ بھی ہے ، فلعہ دی لمن اکل بوقیہ قباطلی لقید ، مکت برقیہ قب میں اس بات پر کہ رقیہ دوسم ، مکت برقیہ قب اس بات پر کہ رقیہ دوسم ، برسے حق اور باطل، حق وہ ہے کو کمآب و سنت اور ذکر انٹر کے ذریعہ ہو، اور جو اسکے علاوہ کسی اور چیز سے ہویا کسی ایسی ، چیز سے ہوجس کے معنی نہ معلی ، ہوں قودہ جائز بہیں لاحمال ان بیکون فیما کفر اھر بنرل )

وقال ایضا: د فی الحدیث اعظم دلیل علی اینه یجوز الاجرة علی الرقی والطب کما قاله الشافنی ومالک وابو حنیفة واحمد، واما الاجرة علی تعلیم القرآن فإجازها

جهار بجونك اوردم برجواز اجرت

الجمهور بهذا الحديث وبرواية البخارى ان احق ما اخذتم عليه اجرًا كتاب الله و وحرّمه الوحنيفة اه قلت ولكن الجازة متا خوا المحفية للفزورة (بذل) قلت وقر تقدم دبيل ابى حنيفة رحم الله تتعالى فى كتاب الاجارة من حديث عبارة بن الصامت رضى الله تعالى عنه وفيه: ان كونت تحب ان تطوق طوقا من نادفا قبلها وترجم عليالمصنف ، باب جرالمعلم افتركر - صديث عم خارجة رضى الله تعالى عنه احرج النسائى وحديث ابى سعيد المخدرى وضى الله تعالى عنه احرج البخارى وسلم والتريذى والنسائى وابن ماجه ، قال المنذرى -

عن سهيل بن إلى صالح عن البيه قال سمحت رجلامن السلم الخ-

ابوصالح کیتے ہیں کہ میں نے قبیلہ اسلم کے ایک شخص سے سنا جو کہتا تھا کہ میں حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس میں بیٹھا تھا، ایک صحابی نے آپ سے آکر عرض کیا کہ رات میر سے ایک زمر ملیے جانور منے کا طل لیا جس سے مجھے منج سک نیند نہیں آئی، آپ نے بوجھا کیا جانور تھا، انہوں نے عرض کیا بچھو تھا آپ نے فرایا، خبردار اگر توشام کے وقت میر دعاریط ہولیتا: اعوذ بکلمات الله التامات من شوماخلی تو تھے کو کوئی چیز ضرب نیمنی اسکی تھی۔

ادراسی حدیث کے دور سے طریق میں ہے، لم یکلڈغ، اولم بیضرۃ "شُکَ راُوی کے ساتھ کہ آپ نے یا تو یہ فرمایا کہ دہ در سرایا جانور ڈستا ہی ہنیں، اور یا یہ فرمایا کہ صرر نہ پہنچا گا، اس میں دولوں احمال ہیں ایک تو یہی کہ وہ ڈستا ہی ہنیں دور ایہ کہ اگر ڈستا بھی تو صرر نہ پہنچتا۔

الطريق الاول من هذا الحديث اخرج بسلم والبنسائي مسندًّا ومرسلا، وابن ماجه، قالد لمنذرى دمخصَّرًا) والطربيّ الثاني اخرج النسائي من طرق، قالدلمسنذري (مختفرًا)

باب کی آخرک صدیت میں ہے: حضرت عائے ہے اللہ تعالی عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم کی طبیعت جب ناسیان ہوتی تو آپ سرًا معوذ تین بڑھے اور بڑھ کر دم کرتے اپنے اوپر (اوں ایک دوسری روایت میں ہے کہ اپنے ہا تھوں پر دَم کرے پھران کو اپنے جسم مبارک پر جہاں تک پہنچے پھر لیتے) وہ فرماتی ہیں کہ جب آپ کو آخر وقت میں تکلیف شدید ہوتی کو میں ایسا کرتی کہ معوزات پڑھ کر آپ کے دست مبارک پر دم کرکے اس کو آپ پر بھیردیتی، بجائے این اہم تھے ہے نے دست مبارک پر دم کرکے اس کو آپ پر بھیردیتی، بجائے این اہم تھے ہے دست مبارک کی برکت کیلئے۔ والی رہن احر جالبے ای کو اسلم والنسانی وابن ماجہ، قال المندری۔

#### بابنىالسُمْنَة

سممہ نیعی فربہ کرنے والی دوایا غذا مصنمون حدیث یہ ہے : حضرت عائشہ رضی الشرتعالیٰ عبما فراتی ہیں کہ میری دخصتی سے پہلے میری والدہ نے مجھ کو فربہ کرنے کی بہت کوسٹسٹس اور تدابیر کیس مگر میری طبیعت نے کوئی تدبیر تبول بہیں کی ، پھر اخیر میں ابنوں نے مجھ کو ککڑی اور رطب کھلائی ،اس علاج کومیری طبیعت نے تبول کیا جس سے میں بہت اچھی فربہ ہوگئ ۔ لوگ کو نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے اگر وہ کمزور اور بہا کی دہلی ہوتو اس کی والدہ کو فکر ہواکرتی ہے اور اس کیلئے ایسی تدبیریں کرتی ہے جس سے اس میں قوت اور فربہی سی آجائے ، ہمارے اطراف میں یہ بات شہور سے کہ اسس کے لئے دورہ جلیسی کھلاتی ہیں۔ والحدیث احرج النسائی وابن ما جہ، قالہ لمنذری دیخت شرا)

# بابفالكهّان

بعض سخوں میں اس سے مہلے ، کتاب الکھانة والتطیر " ہے ۔

من اتى كاهنا فصدقد بمايقول او أتى اصرأته حائضًا، او انّى اصرأته في دبرها فقد برئ

مماانزل على محمد صلى الله تعالى عليه واله وسلم.

اس مدیث کے تین جز ہیں کا آس کے پاس ماگراس کی تقدیق کرنا، اورا پنی ہوی سے مالت حیض ہیں وطی کرنا آورا پنی ہوی سے مالت حیض ہیں وطی کرنا آورت ہیں ہے دطی فی الدہر اوران تینوں کے بارے ہیں آپ نے بڑی سخت وعید فرمائی کہ ایستے خص نے قرآن اور وحی کا انکار کردیا ۔ بنل میں ہے وطفرا محمول علی المستحل او تعلیظ ۔ وطی فی مالت الحیض، میسسکلہ کما البطمارة میں، اور وطی فی الدہر کا کما البنگا ہیں گذر چکا، کو کب دری میں میں لکھا ہے : قولم من اتی کا ھنا ۔ الی آخرہ کی کا ہن کے پاس جانے سے ماد جو غیب کی ہاتیں وہ بتلاتے ہیں اس کی تقدیق کرنا ہے، صرف اسکے پاس جانام اد کہیں، مثلاً کوئی شخص کسی ضرورت سے اس کے پاس جائے

یااسکی تکذیب اورتبکیت کیلئے جائے ،یااس کے مہاتھ استہزار اورسخ یہ کی نیت سے جائے تو یہ اس ہیں داخل نہیں ،بلکہ گرسیجھ کر بھی جائے کہ جنات ان کا ہوں کو خبریں دیتے ہیں ،اور بعض خبریں ان کی صادق ہوتی ہیں اور بعض کا ذب ، تب بھی اس وعید ۔ میں داخل نہ ہوگا۔ والحدیث اخرج الترمذی والنسائی وابن ماجہ . قال المنذری ۔

#### باب في النجوم

من اقتبس علمامن النجوم اقتبس شعبة من السحر زادما زاد-

جشخص نے علم بخوم کا کچے حصہ حاصل کیا تواس نے سح کا ایک حصہ حاصل کیا، اب وہ علم بخوم کی تحصیل میں جتی زیادتی کرے کا وہ گویا علم سے ہی ہیں، لیس ایسے ہی تعلم بخوم سے کا وہ گویا علم سے ہی ہیں، لیس ایسے ہی تعلم بخوم سے کا وہ گویا علم سے ہی جو استال ہو ۔ اس علم بخوم سے مراد جس پر وعید ہے وہ ہے جس کی وجہ سے آدمی حوادث کے علم کا دعوی کرتا ہے جو اب تک واقع ہمیں ہوئے والے ہیں ہواؤں کا جلنا یا باتش کی اطلاع اور اسٹیار کے نرخ میں کمی زیادتی وغیرہ وفیر اور اسٹیار کے نرخ میں کمی زیادتی وغیرہ وفیر اور جہ سے اور اسٹیار کے نرخ میں کہ دوال کا پنر جہتہ قبلہ کا علم اللہ تعالیٰ کے سواکسی کو ہمیں ہے ۔ اور اس طرح کا علم بخوم جس سے اوقات کا علم ہوجاتے ، زوال کا پنر جہتہ قبلہ کا یہ اس میں داخل ہمیں (بذل عن این رسلان) والی دیث اخرجا ہی ماجہ، قالہ لمنذری ۔

عن زيد بن خالد الجهني رضى الله تعالى عنه انه قال صلى لنارسول الله صلى الله تعالى عليه والمرسم

صلاةالصبح بالحديبية فيإثرسماء كانت من الليل الإ

اس صدیث کی شرح امام نووی نے اس تفصیل کے ساتھ کی ہے : مطرف ابنوء کن ا، نور کی جمع انوا راس کا اطلاق

نج دستاره) پریمی ہوتا ہے لیکن اصل لغت کے اعتباد سے یہ تؤ ، مصدرہے نارین واؤراً کا جس کے می خوب اور طلوع دونوں ہتے ہیں ، یہ اٹھا نیس ستارے ہیں جن کے اٹھا نیس مطالع ہیں جن سے وہ سال بھر میں طلوع ہوتے رہتے ہیں علمار ھیں کہ ان ستاروں میں سے ہرستارہ ہریٹر ہویں شب میں طلوع فجر کے وقت بجائب مخرب ساقط واغروب ، ہوتا ہے اور اسی وقت فوراً اسکے بالمقابل مشرق میں دوسراستارہ طلوع ہوتا ہے سال بھر میں اسی طرح یکے بعد دمگرے یہ تمام ستارے طلوع ہوتے دہتے ہیں مشرق میں طلوع ہوتا ہے اور دوسرا مغرب میں عزوب ہوتیا وب ہونیوالوں کو انوار ہولا جا آہے ، قوجس وقت پرسین عزوب ہوئی سنب میں طلوع ہوتا ہے تو اس وقت پر ہویں شب میں طلوع ہوتا ہے ، توجس وقت پر سیارہ وی شب میں طلوع ہوتا ہے تو اس کے افوار ہونے والوں کو بوارج کہا جا آہے ، توجس وقت پر سیارہ وقت بارش ہوتی ہے تو اس کو اسی ستارے کی طرف منسوب کرتے ہیں بعض سب طلوع ہونے والے کی طرف کرتے ہیں ، والٹر تو الی اعلم قالم النودی فی شرح مسلے ۔ بونے والے کی طرف کرتے ہیں ، والٹر تو الی اعلم قالم النودی فی شرح مسلے ۔ رشح نہ الله وزی و الحدیث امنر طابخاری وسلم والنسانی نبی ، قالم لمندری ۔

سمعت دسول انته صلى الله تعالى عليه واله وسلعريقول: العياضة والطيوة والطوق سن البخبت . المطوق النجو، والعياضة الخط، يتقسيرامام ابوداؤد كى طرف سنه ب كم طرق سن مراد زجريعى زجرالطيز بينظم بوئ برندكوا ثرانا فال ليسن كينت، اورعيافه سن مراد منط يعنى علم رمل، اوراسك بعد والى دوايت ميں يتقنيراسك بريكس آدمي سن . والحديث اخرج النسائي، قال المن ذرى -

#### باب فى الطيرة

الطیرة شرك ،انطیرة شرک، شلاخا، ومامناالا، و سکن الله بین هبه بالتو کل یعن آپ نے بین بارارشاد فرمایا الطیرة شرک ،کدبرشگونی شرک ہے ،اور پھر آگے فرمایا کہ ہم میں سے کوئی نہیں ہے ایساجس کوسی قدر بدفالی کاخیال نہ آ تا ہو، ذرا وراسا خیال شروع میں آ تا ہی ہے بعنی قبل الستائل، لیکن جومومن ہوتا ہے اس کوچونکہ اللہ تعافی پر توکل ہوتا ہے اسلیے اس کا توکل اسکے اس خیال کومٹا دیتا ہے ، بعنی وہ اپٹی بدشگونی پر طپتا نہیں ، وما حسنا کی خبرعبارت میں مقدر ہے ای وما منا احدالا و بعتر پیشٹی منہ ،اعترار بعنی پیشش آنا۔

والحييث اخرج الترمذى وابن ماجه، قالله لمستندى -

عن معاوية بن الحكم السلمى رضى الله تعالى عند قال قلت يا دسيول الله ؛ وصنا رجال يخطون الز-يه صديث كتاب العدلاة بين گذرچى، والحديث اخرچ مسلم والنسائي بطوله، قال المنذرى ـ

عن إلى هريريّ درضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم: لاعددى

ولاصفرولاهامة فقال اعرابي: ما بال الابل سكون في الرمل كانها الظباء فيخالطها البعير الاحبرب

مضمون صدیت این که پرمن متعدی ہے ایک کا دوسرے کو لگ جانا ، جیسا کہ بعض امراض کے بارے بیں بعض لوگ سمجھتے اس برایک اور سرے کو لگماہے ، مثلاً خارش ، تو آپ فرارہے بیں کہ پرغلط ہے السمانہیں اس برایک اور نے آپ سے موال کیا کہ ہم تو دیکھتے ہیں کہ بہت سے اون طرح وریکستان میں کھوشتے پھرتے ہیں صاف سے رسے برنیوں کھ وج نوبھورت ، تواگران میں کوئی خارشتی اون طرح بی جواب میں کوخارشتی کو دیا ہے ، آپ نے اس سائل کے جواب میں فرمایا کہ وہ بعیر جسکے اختلاط سے اس کی خارش دور وں کولگی ہے ، اسکی کس کی خارش کی تواب میں کو تو کسی کہنیں کہنی خارش کی خارش کا موش ہوگیا۔

قال معمر قال الزهري: فحدثني رجيل عن اين هو يرق رضى الله تعالى عنه النه سمع النبي صلى الله

تعالى عليه والدوسلم يقول: لايوردَنَّ شُمُوضٌ على مُصِيِّع، قال فراجعه الرجبل الإ

وه مدیت بس کوابو بربره بیان کرنیکے بعد محمول کئے امام ڈسری فراتے ہیں کہ ایک تحص نے مجھ سے بیان کیا جس نے ہے ۔ وہ مدیت جس کوابو بربره بیان کرنیکے بعد محمول کئے احض الدبر برہ وضی الٹرتعالیٰ عنہ سے یہ مدیث نے تھی ،

لایوردی ان جس کامطلب پرہے کہ ستخص کے اونط پیماد ہوں اس کوچا ہیئے کہ اپنے اونوں کو اس تخص کے اونوں میں نہ ملائے جس کے اونط میں نہ کے اب تو بھی ملائے جس کے اونط تندوست ہیں، اس تخص نے ابوہریرہ سے بیر عدیت سننے کے بعد پیروال کیا بطورا شکال کے آپ تو بھی سے پہلے یہ حدیث بیان کرچھ بیں : الاعدوی و لاصفر و لاحام ۔ ق اس برحضرت ابوہ ریرہ نے کہا کہ یودیث آپ مجھ کوسنارے ہیں بیان کردہ ہے جیسا کہ اوپر متن میں گذرا، اس لئے کہ بعنی لاعدوی و لا صفر، حالانکہ واقعہ بیرے کہ یہ حدیث ان ہی کی بیان کردہ ہے جیسا کہ اوپر متن میں گذرا، اس لئے آگے امام زہری ابوسلم سے نقل کرتے ہیں: وحاسم عت ابا حدید ق نسی صدیث اقتط عبود کے کہی ابوہریوں موریث کو ہندی جدیث اقتط عبود کے کہی ابوہریوں موریث کو ہندی جو داس مدیث اقتط عبود کے کہی ابوہریوں موریث کو ہندی جو داس مدیث اقتط عبود کے کہی ابوہریوں میں حدیث اقتط عبود کے کہی ابوہریوں موریث کے دانس مدیث کے والاحدی والحدیث ا

اس صدیت بیں تین جزیر ہیں بہلاً لاعددی جس کو ہم بیال کر چکے ، دوسر اُلا صفت اور تنبیراً لاھامیتے ، اس دوسرے اور تنبیرے دولوں کی تفسیراً کلی روایات ہیں آرہی ہے ۔

والحديث اخرج البخاري وسلم مطولا ومختصرًا، قاله المستذرى-

جاری ہے کہ وہ ان کولگادیتے ہیں اور جذام بھی ان ہی میں سے ہے لہذا تقدیر الہی سے ڈرتے ہوئے اس سے بچنا چاہئے ،
اور دوسری توجیہ یہ کا گئے ہے کہ لاعد وی والی حدیث تو اپنے عمو م پرہے مطلقا کوئی بھاری سی کہ دوسرے کو نہیں لگتی ،
اوریہ دوسری حدیث جذام والی پرسد قدائع برخول ہے لیعی ہجذوم سے بھا گئے کا حکم اس وجہ سے نہیں دیا جارہا ہے کہ جذام کی بھاری دوسرے کولگتی ہے بلکہ فسرا دعقیدہ سے بچنے کے لئے کہا جارہا ہے کہ اس کے قریب مت جا کہ الیسانہ ہو کہ کوئی بتقدیر الہی جذام میں مبتول ہواور وہ یہ بچھے کہ میں چونکہ مجذوم کے قریب گیا تقا اسلئے اسکی بھاری لگ گئے۔

یرتغارض اور جواب کی بحث تم شرح نخبه کے اندر بھی بیٹرہ چکے ہو، اور ایک جواب اس تعارض کا پیمی دیا گیا ہے، کم ا ذکرہ المنذری فی المختصر کا حتیاط اور احتراز کی روایت ، لا پوردن ، اور فرس المجذوم ، دغیرہ منسوخ ہیں ، لا عدوی ، والی صدیرت ان کے لئے نائے ہے۔

قری علی الحارث بن سیسی اور ایک فاص طریق ایک دوجگه آیا ہے یہ وہی حارث بن سکین بیں جن سے امام نسائی بھی بکبڑت روایت کرتے ہیں ، اور ایک فاص طریقہ سے روایت کرتے ہیں ، یعنی اخبار اور تحدیث کے علاوہ اس طور پر کہ حارث بن سکییں کے سامنے یہ حدیث بیٹر بھی گئی جسوقت جلس میں ہیں بھی موجود تھا ، اس کے بارسے میں یہ واقعہ بھی شہورہ کہ امام نسانی مجلس میں سامنے ہنیں آتے تھے ، ایک گوشہ میں بیٹھ کرسن لیا کرتے تھے مجھے یہاں پر ریفیال پر ابوتا ہے کہ کیاامام ابوداؤد کے ساتھ بھی ان کو اس کا کا سام کوشریتی ، اور اس لئے قرآت کرنے والا دوسرا ہوتا تھا اور امام ابوداؤد صرف سینے والوں میں ہوتے تھے ، والٹر تعالی املے والفال المالے الکلمة الحسنة ، لیتی اسلام میں برت کو تو تہیں ہے ۔ اس نیک فالی ہے ، جسے والفال المالے الکلمة الحسنة ، لیتی اسلام ہیں برت کو تو تہیں ہے ۔ اس نیک فالی ہے ، جسے والفال المالے الکلمة الحسنة ، لیتی اسلام ہیں برت کو تو تہیں ہے ۔ اس نیک فالی ہے ، جسے والفال المالے الکلمة الحسنة ، لیتی اسلام ہیں برت کو تو تہیں ہے ۔ اس نیک فالی ہے ، جسے والفال المالے الکلمة الحسنة ، لیتی اسلام ہیں برت کو تو تہیں ہے ۔ اس نیک فالی ہے ، جسے والفال المالے الکلمة الحسنة ، لیتی اسلام ہیں برت کو تو تہیں ہے ۔ اس نیک فالی ہے ، جسے والفال المالے الکلمة الحسنة ، لیتی اسلام ہیں برت کو تا تھوں المالے المال

گھرسے نکلے اورکوئی ایسانتخف ساھنے کوگذراجس کا نام بہیل ہے تواس سے بہولت کی فال شکال لینا کہ جس کام کے لئے ہم گھرسے نکلے ہیں اس میں ان مشار الندتعالیٰ مہولت رہے گا۔ والحدیث اخرط لبخاری وسلم والترمذی وابن ماجہ، قالہ لمنذری۔ مترح الي سن اهامة لغت ميں اس يرندكو بھى كہتے ہيں جس كانام اُلوّ ہے، اور هامر كے معنى لغت ميں كھوپيرى كے بھى تتے ہیں، زمانہ حاللہ بت میں لوگوں کا پرخیال تھا کہ جس مقتول کا قصاص اور خون بہا ہمیں لیا جاتا تھ اس کے دفن کئے جانے کے بعد اسکے سرمیں سے اُ تو منکل کر آتا ہے ( قبر چرکر ) اورشہر میں آکریسی او پنچے مکان کی چھت بربيط كررات كے وقت ميں چيخار تهائي، اوركويا وہ اپن زبان ميں يہ كمة اربتا ہے، استویٰ اسمتون كه مجھ كوقاتل كا خون پلاؤ، كويا جب تك اس كاقصاص بنيس ليا جلسّے كاميں يهاں سيے بنيں طنوں كا، اس جانؤر كوصدى بھى كہتے ہيں مصباح اللغات ميں لكھاہے كه أتوكى ايك تبي مسيحيس كاسريرا ہوتا ہے اور وہ اچار اور تاريك مقامات ہيں رہاكرتا ہے ، اس کا نام حامہ بھی ہے جس طرح حامہ کے معنی کھو بڑی کے آتے ہیں صدیٰ کے بھی لغوی ایک معنی د ماغ کے لکھے ہیں اسکے بعد والى دواينت مير آرباب كدابن جريج نے اپنے استادع طارسے موال كي. قلت قدالها مدتی، قال يقول ناس انها مستة الناس وليست بهامة الانسان انهاهي دابد، يعني لوك بويكة بين كريد ألوَّ يحتا سے جس کا نام هامہ ہے یہ حامۃ الناس ہے بینی آدمی کی کھوٹری ہے دالے امۃ ال ی تصدیح موصو ور هامة الناس اس كى خرى حالانكه يالساك كى كفويطى بنس به يدتوايك جا لؤريب اورير ندهب -بجرآگےاس دوایت میں صفرکے بارسے میں سوال ہے توا ہنول نے بین مجہ ین دائشہ نے ہجاب دیاکہ ہم نے پرسناہے کہیف ال جاهلية صفرك مهيينه سعد برككوني ليت تقداوراس كونام أرك جيف عقد اسكية مضوصلي الله يتحالى عليه وآله وسلم ف فرمايا: خرکہ اسلام میں ایسا بمنیں ہے ، یمہینہ نامیارک بہیں ہے ، پھرائیکہ بدرتحدین اُنٹریڈاس کی ایک تفسیرا ورلفل کا کہ بعض لوگ مفرکے بارسے میں یہ کہتے ہیں کہ یہ ایک پریٹ کی تکلیف کا نام سے جس کے ہارسے یں لوگوں کا خیال یہ تھا کہ یہ تکلیف دوم ول كولكتى ہے اس يرآب صلى الله لقالى عليه وآله وسلم تے فرمايا: لاہ مفر

ذكرت الطيرة عند النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم فقال: احسنها الفأل و لا تردمسلماء

يه الكي مديث ميں يہ ہے كہ اگر كستى فص كے مائينے ناكوار جيزائے (تواسكے ضرر سے بينے كيلئے) يرمي هنا جا سيئے: ، ولا يدفع السيئات الاانت، ولاحول و لاقه قالا مك-

وكان اذا بعث عاملاسال عن اسمه، وإذا اعجبه اسمه ذح به ورؤى بيشر خلك في وجهه وإن كريا اسمه رؤى كراهية ذلك في وجهة ، يعنى جب المحيى عامل كوكسي جگه بصحة تق تواسك روان مونے سے ييك اسكانام دريا فت فرات ،اگراس كانام اچها فكلتاتو آپ كواس سيه فرحت بوتى اوراس ك فوشى آپ كے چېرد سے ظام ہوئی (پیقننیک فال ہوئی)اُ دراگرآپ کواس کا نام لیے شدیہ آتا تو اس کی ناگواری آپ کے چیرہ سے ظاہر ہوئی، پرنظا ہر بد فالی ہے، سیکن شراح نے اس کامطلب پرلکھا ہے کہ پراٹڑ پرفالی کی وجہسے نہ تھا بلکہ نیک فالی حاصل نہ توینیکار الرّبو یا تھا۔ سکے حدیث میں اس طرح اس بستی کے بارے میں بھی آر ہاہے جس بی آپ دوران سفرداخل ہوتے ، اس پر بعض على رنے تکھا ہے کہ آدی کوچا سینے کہ اپنی اولاد اور خا دموں کے لیئے اچھے نام تجویز کریے تاکہ نیک فالی حاصل ہو۔ والحديث اخرج النسائي، قالالمنذري_

عن سعدين مالك رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسيلم كان يقول الاهام والاعدوى والأطيرة، وإن تكن الطيرة في شئ ففي الفريس والموأة والدار-

یہ صدیث وَحضرت سعد بن ابی وقاص کی ہے ، آگے حدیث ا**بن عمیں بھی یہی آر ہاہے**۔

قال ابوداؤد ···· اخبرك ابن القاسمةِ السسئل مالك عن الشؤم في الفرس و الدار قال كم من

دارسكنها قوم فهلكواشم سكنها أخرون فهلكوافهان اتفسيرة فسمانزي والله اعلم

ان دونوں صربتوں میں اولا مطلق طیرہ کی لفی کے بعد تین چیزوں کا استشار

كياً كياب - فزيس موأةً اور دآر، كيكن بيلى حديث مين استثنار بطور تعكارض اور دولؤل كاجواب المين كربي لين وان تكن الطيرة في شِي، اور دوسرى مديث مين بدون

تعلیق کے ہے اسٹی فی شلاشہ بنظامریہ نغارش ہے اس کا ایک جواب تویہی دیا گیا ہے کہ جمال مرتعلیق مہنی ہے و ہاں بھی پہ کم بطور تعلیق ہی کے ہے بعنی اگر میر فالی کسی چیز میں بہوتی تو وہ ان تین چیزوں میں بہوتی ، مگر چونکا سسلام میں برفال کسی چنز میں تھی نہیں لہذا ان تین میں بھی نہیں، اور قرطبی کی دائے یہ ہے کہ تعلیق والی روایت مقدم ہے اس وقت تك أي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كوان استنيار تلالة مين تحقق شوم كاعلم بنيس بواتها، بهرآب كوبعد ميس جب اس كا علم بوگیاکه ان تین میں بوتلہے تو بھرائپ نے بالجرم فرما دیا: الشوم فی شلاشد، اور ایک جواب بیر دیا گیا ہے کہ ان تکالطیرة سے مقصود اظهار نر دروشک بنیں ہے بکہ اس سے مقصود تھی اثبات ہی ہے علی وج المبالغہ جیسے یوں کہیں آگرمیرا دنیا یس کوئی دوست ہے تو وہ زیدہے اسی طرح یہاں اس صدیت ہیں مقصود یہ ہے کہ ان تین میں طرہ بالضرور بالیقین ہے یہ توجوانی ہوا ان دو مختلف دوا یوں کالیکن دوسرا اختلاف بھی باقی ہے کہ لاحدی ولا طبوق میں سوم کی علی الاطلاق بھی اور اس صدیت ہیں ان استیار تلاخ میں سنوم کا اثبات ہے ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تین اس عموم لفی سے تنی ہیں ،سیک اور اس صدیت ہیں ان استیار تلاخ میں مندی کے وائی کے اس کے طریق پر کہ اللہ جا بلیت میں مسلک کے موافق ہنیں ، کہ ان تین میں تا شرمانی جائے تی حدوا ہما ، بلکا ہم اسلام کے مسلک کے طریق پر کہ اللہ تعلق میں ہوئے اور ضرور کا تاثیر پیدا کو تا ہے تو ان تین میں بھی تا شروز کو اللہ تو ان اس موکد کے اس مولا کے دار مور کی تا شروز کو ان کی میں اس مولا کا ناس ہوگیا اور دیکھتے ہنیں ہو کہ کہ تو تو ہی ہیں کہ ان میں ہم ہو ان ہوا ، بعنی بعض مکان اس طرح کے ہوتے ہی ہیں یہ دیک اجمام کا کہ جو دوسرے وگ آگران میں رہے اون خرموط میں جو باب ہے ۔ ماہ مالک کا قول جو یہاں ابودا و دمیں نہ کورہے اواخر مؤطا میں جو باب ہے ۔ ماہ کی استی موال ہوا کہ موجودہ تحدید میں ہنیں ہے بلکہ یہ خال ہم کو کی ہوت ہے ہی ہیں ان کی پر ائے اس جو کہ موجودہ تحدید میں ہنیں ہے بلکہ یہ خال ہم کو کا کہ موجودہ تحدید میں ہنیں ہے بلکہ یہ خال ہم کو کا کہ موجودہ تحدید میں ہنیں ہے بلکہ یہ خال ہم کو کا کہ موجودہ تحدید میں ہنیں ہوگی۔ یہ میں ان کی پر ائے اس جو دوایت این القائم سے ہوں اس ہوگی۔ یہ سے میں ہنیں ہیں جو دوایت این القائم سے ہوں اس ہوگی۔

الم ترمذك كُتَّاب الآداب مياب ماجار في الشوم مين اولاً حديث ابن عُرضى الشرتعالي عنها الشوم في شلاشة المحديث كالم ترمذك كُتَّاب الآداب مياب ماجار في الشوم في مين اولاً حديث ابن عمر من الشوم في شلاشة الماحودي والمربط عن المعلى الشرتعالي عليه والدوس المربط الماحدة المحددي المعربي الماحدة المحددي المعربي المعربي

تلت یارسول الله ارض عدن نایقال لها ارض اَ بُین هی ارض ریفناو میسرتنا، وانها وَ بِهِ کُهُ اُ و اِ اِیکُهُ اُ و ایک محابی نے آپ سے بھاری کھیتی اورغلہ کی زیس ہے ایک محابی نے آپ سے بھاری کھیتی اورغلہ کی زیس ہے لیکن وہ جگہ وہائی ہے بیماریاں اس میں زیادہ رہتی ہیں تو آپ نے فرمایاکہ اس زیدن کو چھوڑ دسے ۔

فان من القَرَفِ التلف، قرف يعن بيمارى كا قرب اوراس كيساته خلط ملط بونا، لين بيمارى كے قرب بي باكت ہے۔ اس صديث كو لاعددى كے خلاف نر مجھا جائے بلكہ بيرس باب الطب ہے يعنى آب و بواكى ناموانفت .

I.Y KDIKDIKE

لے یہ توشوم فی الدار بوالیکن شخص فی الفرص وا لمرکا تا کو امہوں نے بیان بہیں قربایا، بعض علما دیے کہ اکتورٹ کا شوم بہیں کہ وہ بانچے ہواسکے او لاد نہ ہوتی ہو اور یہ کہ شوہرکے مساحنے زبان درازی کمیت، اورشوم الفرس یہ ہے کہ اس ہرجہا دنہ کیا جائے ۔

گا که معلوم بواید دونوں دوایتیں تعلق والی اور بیزلتعلیق کے چین کی ہیں ، لہٰ ال اس سے کی ایک کوضعیف نہیں کہا جاسکتا اور تنظیبی ہیں کی تیٹر گا کی شکلیں وسی ہیں جواویر گذرجکیں ۔

اناكنانى داركشير فيهاعددنا وكيشير فيهااموالنا فتحولنا الى دارا ضرى الإ-

ایک خص نے آپ سے وض کیاکہ جس گرمیں ہم پہلے رہتے تھے اس میں ہم خوب بھل بھول رہتے تھے، ہمارے افراد کی تعداد بھی زیادہ تھی اورا موال میں بھی کنڑت تھی، اسکے بعد پھرجس گھر میں ہم منتقل ہوئے ہیں تو دہاں ہم رہمارے آدمیوں کی تعداد میں کئی ہے جواد ہروالی حدیث کی۔ ہیں بھی کمی ہوگئ اورا موال میں بھی، آپ نے فرایا: ذروھاذہ میں تھ اس کی توجیہ بھی دہی کا کئی ہے جواد ہروالی حدیث کی۔

عد جابر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم اخذ بيد مجذوم فوضعها

معه في المقصعة وقال: كل ثقة في بالله وتوكل عليه

ایک مرتبہ آپ نے ایک مجذوم کا ہاتھ بکڑ کو اپنے مما تھ کھانے میں شرکے فرالیا اور فرایا کہ انٹر تعالیٰ پر بھروم کرتے ہوئے کھائے ، یہاں پریہ سوال ہوتا ہے کہ توکل کا حکم آپ نے اس مجذوم کو کیوں فرمایا ، اسلنے کواگراس میں احتیاط کی احتیاج تھی تو آپ کو تھی نہ کہ اس مجذوم کو ، اس کا بواب یہ ہے کہ آپ کو تو یقین تھا کہ اسکے میہر ہے ساتھ کھانے سے مجھ کوکوئی نقصان نہ ہوگا ، لسیکن اس کھانے والے مجذوم کو تردد ہوسکتا تھا کہ کہیں میہرہ ساتھ کھانے سے آپ کو ضرر لاحق نہ ہوجائے ، اسلئے آپ نے توکل کی ہوایت اسی کوفرائی ، یعنی میرا فکر مذکرو) کذا فی ہامنٹ البذل عن الکوکب ۔

والحديث اخرج الترمذى وابن ماجر، قاله لمنذرى - الخركت الطب-

## اوّلكتَالِلعتق

یباں سے سن ابوداؤد کا بچیسواں پارہ شروع ہور ہاہے خطیب. ندادی کے تجزیہ کے اعتبار سے جنہوں نے اس سن کو بتیش اجزار میں تقسیم کیا ہے۔

اس کتاب کی کتاب الطب سے مناسبت میں پر کہاجا سکتاہے کہ طب میں ازالہ ہے موض جسمانی کا اور حتی میں ازالہ ہے۔ انسان کی غلامی کا، وہ بھی ایک طرح کاعیب اور مرض ہی ہے۔

عن عمر دين شعيب عن ابيد عن جدة عن النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم قال: المكاتب

مکا تبت کامطلب به بوتله یک کوئی غلام این آگلسے یہ کہے کہ میں اپن غلای سے اسے مال کے عوض میں دہائی چاستا ہوں جس کوس کم کا کر بالا تساط اداکر تاریوں گا، اوراس کی اس بات کومولی منظور کرہے ، تواس صیت میں یہ ہے کہ مکا تب جب تک اپنا پول بدل کما بت اوا ذکر یہ ہے وہ آزاد نہیں ہوتا ، حتی کہ اگر ایک درہم بھی باقی رہ جائے تب بھی آزاد نہ ہوگا اوراس پر عبد ہی کے حکام جاری ہوں گے، جہود علمار وہ نہم الا ایم تہ الا دابتہ کا مسلک یہی ہے ، اس میں بعض علما رسے اختلاف منقول ہے ، چنا پنچ کما ب الدیا ت میں ایک صدیت آری ہے ، عن ابن عباس رضی الٹر تعالی عنہا قال تھنی کہ ورک احتراب علیہ والدوم کی دریم المکا تب بھی تب یو دئ

اد کامن کتابتہ دیر الحر، دمابقی دیہ المملوک و فی دوایہ - اذااصاب المکاتب حلا او ورث میرا تا پرت علی قدر راعتی مند،
ید دوایت ترمذی میں بھی ہے ، اس صعیت کی بنا دیرا برامیم بختی اور بعض محابہ جیسے حفرت علی بینی الشرعنهم کی دائے یہ ہے کہ مکاتب بدل کتابت کے اداکے بقدر آزاد ہوتا در بہت مثلاً اگراس نے لفسف بدل کتابت کوا داکر دیا تو اس مکاتب کا لفسف آزاد ہوجائے گا اور نصف غلام ہی رہے گا، اور میرات اور دیت وغرہ احکام میں اس کا اعتبار کیا جائے گیا اور ایک قول اس میں بعض حنابلہ کا ہے کہ مکاتب بدل کتابت کے تین دیع اداکر نے سے آزاد ہوجا آ ہے لیکن جمہور کاعمل صدیت الباب پرسے اور یہی صدیت اولی ہے اس دومری حدیث سے ، کیونکہ اس حدیث کی امت نے تلقی بالقبول کی ہے اور تقریباً تمام نقباً مراکم کمال می حدیث ہورین شعیب عن ہو صدیت کی تقریم میں اس حدیث کی ایک توجیہ مذکور ہے جواسی جگہ ان شامان الشرتعالیٰ آئے گی، صدیث عمروین شعیب عن بیر عن صدہ الاول سکت علیا لمنذری والشانی اخرجائتی مذی والنسائی دابن ماجہ قالم المنذری ۔

سمعت ام سلمترضى الله تعالى عنها تقول قال لنارسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم اذاكان لاحد اكن مكاتب فكان عند «ما يؤدى فلتحتجب منه-

عورت کا غلام اسکا محرم سے یا ہمیں اس حدیث ہیں ایک جاب کا مسئلہ ہے وہ یہ کہ عورت کا غلام اس کا ہوم سے علوم ہوتا ہے کہ دہ اس سے بردہ ہمنا ہم سے علوم ہوتا ہے کہ دہ اس سے بردہ ہمنیں ، اسکواس سے بردہ کرنا خروری ہے یا ہمیں ، بغلا ہم حدیث سے علوم ہوتا ہے کہ دہ اس سے بردہ ہمنیں ، حفیہ کے یہاں محرم ہمیں ہے ، اورا مام شافعی واحد سے دو نوں روایتیں ہیں، اورا مام مالک سے مروی ہے ان کان و غلا فی موالا فلاء کینی وہ یہ فواتے ہیں کہ اگر وہ فلام سیدھا سادہ ہوتو و ساسے (مجھند) تب و محرم ہے بردہ کی حاجت ہمیں ، اورا گرسمجہ الراور تیز قرمے کا ہے تو بھراس صورت میں اس سے بردہ ہے ، حفیہ کی طور سے صدیت کی تاویل یہ کی گئی ہے کہ اس صدیت میں احتجاب سے فنس احتجاب مراد ہمیں ہے بلکہ احتجاب مفرط اورا ہما م بالحجاب مراد ہے اسلے کہ عبد سے بردہ تو کہا جا تا ہم ہیں اس کی بار بار آند ورفت کی وجسے بردہ کا اہما نہیں ہوتا کا لکلام معہ والد تا الی الکھیں والوجہ کما تحجب می غیرہ من الابعان ، جو محرمیت کے قائل ہیں ان کا استدلال ، او ما ملکت بوتا کا لکلام معہ والد تا الی الکھیں والوجہ کما تحجب می غیرہ من الابعان ، جو محرمیت کے قائل ہیں ان کا استدلال ، او ما ملکت ایمانہ نہ سے ہے فی قولہ تعالی ۔ ولا بدین تربین میں اور آبام نہن او آبام نہن اور آبام نہن او آبام نہن اور آبام نہوں نواز نہن اور آبام نے نواز کی اس کو تیس کی نواز کر آبام نواز کی کو تعرب کو تعرب کی کو تعرب کو تعرب کی کو تعرب کو تعرب کی کو تعرب کی کو تعرب کی کو تعرب کو تعرب کی کو تعرب کو تعرب کو تعرب کو تعرب کی کو تعرب کی کو تعرب کو تعرب کو تعر

اله طريق استدلال يب كماس آيت شريع من ما ملكت إيمانهن بعي عبيدكو آبار وابنارك عمم ميس ركفاكياب، ١٢

ا دبنی اخوانهن ادبنی اخوانهن اونسائهن او ما ملکت ایمانهن "تفسیر دارک میں سعیدین المسیب کا قول نقل کیا ہے ، لایغ نکم سورة النور فانها فی الامار دون الذکور بعنی او ما ملکت ایمانهن سے مراد صرف باندیاں ہیں ، غلام اس میں داخل نہیں ، باندیاں چونکہ لڑکوں کی طرح بے پر دہ باہر پھرتی ہیں تو ان کے بارہے میں پی خیال ہوسکتا ہے کہ شایدان سے پر دہ کا حکم ہو، اسلئے تصریح کردمگئی کہ ان سے پر دہ نہیں ہے ، والحدیث اخرج الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالم لمنذری ۔

## ياب في بيع المكاتب اذافسخت المكاتبة

مكاتبت بريره كى رؤايا كى تشريح وطبيق السبابيس مصنف في دوروايتين ذكر فرائى بين، پيلے حضرت بريره كا واقعه ذكركيا، اسكے بعد حضرت بويريد وضي الشرتعالى عنها كا، دونول بين يہ بواكدمكاتبت كعمعالمكوف وكركاس كوخريدالي، بريره كوخريد في والى حضرت عائشهي جيساكد روايات ين شهورب، إدر جویریہکوخریدنے والے خودحصوصلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں، بریرہ کے قصہ میں روایات ہیں اختلاف ہے وہ یہ کہ ان کابدل کما بت كيامتعين بوائقا بعض روايات بين نواوقيه سب على تتسع اواق كما في حديث الباب ، اوربعض من حسس اواق آيلها نيز حديث البابيس = ولم تكن قصت من كمتابتها شبيتاً، يعن جب وه حضرت عاكث رصى الشرتعالى عنماك ضرمت بيس آيس استعانة فى كما بتماكيلية تواس وقت تك المنول نے كھا دا منين كياتھا، اور بعض روايات سے علوم ہوتاہے كہ دہ كھ وحد ا واکرچکی تقیس، دوایت کے لفظ پر ہیں: فقال ا حلیاان شنت اعطیت ما بقی، پرسپ دوایات مختلفہ بخادی میں ہیں ، اس لئے کہ ا مام بخاری نے اس قصہ مربرہ کودکسیوں جگہ ذکر فرمایلہے ،ان سب اضلافات کی تاویل کی گئے ہے جن کومذل میں فتح الباری سے فل کیا حضرت بريره رضى الشرتعالي عنها بعض الفساركي مملوكه باندى تقييق امنون ني اين موالى سے مكاتبت كامعالم كرليا تقساوه حفرت عائشہ ضی المزقالی عندا کی ضدمت میں اسی اسلاد طلب کرنے کیسلتے بدل کتابت میں ،حضرت عالث رنے ان کو مشورہ دیاکہ اینے موالی سے دریافت کر لوکہ اگروہ اس بات کولپ ندکریں کہ میں ایسے یاس سے پورا بدل کمآبت اُ داکر دوں اور تم میری طرف سے آزاد ہوجاؤ، اورحسب قاعدہ تمہار ولارمیرے لئے ہو تومیں ایساکرنے کو تیار ہوں اپنوں نے اپنے موالی سے جب کر معلَّى كيا انهوں نے كہاكہ اگرعائث حسبة للٹرتمہارى طرف سے بدل كمّایت اداكمیں توكردیں لیكن ولادتیرا برارے بحدلتے ہوگا حضرت عائث فيراس بات كاذكر معنور صلى الشرنعالي عليه وآله وملم مسكياتو آپ نے ان سے فرمايا: ابتاعي فاعتقى فاست ا لولاء ئسن اعبَق -كهتم بربره كوخريدكر آزا وكردو اور ولا دحسب قاعده آزاد كرنے والے بى كے لئے بوگا ، اور پھراسكے بعد

له قال الحافظ مين يركزي و كانت بريرة لناس من الانضاركا وقع عندا بي تغيم وقيل لناس من بن حلال قاله بن عبدالبر ويمكل لمجع و وه ت تخدم عائشة . قبل ان تعتق كم سيالًا في صديث الافك اهد

حييث عائشة رضى الترتعالى عنها الاول اخرجالبخارى وسلم والترمذى والنسيائى، والثانى اخرجالبخارى وسلم والنسائى وابن لمجر تال لمست ذرى -

سى عائشة وضى الله تعالى عنها قالت وقِعت جويريية بنت الحارث بن المصطلى في سهم تابت بن من بن شماس اوابن عم له فكاتبت على نفسها - وكانت امراكة مُكَدِّحة تاخذها العبن الحدث -

کیسی بی سب می اوابی علم که که مدت علی نفسها و طونت امواه مدوسته ا اس *حدیث کامصنمون ک*ما با بجها دمیس باب **انگر تی الحرب سے پہلے دالے باب میں گذر دیکا**۔

ین اورانکی مکانتریک قصیر اگراه به که حضرت جویریه رضی الله تعالی عَها غزوهٔ بنوالمصطلق جس کویزدهٔ این اورانکی مکانتریک کا قصیر ایران مقدر به می کهته بیس کی غنیمت میں ایک صحابی ثابت بن قیس کے مصند میں این اور ایران میرم کانت میں کرد ایران کا مقدر میں میں میں حضر صلاح الله ایران میں کا تعمل کوروز میں میں

يكه كركه يصوصلى الشرنعالى عليه وآله وكلم كے مسرالى لوگ بين ، حضرت عالث خراتى بين كريم نے جوير يہ جيسى بابركت كوئ • عورت بنيں ديھى كمان كى وجرسے قبيلة بنو المصطلق كے تقريبًا مو كھوانے آزاد ہو كئے ۔

قال ابودادد: هذا حصد احدة فى ان الولى هو ميزوج نفسسة، امام ابودا ؤداس قصد سياس پراستولال کررہے ہیں کہ عورت کا ولی خودا بنا نکاح اس سے کوسکتا ہے اگروہ اس کی خودا بنا نکاح اس سے کوسکتا ہے اگروہ اس کی خوم بنہ ہو، اب یہ کہ حضوصلی الٹرتعالی علیہ واکہ وسلم ان کے ولی کیونکر تھے ؟ سووہ یا تواس اعتبار سے کہ آپ نے ان کو خریر آزاد کیا تھا لہذا آپ ولی العتباقہ ہوتے، اور یا اس حیثیت سے کہ السلطان ولی من لاولی لہ ، یہ تو تشریح ہوئی امام ابوداؤد کے کام کہ بیکن جنی ہوئی امام خودکرسکی ہوئی امام خودکرسکی جو کہ ابوداؤد کے کام کی بیکن جنی ہوں کہے گا کہ بیق مستر دلیل سے ، اس بات کی محرد بالغرابی ولی خودہے اسکے وہ ابنا نکاح خودکرسکی ج

#### بإبنى العتقعلى شرط

عن سفيدة رضى الله تعالى عند قال كنت مملوكًا لام سلمة رضى الله تعالى عنها فقالت اعتقك

واسترط عليك ان تحدم رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم ماعشت الخ

ہے کہ ہم صور سل اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے تو ہمارے ساتھوں میں سے جس کو بھی تکان محسوس ہو تا تھا تووہ اپنے ہاتھ کاسا مان میرے اوپر ڈال دیتا تھا کسی نے تلوار رکھی اور سی نے ڈھال، اوراس طرح یہاں تک کہ مجھ پر مبت ساسان ہوگیا، تو آیصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے مجھے دسکھ کرفرایا: انت سفیت تھ، (تہذیب لکمال)

ان کے بار نے بیں یہ تصفیہ سورہ کہ کیسی سفریس تہنا رہ گئے اور راستہ بھی بھٹک گئے اسی اثناریس انہوں نے دیکھاکہ ان کی طرف ایک شیر میلا از ہاہے تو یہ ڈرے اور اس سے کہا کہ میں صفوصلی الٹر تعالی علیہ والہ وسلم کاعلام اور خادم ہوں اور اس تہ بھٹک گیا ہوں ، یہ سنگر اس شیر کا دوید ان کیساتھ بدل گیا اور ان کے ساتھ بڑی اور زیاد میں بیت نگا اور دم ہلانے ساتھ بہا کا ہوا جا اور راستہ بر ڈالدیا، تصیدہ بردہ کا شوہ سے ساتھ بہہا کا ہوا چا اور راستہ بر ڈالدیا، تصیدہ بردہ کا شوہ

ومن تکن برسول الشرنفسدة ان تلقه الامسد في آجب مها تجم و تبحاله الشرنف المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة وتبحال الشرنفية المسلمة المسلمة

صیت البابیں ہے مصرت سفیرنہ رضی الٹرتعالیٰ عنہ فرمائے ہیں کہ میں مصرت اسلم رضی الٹرتعالیٰ عنہا کا غلام تھا۔ تو انہوں نے مجھ سے یہ فرمایا کہ میں تجھ کواس شرط پر آزاد کرتی ہوں کہ توجب تک زندہ رہے حضوصی اسٹرتعالیٰ علیہ والہ دسلم ک خدمت کرے ، وہ فرملتے ہیں کذمیں نے اسکا جواب دیا کہ اگر آپ پر شرط نہیں بھی لگائیں گی تب بھی میں حضوص الشرنت ال علیہ والہ وسلم سے بھی جدائی اختیار نہیں کردں گا، بھرا مہنوں نے مجھے اسی شرط پر آزاد کردیا۔

اس واقعین ایک فقی مسئله بھی ہے وہ یہ کہ اعمّاق کے دقت اس طرح کی شرط لگانا شرعًا معتبرہے یا ہنیں، اکثر فقماد کے نزدیک شیحے ہنیں، لانہ شرط لایلاتی ملکا، دمنا نع الحرلا پملکہ اغیرہ الا فی اجارۃ ادما فی معناھا، بعنی پہشرط السبی ہے جس کا تعلق اپنی مملوک شنگ سے نہیں، اسلئے کہ خدمت کا وقوع عتق کے بعد ہو کہ اورعت کے بعد بولی کا کو لُ حق باقی ہنیں رسمتا (سوی الولار) اسلئے کہ منافع حرکا مالک خودوہ حرہ لہذا اس کی توجیہ رہے گئی ہے کہ یاصطلاحی شرط ہنیں تھی بلکہ اس سے مراد وعدہ بعنی ان سے یہ وعدہ لیا گیا، اور ایفار وعدہ لازم ہنیں شرعً ہے۔ دالحدیث اخرے النسائی، وابن جو اللہ نزرع

### باب نيمن اعتق نصيباله من مملوك

باب اوّل ویاب تانی دونوں کی اوراسکے بعد والاباب اس طرح ہے ہن اعتی تضیبًا من مملوک ببینہ دبین آخر ، تشریح اور مغراب بریب ایم میں این غلام کا بھے حصہ از ادکرے مثلًا نصف، اور پورا آزاد رہ کریے ، جیسا کہ ہاب اول

میں مکورہے۔ یااصلانشرکییں عبرشترک میں سے اپنا حصہ ازاد کرسے جیساکہ باب ٹانی کا مضمون ہے مطلب یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں بیرلس غلام کا کیا انجام ہوگا، پوراہی ازاد ہوجائے گایا صرف نصف آزاد ہوگا، اوراگر پورا آزاد ہوگا توشرک آخر کیلئے آزاد کرنے والے پرضان واجب ہوگایا ہنیں۔

جانناچاہیے کہ بہاں پر دوچیز سہیں اعماق اوراس پر مرتب ہونے والی شنی یعنی عمّق ،امام صاحب اورصاحبیں کا اس پر اتفاق ہے کہ عمّل متجزی ہنیں ، غلام ہر ورت ہیں پورا ہی آزاد ہوگا سیکن اعماق ہیں اضاف ہے ،امام صاحب کے مزدیک ہوئی ہے مطلقا (خواہ آزاد کرنے والا موسر ہویا معسر) اور صاحبین کے مزدیک اعماق بھی ہجزی ہنیں جس طرح عمق مہم ترویک ایسے غلام کا نصف آزاد کرنا یا اصدائنٹر کیمین کا ایسے حصہ کو آزاد کرنا پور سے ہی غلام کو آزاد کرنا ہا صاحب کے فردیک آزاد تو پورا ہی ہوگا دونوں میں اور امام صاحب کے فردیک آزاد تو پورا ہی ہوگا دونوں صورتوں میں بورا غلام آزاد ہوگا ، اور امام صاحب کے فردیک آزاد تو پورا ہی ہوگا بلکہ خود صورتوں میں منت کے اضاف کے جانب سے آزاد ہوگا ، اور نصف باقی اس کی طرف سے آزاد نہ ہوگا بلکہ خود مورتوں میں مقت کے اضاف کے بغیرعتی نصف باقی میں خود بخود سرایت کرجائے گا۔

ام صاحب اورصاحبین کے درمیان اس کلی اختلاف کے کھنے کے بعد میلے باب والے مسئلہ سے متعلق امام صاحب کا مسلک سیھنے، وہ اعتاق نصف کے بعد یہ فرلمتے ہیں کہ اب معتق کو دواختیار ہیں اعتاق اوراست سعار بعنی اگر وہ چاہیے مسلک شخصے ، وہ این ہی طرف سے ازاد کر دے اور یاغلام سے نصف آ خرکو بھی اپنی ہی طرف سے ازاد کر دے اور یاغلام سے نصف آ خرکو بھی اپنی ہی طرف سے ازاد کر دے اور یاغلام سے نصف آ خرکو بھی اپنی ہی طرف سے ازاد کر دے اور یاغلام سے نصف قیمت کی سعایۃ کرانے ، اور صاحبین کے نزدیک

بونکه اعراق متجزی بنیں ہوتا اسلے اعراق البعض اعراق الکل ہی ہے گویا اس نے خود ہی پورا غلام آزاد کردیا اور بھر خ اب دوسرے باب سے تعلق سمجھئے احدالشریکیں جس نے اپنا حصر آزاد کیا ہے اس کو دیکھا جائے گا کہ وہ موسر ہے یا معرزا گرموسر ہے توامام صاحب کے نزدیک شریک آخر کے لئے تین اختیار ہوں گے، ضمآن ، اعراق ، استسعاد ، یعنی شریک آخر معتق سے چاہے ضمان لے لے اور چاہے تو وہ اپنا حصہ بھی خود آناد کر دہے ، اور چاہے غلام سے سعایہ ت کوالے ، اوراگر آزاد کرنے والا شریک معسراور نا دار ہے تواس صورت میں شریک آخر کو حرف دو اختیار ہونگے ، اعتراق اوراست سیعار صنان کا اختیار حاصل نہ ہوگا اسکے احبیاد کیوجہ سے۔

اورصاحبین اس سکریں یہ فواتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والماموس ہے تونٹریک آخر کے لئے صان کا استحقاق ہے ادراگر وہ معسرہے تواس صورت ہیں مٹریک انٹر کے لئے صوف حق سعایت ہے ، بعنی ایک ضورت ہیں صرف حالن اور ایک صورت ہیں صرف سعایت ۔

له بین اس اعتاق کوجو بوچکا اپنی طرف سے سجے ہے۔۔۔ ۔ ک**ے کیونکہ نیرسنکہ لیسارک صورت میں حافل ہے اسل**ے کہ آزاد کرنے والماشخص پو<del>رے</del> غلام کا مالک۔ بیراس لحاظ سے وہ موسر ہوا۔

اورباب ثانى والعمسلمين بيسار معتى كى صورت مين توائم ثلاث اورصاحبين متفق بين اوراعساروالى صورت يمخلف و والشرم بحارة وتعالى اعلم بالصواب -

عن ابى المليح عن ابيه ان رجلا اعتق شقصا له من غلام فذكرة لك للنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم نقال: ليس لله شريك. زاداب كشير في حديثه: فاجاز النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم عنقه -

شرح الحديث التي الكشخص في البين غلام كالجه حصد الزاد كرديا، جس كاذكر آب سے كياكيا تو آب في ولياكه الشرتعالى كاكونى مسرح الحديث الشرك بنيس ہے لہذاوہ شرك كوب ندبنيں فراتے، ادر آپ في اس عتى كو بورس بيس نا فذفراديا، يرصيث بظاہرا كم ثلاث اور صاحب كي موانق ہے كہ اعتماق البعض اعتماق الكل ہے، امام صاحب كى طرف سے يہ توجيہ ہوسكتى ہے كہ مقصود ترغيب ہے كہ بورسے ہى كواللہ كے لئے آزاد كردينا چا ہيئے . تاكہ غيراللہ كى شركت اس بى ياتى ندر ہے ۔ والحديث اخرج النسائى وابى ماجه، قالم المت ذرى ۔

### باب من اعتق نصيبا من مملوك بينه وبين اخر

عن ابى هربيرة رضى الله تعالى عن ان رجلا اعتى شقيصًا له من غلام فاجاز النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم عتقه وغرمه بقيدة شهنه -

یہ باب ثانی کی پہلی مدیرے ہے اس کا تعلق عبوشترک سے ہے صنمون حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ احدالتر مکین نے غلام ہیں سے سے اپنا حصہ آزاد کم دیا، آپ صلی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس عمق کو پورسے غلام ہیں نا فذفر مایا اور آزاد کرنے والے کو نصف باقی کا ضامن بنایا ۔

ظاہرہے کہ خان لیسا دُمعتی ہی کی صورت ہیں ہوسکتاہے، اوراس صورت ہیں صاحبین اورا نکہ تلاث دونوں کے نزدیک صوب وجوب ضان ہے جو کہ صدیب ہیں فرکورہے، اورا مام ابو صنیف کے نزدیک اس صورت ہیں شریب آخر کو دواختیار اور ہیں ضان کے ملاوہ اعتماق اور سعایت، کما تقدم ، سعایت کا مسئلہ جو کہ مختلف فیہ ہے صنفیہ اسکے قائل ہیں اورائمہ ثلاث منکر اس کا اسکے مستقل باب آرہا ہے، یہ صروری ہنیں کہ ایک ہی حدیث سے سکلہ کی بوری تفقیل معلوم ہوجائے، دوسری اطادیت ہیں ضان کے ساتھ سعایت کا بھی ذکر آرہا ہے جس کو صنفیہ نے اختیار کیا ہے۔ والحدیث اخرے البخاری وسلم والتر فری والنسانی وابن ماجہ بنجوہ، قالم المنذری۔

### بابمن ذكرالسعاية في هذا الحديث

ترجمة الباب كي عض وتشريح إيه باب ير حصرت الوهريه وضى الشرتع الى عذى جوهديث كذرى الكاس التي س

اس سے پہلے باب کی صدید خیری قرآدہ سے روایت کرنے ولئے عام تھے اوراس طریق میں ال روایت کرنیوالے ابان ہیں خیرہ شقت نہ ڈالی جائے بہولت خیرہ شقت نہ ڈالی جائے بہولت کماکر وہ اداکر دسے گا۔

فان لم یک له مال قوم العبد قیمة عدل، یعن اگر متن کے پاس مال نه بوتوعید کی سی عادل آدی سے قیمت لکواکر عبد سے سعایت کوائی جائے۔

الحديث اخرج لبخارى وسلم والترنزى والنسائي وابن ملجرقال المستذرى -

## باب فيمن روى ان لم يكن له مال يستسعى

ك اس دوایت كم الفاظ به بس براعتی شقیصا فی مملوک نعلیه ان یعت كله ان كان له مال والا است می العبد ظام الفاظ حدیث كام تقتی به به كه به حدیث عبد غبر خبر شترکت بارست بست كه آن د كرد سه اگر است عبد غبر خبر شخص به این خلام كابوض حد آن اد كرد برا آن و به به كرد برا مراس اس كرگ فائن شرو در برد مالدار بو (به محل بطور ترغیب كه به تکمیش اوراگر گنجائش د به و بدیس با آن حدر ك این این محلی که اوراگر گنجائش د به و بدیس با آن حدر ك این این محل که با آن حدر اوریس می محل که با آن حدر کار با قدیم محل که با آن حدر کار با قدیم محل که با تا محل بعد والی دوایست می می محل این با می کار با آن حدر کار با خار مطلب به برگاکه باقی حدر کار با می برخم بی فرایا به به قدامی محل به مقائل د

شركاد فى معلوك اقيم عليه تيمة العدل فاعطى شركاء لا حصصهم واعتق عليدالعبد والافقداعتق مند مااعتق يهد باب كى حديث جس مين ذكرسواية به وه حضرت الوم يرق تضى الشرتع الى عنه كى دوايت تقى ، اوراس باب مين جتى كهى دوايات بين سب ابن عمرضى الشرتع الى عنها بى كى بين متعدد طرف سيد بصنون حديث يد به -

جس شریک نیام میں سے اپنا حَصد آزاد کمیا تواس نلام کی قیمت لگوائی جائے گی اور دوسرے شرکار کوان کا حصابی امن خور میری نیام کا حصابی است خور میری نیام کا محابی است کے ذمہ دینا ہوگا (یعنی فی صورۃ البیسارہ خان واجب ہوگا) والا ای واق لم یعت اگروہ عتی شرکار کوان کا حصہ خددے سے جان کا نوعی میری بالکھتی متجزی ہوجا میے گا بعض خددے بات کا در میری ازاد ہوگا ، بلکھتی متجزی ہوجا میے گا بعض حصہ خلام کا آزاد ہوگا بعض ہنیں ، یعنی یقیہ شرکار کے مصر کے بقدر فلام آزاد مذہوگا۔

مریت الباکا بخنفید میطرفسے جواب ایس میں یہ تفات کی دلیل ہے اور گذشتہ باب کی صدیت کے خلاف ہے میں الباکل بخنفید میں ایس میں یہ تفاکہ اس میں یہ تفاکہ اعسار متن کی صورت میں عبد سے سے المازہ ہوجا تاہے کہ اس کا تبوت صدیف ہے کیونکہ اس الفظ کے بار سے میں رواۃ کا اختلاف ہور ہاہے بعض نے اس کو ذکر کمیا بعض نے نہیں، چنانچہ اکلی روایت میں ہے: ریکان نافع رسما قال فقد

عتق منه ماعتق وريم الم يقلم اوراس كے بعدوالى روايت مين سے قال ايوب فلا ادرى هوفى الحديث

عن النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم اوشى قاله نافع .

۔ روایتیں توپیلے باب کی تھی اوراس کی تھی تخریج کے لحاظ سے ہم بلہ ہیں کہ سیجے پی میں موجود ہیں لیکن اسکے ہا وجود کی روایات میں اگر تعارض پایا جائے قوطرین تربیح تو و ہاں تھی اضیار کیا جائے گا دفع تعارض کے لئے ،حنفنہ نے اسستسعار والی روایت کو تربیح دی اور جہورنے عدم استشعار کی روایت کو ۔

عن ابى بشرالعن برى عن ابن التَّلِيَّ عن ابيله ..... قال احمد: انها هو بالتاء يعنى التلب وكان

شعبة الثّغُ لم يبين التاء من الثاء _

سند کے اندرجوراوی آئے ہیں ابن اللب اس کے بار سیس امام حد فرمارہ ہیں کہ یہ نام ابن اللب تارکیسا تھ ہے بعنی دونقطوں والی ، اور شعبہ راوی مدیت النج تھے بعنی تو تلے تاء اور تارمیں فرق ہنیں کر باتے تھے النغ اسی خف کو کہتے ہیں جو بعض حروث کوچے ادامہ کرسکے ، حصرت امام حمد کی تنبیہ کا تھا ضایہ ہے کہ اصل سند میں جو اوپر مذکور ہے ابن الثلب نار کے ساتھ ہو بجائے تار کے ، اور ایک نسخ ہیں ہے تھی تا، (مثلث کیساتھ، ورم اگراصل سند میں التلب بالتار (المثناة) ہو جیسا کہ ہار سے نی میں ہے تواس صورت میں تنبیہ کی حاجت ہی ہنیں رہتی ۔

# باب فيمن ملك ذارحم محرم

يه خديث حنفيه ا ورحنابله كى دليل بوئى ، شافعيه اورمالكيه كى دليل كيلت مطولات كى طف د جوع كيا جلس كيه والحديث اخرج الترمذى والنسائى وابن ماجه قاله المنذرى _

#### باب في عتق امهات الاولاد

عن سلامة بنت معقل - إمراً قفارجة قيس عيلان - قالت قدم بى عمى فى الجاهلية نسباعنى من الحباب فم علك فقالت من الحباب فم علك فقالت من الحباب فم علك فقالت مراً منه الآن - والله تُباعَيْنَ في دينه الآن - والله تُباعَيْنَ في دينه الآن -

مضمون کرین اسلامة بنت معقل جوکه فارجه قیس عیلان کے قبیله کی ایک فاتون میں دہ کہتی ہیں کہ مجھ کو میرا چیپ ا مسلمون کرین کرین نے المہ المیت میں ہے آیا اور لاکر حباب بن عمرو کے ہاتھ مجھ کو فروخت کردیا (ممکن ہے اہل جا ہمیت کی یہ بھی عادت ہو وہ ظلماً ایسا کردیا کرتے ہوں) وہ آگے کہتی ہیں کہ میرے بطن سے حباب کے ایک لڑکا پریا ہوا عبدالرحمن بن الحباب (اب یہ بینی سلامہ بنٹ عقل ام الولد ہوگئیں حباب کی) اس کے بعدیہ ہواکہ حباب ہلاک ہوگیا تو اس کی بیوی نے

امم سسكري المام بخارى كى راست الم مخارى كى راست الم مخارى خاص ستكه كواس طرح بيان كيد به بب إذا اسراخ الرجل اوغه هل يغادى اذا كان مثركار «قال ما فظ فظ قل المنار بهذه الترجمة الى تصنع فل الحديث الداروني ملك ذارجم نبوح وهو صديث الخرج المحالسين واستنكره ابن المدين ، ورزج الترندى ارسال، وقال البخارى اليصح ، وجرى المحاكم وابن حزم وابن القطان على ظاهر الاستاد فصحوه ، وقد اخذ بعموم لمحنفية والتورى والا وزاى والليث وقال واؤد لا يعتق اصطى احد و دهب الشافعي الى ان الايعتق على الرأ الا اصوله و فروع ، لا لعند الدبيل بل المادلة احزى دهو مذهب ما لك وزاد الانوة حتى من الله و الى آخر السيط في إمش الله مع (من الابعاب والتراجم عنه )

سلامہ سے یہ کہاکہ والٹراپ تو اپنے مولی حباب کے دین میں فروخت کی جائے گد سلامہ نے یہ ساری بات جاکر حضور کالٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے وض کی، اس بر آپ نے دریا فت کیاکہ حباب کا ولی کون ہے ؟ کہاگیاکہ اس کا بھائی ابوالیسٹرہ، آپ نے اس کو بلاکر فرمایا کہ سلامہ کو آزاد کردو، بھرجب تم سنوکہ میرے پاس غلام آئے ہیں بیت المال میں تومیرے پاس آنا میں سلامہ کے عوض میں تم کو غلام دوں گا، سلامہ ہم ہیں کہ آپ کے فرمان کے بعد انہوں نے بھے کو اُزاد کردیا اور بھر آپ کے فرمان کے بعد انہوں نے بھے کو اُزاد کردیا اور بھر آپ کے پاس جب غلام آئے تومیرے عوض میں آپ نے ان کوا کے غلام دیا۔

یہ غلام دیناحقیقہ اس ام ولد کاعوض ہیں تھا بلکہ ان لوگوں کی دلدری کے لئے تھا۔

مسئلة الباب ميں اختلاف علم اوربعض معار جسید حضرت علی رضی الله تعالی عند کا اختلاف ہے، خطابی فرماتے ہیں کہ یافت الناف ہوئی اسلامی الله تعالی عند کا اختلاف ہے، خطابی فرماتے ہیں کہ یافت کا خطابی فرماتے ہیں کہ یافت کا خطابی کا اتفاق ہوگیا عدم جواز بیع پر نیز قیاس کا تفاضا بھی بہ بہ کہ ام ولد آزاد ہونی چاہیے اسلے کہ امہات اوران کی اولاد دونوں کا حکم متنق و تاہی حریت اور دق میں اور بہاں پر ام ولد کا جو بیٹا ہے اس کے میدسے وہ بالا تفاق حرہے ہذا اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی مال بھی حربین چاہئے۔ (بذل)

عن جابرين عبد الله رضى الله تعالى عده قال بعنا امهات الأولاد على مهدر يعول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم والي يكن فلما كان عمر منها فا فالتهدينا . *

حضرت جابر رصی الله تعالی عنه فرمارسی بین که بم نے حضور سلی الله نغالی علیه وآلد و سلم کے زمانہ میں اسی طرح حضرت ابو بکر رضی الله تعالیٰ عنه کے زمانہ میں ام ولدی بیع کی ہے، پھرجب حضرت عمرینی الله تعالیٰ عنه کا زمانہ آیا توانہوں نے اس

سے ہمکومتع کیا ہیں ہم دک گئے۔

' اس حیت بین کم بارے میں بہ توجید گئی ہے کہ ہوسکتا ہے کاس کی نوبت آپ کے زمانہ میں بہت کم بیٹ آئی ہوجنگا آپ کھا مذہ وسکا ہو، اور پر بھی ممکن ہے کہ بعض صحابہ نے آپ کے منٹروع زمانہ میں یہ بیج کی ہو بچراس کے بعدا خرعمرمیں آپ نے اس سے منع فرما دیا ہوجس کا عاصدیق اکبر کو نہ ہوسکا ہو ایک تواس وجہ سے کہ ان کی مدت خلافت ہی کم ہے دوسرے یہ کہ وہ دوسرے اہم امور دین میں مشغول رہمے، بھراس کے بعد حضرت تعروضی الشرتعالی کے شروع زمانہ میں بھی لوگ کمرتے رہے جس کی ان کو خبر نہ ہوسکی، بھرجب ان کو یہ بات بہنجی تو انہوں نے اس سے منع فرما دیا۔

## باب في بيع المدبر

عن جابرين عبدالله رضى الله تعالى عنهما ان رجلا اعتق غلاماله عن دبر صنه ولم يكن له مال غيرًا الم مضمون وربي عبدالله رضى الله تعالى عنه سه روايت مها كم أين خص نه رجس كانام ابو مذكورتها ) ابنا غلام آزاد

اس حدیث سے علیم ہور ہاہیے کہ اس مدیر کی بیع اسکے مولیٰ کے حیات میں ہوئی تھی، اور پہی تیجے سے، اور ترمذی کی روایت جس بی اسکے خلاف ہے، اور یہ سے کہ وہ تحق مدمر بنانے کے بعد مرکبیا تھا اور یہ بیع موت مولی کے بعد ہوئی وہم ہے اسكى بعنى خصيے كديم مدرم كامس لم مختلف فيرہے ، امام شافعى واحد كے نزديك اس کی بیع مطلعًا جا تربیب اور صفیہ کے نزدیک مدبر مطلق کی بیع تونا جا تربیب اور مدرمقید کی بانزے، اورام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اگر مدر کامول تدبیر سے يها مديون موتو بهرايس مربري بيع جائز الها، مدبر مقيد كامطلب يدب كدمولي اليين غلام سے يول كے كه اگريس ف لال بیاری میں مرتا ہوں یا اتنی مدت کے اندر اندر مرتا ہوں تو تو اُزاد ہے. ایسے مدبر کی بینع ہمارے یہاں جائز ہے جنفیہ کے نزديك تدبيرطلت كاحكم يسبيه كداس كى وجهسه غلام حيات مولى ميس توصر فمستحق العتق ہوتا ہے اسى لئے اس كى بيع جائز بنير اِسْ عَتَىٰ كَا نَفَاذَ ہُوتا ہے، یعنی اس كى حقیقت یائی جاتى ہے، اور تدبیر مقید میں حیب ہوئ ہیں۔ تحق العتق بنيس ہوتا کہ یونکہ معلوم ہی بنیس کہ وہ اس مرض میں مرسے گا یا بنیں مرسے گا، لبذایہ شرط محتمل وجود والعدم ہوئی لہذا یعلیق (تدبیر) فی الحال سبب نہ ہوگی تعربیت کا، ہاں اِگروہ مولی اسی مرض میں مرکبیا جس کی قیدرُ گائی تحق توا ب بچونکەسبىت حربیت کاتحقق ہوگیا اسلنے وہ مدبرا زار ہوجا ئیگا ، لیکن ثلث مال سے ازاد ہوگا جس طرح وصیت سی ہوتا ہے ا دراگر مولیٰ اس مرض کے علاو دکسی ا درمِرض مین مراتواس صور سیس حریت بہنیں بیائی جائے گی انتقار شرط کی وجہ ہے۔ اور امام شانعی دحمة الٹرعلیہ کے نزدیک تدبیر کی وجہسے خواہ وہ مطلق ہویا مقید عبدگوحق حربیت حاصل ہی ہنیں ہوتا اسی لئے انگے نزدیک سکی بیع جا نزیدے ،حنفیہ کی دلیل حضرت ابن عمرضی الله تعالیٰ عنها کی بید حدیث مرفوع ہے: المدبرلایباع ولا یوصب

له قيل:الصوابنعيم بن عبرائترالنجام اذالنجام صفة لعبدائثرالا لمابير-

وحوحرمن تلت المال اخرج الداقطي ، اورجى متعدد صحابه سديده ديت مردى سيجن كي اسانيد برواقطى نے كلام بھى كيا ہے ،
وردى عن عموعتمان وزيدين تابت وعيدالله بن مسعود وعبدالله بن عباس وعبدالله بن عمرضى الله تعالى عنهم شل مذہب الحنفية وحوقول جماعة من التابعين مثل شريح ومروق وسعيد بن المسيب وجماعة ذكر اسماء هم صاحب البدائع ، حتى قال الوصنيفة ولا قول صولاء اللجلة لقلت بجواز بيع المديم لمادل عليه من النظر . كذا في البدائع ( المحفيا من البذل ) اسكے بعد بذل بين علام أمر المدين على منافر المن المدين على منافر بين على المديم المن و مديم تعلى المديم الم

### باب فيمن اعتق عبيد الدلم يبلغهم الثلث

عن عمران بن حصین دین الله تعالی عنه ما ان رجلاً اعتق ستة اعبد عند موته لم یکن له مال غیرهم آنو موزت عران بن حصین دین الله تعالی عنه الرائيش خف نے ایست مرض لموت میں چھ غلام آزاد کئے جو اس کا کل مال تھے، اسکے علاوہ اسکے پاس اور کچھ نہ تھا، جب حضوصلی الله تعالی علیہ وآلہ وسلم کے پاس کیسسلم پہنچا تو آب نے استی خف کے باس کیسسسر بہت سخت بات زمانی (وعید جو کہ اگلی روایت میں مذکور سے وھو قولم میں الله تعالی علیہ وآلہ وسلم لوشہ در قب ان بید من فی مقابر المسلمین) پھر آب نے ان سب غلاموں کو بلایا اور ان کو دو دو کر کے تین جگہ کیا، اس کے بعد و عد اندازی کی، قرعه میں جن دو کا نام نکلاان کو آزاد کر دیا اور باتی چار کو غلام رکھا، کو نکم من الموت میں آدی البین مال کے حف شان شان میں تھرف کرسکتا ہے۔

صریت الباب میں فقہ ارکی رائے ان کے قائل ہیں ائم ثلاث کالیں صورت میں ایسا ہی کیا جائے، اور صفیہ کے صدیت الباب میں فقہ ارکی رائے ان دیک ان چھیں سے ہفلام کا ایک ثلث ازاد ہوگا مالک کی طرف سے اور دو تلث غلام کی قیمت میں سے ہفلام سے ہفلام سے ہفلام کے خزد یک جیسا کہ شہور ہے قرعہ محریت ہے ، اور اس کا جمت ہونا منسوخ ، دو چکا ہے بنسخ القماد ، اور جمہور جو قرعہ کی جمیت کے قائل ہیں ان کاعمل اسی صدیت ہے ۔ وراس کا جمت اخرے مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجم ، قالم المنذری ۔

#### باب فيمن اعتق عبدا ولممال

عن عبدالله بن عمر يضى الله تعالى عنهما قال تال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم من اعتق

عبداوله مال فعال العبدله الاان يشترطه السبيد،

یعی جستے خسنے اپناغلام آزاد کیبا اس حال میں کہ اس غلام کے پاس کچیوال تھا تو یہ مال اس عبد ہی کا ہوگا، الایہ کہ مولی اعمّاق کے قت شرط لیکائے ۔ قت شرط لیکائے ۔

مسئلة الباب من الممرى رائي المراك كامسلك بين ب، اور تجهور كنزديك مطلقًا سيدى كيانة بوكا، يعيى بدون مسئلة الباب من الممرى رائي المراك كامسلك بين به اور تجهوراس حديث كابواب بدديت بين كه آپ كايد فران على وجدالند والاستحب به يعنى بهترب كداس كي باس بسنة دي، اور دومرا جواب اس كايد ديا گيلاس كه يه حديث اس طرح تحفوظ بهين به الحال البين عبد المال المال المنظم في كما المتبع عندا المال المنظم المال المنظم و المنظم و المال المنظم و المنظم المنظم و المنظم

#### باب في عتق ولد الزيا

#### بابنى تواب العتق

اتیناواشلۃ بن الاسقع دضی الله تعالیٰ عند نقلناله حدِّ شنا حدیثالیسی فیه ذیادة ولانقصان نعضب آنو۔
غریف بن الدیلی کہتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ حضرت واٹلہ بن الاسقع رضی الٹرتعالیٰ عدہ کے پاس آئے اور ہم نے الن سے در خواست کی کہ ہمیں کوئی السی حدیث سناؤ بالکل صحیح جس ہیں کی زیادتی ہذہو، قوان کویہ بات سن کرغصہ آگیا اور قربایا کہ ہمارا خود کا تو یہ حال ہے کہ قرآن شریف پڑھ رہے ہووہ تمہارے سامنے رکھتا ہے بھر بھی تم اس میں کی زیادتی کرتے ہو۔ لین کوئی آئیت آگے بیجھے ہوجاتی ہے یا چھوٹ جاتی ہوجو آب نے براہ واست سے یا چھوٹ جاتی ہے۔ با چھوٹ جاتی ہوجو آب نے براہ واست حضوصی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے عدورت کے بارے میں جس نے ناحق قت ل کر کے اپنے لئے جہنم کو واجب کرلیا تھا تو آپ نے قربایا کہ اسکی خدمت میں آئے اپنے ایک عالم آزاد کر وجس کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ قاتل کے ہرایک عضو کو اس آزاد کر دہ غلام کے اعضاء کے صلہ میں جہنم سے آزاد فرما دیں گئے۔

ہم سے ہر سر ہیں سے ہوں ہوں ہے۔ حضرت نے بذل میں اس پر میتح میر فرمایا ہے کہ یہاں پر تیسلیم کرنا پڑے گا کہ آپ کا یہ ارسّاد جس میں اعتاق کی فضیلت مرکورہے یموجک ِقتل کے ادا کے بعد تھا (لیعن دیت وغیرہ کے ادا کرنے کے بعد) ور نہ ظاہرہے کہ محض اعتاق رقبہ سے ولی مقتول کا حق کے ادا ہوسکتا ہے اور یا اس حدیث کو تحول کیا جائے اس پر کہ س تھی نے خود کشی کی تھی اس کے حق میں آپ نے یہ حدیث فرائی تھی .

مه المعجم الكبيرللطيران ٢<mark>٩٩ ميں بروايت نظرے گذری عن ابن عياس دلدالزنا شرالشلاخه ا داعل بعل ابور. يعن ولدالزنا شرالشلاخه اس دقية سي: * جبكه وه بھي وہي حركت كرسے جواسكے والدين نے كى ہے۔ اس صورت بيس حديث پركوئي اشكال ہي نہيں ہوگا ٢٠ منہ</mark>

مدود زاجرات بین مذکه کفارات این در در اعتاق رقبه کی کیا ماجت تھی معلم ہواکہ اقامة مرتکفر جنایت کے لئے کانی مدود زاجرات بین مذہورہ کہ مدود کفارات بین، در مذاعتاق رقبہ کی کیا ماجت تھی اھ مسئلا ختلافی مشہورہ کہ مدود کفارات ہیں یا صرف زاجرات میں وھذا الحدیث یؤیدھی، والحدیث اخر خالنسانی، قالا لمنذری ۔

## باب فى اى الرقاب افضل

حاصرنامع رسيولي الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم بقصرالطائف، قال معاذ: سمعت ابي يقول. بقصر الطائف بحصن الطائف ، كل ذلك -

ابه یخی سلی رضی الشرتعالی عنه فراتے ہیں کہ ہم نے حضورا قدم صلی الشرتعالی علیہ وآلہ و کم کیساتھ تصطالف کامحاص ہی اسکے بعدمعاذ راوی حدیث کمتے ہیں کہ ہم نے حضورا قدم صلی الشرقعال النہ کھی اور بجصن الطائف ہی لین کہی یہ اور کہی وار بجھی ابو نیجے فرائے ہیں کہ اس محاصرہ کے وقت ہم نے حضور صلی الشرتعالی علیہ وآلہ و ملم سے یہ دوحدیث بیس ایک یہ کہ آپ فرائے تھے کہ چشخص جہاد میں ایک آتیر بھی چلائے گا اسکے لئے جنت میں ایک درج ہوگا۔ دساق الحدیث ۔ مصنف کا پہلو اس بات برد ال ہے کہ اسکے بعد حدیث میں کھا جس کو احتصالًا المنوں نے حذف کردیا، اس محذوف کو حضرت نے بذل اس بات برد ال ہے کہ اسکے بعد حدیث میں گھا ورجی تھا جس کو احتصالًا المنوں نے حذف کردیا، اس محذوف کو حضرت نے بذل سے بین سانی کے حوالہ سے مکھ اس بے جیا در وسری حدیث جو ہے وہ اعتاق رقبہ کی فضیلت کے بارے میں سبے جس کا مضمون و ہی ہے جوا دیر گذرا۔ والحدیث امز چالتر مذی والنسائی وابن ما چہ، قال المدندری ۔

فذكرمعنى معاذ – الى قول بروايها اسرأ اعتق مسلما وايعاام لأمَّا اعتقت امراً مَّا مسلِمة - زاد - وابيعا

رحبل اعتق إمرأ تبين مسلمتين الاكانتا فيكاكد من النار؛

یعی جوشخص مرکسی ساخلام کو آزاد کرسے ،اور لیسے ہی جوعورت کسی سلمان ایک باندی کو آزاد کریے ،اوراس کے بعد ہے اورجومرد دوسلمان باندیوں کو آزاد کرسے ۔ بعن ان سب کی جزار آزاد کرنے والے کیلئے جہنے سے طلاحی ہے ۔

اعتاق امترافضل سے بااعتاق عبر؟ استجموع موریث سے معلوم ہورہا ہے کہ جہا سے خلاص کیلئے کسی مرکا ایک غلام اعتاق است

باندیوں کو آزاد کرسے اس کا حکم بھی بہت ، اس سے علوم ہوا کہ اعتماق احتین قائم مقام اعتاق عبدوا صدی ہے۔ لہذا غلام کو آٹر اد کرنے کی فضیلت با ندی کو آٹر اد کرنے سے دوگئی ہے ، اور بعض علما داس طرف گئے ہیں کہ باندی کو آٹرا دکرنے ایادہ فعن ل ہے برنسبت غلام کے آٹرا دکرنے کے ، اوراس کی دلیل انہوں نے یہ بیان کی کہ باندی کی حربیت مستلزم ہوتی ہے اس سے بسیل ہونے والی اولاد کی حربیت کو خواہ اس کی تمادی حربیت ہوئی ہویا عبد سے ، اور مرد کا حربہ ناوہ ہرصال میں اولاد کی حربیت کو مستلزم نہیں بلکہ حرف ایکسھورت ہیں بعی جس صورت میں کہ اسکے نکاح میں حرہ ہو، لیکن محض اتن سی بات اس حریح حدیث کے معارضہ کیلئے کافی نہنیں، وایصنًا عثق الانتی دبما اقعنی فی الغالب الی ضیاعہا لعدم قدرتہا علی التکسب. بخلاف الذکر دتحفۃ الاحوذی مہد ) الایمان دالنذور) والحدیث احرج الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قال المنذری ۔

### باب في فضل العتق في الصحة

سن ابی الدرد اء رضی الله تعالی عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه والدوسلم مشل الذی یعتق عندالمورت کمشل الذی یهدی اذا شبع _

اسی طرح بذل میں نسانی کی پیر واپت نقل کی ہے : مثل الذی یمدی ویرتفدق عند مونہ مثل الذی یمدی بعد ماشیع . یعنی مرف کے وقت غلام کو آزاد کرنا یا مال صدقہ کرنا یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص اپنا پیرے بھر نئے بعد کھانا صدقہ کر ہے ، زیادہ تواب او فیضیلت اس صورت میں ہے جب اپنی حاجت کو مونٹر کرکے دوسرے کو ترجیح دی جائے ، اوراپنی حاجت ہوتی ہے سحت کے زمانہ میں ، جیسا کہ ایک دوسری دوایت میں ہے جو کہ آبالز کا ق میں گذر چی ، ان تنفق وانت صحیح تی حقیق الفقر قال تعالیٰ اویونٹرون علی الفتہ ہم دلوکان بہم خصاصہ ، والحدیت اخر جالم مذی والنسانی ، وقال التر مذی جس صحیح ، قال المنذری

## اولكتاب الحروف والقراءات

اس کتاب کوما قبل سے کیامنا سبت ہے، طلبہ سے کہنے کی بات ہے بطور لطیفہ، کہ اس سے پہلے کتاب العتق گذری ہے۔ اورشروع ہونے والی کتاب کا تعلق قرآن سے ہے، توجس طرح عتق ہیں فلاصی ہوتی ہے غلامی سے اس طرح قرارہ قرآن میں قلاصی ہے نارسے ، یا یہ کہنے کو عتق تومتما ہے طب سے ہے، لہذا ایس مناسبت ، طب اوراس میں دکھی ہے، وہ یہ کہ طب کے اندرشفارہے اجسام کی اور قرآن میں شفائیسے قلوب کی۔

کتا الیحوف مین مصنف کی غرض اس کتاب سے جن الفاظ اور آیات قرآن میں اختلاف منقول ہے اسکو کتاب محروف کو بھی ذکر کیا، ممکن ہے آمیں معروف کو بھی ذکر کیا، ممکن ہے آمیں معروف کو بھی ذکر کیا، ممکن ہے آمیں معروف کو بھی ذکر کیا، ممکن ہے آمیں کتاب سے معروف کو بھی ذکر کیا، ممکن ہے آمیں کتاب سے معروف کو بھی خرک ہے۔ اس کے بعد جاننا چاہیے کہ مصنف نے اس کتاب میں وقت نظر سے کام لیا ہے ، چنا پنجہ اصل مقصد تو مصنف کا اختلاف قرارات ہی کو بیان کر قاسے تیکن کہیں تو آیات قرآئیہ ہی کو ذکر فرایا ہے اور اس میں صرف ایک قرارت در کری ہے ، ایک قرارت ہے جس کا پہتہ قرائی یا دو مری دوایات دکری ہے ، ایک قرارت ہے جس کا پہتہ قرائی یا دو مری دوایات

سے موجاتا ہے، اور کہیں ایسا بھی کیا ہے کہ لفظ قرآن کو ذکر ہی بہیں کیا صرف دوایت ذکر کی ہے لیکن اس دوایت میں کوئی لفظ ایسا ہوتا ہے جو قرآن میں بھی وارد ہے اوراس میں اختلاف قرارت ہے، جیسا کا اس کتاب کی دوایات پڑھنے سے معسلوم ہوجا سے گا، فلٹر تعالی درالمصنف، یہی صفرت نے تذل الجہود، میں حصرت کنگومی کی تقریر سے نقل زمایا ہے وکتب مولانا محد یکی المرحوم : تم لا یدھب علیک ال عرض المصنف فی بذا المباب ایراد ما شبت بالروایة فی لفظ محینة و کال فیب اختلاف فیل ما اور دہ طہمنا علی وجر یکون فیہ وجر اس خری ما ذکرہ اھ۔

عن جابر بضى الله تعانى عندان النبى صلى الله تعانى عليه وألد وسلم قرأ واتحذ وامن مقام ابراهيم مصلى ... انتخذول .يس دوقرار يس بمرالخار على صيغة الامر والدين الثرك قرارت من الرك وراس بي نافع اوراب عامري قرارت من وانتخذوا .. ب و ونتخذوا .. ب ونتخذوا .. ب و ونتخذوا .. ب و

والحديث اخرج للترمذى والنسائي وابن ماجه، وقال الترمذى جسن يحيح، قال المنذرى _

عن عائشة بضى الله تعالى ان رحيلة قام من الليل يقرأ فرفع صوبتد بالقرأن فلما اصبع قال سول الله صلى الله تعالى عليه وألد وسلم كاثين من أية أذكر فيها الليلة كنت قد اسقطتها-

اورایک نسخوں میں پیاں پراسی طرح ہے ، کا متن من ایمۃ ، ۔۔۔۔۔۔۔۔۔ اورایک نسخو میں

«كَائِيّ» كَهِ يَدُورِينُ كَتَا بِالْعَثَلَاةَ بِين گذر حِنى ، اور و بال اس جگه كا حوالد بھى ہم دسے چے ہیں ، اور و بال ہم نے يہ تشريح بھى كردى ہے كہ كتاب كرمصنف اس حديث كولاكرية بتلانا چاہے ہيں كردى ہے كہ كتاب كرمصنف اس حديث كولاكرية بتلانا چاہے ہيں كأس حديث ميں لفظ الكائن ، فذكور ب اور يہى لفظ قرآن ميں بھى ايک جگه اليا ہے فى قولد تعالى ، وكائي من نبى قات له معه ديدون كتاب تومسنف يہ بتانا چاہتے ہيں كاس لفظ ميں اختلاف قرارة ہے ، كائن من نبى ، اور ، كائي من نبى ، جونكه يه لفظ صديث ميں آيا تھا اسلے مصنف نے جس جگه قرآن ميں يہ لفظ اليا ہے اس ميں اختلاف قرارة ، كي طرف التاره كرديا ہے - فظ صديث ميں اخراب خارد كرديا ہے - والحديث الم خواب خارد كائن كائن من الم المنذرى ۔ والحديث الم جائن الم النبان ، وقد تقدم فى كتاب لفت لاق ، قال المنذرى ۔

تال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: مزلت هذه الأية ، وما كان لمنبى ان يغل ، فى قطيفة حمراء فقدت يوم بدرا كا يهال يِرِ تقصود بالذكر لفظ ركيعً كل بها من من دوسرى قرارت ، ركيعً كن يجول كرصيعة كرم القرب اي يُؤَجَد غَاللاً ، والحديث الزج الترمذي قال المنذري _

الله حلى اعوذ بك من البَحَل والهرم، قال ابودائد: والنبخل بفتح الباء والخاء

بخل كالفط قرآن پاك يركي جگه آيا ہے . ويا مرون الناس بالبخل . (مورهُ نساد) . ويامون بالبخل (حديد) تواشاره كرنا ہے اختلاف قرارت كى طرف الن مدب جگهوں يں ۔

مَنَى بَفَحَ البار والخار اوربُخُل بالفع والسكون . والحديث اخرج البخارى مسلم والنسائي بطوله، قاله لمنذرى -

مى مقيط بن صبرة رضى الله تعالى عند قال كنت واند بنى المهنقنى .... : نقال النبى صلى الله تعالى عليه واله ويسله . لا تَحْسَبَنَ * وَلِم يقتل ، لا تَحْسَبَنَ ".

فنزلت، ولاتنتوبوالدن انقى اليكم السكام لست مؤمناً، اسمين دوقرار تين بيب « السلام » اور والسَلَم ، نافع اورابن عمرد الديمزه في اسكر ، بغيرالف كه اور دوسترقرار في «السلام » الف كساتة يطبط اب ، اورايك قرارت اسمين مينم اورايك بسلم مين منتول ب (بزل)

المعتقر عندادف الضورة الرمين لفظ عير مين دامكاضمه او فقردولون طرح يطرعا أيدب

والعين بالعين ،اس آيت ك طف امثاره يه وكتبنا عليهم فيهاان النفس بالنفس والعين بالعين، «العين العين» كرم فوت اومن وبدواؤل طرح يرها كياسه - والحديث اخرج الترون ، قال المنذرى -

یبان پردونون نفظون میں اختلاف قرارت ہے ، فلیفرخوا ، قرارة متواترہ ہے ریاد کے ماتھ، اور افلتفرجوا ، قرارة غیرنتواترہ ہے ، منام کی قرارت میں مجمعون ، تارکساتھ ادر اِن غیرنتواترہ ہے ، منابح عون ، یارک ماتھ ۔ (بیل ) ادر اِن کی قرارة ، مما یجمعون ، یارک ماتھ ۔ (بیل )

عن اسماء بنت يزيد رضى الله تعالى عنها انها سمعت النبى صلى الله تعالى عليه وألم وسام يعتسلُ ...

لینی سورهٔ موریس یا نوح اندلیس من اهلک اندعمل غیرصالح " لینی عَمل بصیعهٔ ماضی، اور غیرصالح " منصوب بنا بر مفولیت، اور دومری قرائت اس میں معکل دفع الم مح التوین، اور غیر می را رم نوع بهلی صورت سی سوان کی خرید این یک مخرید این یک مخرف راجع مولی، اور دومری صورت میں سوال کی طف راجع مولی که متم اوالی ناعمل غیرصالح ہے ۔
کاسوال کرناعمل غیرصالح ہے ۔

، بذل میں لکھاہے پہلی قرارت کے بارہ میں : وھذہ قرارۃ الکسائی فقط وھی قرارۃ البنی سلی اللہ تعالیٰ علیہ وَالدوسلم ردی عن عالثة واسمار بنت پزید وام سلمة رضی النہ تعالیٰ عنہن، وقر ألباقون بفتح المیم ، دوسری قرارت باقی قرار کی ہے۔ والحدیث النرج التر مذی ، قال المستذری ۔۔

عن شهرين حويشب قال سالت ام سلمة رضى الله تعالى عنها كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم يقرأ هذاه الدية «اندعَكُ غيرُضالح ، فقالت قرأها عمل غيرصالح»

یہ دوسری روایت امسلم سے مردی ہے اور پہلی امہار برنت پزید سے تھی، اور دونوں سے روایت کرنے والے شہر بن حوشب ہی ہو حوشب ہی ہیں، سیکن پہلے طریق میں روایت حمادعن ثابت عن تنہرہے اور دوسری میں عب والعزیزعن ثابت ہے ۔

عن ابی بن کعب رضی الله تعالی عنده قال کان ریسول الله صلی الله علیه والد وسنم اذا و عابد ابنه سه خوارد عابد ابنه سه خ حضرت ابی بن کعب رضی الله تعالی عنه فراتے ہیں کہ آب صلی الله تعالی علیه والدسلم کی عادت شریف پرتھی (کہاگر دوسرے کے لئتے دعاد کرنامقصود ہوتا) تواس دعاد کی ابتدار ابیٹ سے فراتے متھ (جیسا کہ اگلی صدیت سے ظام ہور ہاہے وہ یہ کہ ، آپ نے فرمایا ہم پر اوز موسی پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوا گرموسی علیا سسلام صبر کرتے ، یعن حضرت خضر علیاں سام سے بار بارسوال

#### نه فرائة تومن ولني السي كياكياعيب باتيس ديكھنے ميں أتيس -

ولكنه قال والاسالتك عن شيء بعدها نلاتصاحبي تدبلغت من لدني مطولها حمزي،

طول اس کاتعلق دلدنی مسے اور طوک کمعنی شدکر و تقی بی جیداکہ بعدوالی روایت میں آرہا ہے، اوراس طسرح ترمذی کی روایت میں آرہا ہے، اور طوک کی بعد اور یا دوری توان میں کدنی ہے تخفیف نون کیسا تھ ، حضرت نے بذل الجبود میں اس کی شرح اس طرح کی ہے ، اور یا حقر عض کرتا ہے کہ ، فلا تصاحبی میں قراب ، فلا تصنح بنی ، میں ہے ، قال ابن رسلان قرائ عیسی ولیعقوب فلا تضح بنی مضارع صحب ، بیں ہو مکہ ہو گئے ہیں کہ بہی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ اگر اس کا تعلق ۔ لکرتی ، سے ہوتا تو بھر آسے کو بیچھے کہ طو کہ کہ اور کی اور تعلق ۔ لکرتی ، سے موتا تو بھر آسے کو بیچھے سے ذکر کرنے کی کیا حاجت تھی ، البتہ اسکے بعد جوروایت آرہی ہے جس کے نفظ یہ بیں ، ان قرائ اقد بلغت من لدنی ، و تقاب ، اس کا تعلق مدل کی مناسب معن الف کی زیادتی کے اس کا تعلق مدل کی مناسب معن الف کی زیادتی کے بیں جو رفائت مناسب معن الف کی زیادتی کے بیں جو ۔ فلا تصاحبی ہی میں یا نے جاتے ہیں ، قرائل والی بیٹ اخر جالتر مذی والنسائی ، قال کم ندری ۔

تنبیب، ترمذی کی روایت، قرملغت من لدنی عذراً مشقلة، کے پنچے بین السطورلکھاہے، بعی بضم ذال خواندہ، دایں رنسبت سکون شقل است ادہ گویا مثقلة کا تعلق عذرا «سے قرار دیا، کیکن پر تواس پر موقوف ہے کہ عذرا ، میں ایک قرارت ضہ ذال کی بی ہو ، عذرا ،

سمعت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول: اقترانى ابى بن كعب كما اقتراع دسول الله صلى الله تعالى عليه ولله وسلم. فى عين حسفة معنفنة اور چيندا حاديث كے بعد ابوذركى حديث بيلى يركب وه فرلت بيل كه ايك مرتب جبك مورج عزوب بونے والا تھا آپ تے مجھ سے بوچھا تھل تدرى اين تغرب هذه ؟ قلت الله ور مولاعلم، قال فانها تغرب فى عين حامية ، اس سے معلوم بواكد اس لفظ ميں دو قرارت بيں ، حاميہ معنى حاده ، ادر حمئة بمعنى الطين الا مود، سياه كاره اور مي والديث اخرجالتر مذى قالم المنذرى .

والحديث اخرجالتر مذى قالم المنذرى ، وحديث ابى ذراخر جالبى الدين والتر مذى والنسائى اتم منه ، قالم المنذرى .

ان الرجل من اهل عليم لين في المن على اهل الجنة نت خلال الحدثة بوجھ ه كان ماكوك د درى قال و هكذا

جاءالحديث سرون البابكر وعمرلمنهم وانعما

مضمون حدیث یہ کے خوجنتی علیہ میں موں گے بعیٰ جنت کے ادپر والے درجہ میں توجب ان میں سے کوئی شخف ینے والے جنتی کی طرف جھا نک کر دیکھے گا تو اس اوپر والے جنتی کے چہو کی چیک سے نیچے والی جنت روشن ہوجا سیگی، اور وہ ادبروالے جنتیوں کے چہرے بنتی کی طرف جھا انک کر دیکھے گا تو اس اوپر والے جنتیوں کے چہرے بنتی والوں کو الیسے معلوم ہوں گے جیسے جھکتے ہوئے ستاد سے ہوتے ہیں، اور کھراس کے بعد ہونے دونوں ابو بیکر وعمر ان ہی میں سے ہوں گے بعنی اوپر والوں میں سے ، اوراس سے بھی بڑھ کر۔

ام ابوداؤد فرمار ہے ہیں کہ اس صویرث میں لفظ، دیّری میں مدال کے سائق ہے بغیر ہمزہ کے، اور دوسری قرائے اسیں امام ابوداؤد فرمار ہے ہیں کہ اس صویرث میں لفظ، دیّری میں اور کیسائی ہے بغیر ہمزہ کے، اور دوسری قرائے اسیں

جس کی طرف مصنف اشارہ کرناچاہ رہے ہیں وہ ﴿ دِرَسِی ﴾ کسردال ادر بھرہ کے ساتھ جوان خذہے ، دُرُع ، سے جس کے معنی دفع کرنے کے ہیں، اور بہلی صورت میں برنسبت ہوگا دُر کی طرف جسکے معنی موتی کے ہیں۔

والحديث اخرج الترمذى وابن ماجه، وقال لترمذي سن، وكيس في حديثها تقيير والكلمة ، قال المنذرى ..

فقال رجبل من العَوم يارسول الله اخبرناعن سبأماهو؟ ارض اوامراً لا الخد

والحديث اخرج الترمذي، وقال غربيب قالالمنذري

قال: فذلك قول تعالى ، حتى اذا فُزِع عن قلوبهم ، يعن تفزيع بالتفعيل سے ماضى مجهل كاصيغ ، دومرى قرارت اس بي ، فَرُعَ ، بِ تخفيف كے ساكة مجرد سے ۔ والحديث اخر جالبخارى والتر مذى وابن ما جربتما مر ، قال للمنذى ۔

بلى تد كاءتك اياتى فكذبت بهاواستكبرت وكنت من الكانري -

چاروں جگہ ئونٹ کے صیعہ کے مماتھ نفس کو خطاب کرتے ہوئے جوکہ نونٹ مماع ہے اور دوسری قرارت اس میں وہی ہے جو ہمادی تہماری قرارت ہے بعنی مخاطب مذکر کے صیعہ کیساتھ۔

سمعت النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لم على المنبريق وأم وزاد وا يا مالك ..

اس كفيعديرس و بيقض عليناريك قال منكوماكثون، سورة زخرف مين وياملك مي دوقرارتين اوربين ترخيم كسياقة ويال بعديرس وياملك من الربين المرابين ترخيم كسياقة ويابال بعم اللام اوريابال بمرابلام _

آیت کا مهم سے کہ جہنی سارے مل کرجہنم کے داروغر مالک سے درخواست کمیں گے کہ الشرات الی کے یہاں ہماری سفارش کردوکہ دہ ہم کوموت ہی دیدے، تو وہاں سے جواب ملے گا، انکم ماکنون، کہتم کو یہمی رسناہے، ترمذی کی روایت میں ہے کہ یہ جواب ان کوایک ہزارسال کے انتظار کے بعد ملے گا اعاذنا الشرتعالی منہا۔

والحديث اخرجالترمذى والنسائي، قالالمسنذرى -

« انى انا الوذاق ذوالقومَّ المستين » يرقوارت غيرتوا ترهب، اورقراءت مُوّاتره » ان الله هوا لوزاق ذوالقوة المستين » به دوالحديث اخرج الترمذى والنسائى، وقال الترمذى بحسن ميح، قال المنذرى -

ات النبى صلى الله تعالى عليه والدوس لموكان يقرأها ، فهل من مريد كور اوردوسرى قرارت أيس (مذكو) به ذال بجريس ، اور «مُدَّكُر» اصل مين مُنْدَكِرُ» تها اولاً تا دكودال سے بدلاكيا لتقارب مخرجيها بجر ذال كودال سے بدل كرا دغام كردياكيا - والحديث اخرجالة مذى والنسائى، قال المدن دى -

سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يقرآها ، فَرُوحٌ وديحات، يرترارت غيرتوا تره بهيعى من رارك ما تق اورقرارت متواتره فتح راد كع ما تقه بهر و ريكان »

رأیت النبی صلی الله تعالی علیه والدوسلم بقل ایحسب ان مالد اخلده ، اس می اسطے مختلف بی بعض میں اسی طرح ہے ہمزہ استفہام کے ساتھ، اور بعض میں میحسب ، بغیر بحرہ کے ، اور بی اسلے کہ اس آیت میں اسی اسلے کہ اس آیت میں اسی اسلے کہ اس میں اختلاف قرارت مرف کرسین اور فتح سین کا ہے۔ ایکسب ، ہمزہ کے ساتھ کسی کی قرارہ بنیں ہے بلکہ اس میں اختلاف قرارت مرف کرسین اور فتح سین کا ہے۔

فيوستاذ لايع ذَب عذابه احد ولايوتُقُ وثاقه احد ، ين دونون جرفعل مجول، اور دوسرى قرارت اسمين الايعذب اور الآيوتُق صيغ مع وف كيسا ته ب-

حدث رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم حديثاذ كوفيه جبرائيل وميكائيل فقال جبرائيس وميكائيل فقال جبرائيس وميكائيل الوداؤدك نسخون من بهت اختلاف سے ، بذل بين ابن رسلان سے ينقل كيا ہے كہ مجھے كوئى فقل اس بار سے ميں نہيں ملى كر حقوصلى الله تعالى عليه واله وسلم كا تلفظ ان دولوں لفظول ميں كيا تقا اورائل عرب نے ان دولفظوں ميں بهت تصرف اور تغير كيا ہے اپنى عادت كے مطابق جوكدا محاججہيد ميں تغير كوسے ، يہاں تك كدان دولفظوں ميں تيرہ لغت موكئے ہيں ، ليكن اصل اس ميں جونك لغت وليش ہے اسلى كر آپ ملى الله تعالى علي آله والى عمر والى عرب قرن قديل ، فانها لغة المجازوهى قرارة ابن عامروا بى عمروا فع وصف ، وقال حسان رضى الله تعالى عنه ب

وجيري رسول إلشرفينا وروج القدس ليس للأكفار

ادرمیکائیل کے بارے میں دہ لکھتے ہیں کہ وہ میکال ہے بالقصر مع صدف الہمزہ ہروزن مفعال اھ (بذل) ابودا ذرکے بعض شخص میں ہے کہ خلف کہتے ہیں کہ چالیس مال سے میں کتابت حروف میں مشغول ہوں کبھی کسی لفظ کی کتابت نے مجھے عاجز ہنیں کیا جیسیا کہ مجھ کو جبرا پیل ومیکا پیل نے عابوز کیا۔

ان يره لغون سي باره توديف لام كسائه بين اورتير بوال لغت بجائه لام كه نون كسائه "جبراين"

كان النبي صلى الله تعالى سيد واله ويسلم وابويكروعمو فعمان رضى الله تعالى عنهم يقرعون الملك يوم

الدين "وأول من قراها مُلك يوم الدين مروان،

يعى يرسب حصرات تو مالك أيوم الدين والف كرساته برهية تق اورسب سے بہلے جس خص نے كلك بغرالف كے

پڑھا وہ مروان ہے۔

اس پر آبل بین صفرت گسنگوسی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ اس سے طلق قرارت کی نفی مراد نہیں ، قرأة تو یہ قدیم ہے اور متوا ترہے ، یہاں مرادیہ ہے کہ جماعت کی نماز میں اس عرص سبے پہلے موان ہی نے پڑھا۔ والحدیث اخر جالتر مذی تعلیقاً، قال المدندری ۔

عن ام سلمة رضى الله تعلى عنها انها ذكرت قراعة رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم: بسيدالله

الرجه خون الرجيع العدد لله دب العالمين الرحن الرحن الرحد الديد و الدين ويقطع قراءته أية أية -مفرت المهلم دخن الشرتع الخالى عنها كي اس دوايت سع علوم بوتا بيه كه آبي صلى الشرتع الى عليه وآله وكلم سورة فاستحد كي

قرارت کے وقت برایت پروقف فراتے تھے۔

یه روایت جامع ترمذی میں دوکری سے مروی ہے ، ابن جریع عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة ، اور دوسلولی اس طرح ہے، لیث بن سعد عن ابن ابی ملیکة عن یعلی بن ملک عن ام سلمة ، امام ترمنی فواتے ہیں : دحدیت اللیت اصح دونوں کی روایت ہیں فرق یہ ہے کہ لیث کی روایت ہیں آپ کی قرارت کی تشریح ہم آیت ہر دقف کے ساتھ منیں ہے ، اور ابن جریح کی روایت میں اس کی کیفیت مذکورہے ، ابن جریح کی روایت کی روایت میں الدرالمنفود، جلد ثان کے خریس گذریجی اسکی طف رجوع کی جائے۔ ابن الدائی کو ترجیح موگی ، اس کی مزید تفصیل الدرالمنفود، جلد ثان کے خیر میں گذریجی اسکی طف رجوع کیا جائے۔

الله لاالد الاهوالهي القيوم لاتا خذة سنة ولا نوم ،اس حديث كوم صنف يها سائسك لات كه. القيوم يس قرارتيس مختلف بيس، جنائي بذل بيس بيسه : وفيه قرارتان غيرم تواتر تين وهي: القيام والقيم قال البيضادي وقرئ الوتار والقياص

من ابن مسعود يضى الله تعالى عندان قرأ هَيْتَ لك ، فقال شقيق انا نقر رُحاء حِيثُ لكَ أيعنى فقال

ابن مسعود رضى الله تعالى عند: ا قروها كما عُلِّمنتُ أَحَبُّ إلى -

بعد المستودون الده وي المده وي المنظمة المنظمة المنظام وي الفظار الداور بمحل ب الراس كوسيح ما ناجائة ويجر يه كهاجائيكا كه داوى كوص تعبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عندك بعيد الفاظ محفوظ بنيس تقاسى لئة اس في يد لفظ برهادط يد لفظ «هيت يسوره يوسف ميس ب « فقالت هيت لك قال معاذا لله الاية اس ميس با نيخ قرارات مع وف بيس . تعلينت منتيت ميست يرتميون ياربعد الهاركيساتة بيس، حيثت ، حيثت بالهنزه بعد الهار « بذل ميس غيث النفع في القرارا السبع «سيف نقل كياس» وللعرب فيها لغات المحودها فتح الهاء والماروهي قرارة العارة وقال الطبري وهي قرارة البني الله تعالى عليه والدوم الرياسياد افعال ميس سيد جيست « رويد» و «صد السكم عني عالم من (بذل) اورحفرت شيخ كه دالا بواب والتراجم ميد من بي وقد ليسط القسط لان الكلام في قرارات لفظ " هيت " فذكر تسع قرارات اربعة منها شاذة وخمسة معروفة، دقال صاحب لجل بعد ذكر اختلاف القرارات في طذا اللفظ: فالقرارات السبعية سبعة دهده كلها لغات في صده الكلمة وهي في كلما المغ فعل بمعن هلم الحاقيل وتعال اهدوالحديث احزج البخارى بنجوه، قاللمنذري -

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم قال الله البني اسرائيل ادخلوا الباب سجدُ اوقولوا حطة تخفر النفوريكم وخطايا كم واس الفطايل الله المن عام والتائية قرارة المن عام والتائية قرارة النائم والتائية قرارة المن عام والتائية قرارة الفع والتالثة للباقين دبذل )

والحديث اخرج البخارى وسلم والترمذى والنسائى من صديث مام بن منبعن الى هريرة رضى الشرتعالى عنه، قاللمنذرى عن عائشة وضى الله نقال عنه، قالله منذرى عن عائشة وضى الله وسلم نقال عنها قالت نزل الوحى على دسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم نقراً عليا المستق الدوسلم نقراً عنى مخففة ، يعنى فرضنا ميس داركي تخفيف كيسات ، اوراس كامق الله تشديد دام به، بذل مي به قراً ابن كيثر والوعم و "وفرضنا كاسات ميد الرار، والباقون بتخفيفها اله -

رادی عیسی بن میدنامدنی بین جن کالفت قالون سے ، اور دوسرے راوی ابوسعیدع قان بن سعیدم عرق شی بین جوکالقب ورش ہیں جوکالفت ورش ہیں جوکالفت المی المی میدنامدنی بین کی المی المی میں جوکالفت ورش ہیں جا کا المی المی میں المی میں المی میں المی میں المی المی میں المی المی میں المی

این عمربی ادریه وسی بین جوامام ابوعمروبصری کے بھی راوی بین۔ (ما خوذ از شرح سبعة قرادات مولفة قاری می الاسلام بانی بی

# اوّل كتاب الحمام

اس كتاب كى ما قبل سيمنا سبت اليكاب مقدمه ادرتم بيد سه آئنده جوكتاب اللباس آرم بهه اس كيلئ اسلام كه المبالا المركز على ما قبل سيمنا سبت الباس ادركز على المالا المركز على المالا المركز على المالا المركز على المر

كتاب للباس اوركتاب ليحوف مي مناسبت دكھي ہے ، سووہ ظاہر ہے اسليے كہروف اود الفاظ معانى كيلئے بمنزل اباس كے بين الباس كم بين فلما فرغ المصنف من احتسبى اللباس شرع فى الآخر –

عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم ينهى عن دخول الحمامات تعريف للرجال ان يدخلوها في المسازر-

یدروایت مختقرب، اسکے بعدوالی روایت مفصل ب، روایتیں دونوں حضرت عائشہ ہی سے مروی ہیں ، روایت مفصل میں دونیت مفصل میں دختل نسوق من اهل الشام علی عاشد رضی الله تعالیٰ عنها نقالت مم انتن ، فقلن من

اهلالشام، قالت: لعلكن من الكورة التى تدخل نساؤها الحمامات؟ قلن نعم الا-

مضمون حدیث ایم کهان کی بوته کچوشای توریس حضرت عائشه رضی انگرتعالی عند کے پاس آیک توانهوں نے پوچھاکہ مضمون حدیث الشرتعالی عندانے فرایا شاید مضمون حدیث الشرتعالی عندانے فرایا شاید تم شام کے اس بوجہاں کی توریس حمامات میں داخل ہوتی ہیں، بعنی غسل کے لئے۔ امہنوں نے کہا کہ جی بچھ ہے ، اس پراننہوں نے فرایا کہ بیس ہے کوئی توریت جو اس پراننہوں نے فرایا کہ بیس ہے کوئی توریت جو ایس بالم بین ہے کہ بیت اور ایسکے ایسے گھر کے علاوہ دومسری جگہ اپنے کپڑے آ ارسے مگریہ کہ وہ اس ستراور بردہ کوچاک کرتی ہے جو انٹرتعالی نے ایسے اور ایسکے درمیان انٹرتعالی نے جو بردہ اور رکاوط قائم کی ہے اس کووہ توری ہے درمیان قائم کی دومیان میں کو میں کرمیان تا کم کو بیتے اس کووہ توری ہے درمیان قائم کی ہے اس کووہ توری ہے درمیان تا کہ خوالے میں کو میں کرمیان کا میں کو میں کرمیان کی کرمیان کی کو میں کرمیان کا کم کو میں کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کورت کا کرمیان کی کرمیان کا کم کی کرمیان کو کو کو کرمیان کا کرمیان کو کرمیان کا کو کرمیان کی کرمیان کو کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کا کرمیان کی کرمیان کو کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کا کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کا کرمیان کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کرمیان کرمیان کی کرمیان کی کرمیان کے کرمیان کا کرمیان کرمیان

ادرباب کی بہلی دوایت کا مضمون یہ ہے کہ شروع میں آپ نے دخول حمام سے مطلقًا منع فرمایا تھا اسکے بعد صرف رجال کیلئے پر دہِ ادرلنٹ کِی کیسیا تھ داخل ہونیکی آپ نے اجازت دی۔

معلوم بواکم دوں کے تی بین ہی منسور خہد لیکن عور توں کے تی بیں باتی ہے بعض بڑے منہ وں بیں جمامات کے انتظامات ہوتے ہیں جس کاعرب میں دستورنہ تھا اسی لئے ایکے صدیث بن ارباب کہ محضوصی انٹر تعالی علیہ وآلہ دسلم نے ارشا د فرایا تھا: آنہا ستفتح مکھ دون العجم وستجدون نیہا بیوتا ریقال لہا الحسامات فلا بیذ فلنہا الرجال الابالاذر وامنعوها النساء الامریضة اونفساء کین آپ نے فرایاکہ مسلمان ارض تجم کونتے کریں گے اور

قالالمنذرى -

وبان ایسے مکانات اور عمارتیں پائیں گے جن کو جمامات کہاجا تہے، اس میں مرد بغیرازار کے ہرگر داخل نہ ہوں ، اورعور تول کو دہاں جات سے منع کرو الاید کہ وہ مریض ہویا حیض وفعاس والی ہو۔

اُن حمامات میں دینول شے اسلے ممنع کیا گیا کہ وہاں کمشف عورت اور بے پردگی ہوتی ہے ، نیز مردوں عور توں کا اختلاط ہو ہ حدیثا عاکشتہ رضی الشرتعالی عنہا اخرجہا التر مذی وابن ماجہ ، وحدیث عبدالشربن عمروضی الشریعا لی عنہا احرجہ ابن ماجہ ،

بإبالنهيعن التعري

عن يعلى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم راى رجيلا يغتسل بالبراز نصعل الهنبر فصمل الله واثنى عليه شوقال ان الله حيي ستين ير لفظ " حق " ايك يا ركم القه نبيس ب وه توحياة سے ماخوذ ہے اور یہ دویا ركے ساتھ حيا رسے ماخوذ ہے بروزن فعيل ، بمار سے نسخه ميراسي طرح ہے ، ليغتسل ، بالبراز " اور بعض ميں ہے نيئتسل بالبراز بلا ازار اور بعض ميں نيئتسل بالازار ہے۔

نه بھی بلکہ عام تقریرا درمیان کے انڈاز میں آپ تنبیہ فرماتے تھے ، چنا پنجریہاں بھی آپ نے ایسا ہی کیا کہ منر پر تشریف لے گئے اور خطبہ کے بعداس پرتنبیہ فرمائی اور فرمایا آپنے کہ مبیٹک انٹر تعالیٰ حیا دارا ورمشر میلے ہیں اور دوسرے سے بھی حیا اور پر دہ کویپ ند فرماتے ہیں، لیس جوشخص تم میں سے خسل کرہے تواس کویر دہ اختیار کرنیا چاہیئے ۔

.. بذل هجهود بين لكها مب كه أكر غسل لوگون كے سائن كرد با به دسترواجب بسے ادرا كر خلوت اور تنهائ ميں بهو اس وقت مستحب بيط ونقل عياض جواز الاختسال عيانا في الخلوة عند جما هيار علما رئي يث البخارى ان يوسى اغتساع يا نا وان ايوب كان في تسلى عيانا الهذاء كاذكركم البطهارة مين كان خير كان المان يفريان الغالط كاشفين عن عور تنها الحديث - والحديث الزجال نسان ، قال المنذرى _ ميں گذر جي كا دلائي النائي الفائل كاشفين عن عور تنها الحديث - والحديث الزجال نسان ، قال المنذرى _

جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه والروسلم وفخذى منكشفة فقال إما علمت ان الفخذ عورة؟

له اس تعری سے هصود بالذات وہ تعری ہے جوعندالعسل ہوا می لئے مصنف اس باب کو کمآب کی میں لاتے ہیں ہجائے کآب اللباس ، والٹر تعالی علم علی استحری سے مقصود بالذات وہ تعری ہے جوعندالعسل ہوا می لئے مصنف اس باب کو کمآب کی میں استحری ہے کہ مسئوں میں استحراب کی تصریح کے صافیہ میں مصودت کی صافیہ میں مصودت کی حالت میں مصودت کی میں استحباب کی تصریح کی ہے لیکن امام دوی فراتے ہیں الاصح الوجوب ۔

ائمُه اربعه کا مذہب یہی ہے اِن کے نزدیک نخذ صرفورت میں داخل ہے اس میں ظاہر یہ کا ختلاف ہے ان کے نزیک عورت کامصدات صرف مواتین ہیں بعنی قبل اور دہر، میسئلہ یعنی حالعورۃ میں اختلاف العلاء جلد ثانی ، باب جماع اثواب مایصلی فیر، میں گذرچیکا، دہاں یہ بھی گذرا ہے کہ امام مالک کا ایک تول بیہ ہے کہ فخذین صرعورت میں داخل بنیں۔

عن على رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوس لمولا تكشف فحذ اع ولا تنظر

الى فحذ هى ولاميت قال ابودائد: هذا الحديث فيد كارة -

بابفالتعري

یهان پرتغری سے مرادوہ برصنگی ہے جوبلاادادہ ہوجیساکہ صدبیث الباب سے معلوم ہور ہاہے جس کا مضمون بیہ ہے: مسودین مخرمہ رضی اللہ تعالیٰ عند فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ ایک بھاری پیتھرا مطاکر لیجار ہا تھا اتفاقا میری ننگی کھل گئی ہے نے فرمایا کہ این اکپڑا درست کر نفذ علیک توبک ولائمشواعراۃ ، والحدیث اخرچیسلم قال المنذری ۔

عن بهزيب حكيم عن بيدعن جدة رضي الله تعالى عند قال قلت يارسول الله إعرابيا ما نائد منها

له اتیان عورت سے مراد ہے تورت کے ساتھ تورت کا معالمہ کونا وھوالستر حدیث کی شرح یہ ہے سائل نے آپ سے موال کیا کہ بدن کا جوحعہ عرفا و شرفا عورت کہلا تاہے اوریس کا کمشف موجب تیا روعاد عجھاجا آ ہے کیا اس کا کچھ مصداییں ابھی ہے جس کا ترک مترجا کنڑ ہو؟ اس پرآ ہے سنے فرلیا ہنیں بلکہ اپنی پوری عورت کا مترکم ہراُ گیہ سے موائے اپنی بیوی اور مملوکہ یا ندی کے ۔

معلوم ہواکہ بدن کاجتنا حصہ صریورت میں دافل ہے اس کاکوئی بھی صصہ کھی تورت لینی مترسے ستنی بنیں ہے بلکہ سیھی کامتر حزوری ہے بجزان دو کے جنکا است تنارصریت میں مذکورہ (بیری اور بازی) مزید خور کے بعد صدیت شریف کی یہ تشریح کی گئی، لالحروا لمذہ ۔ ومات ذر؟ قال احفظ عورت کی، برن کا وہ محمد شک بیمین کے بعد بات بھین کی، عورات جمع ہے عورت کی، برن کا وہ محمد شک جھپا ناصروری ہے جس کو ہاری زبان میں متر کہتے ہیں توان صحابی نے آپ سے بیروال کیا کہ پورے ہی متر کو چھپا نا طروری ہے یا بعض کو چھوڑ بھی سکتے ہیں، آپ نے فرایا اپنے پورے ہی مشرکو چھپا و سرب سے مولئے ہوی اور باندی کے۔ والحدیث اخرے التر مذی والنسائی وابن ماجہ، قال المنذری۔

لاينظر الرجيل الى عربية الرجل ولا الهرأة الى عربية المراكة-

مشرح الحريث المحليم و دوسر مرد كاكهاسترند ديكها اداسي طرح عورت، ولا يفضى الدجل الى الدجل في توب الخ مشرح الحريث المسلم على من نظر كا علم مذكور تقاا دراسين من كاليك بطر مين دومر دبر مهزياس باس المديش جس سے بدن سے بدن مس بوتا ہے، اور السے می دوعور تیں ایک بطرا اوقد کر اسی طرح نہ لیٹیں، اسلے کہ جب ستر کو دیکھنا جائز بنیں تو اس کامس بطراتی اولی ناجا ترب اور فیس البدن بالبدن البدن المربدن کے اس مصد سے جو مشرین واضل ہے توسکروہ تحریم ہے ، اوراگر اس مصدمین ہے جو غیر مرتب تو مکروہ تنزیجی ہے، عدم خوف فقد کی صورت ہیں ورمذ دو اون میں مکروہ تحریمی ہے دبیل ابوا بالمساجد کے اخیرین ، مروا اولاد کم بالصلاق اذا بلغواسیعا ، میں گذر چکا ہے وفر قوا بینہم فی المضاجع ، اس کی شرح بھی دیکھی جائے مقام کے مناسب ہے،

والحديث اخرج مسكروالترمذى والنسائي وابن ماجه قال المنذرى

عن ابى هديرة رضى الله تعالى عند قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وألموسلم لا يفضين رجل الحديج له المراكة الى امرأة الا الى ولد او والد، قال ف ذكر للثالثة ننسية ، اويروالى صديت كى شرح ديك اوربعض لنخ بين اس سع يبلغ ب - آخركم الحام-

بستحيلالله التجنين التحيي

# اقلكتاب اللباس

كان رسول الله على الله تعالى عليه والدوسلم اذا استجد توياسما لا باسم اما تميصا أو عمامة تمريقول الله عد لك الحمد انت كسوتنيه اسألك من خيرة وغيرها منعله واعوذ بك من شركا وشروا صنعله قال ابون ضرق وكان اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم اذا لبس احدهم توبا عديد ا قيل له : تبلى و يخلف الله تعالى -

له ورية واسيس تين الغت بي عرية ، عُرية ، عُرية ، عُرية (بدل على وى) بدن كابرهند حصد

یعی جب آپ توب جدید زیب تن فرات تو تمیص یا عمامه جویمی کچه بواس کانام لیکر یه دعاد پڑھاکرتے تھے، اورابولفزه فواتے بیس کھی اید کرام و فن الشرتعالی عہٰم کا آپس میں میعمول تھاکہ جب ان میں سے کوئی نیا کپڑا پہنتا تواس کویہ دعار دیجاتی: بُنبی دیخلف الشرتعالی الشرکرے تواس کپڑے کہن میں کربرانا کرسے اور پیمؤسکے عوض الشرتعالیٰ دومراعطا کر ہے۔ اخر جالتر مذی والنسانی المسندمنہ قال لمنزری۔

تال: من اكل طعامًا تتم قال الحمد بلك الذي اطعمن هذا الطعام ورزقنيد من غيرجول مني ولا قسوة " غفرله ماتقدم مى ذنب ه وما تأخر ومن لبس توبا فقال الحمد بله الذى كسانى هذا التوب ورزقنيه من غين حول منى ولا قوية عفوله ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، يردو دعائي جو مذكور بس جن يل سے الك كها نے كے بعدی ہے اور دوسری کیٹرا پہننے کے وقت کی، ان دولؤں کے بار سے میں امیصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرمار سے میں کہ جو شخص اس دعار کویڑھھے گا اس کے اگلے تحصلے گذاہ معاف ہوجائیں گے، یہ بات تومشہورہے کے اس نوع کی روایا ت میں گذاہو ے مرادصغائر بین، بہال بھی بہی کہاجا ٹیگا، دوسری بات بہاں پر بذل میں پاکھی ہے کہ یہ روایت ترمزی اور ابن ماجہ ين سي مكران مين وماتا خور كالفظ بنيس بيت من كالمطلب يه بواكه كذر شدة كنا بون كالمعافي كاتو وعده ب آئندہ کے بارسے میں ہنیں، اور دوسری بات پہلھی ہےکہ اگر مان لیاجائے۔ وما تائخر کی زیادتی کو تو بھراس کا مطلب کیلہے اس میں ایک قول توبہ ہے کہ وہ گیاہ با وجود و قوع کے معاف کردیئے چامٹیں گے ، دومرا مطلب پیر کہ وہ آئندہ گنا ہو^ں سيصحفوظ ہوچلئے گاکہ ہئندہ اس سے گناہ کا وقوع ہی نہ ہوگا، یہ دو نوں احتمال شراح نے اہلَ بدر کے یارے میں جو حدیث مين آياسي اعملوا ماستئم فقد غفرت لكم وبال يرتكه بين بهذا بيبال بهي مين دونون احمال بوسكته بين وريزل بتوفيح مدیث سے جس میں گنا ہوں سے اتی زبر دست معانی کی بشارت ہے ایک بنایت مختصر سے عمل براس تعالی کے رجم و کرم کا امت محدیہ ریا ہے کراں ہونا معلوم ہور ہاہے،اس يس حفنوصلى الترتعالى عليه وآله وسلم مى كىشان مجويريت كو دخل بوگا، جس كى امت كو قدر دا في كربي ادراس فأره اعظانا والترتعالى الموفق_ باب فيمايك عي لمن لبس لو باجديدًا

پہنے باب میں وہ دعائیں مذکور کھیں جو خود کیٹر اپہننے والے کوپڑھن چاہیتے، اوراس باب میں وہ دعا جو دوسے کے لئے پڑھی جائے جب دہ نیا کیٹر ایپہنے جس کا ذکر پہلے باب میں بھی آج کا۔ ، تبلی ویخلف الٹر تعالیٰ ،، اور صدیث الیاب کامضمون یہ ہے کہ آپ کے پاس ایک مرتبہ کہیں سے بہت سے کیٹرے آئے جن میں ایک اوٹر ھنی بھی تھی آپ اس کو دیکھ کر فرلم نے لگے کہ اس کی زیادہ سنحی کون ہے بھر آپ نے خود ہی فرمایا کہ ام خالد کو بلاکرلاؤ، اس کو لایا گیا آپ نے دہ اسکواڑھادی

# بابماجاء فىالقميص

عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قالت كان احب النياب الى دسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم الله تعالى علية المرسلم كويطون بن قميص زياده بب ندكا .

قميص كوزياده بب ندموني كي وصلى البراء به نيان بندموني كي وجه يكهى به كاس كے اندراعضا را وربدن كا من كراس كے مقابل كے بين ازار اور درار، نيزاس وجه به كي كماس كے بينت ميں مهولت اور آزام زياده بسے اسليم كه ازار كو باندھنے كى صرورت بيش آتى به اور چادميل ماك كي بين اس كوسنے المال بين اس كوسنے كاف بين اس كر بين الله الله بينا بين الله بين

له اسميس چارلغت بين، سَسَمُ سَسَمَ اسْتَاه سِتَّاه، سَتَاه سَناه، سَسَنا سَنَا ريذل)

من اسماء بنت يزيد رضى الله تعالى عنها قالت كانت يَد كُم قِميص رسول الله صلى الله تعالى

استين كبال تك بون چاسيك كان كم يدركول الشرصلي التارتان عليه وآله وسلم. يه زياده واضح به بدنسبت الوداؤد كان كم يدركول الشرصلي التارتان عليه وآله وسلم. يه زياده واضح به بدنسبت الوداؤد كان الماري و يدركول الشرصلي التاريل به باين طوركه كم اجائت كماضافت بيا نيه به، الورسيوطي مقاة العسود بين المنت بين كماس هديث بين المن هيم كابريان بسح بس كواتي مقريين بهنت تقيم، اور وه قميص جم كواتي حضر بين بهنت تقيم، اور وه قميص جم كواتي حضر بين بهنت تقيم الايمان اورحض كواتي حضر بين بهنت تقيم، اور وه قميص جم كواتي حضر بين بهنت تقيم الايمان الايمان اورحض كواتي حضر بين المن كوافع كري بين المن كوافع كم بين المن كوافع كم من المناكم بين المن المناكم المناك

# باب مَاجاء في الاقبيه

أتبير جمع ب قباكي اس مين دولفت بين قبار (بالمد) اورقبا (بالقصر) يعن جوغه

له يركسي اورشارح نے نہيں لكھا بطا برحضرت نے يہ يا بى المطلق بناسے مستنبط فرمايا كہ ہميں ہے چلو، البية ان كے ترجيد ميں يہ مليّا ہے ، وعى في آ خرعرہ ، ادران كا آخر عمر بہت مرت كے بعد موا اسلنے كان كى دفات تكھے ميں ہوئى۔

توآپ نے فرایا دَطِی محدمة . که خوش بوگئے یا بنیں ممکن ہے یاستفہام ہو اور پھی احتمال ہے کہ خبر ہو۔ یا یہ قول محزمہ کا ہے وہ کہ مرکب وہ کہ دہے ہیں گراب تو بیں خوش ہوگیا،

يه روايت بخارى مين دراتففيل سے ب اور مختلف الفاظ سے متعدد جگہ ابوا النخس ميں اسطرح ب :

ان النبى صلى الله تعالى عليه وألد وسلم اهديت له اقبية من ديباج مزورة بالذهب فقسمها في ناس من العجابه اوراسك المخريس به وكان في خلقة مشدة ، داوى نه جو اور يجراك و يخارت الديم المحالية و يحارت المحالية و يحارت المحالية و يحارت المحالة و يحارت المحالة و يحارت المحالة و يحالت المحروض لم يفي يحالت المن كي بارسان المحروض المنظم المارة و المرابية و المرابية و يحارا المحالة و يحال المنظم كي دولت كده برجانا، يعنى السكامنشاء به يحار المسامة و يحال المنظم كي دولت كده برجانا، يعنى السكامنشاء به يحار المسامة المحالة و يحال المنظم كي دولت كده برجانا المعلم بي المدالة و يحال المنظم بي المدالة و يحال المنظم بي المحمد و يحدون المربع ، سائب من يزيد و يحدون المربع ، سائب بين يدوني المربع المربع ، سائب بين يدوني المربع ، سائب المربع المربع ، سائب المربع ، سائب المربع ، سائب المربع ، سائب ال

#### بابفىلسالشهرة

من لبس تؤب شهرة البدرالله يوم القيامة تؤبامك ، تحريك من النان

یعیٰ جوشخص شہرت کے لئے کپڑا بہنے یا توعمدہ لبطور تفاخرکے یا بہت سادہ اظہار زھدکے لئے، توالشرنعالیٰ اسس کو برور قیامت ایسا ہی کپڑا بہنائیں گئے ،اور بھراس کپڑے میں آگ لگادی جائیگی، والحدیث اخرج النسائی وابن ماجہ، قال المنذری۔

عن ابن عمدون الله تعانی عنهما قال قال وسول الله صلی الله تعالی علیه والدوسلون تشهد بقق فه و مهم مهم این منتاب منتاب اختیار کرد با ہے ۔ یعنی جو تحق میں منتاب اختیار کرد با ہے ۔ کفار وفساق میں سے ہوں ، پس استی فسی کا نماران ہی ہیں ہوگا باعتبارا تم اور خیر دو نوں کے ، بعنی عن دائل و

اس سے علیم ہواکھ ملحار کے لیاس اختیار کرنے میں بھی فائدہ اور خیرہ بہتر طیکہ تباع کی نیت سے ہی شہرت اور لوگوں کو دھو کہ میں رکھنامقھودنہ ہو، جیسا کہ کہتے ہیں کہ حضرت موسی علی نبینا وعلیالصلاۃ والسلام کے مقابلہ میں جوسا حرآئے تھے وہ ای جیسے لباس میں ہے تھے جو حضرت موسی علیالت لام کا تھا، تواس مشابہت ہی کے طفیل میں اللہ تعالیٰ نے ان کو بدایت شے نواز دیا تھا۔

له اسکے بارسیس ایک اورنکتہ بھی لکھتے ہیں وہ بدکہ وہ ساسر جونکہ اپنے نن کے ماہر تھے وہ بچھ گئے کہ موسی بلیات لام نے جو کچھ کیا ہے وہ سح کے تبیاسے نہیں ہے اسلے کا سمیں قلب ما ہمیت ہوگیا تھا اور را حریکے سحرسے قلب ما حدیث نہیں ہو تا بلکہ مرف ظاہری صورت برلتی ہے۔ والٹریہ ری من پیٹاء الی صراط سنقیم۔ لباس کے ختیار کرنے میں ضابطہ کے بیاس کیسا پہناچاہتے اس کا قاعدہ ہم نے اپنے بعض اساتذہ رحمہ الله تعالیٰ سے میں سے اس کے متحب لباس کی مرح یا مذمت حدیث شریف میں مضوص ہے اس میں تو اس کا اعتبار ہوگا اسکے علادہ میں یہ ہے کہ جس زمانہ کے صلحار کا ہولیاس ہواس کو اختیار کرنا چاہئے، و ذلک لامذ قال الله تعالیٰ واقعہ سیسیا میں اناف التی ...

باب في لبسل لصوف والشعر

صوف یعنی اون اور بھیروغیرہ کے بال، اور شعر بکری وغیرہ کے بال ۔

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت خرج دسول الله صلى الله تعالى عليه والد وسلم وعليه موط مُرحَّل الإ جعزت عائشة زماتى بين أيك روز آپ گهرسته بحظ جبكه آپ ايسى چادر مين لميوس تقيم سيس رحال ابل كي تصاوير تقي وروه چا درسياه بالول كي تقي، يعن سياه كمبل -

ا وراس میں کوئی اشکال بہیں کیونکہ یہ تھا ویرغیر ذی ردح کی تھیں، اس حدیث سے آپ کے سیاہ کمبل اور صنے کا بخوت ہوا، ویسے آپ سے دوسرے الوان کے کیڑے بہنزا بھی بنا بھی بنا ہے بیا اگر اللہ الگے روایات میں آر ہاہے، سیاہ کمبل کی کوئی تخصیص بہنیں ہے لیکن عوام میں اس لفظ کی شہرت ہے آپ کے بارسے میں ، کالی کملی والے ، سو ہوسکہ اسے اس کا کوئی فاص سبب ہواور کسی خاص وقت میں آپ سیاہ کمبل میں ہوں، سوچنے سے میراذ ہن اس واقعہ کی طرف گیا جس کو آیت مباحلہ کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے، تعنی یہ آیت ، قبل تعالی اسدے ابناء ناوا بناء کے ونساء ناوینساء کے وانفسناوا نفسکھ شدھ مندی فنحدل لعنہ اللہ علی الکا ذرین ۔

آپ کے اوا دہ میا صلہ بہر اسمادی کی روایت میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی۔ دعا رسول الشرصلی الشر تعالیٰ علیہ آلہولم ایک کے اور کی من کر من کا کرنے کا تاکن کے ساتھ ایک کا کرنے کا تاکن کی مناز کا اور آپ اپنے گھرسے نکلے جبکہ آپ کے اوپرسیاہ کمیل تھا، وعلیہ صلی الله معولا راصلی، اس آیت پرآپ نے نفساری نجران کے سب الله علی ملی تھا، وعلیہ صلی الله علی اور من سلی اور آپ اپنے گھرسے نکلے جبکہ آپ کے اوپرسیاہ کمیل تھا، وعلیہ صلی الله تعالیٰ علی اور آپ اپنے گھرسے نکلے جبکہ آپ کے اوپرسیاہ کمیل تھا، وعلیہ صلی اور آپ کے پیچھے حضرت میں کہا تھ بھوا اور آپ کے پیچھے حضرت میں کہا اور آپ کے پیچھے حضرت فاظم کھیں اور ان کے پیچھے حضرت علی بخوان کے ایک باور می نے جب یمنظر دیکھا تو اس نے اپنے لوگوں سے خطاب کر کے کہا ، ان لادی وجو ھا لود عت الله ان ویور کے بیا ہوں کہ انداز اللہ بھا، فلا تبا ھلوا فتہ لکوا، ولا تب علی وجہ الادض فصواف الی ہو کہ انداز کی مسل ہو ان کہ ہو کہ انداز کے مسابلہ کی متر دہی، یم فصل واقعہ اور وکے ذیل برقیامت تک کوئی نفرانی باتی مار سے گا، چنا نچے اس کے بعدان لوگوں کی دائے مبابلہ کی متر دہی، یم فصل واقعہ اور وکے ذیل برقیامت تک کوئی نفرانی باتی مار سے گا، چنا نچے اس کے بعدان لوگوں کی دائے مبابلہ کی متر دہی، یم فصل واقعہ ہے آگے تک، تواس فاصموت و برتا ہے سے ان کی میں تھے، والی میں تھے، والی میں تھے والی میں تھی والے نوجہ سے میں انگری میں تھی والے دیں ان اور میں انٹر وجو کی در ان اور میں انٹر وجو کی ان کے میا کہ کی ان کوئی تو ان کوئی انٹر وجو کی ان کی ان کی کوئی میں تھی والے دیں ان کوئی تو ان کوئی در ان کوئی در ان کوئی ان کوئی در کوئی در ان کوئی در ان کوئی در کوئی در کوئی در ان کوئی در کوئی کوئی در ک

آستکسیت رسول الله صلی الله تعالی علیہ والدوسلو فیکسیانی خیستیں فلقد رأیتی وا نا اکسی اصحابی . عتبة بن عبدلمی رضی الله تعالی عنه فراتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ آپ سے پہننے کے لئے کپڑا طلب کیاتو آپ نے مجھے عمولی کران کے دوکپڑے پہنا دیئے ، توان کو پہننے کے بعد میں اپنے آپ کود کھٹا تھا کہ میں اپنے ساتھیوں میں سب سے اچھے لہاس والا ہوں ۔ کیونکہ اوروں کے پاس لیسے بھی نہ تھے ، اس سے اس زمار نہی نا داری اوراصتیاح کی صالت کی طرف انشارہ ہے ۔

حسبتَ ان ربیدنادی النسان، حفرت ابورره فرماتے بین کہ مجھ سے میرے والدابو موئی استعری رکھنی الله تعالیٰ عند نے فرایا کہ اسے میرسے بیٹے اگر توہم کو حضورصلی اسٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کے زمانہ میں دیکھتا کہ جب ہمارے کیٹرسے بارش میں تربہ جاتے تھے (تواس وقت ہیں ہمارے کیٹر وں میں سے جو بواتی تھی) تواس کو بھٹر کی بو بھتا،

بھٹر کی اون تو بہت عمدہ ہو سکتی ہے اگراس کو آج کل کی طرح مشین ف سے تیار کیجائے، پینانچہ پشمید ہو ہاص قسم کی اون ہوتی ہے اس کی چادر کئی کئی ہزار میں آتی ہے ، مگر اس زمانہ میں اون بہت گھٹیا اور معمولی درجہ کی ہوتی تھی ، لوگ خودہی اینے گھروں میں اس کو دھوکر اس کاکٹر ابن لیستے تھے، والحدیث اخرج الترمذی وابن ماجہ ، قال المنذری ۔

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنهما ان ملك ذى يزي اهدى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم حلة الخ

اس کا غیمسلموں کا بریق بول فرمانا کے حفرت انس رضی اللہ تعالیٰ عندسے روایت ہے کہ قبیلہ حمیر کا بادشاہ جس کا نام ذی یون ایک کا غیمسلموں کا بریق بول اس نے حضوراً قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلمی خدمت میں ایک جوڑا ہدیتہ بھیجا جس کواس نے تندیس اونٹی اونٹینوں کے بدلہ میں خرید ان رواس کے بعد والی روایت میں بیسے کہ ایپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے بھی ایک جوڑا بیس سے زائد اونٹینوں کے بدلہ میں خرید رویزن کے پاس ہدیتہ بھیجا۔ کتاب الخراج کے اوا خریدں ایک باب گذرا ہے مباب فی الله ام بقیل صدایا المشرکین ہیں کے آخر میں ایک مدیث یہ گذری

ب .. نهیتُ عن ذید المشرکین، و ہاں پر الدرالنضود ، میں پر دوایت اوراس جیسی اور روایات کا حوالہ گذر جیکا ہے فارجع الب دوشنت ۔

عن ابى بردة قال دخلت على عائشة رضى الله تعانى عنها فاخرجت الينا ازار اغليظاً مما يصنع بالين ساء من التي يسمونها الملتدة الخد

مكتبده كاليك تفسيررتعدسك كأى بعديني بيوندكاد اوردومرى تفسيظيظ سے كاكئ ب، يعن موٹے كيرسے كاكھ اس

(گدڑیا) یا ہوسکتاہے اس کاموٹا ہونا اسی وجسے ہوکہ اس میں بیونداور جوڑ گئے ہوئے تھے۔

والحديث اخرجالبخاري مسلم والترمذي وابن ماجه والإلمنذري

بابماجاءفىالخز

خزی تفییریسی قدراختلاف سے، ایک قول پہسے کہ خز دہ کیط اسے جوابریشم اوراون سے بناگیا ہی بینی خالص تریر مذہو، ابریشم قراصل حریرہو نہ ہو، اورابن العربی فراتے ہیں کہ خزوہ کیط اسے جس کا سری یا کھر کوئی ساایک حریرہو اور دوسرا غیر حریرہ اور بعض کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کاس کا اطلاق خالص حریر برچھی ہوتا ہے، اور ایک قول اس لفظ کی اصل کے بارسے میں یہ ہے کہ خزوجہ کی خزو کہتے ہیں مزخرگوش کو (ذکر الارنب) اور خزاس کی اون کو، وهو فی خایت بارسے میں یہ ہے کہ خزوجہ کو خریر اور غیر حریر دونوں سے بناگیا ہمو، خالف حریر جو کھڑا قرالارنب سے بناگیا ہمو، خالف حریر جو کھڑا قرالارنب سے بناگیا ہمو۔

اس كے بعدجاننا چاہئے كرخز كے بادسے ميں دوايات مدين جى مختلف ميں، بعض سے اس كا جواز معلوم ہوتا ہے جيسا كاس

باب کی صدیث اول میں اور لعض مسے حرمت جیساکاسی باب کی صدیث نانی سے معلوم ہور ہاہے۔

باب کی بہلی صیب کامضمون بہت سعدب عمان رضی الفرتعالی عنه کی صدیت ہے وہ کہتے ہیں دائیت رجلاً ببخاری علی بندا بیضا مطیب میں میں میں الفرند بیضاء علیہ عمامة خوسود ۱ء الا کے میں نے بخارا میں ایک شخص کو دیکھا جوسفید خجری برسوار تھا جس کے سربرسیاہ رنگ کا خرکا عمامہ تھا ، اس شخص نے یہ کہا کہ میر عمامہ مجھ کو حضورا قدس صلی اللہ تعالی علیہ والدوسلم کا عطیہ ہے ۔

دوسرى صيت الوعام صحالي مي مي ميرسي: انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم مقول ليكون

من امتی اقوام یستحلون التخرو الحریر و ذکر کلامًا - قالی به مستخ منهم أخرین قرد آه و خنازیر الی یوم القیامة ، که آپ نے فرایا کومیری امرت میں کچھ لاگ ایسے ضرور ہوں گے جو خزاور حریر کو طلال قرار دیں گے (یعن عملاً یا عملاً واعتقادًا دونوں) ان کے بارے میں آپ نے فرایا کہ ان لاگوں میں سے بعض کی صورتیں مسنح کردی جامیس گی، قردہ اور خناز برکی شکل میں ہمیشہ کے لئے ۔

اس دوسری حدیث میں سندکے اندرایک لفظ آیاہے ، حدثنی ابوعامر او ابومالك ولالله يده التو ما كذبنی اس دوسری حدیث اس طرح وہاں كہتے ہیں جہاں مبالغہ فی القسم تقصود ہوفنی الحاسشیة : ای كیمین بلغت فی اقصی درجات التو ثق اص اس كاتر جمہ سمجھئے: مكر رقم كھاكركہ تا ہوں ۔

اس است مرسخ کا بروت اس صیت یکی معلوم بورباید کاس است میں اخرزاند میں سنخ داقع بوگا،اس پر کلام کی اس است میں اخرزاند میں سنخ کا بروت الله صورت الله صورت الله صورت الله صورت الله صورت الله میں است میں اللہ میں ال

صورتاحهار کے ذیل میں۔

ان دو حدیثون میں اختلاف ظاہرہ کہ ایک سے لیس خرکا جواز اور دوسری سے حرمت تابت ہوری ہے، ابدا دُد کے بعض شخص میں سے خوال ابدا دُد کے بعض شخص میں سے قال ابدادُد: وعشرون نفسا مل صحاب سول الشرصلي الشرتعالیٰ علید آلدولم الله الدولم المنظم النس

والبرارين عازبيضى الشرتعالي عبنهم

کے میچے یہی ہے کہ یہ نفظ خا ڈمیچہ اور ذائم بچر کمیسا تھ ہے جیسا کہ ترجمۃ الباب میں ہے ، اور بعض نے اس کو حام ہملہ اور دار مہم کہ کیسا تھ صبط کیا ہے یعی حرواصلہ جرح وصوا لفرج ، یردیوان یکٹرفیہم الزنافی الفرج (ذال) کیڑے کے اندر دوطرے کے دھاگے ہوتے ہیں پہلے طولاً جس کوسکدی لیعنی تاناکہتے ہیں اور دوسرا کچہ جوعرضا ہوتا ہے بیا، وھوالاً ل وعلیہ مدارالحرمتہ ،چنا نچہ ایک باب کے بعد اُر ہاہے باب ارضصتہ فی العلم وخیطالح پر جس میں یہ حدیث آرہی ہے عن اب عباس رضی دنٹر تعالیٰ عنہا انما نہی رسول انٹرصلی انٹر تعالیٰ علیہ والہ رسل عن انتوب المصمت من کے بر فاما العکم من کے بر وسدی التوب فلا باس بہ، الی بیٹ الاول احر جالتر ندی والنسائی، والثانی احر جالبخاری تعلیقًا، قال المنذری ۔

#### باب ماجاء فى ليسل لحرير

ماحبین کے نزدیک حرب میں آدیو فالص جائز ہے، امام صاحب کے نز دیک فالص جائز نہیں، البتہ مخلوط جائز ہے لیعی جس صاحبین کے نزدیک حرب میں ان میں سازار ازاج یہ میں ان میں ان میں

كاتانايا باناحرير مواور دوسراغير حريريه

ایک مسئله بیمان پراور به کین تبس لحریر لعذر کسی عذر مشلاً خارش وغیره کی دجه سے بس حریراس کاباب آگے مستقل آرہا ہے۔ ایک مسئله بیمان پراور بسے یعنی افر اش لیح بر للرجال ہود، میں باب فی الحریر النساد کے ذیل میں مذکور بسے اللہ میں مدین الدرالمنظود حلد تاتی، باب اذاکا لوا ثلاثة کیف بقومون میں مدین انس! فقرت الی حصیر لناقد اسودی طول لبث ، کی شرح میں گذر جیکا

عن عبد الله بن عهورض الله تعالى عنهماان عموين الخطاب رآى حلة سيراء عند باب لمسجد تباع الو يرمديث اوراس بركلام كم بالصمّلاة باب للبس للجعة مين كذريكا، فارجع اليرلوشيّت ـ

والحديث اخرج البخاري وسلم والنسائي قاله لمنذرى _

عن ابى عتمان النهدى قال كتب عمورضى الله تعالى عند الى عتبة بن فوقد ان النبى صلى الله تعالى علي

والدوسلمنهى عن الحدير الاماكات هكذا وهكذا، اصبعين وثلاثة واربعة ـ

له ونى الابواب والتراجم صنك وهذا التفعيل اى التفريق بين السدى واللجمة عندنا الحنفية ، والمالجهور فالبحرة عندهم للغلبة ، قال المونق : فاما المنسوج من الحرير وغيره كتوب شهوج من قطن وابرليسم اوقطن وكمّان فالحكم للاغلب منها للان الاول مستهلك فيه : وفيرايضا : والما ذا استويا فنى متحريم واباحة وجهان ، وهذا ندم ب الشّافعي الم مختصرًا -

اس دین اطراف توبین جیسے مردول کے لئے تو یک کا بقد رجاد انگشت کے جواز معلوم ہورہا ہے، اس جادا نگشت سے مرادیہ بنے کہ سنجاف یعنی اطراف توبین جیسے گریبان اور کف اور آگے بیچھے جاک کے سرے میں جائز ہے بخاری میں ہے اس میں حفیہ اور مستقل باب آرہا ہے اس میں حفیہ اورشافعیہ کا تیم اعلمانا اندہ یعنی الاعلام ، اور باب ارزخت تی العلم وخیط الحریم کا آگے مستقل باب آرہا ہے اس میں حفیہ اورشافعیہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ چارانگشت کے بقدر جائز ہے جیساکہ ابوداؤ دکی اس روایت میں تھرتے ہے ،مگر اس میں اشکال یہ ہے کہ صحیحین کی روایت کے الفاظ تو یہ ہیں : نھی عن الحدیو الاهکذا واشار باصبعید اللتین تلیان الابھام ، اور دومری روایت میں ہے ، ولم یعرض روایت میں ہے ، ولم یعرض دوایک شیخ میں جس سے بطام مقدار جواز صرف دوانگشت معلوم ہورہی ہے ، ولم یعرض لہ نی الب ذل ، فتا الم بنہ والحدیث اخرج البخاری وسلم والنسائی وابن ما جربخوہ، قال المنذری۔ .

#### بابسكرهه

اس باسے مصنف کی غرض بظاہر سے کہ گذرت تہ باب کی حدیث سے مردوں کے حق میں تیں چاد انگشت کے بقدر حریر کا جواز ثابت ہورہ ہے۔ کہ گذرت نہ باب میں بعض السبی روایات لاتے ہیں جن سے چارانگشت کے بقدر کا بھی جواز معلوم بنیں ہورہا ہے، لیکن اس بنی کو کراست تنزیم ہر مجول کیا جائیگا۔

عن على رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم نهى عن لبس القسى وعس

لبس المعصفروعن تحنتم الذهب وعن القراءة في الركوع ـ

مشرح الحريث البهان پرمقصود بالذكرمصنف كوه بيث كا جزءا ول هے، قسى، منسوب بية سَن كاطرف جومهر بين ايک مشرح الحريث المبارات الم المرائي المبارات المرائي المبارات المرائي المبارات المرائي المبارات المرائي المبارات المرائي كالبس معصفو بين المتحاف سيه جنفيه جنابله كے نزديك مكروه سي، امام شافعى كے نزديك مباح ہے (المالب بي فالنه رنح الكواحة) اور امام مالك سے مردی ہے معصفر مقدم كى كوامت بين شديد، اور تختم ذہب كى بنى ائمدار بعد كے درميان متفق عليه ہے اس بين بعض مداف كا اختلاف بوج كا ہے۔

والحديث اخرج مسلم والترمذي والنسائي وابن اجمطولا ومختقرا ، قالد لمنذرى -

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنهما ان ملك الروم اهدى الى النبى صلى الله تعالى عليه والدويسلم

مُسْتَقَدُّ من سندس فلبسها الإ-

لے کنجا ف بالفتی، فاری میں ،سِنجاف بھراول ، حاشیہ گوٹ جو کیڑوں کے کنارے زیبا کٹش کیلئے لگاتے ہیں د نوراللغانت ) سے دیکن ان یقال بگوٹ کیٹرسکے دونوں طرف ہوتی ہے کہ آب کی روایت ہیں مجودع طرفین ندکورہے اور پچیس کی دوایت میں ایک جانب مرادہے فلیسٹل 17

روم کے بادشاہ نے آپ کی خدمت میں ایک اوستیں جسکے کف وغیرہ حربر کے بتھے ،بطور ہدیر کے بھیجا بمندس کیتے ہیں باریک حربر کو۔ من سنرس کامطلب ہے ای مکفّفہ من سندس . وریز پوستین توحرپر کی بہنیں ہوتی ، رادی کہتا ہے کہ آپ نے اس پوستین لوزیب تن ذمایا گویا که میں اس کی آستینوں کو اس وقت دیکھ رہا ہوں حرکت کرتے ہوئے ، پوستین کی اُستین ذرا دراز ہوتی مرتبراس کومین کرحضرت جعفر کے پاس تھیجد ما امہوں نے اس کوخود بہن لیا اور مین کر حب آپ کی عبلس میں صاحب ہوئے تو آیا نے فرایا کہ میں نے تم کوراسلے بنیں دی تھی کہ خود بین ، پھر آیا کے فرانے پر ابنوں نے س کو نجاستی ستارہ حستندرضى الشرتعالى عندكو بجيجيريا اس سي علوم بواكه اس كايبننا ناجائزيز تحابك إسك كدده متابان لباس مقاز برك خلاف _ عصفرولا البس القبيص المكفف بالحديد أريوان الك يهولدار درخت يمى ہوّناہے اورسرخ رنگ کو بھی کہتے ہیں ایسے ہی مشرخ کیڑے ہیں کا اطلاق ہوّناہے ، بہاں براس سے مراد ^ہ المیترۃ انجرارہے جس کا ذکر روایات میں مکترت اتا ہے، بعنی مرخ گدی جس کوزین کے ادیر بھاتے ہیں (مرخ زین پوش) آپ فرارہے ہیں کہ میں اس پرسوار نہیں ہوتا ، یا توسٹرخ رنگ کی وجہ سے، یااس وجہ سے کہ وہ اکثر رنشی ہوتی ہے ، اور قمیص مکفف باکح بر کان پہنن يتنز ها تقا ورندوه جائزي بترطيك وارانكشت سي ذائد نداو، باقى مديث كامطلب ظابر س نى الهديثي بن شفى قال خرجت إناوصاحب لى يكنى إباعامراني-ین کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں اورمیرا ایک ساتھی جس کی کنیت الوعام ہے گھرسے بکلے تاکہ بہت المقدّ ميں جاکرنماز پڑھیں اور وہاں کا قاص بعنی واعظ اور مقرر قبیلۂ از د کا ایک شخص تھاجس کی کمنیت اپور محانہ تھی جوکھ جابرمیں سے تھا، ابوصین کہتے ہیں کہ بیت المقدس سیخنے میں میراساتھی بچھ پرسبقت لے گیا اور کیسی وجرسے پیچھے رمكة اس وقت تك ال كابيان ختم بوج كاتها ) يحريس ببنيا اورأيي ساتقي كي برابرير يو چهاکه تم نے ابور سے امام کا وعظ سنا تھا؟ میں نے کہا تہیں ، اس نے کہا کہ میں نے کی عادت ہوتی ہے کہ بڑی عرکی ہوجانے کے بعدایتے دانتی کے اطراف کو باریک کرتی بیں تاکہ وہ نوعمراور کم عرمعوم ہوں، باریک کرنے والی کو وائٹرہ، اورجس کے باریک کئے جائیں اس کو موشورہ کہتے ہیں اور وشم سے س کو گوندنا کہتے ہیں، بدن کے برکِسی بادیک سلائی وغیرہ سے نیٹا نات اور بھول بناکراس میں نیل یا سرمہ وغیرہ بھردیتی ہیں، ا ورنت ہے سے بعنی سفید ریاڈاٹر ہی سے، اور بیکہ ایک آدی دوسرے آدی کے یاس بغرشعار اور سنگ کے لیعے، اوراگر دونوں ایسے

اپنے کی وں میں سور ہوں اور پھر ایک شتر کے جادر اور ھر کرلی طبح ایک تو اس کا توجواز ہے اگر فوف فتہ نہ ہو، اور ایس ہی عورت کے بارسے میں بھی فرمایا ، اور یہ کوئی شخص مجمدوں کی طرح کی واس کے نیچے کوئی رہنے کی بارسے میں بھی فرمایا ، اور یہ کوئی شخص مجمدوں کی طرح کی طرح کے اور دوشرے کے مال کو بغراجازت لیسے سے ، اور چینے وغرہ کی کھال برسوار ہونے سے کا ندھے برایشن کا دومال ڈال کر چلے ، اور دوشرے کے مال کو بغراجازت لیسے سے ، اور چینے کی کھال زمین بر بچھا کو اس برسوار ہونا لائم میں ذی الجبابرہ ، یہ مشکرین کی شان ہے اور انگو کھی بہنے سے نام آدی کے لئے مگرکسی عہدہ دار کے لئے ، جیسے فتی وقاضی جن کوم ہرلگانے کی مشکرین کی شان ہے اور انگو کھی بہنے سے نام آدی کے لئے مگرکسی عہدہ دار کے لئے ، جیسے فتی وقاضی جن کوم ہرلگانے کی مورت بط تی سے ،

جلود نمور پر بروار ہونیکی ممانعت کے مختلف اسباب ہوسکتے ہیں یا توزینت وضیلام، اور حضرت امام شافعی کے نزدیک منع کی وجہ رہے ہے ہوئکتی ہے کہ ان کے نزدیک ان جا نوروں کے بال ناپاک ہمتے ہیں اور دباغت سے پاک بھی نہیں ہوتے ، ال

بخلان الحنفية فان عندهم شعرالميتة وعظمها طاهر

لبس فاتم كابوال المحمستقل أرب بيس والحديث اخرج النسائي وابن ماجرة الللندرى -

عن على صنى الله تعالى عنداند قال نهى عن ميا شوالارجوان، مياشره ميشره كى جمع اور ارجوان سرخ رنگ اسكو اردوس ارگوانى رنگ بولتے بيں يعن زين كے اوپر بجھلنے كى مرخ گدى، اور منع يا تواسراف كى وجه سے يا حرير كى وجه سے، نيزرنگ كوجى اس ميں دخل ہے كہ وہ مرخ ہوتى ہے، چنانچ اگلى روايت ميں ہے الميثرة الحرار۔

عن عائشة رضى الله تعالى عنها الدريسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم وصلى في خميصة لها اعلام فن ظرالى اعلامها الخه يرصيت كمّا بالصلاة مين بابالنظر في العسّلاة "مين گذر حكي - والحديث اخرج لبخارى وسلم والنسائي وابن ماج، قال لمنذرى -

## بابالرخصةفى العلم وخيط الحربي

رأیت ابن عصر مضی الله تعالی عنه هافی السوقی اشتری نوبا شامیا فرای فید فیطا احد و فرد ا آن اسرخ دها که شرح الی بین ایک مرتبر حفرت ابن عمر منی الله تعالی عنها نے بازار سے ایک شامی پر الرجب اسکے اندر سرخ دها کے مسی حین دلیتم کے تواس کو انہوں نے والیس کردیا، ابوع کہتے ہیں دراوی حدیث بو حضرت اسماد رضی الله عنها کے مولی تقے کہ میں حضرت اسماد کے پیاس گیا اور ان سے اس بات کا ذکر کیا تو انہوں نے ایک لونٹری سے کہا کہ وہ جو اندر حضورا قدس صلی الله رتعالی علیہ والد دسم کی جب درون مول کہ تعدید والد میں دانفر جب بین بالد بیا ہے، تو وہ ایک ایسا اونی جب نکال کرلائی جسکے گریبان اور کف اور ایک جیجے درون ماک کے سرسے میں دلیتم کی کوش تھی۔

طیالسة جمع به طیکسان کی الکسارالغلیظ امولی او نی چادر جیب یعی گریبان فرجین شنیه وج کابس کا ترجم به نے چاک کیا ہے جوبعض بھی ہوتے ہیں جو آگے اور بیچے نیچے کی جانب ہی بعض بھی تو وہ ہوتے ہیں جو آگے سے سارے کھلے ہوتے ہیں اور بعض الیسے ہوتے ہیں جو آگے سے سارے کھلے نہیں ہوتے بیل اور بعض الیسے ہوتے ہیں ویزاور کوئے تم کے حریر کو ویر کھیے کہ جسے کمخواب کہتے ہیں ۔ اس مدیت سے مغلوم ہواکہ اگر کہ طرے میں ریشنی دھاری یا اس کے حواشی پر ریش کی ام ہوا ہوتو وہ مردول کیلئے جائز ہے کمانی ترجمۃ الباب ۔ ممکن ہے حضرت ابن عمرضی الشرقعالی عنها کو ____ یمسئل معلوم نہ ہواسی کئے حضرت اسان وابن ماجہ خوم مختصر اللائد ذری ۔ اللائد دری ۔ والی پیث ان خرج سلم دالنسانی وابن ماجہ خوم مختصر اللائد دری ۔

سن ابن عباس رضى: الله تعالى عنهما قال انمانهى رسول، الله صلى الله تعالى عليه والموسلم عن الثوب

لهُصْمَت من الحدير فاما العُكُون الحدير وسَدى الثوب فلا باس بله ـ

یه صیت اوراس کی مشرح «باب اجار فی الخز» میں گذر یکی رحدیث حنفیہ بے مسلک کے کوافق ہے۔

## بإبماجاء فىلبس الحريرلعذر

عن التي رضي الله تعانى عند قال رخص رسول الله صلى الله تعانى عليه وله وسلم لعبد الرحمن بن عوف

شرح الحديث وفهم مردول كيلي تبس حريمي عند كيوجه سه فارش يا جور دغيره برهانيكي وجسي كيونكم حريري جول نبيل بدايوتي شرح الحديث وفهم مي مسلم مختلف فيهدي بيوزعن الشاقعي هرح بالنووي، وهواصح روايتي احدو ديكره عندما لك على منفية روايتان ـ

### باب فى الحرير للنساء

ا ام بخاری نے بھی پرترجہ قائم کیا ہے لیکن اس میں کوئی مرفوع حدمیث الیی ذکر تہیں کی جواس مسئلہ میں نسباد سے علق ا نفيًا يا اتباتًا، اس يرها فظ فرمات بين بكُنه لم يتبت عنده الحديثان المشهوران في تخصيص لهني بالرجال صريحًا، فاكتفى بما يدل على ذلک، بھراس کے بعدحا فنط نے ایک حدیث حضرت علی هی اللہ تعالی عنه کی جوبیہاں ابوداؤد میں مذکورہے اور دوسری حدیث حضرت الوموسى استعرى وضى الشرتعالي عنه كي ذكركي ، الابواب والتراجم ميس بيه . قلت ولفظ عندالتريذي عن إلى موسى الاستعرى ان رسول الشرصلى الشرتعالي عليه وآله وسلم قال حرم لباس كحرمير والذهب على ذكورامتي واحل لاناتهم، ثم قال الترمذي: وفي البابعن عروعلى - الى أخرماذكر يجمهو ينكمار اورائم اربعه كامسلك ميى سي جوان احاديث سية تابت بور باسي ، البته اس مي بعض صحابه جیسے عبداللہ بن عمرا در عبداللہ بن زبیر سے اختگاف مردی ہے ، چنا بخیرها فظ فرماتے ہیں مباب کو سرللنسار و لعلم افردہ بالذكر لوجود الخلاف فيه في السلف كما تقديمت الابتارة اليه في باب لبس الحريراه من الابواب والتراجم ، حضرت ابن عمرا درعبدالشر بن زبیروشی الله تعالی عنهم ان دونوں کی روایت عدم جواز کی نسان میں مذکور سے حس پرام ہوں نے بات وائم کیاہے ۔ التشوید فی لسوائح يزالخ اورهديث يسبع: حد تناخليفة قال سمعت عبد الله بن الزبيرقال لا تلبسوانساء كم الحرير نائي سمعت عمرين الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والمروسيا عرمن ليسيه في الدنيا لم يلبسه نى الأخذية، اور دوسرى رواييت ابن عمر كى كەحطرت عبداللربن عباس رضى الله تعالىٰعنها سے بس حرير كے بارسے ميں سوال كيا گیا توانہوں نے فرمایاکہ عاکشہ سے موال کرو، رادی کہتا ہے (عمران بن حقان رادی ہے) کہ پھرمیں نے عاکشہ سے موال کے ت ا بنوں نے زمایا کہ عبداللہ بن عمرسے سوال کرو، بھرمیں نے ابن عمر سے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: حدثنی ابوح خص ان دسیول الله صلى الله تعالى عليه والمروسلم قال من لبس الحرير في الدنيا قلاخلاق لم في الأخريق ال كا يجواب برسه كمران حضرات کااپنا اجتہاد واسستنباط ہے جمہور کا استدلال احادیث مرنوعہ سے ہمکن ہے ان کویہ احادیث مذہبر یخی ہوں۔ والحديث اخرج النسائي وابن ماجر، قالالمنذرى

بَرُدًا سيزاء قال والسِتيراء المهضكيّع بالفتن حضرت النس رضى النه تعالى عنه فرماتے بيں كه بين نے حضورا قدر صلى النه تعالى عليه واله وسلم كى صاحبزادى حضرت ام كلتوم وضى النه تعالى عنها برا كيالسي چادر ديكھى جس ميں سرير كى بچولى بولى دھاريات ميں منظق مين منظق مين ميركى بجولى بولۇسى بردترير مُصَلَق ، صِنك محصد ہدينى بسلى، يعنى بسلى جيسى بچولى دھاريان، قتى كى تحقيق بيم كذر يكى ولفظ البخارى : بردترير ميراد ، والحديث النرج البخارى والنسائى وابن ماج، قال المنذرى ۔

حفرت جابررصی اللہ تعالی عنه فرماتے ہیں داگر کسی بچے کے جہم برہم لباس حریر دیکھتے تو) ہم اس کوا تارد یت تھے

عن جابورضى الله تعالى عندقال كنا ننزعه عن الغلمان ون تركه على الجوارى -

ا در لوندلوں بر دیکھتے تو چھوڑ دیتے تھے۔

معلوم بواکه بچوکو حریر بیبنا نا و لی کیلئے جا گزینیں ، حنفیہ کا مذہب یہی ہے ، اورا مام شانعی کی اس میں دور وایتیں ہیں عَدَم جواز ، اور دومری روایت جواز الی سیع سنین ، روایت اولی کواختیار کیا سٹینج ابواسحاق شیرازی نے ،اور علامرافعی نے روایت ثانیہ کوتر جیج دی دبذل )

قال مسعوز فسألت عمر وب دينارعند فلم يعوف ، لعن بيصريث مسوكو عموين دينارس بواسط عبد الملك كه يبني تقى مسوكية بين كربع لل يعرف السائل المائل كه يبني تقى مسوكية بين كربعد مين بين في جب اس كوبراه داست عموين دينارس دريا فت كي اتوانهول في اس دايت سه لاعلى ظامرى، قال المنذرى : فلعل لنسيه ، وقال ابن سلان وهذا غيرقادح في الرواية ، لان الرادى ثقة فلايسقط دواية الهد

### باب في لبس الحِبرة

قال: الحديدة ، حضرت النس رضى النرتعالي عنه سع موال كميا كميا كيد حضوصلى النرتعالي عليه وآلد و كم كوكونسالباسس زياده پسند تضاء ابنوں نے فرمایا حبر و ۔

برول آورسراز بردیمانی کدرویت تسسی زندگانی الهزار میر دادین از از تاریخ

والحديث مخرج البخاري ومسلم والترمذي والنسائي ، قالم المنذرى _

### باب في البياض

البسوامن شيابكم البيض فانهامن خير شيابكم وكفنوا فيهاموت أكمم

حصّرت ابن عباس دخی انٹرتعالیٰعہٰماکی حدیث م فوع ہے کہ آپ صلّی انٹرتعالیٰ علیہ واّ لہ وسلم نے فرایا سفیدکپڑے بہناکر وکہ وہ بہترین کپڑے ہیں، اورامی میں اپنے اموات کو کفنایا کرو ۔ اسکے حدیث میں کی اثمد کا ذکر ہے حسکی دوایت پہلے بھی گذرجی وابی رشت اخرچ الترمذی وابن باج مختقراً، قال المنذری ۔

# باب في الخُلْقَانَ وفي غَسل لتوب

مُعْلِقِاً نَهِم مِن خُلُق الفَت بين كَمثل ذَكرو وُذُكران براناكيرا.

باب کی پہلی حدیث میں ہے حضرت جاہر ضی الشر تعالیٰ عدة فراتے ہیں کہ ایک مرتبہ عارے پاس حضوصی اللہ تعالیٰ علیے آلہ دسلم تشریف لائے تو آپ کی نظر ایک ایستی خض پر ٹری تبس کے بال منتشرا ور پراگندہ نقے تو آپ نی نظر ایک استان حدا بحب میں منتشرا ور پراگندہ نقے تو آپ نی نظر ایک اسکان حدا بحب میں وغیرہ ، ماسکتی بعد بال کی اصلاح کرے لیخی ترجیل . ترجیس و غیرہ ، ماسکتی بست ایسے بالوں کی اصلاح کرے لیخی ترجیل . ترجیس کے بدن پرمیلے کیڑے سے تھے ، وعلیہ تیاب وسخت اس کو بھی آپ سے نظر ول کو دھوکر صاف کرہے ؟

اس صدیت میں بدن اور بیڑوں کی تنظیف کی ترغیب ہے کہ آدمی کوصاف تھرار ہناچا سینے عمدہ اور تیمتی لباس تواد دینے ر ہے وہ توسادگی کے فلاف ہے ، سیکن نظافت امر طلوب ہے باتی مطلوب ہونے کا مطلب یہ بھی نہیں کہ آدم کے بدن پر کیڑے میلے ہی مذہوں اور وہ ان می کی صفائی کے استمام میں لگارہے، اعتدال ہر چیز میں صروری ہے۔

جمعن عربی عبدالعزیز کی ایک مکایت ایس دوایت یاد آئ جو ترمذی میں ہے ، باب باجار فی صفۃ اوانی اکوش نربد اور سادگی کے بارسے میں انے ابوسلام مجنی کو جوش کو ترک ایس میں صدیت سنے بلئے بلایا کا نہوں نے مراق کا کہ وہ حوض کے بارسے میں ایک صدیت بیان کیا کرتے ہیں، انہوں نے دریا فت کرنے پر وہ عدیت برنائ جس میں حوض کو ترکا کیا ان ہوں کے ہزیں ہیں ہے ، اول الناس وو و اعلیہ فقواء الدہ جدید، انشحت دوسی الدگنس تیا با الذی لا منطق دو الدت عمات، دلایفتے لهم السدد، قال عموز لکنی منکحت المستنعمات، دلایفتے لهم السدد، قال عموز لکنی منکحت المستنعمات، دلایفتے لهم السدد، قال عموز لکنی منکحت المستنعمات، و فقوت المستنعمات، دلایفتے لهم السدد، قال عموز لکنی منکحت المستنعمات، و فقوت المستنعمات، دلایفتے لهم السدد، قال عموز لکنی منکحت المستنعمات، و فقوت المستنعمات، دلایفتے لئے کسی اس کے جوادتی المستند و لا اغسل و المستند و المست

بھی شائع ہو چکے ہیں، ان کی شروع میں جب یہ مدینہ منورہ کے گورنر تھے بڑی امیرانہ مثالان زندگی تھی، خود ان کی زاتی آمد نی بہت بڑی تھی، کرائے ہوئے ہے۔ بہت بڑی تھی، کرائے انقلاب آیا جس کا اندازہ اسی مذکورہ روایت سے بھی ہوسکتا ہے۔ اندازہ اسی مذکورہ روایت سے بھی ہوسکتا ہے۔

ولیسے لباس کے بارسے میں ہمارے اکا بر نورائٹر مراقد ہم کا ذوق مختلف رہاہے ، حفزت اقدی گئے ہی منہایت صاف شفاف اور لطیف لباس بہنتے تھے، اسی طرح ان کے بعد ان کے ضلیفہ حفزت اقدی سہار پنوری اور ایسے ہی حضرت ہوانا تھا نوی جس کی تفصیل ان کسوا بخات سے علوم ہوگی، اور قاسم العلوم حضرت موالنا محمد قاسم نا اور تقدی نورائٹر مقدم کا مورائٹر تعالی مقدم کا مال تھا۔ سادگی تھی اور ایسے ہی ہمارے حضرت شیخ کے والد موالا تا محمد بھی صاحب کا ندھلوی نورائٹر تعالی مرقدم کا صال تھا۔ والے دیست اخر جرالسلائی، قالم المنذری ۔

# باب في المصبوغ

اوربعض نتول میں فی المصبوغ بالصفرۃ ہے اور ہونا بھی چاہئے جیساکہ مدیث الباب میں ہے ،مصنف نے بہال چار باب قائم کئے ہیں، پہلالباس اصفر پردومسرالباس احضر پر، اور تعیسرالباس احرمیر، اور جو کھا لباس اسود برید اور ان چاروں کے استعمال کا حصوصلی الٹر تعالیٰ علیہ والہ وہم سے تبوت ہے ، لیکن احم کے بارسے میں روایات میں اختلاف ہے ، اس میں بعض روایات تبوت کی ہیں اور بعض منع کی، اسی لئے مصنف نے بھی اس پر دوباب با ندھے۔

ان اب عمريض الله تعالى عنهما كان يصبغ لحيت بالصفرة حتى تمتلئ ثيابه من الصفرة ، فقيل له لم تصبغ بالصفرة فقال انى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه والم وسلع يصبغ بها ولم يكن شئ احب السيه منها وقد كان يصبغ بها شيابه كلها حتى عمامته -

یعی حضرت ابن عروضی الله تعالی عنما اپن داوهی میں خضاب اصفر کرتے تھے، یہاں تک کہ ان کے کی طری اس رنگ میں محرجاتے تھے، جب ان سے اسکے یادے میں دریا فت کیا گیا تو امہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ تعالی علیہ والہ وسلم کو اپنے کپڑوں

کواس رنگ میں رنگنے ہوئے دیکھاہے اور آپ کور رنگ بہت بسند تھا، اور آپ اسی رنگ میں اپنے تمام کڑے رنگواتے تھے میں ان کا سے تمام کوئی ۔ یہاں تک کہ لینے عمامہ کوئی،

#### بابفالخضرة

عن ابي روشة رضى الله تعالى عندقال انطلقت مع ابى اب

ا بورش کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضورا قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ دالہ وسلم کی خدمت میں گیا تو آپ پر دوسہز چا دریں دکھیں۔ بظا ہرچا در ادر از ارمراد ہے، قال ابن رسلان وھومن لباس اہل کجنہ ومن انفنج الالوان للابصیار، نگاہ کے حق میں بہت مفید ہے والی بیٹ اخرج التر مذی والنسمانی، قال المستذری ۔

بابقالحمرتخ

کیس مرس داری ایم ال ایم ثلاث کے نزدیک مرد کیلئے لباس احم بلاکراب مباح ہے اور حنفیہ کے اقوال اسکے اندر مخلف بیس محرف میں ملام بیس محرف کے بلاک سے معلوم ہونا ہے محروہ تحریکی اور بعض کے بلاکٹر کے کلام سے موج میں وغیرہ بی وغیرہ وغیرہ وغیرہ بی کہ ایک ہے شای میں اس کی پوری تفصیل ہے ، علامیتائی کا میلان زائد سے زائد کو ام بیست تنزیبی کی طف معلوم ہوتا ہے، اور سیدالطا کف حضرت اقدیس گئے ہی تقریم ترم مذی الکوکٹ الدری کی عبارت یہ ہے : والمذہب فی لبس انحور والصفرة ان الم عفر والمعصفر ممنوع عند الرجال مطلقا والحرة والصفرة غیر ذلک، فالفتوی علی جواز حام طلقا لکن انتقوی غیر ذلک والشر تعالی اعلم بالصواب والد المرجع والمات، یعن مردوں کے حق میں مزعفر اور معصفر توم طلقاً نا جائز ہے اور حمرة اور صفرة دو مری چیز ہے والشر تعالی اعلم بالصواب والد المرجع والمات، یعن مردوں کے حق میں مزعفر اور معصفر توم طلقاً نا جائز ہے اور حمرة اور صفرة و دو مری چیز ہے

له ابدرمند ادران كے بائي نامير اختلات بع فقيل مفاعة بن ينربى، وقيل حبيب بن وبهب

ان كے بارسيىں نتوى جواز كاسبے كوتقوى اسكے خلاف ہے اھە اس كا حاصل يہى ہوا كەائىم رواصفر دولۇں مردوں كے حق ميں خلاف اولى بيں لون اصفر كے بارسے ميں كوتفصيل باپ فى للصيورغ ميں كذرگئى ۔

اسكے بعدجاننا چاہئے كہ مصنف نے حمرة كے بارسے ہيں دوياب قائم كئے ہيں پہلے باب ميں منع اور تشديد كى متعدد روايات ذكر كى ہيں، اوراسكے بعد باب ارخصتہ ميں جوازكى روايات لاتے ہيں بسكن منع كى اكثر روايات پر محدثين نے كلام كيا ہے، كما يظهر بالرجوع الى الشروح ۔

عن عمرويب شديب عن ابيدعن جدة الا

سنرح الى بيت المصنائة الكه بهار من عروب العاص ونى الشرتعالى عنها فرات بين كدايك مرتديم آي صلى الشرتعالى عليه الدولم من المستحد المرتب المنه الم

قال هشام ب الغاز المهضيجة التى ليست بله شبعة ولا الموددة بشام داوى مضحجه كالفير بيان كرم اسه كه جو زياده كم بران بو ادر نه زياده بلكا بو مشبحة لين تيز اوركم داور كوره عن حرة خفيفه شل الورد لين كابى، دونون كي نفي كيجاري ب كه نه ايسا بو اور نه ايسا بلك دونون كي درميان جس كومفرج كيت بين، والحديث اخرج ابن اج، قالد المنذري -

اس مدیث کومصنف نے مختلف طرق سے ذکر کیا ہے اور الفاظ بھی سب روایات کے آپس پی مختلف ہیں لہذا اس مدیث لواسترلال میں پیش کرنامشکل ہے۔

عن عبدالله بن عمر ورضى الله تعالى عنهما قال مرعلى النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم يجل عليه

نُوبان احمدان نسلَم علیه فلم یودعلیدالنبی صلی اللّه تعالی علیه والدوسلّم: پرمیرش سندُان نعیف ہے، الویحیٰی الفت ات کے بادے میں منذری نے لکھا ہے: ، الایختج بحدیث ہ

ير عني مستوسيف ، برعيان، عن عند الموسين معرون عند العالمة المرابعة المعادة الموسين المرون عند المعادة الماري . والحديث اخرجالترمذي، قاله لمستذري .

عن رابع بن خديج رضى الله تعالى عندقال خرجنامع رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوسلم في سفران

له الظاهران مشيعة من الماشباع، ويعفهم ضبط من التعيل، وليس بطاهر-

حصرت دافع بن خدیج رضی النّرتعالی عد فراتے ہیں کہ ہم لوگ ایک مرتبہ آب صی النّرتعالیٰ علیہ وآلہ وَ کم کے مراقع سفر آپ نے ہمارے کجادوں پر اور او توں کے اوپر ایسی چادیں دیکھیں جن میں سرخ اون کی دھادیاں تھیں، تو آپ نے فرایا کہ: میں دیکھ رہا ہوں کہ یہ سرخی تم پر غالب آرم ہے، ہم یہ سنتے ہی فورًا اپنے او توں کی طرف دوڑ سے جس کی وجہ سے ہمارے او ترصی تو ہم نے ان پر سے وہ چادریں آناد دیں۔

الدامراً قامن من المسدقالت كنت يوماعند زينب امراً كارسول الله صلى الله تعالى عليه والديس لعرون حدد

آیک خاتون قبیلۂ بنواسد کی کہتی ہیں کہ میں ایک روز ام المؤمنین حضرت زیرنب دضی الٹرتعالی عہٰما کے پاس تھی اورہم ان کے کیٹرے دنگ رہسے تقے مغراسے بعنی گیرو (سرخ مٹی) سے اچانک حضور کی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ در کم تشریف ہے آئے ، جب آپ نے ہمیں رنگ ہوا دیکھا توآپ اندر داخل نہیں ہوئے بلکہ لوٹ گئے ، جب حضرت زیرنب نے بصورت حال دھی تو ان سب کیٹروں کو پان میں دھوڈ الاجس سے سماری سرخی ان کی چھپ گئی بھر کچھے دیر بعد حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم لوٹ کرتشریف لائے توجھا نک کر دیکھا جب اس رنگ کونہ دیکھا تو اندر داخل ہوگئے۔

صریت براشکال اوراس کی توجید المرسی بودی به قاس کے بارے میں حضرت اوراس حدیث سے بطابراس کو کریت میں است بیار سے بین معلی بودی به قاس کے بارے میں حضرت کن گری کی تقریر میں یہ ہے کہ در حضرت بین براست نباط ہے کہ آپ میں اللہ تعالی علیہ والہ وسلم کا لوٹنا اس وجہ سے بھا، بور مکیا ہے آپ کا لوٹنا کسی اور حاجمت کی وجہ سے بھی ابن رسلان نیاس حدیث کی ایک دوسری توجیہ کی ہودی ہے اور حدیث کی توجیہ فرمائی کہی وائے معلم ہوتی ہے ، اور حدیث کی توجیہ فرمائی کہی وائے معلم ہوتی ہے ، اور صدیت میں اس کی نظیم بھی ہے ، جنا پر آگے ، باب فی تطویل لیحہ میں آدہ ہے حصرت وائل بن مجرف اللہ تعالی عد فرمائے بین کہ میں ایک مرتبہ حضورا قدر صلی اللہ تعالی علیہ والد وسلم کی فدمت میں آیا جب کہ یہ بال لمجہ سے ، آپ نے مجمود کی کی کس میں خاصر ایک مرتبہ حضورا قدر میں بوب آپ کی کیلس میں خاصر ہوا کہ بادن کو کا طرو میں بوب آپ کی کیلس میں خاصر ہوا کہ اور کو کا طرو ایک کی کیل میں حصر کی ہوئے ہوں کہ بادے بین نہیں کہا تھا، باتی یہ فریا دہ بہتر ہے ، بواتو آپ نے بالوں کو کا طرو کہ کی اور کی اور کا طرو کہ بالوں کو کا طرو کہ بیالہ تم مراد نہیں تھے بعنی تم علا سے میں نے وہ لفظ تم ہا دے بارے بین نہیں کہا تھا، باتی یہ فریادہ بہتر ہے ، بواتو آپ بالوں کو کا طرو کہ بیالہ کا کہ میں کو دیکھ میں نے وہ لفظ تم ہا دے بادے بین نہیں کہا تھا، باتی یہ فریادہ بہتر ہے ، بین زیادہ کہنے بالوں کو کا طرو کہ کی اور کا طرو کا طرو کہ کو کی کو کر کے دیا کہ کو کھوٹا کر دیا ہے ۔ بین زیادہ کہنے بالوں کو کا طرو کو کا طرو کہ کو کہ کی کہ کو کھوٹا کر دیا ۔

اس پرحضرت نے بذل میں لکھاہے : و فی الحدیث دلیل علی ان بعض انصحابتہ (فی بعض الاحیان) قدیغلط فی فہم مرادر ہول کشر صلی انشر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اص

بابفالرخصة

ورأيت في حلة حمواء لم الديشينا قبط احسى منذ ، حض براء رضى الترتع الى عند فوات بين كدايش لى الترتع الى عليه الدوغم

ے بال یعی بینطے تھے جوبعض مرتبہ کا لال کی لوتک بہنچے تھے، اوردیکھا میں نے آپ کوسرخ جوڑسے میں، اورکھی میں نے کوئ چیز آپ سے زیادہ حسین نہیں دیکھی۔

يەصدىت ئىسلىمىسى جېدىدىكى دلىلى سەادى تىنىنىدىكە ئىزدىك بىيان جازىر كىول سە،ادرايك توجىدىدىكى ئى سەكەملىمارىسە مرادىيىنى كەدە خالىس مىرخى تقابلكەيدكەس برىشرخ دىھاريان تقىس كماتقدم فى تغىيارىجىرە -

والحديث الزجالبخارك ومسلم والترمذى واكنسائى بمعناه ،قاله لمستذى ـ

#### ناب في السواد

یعی لباس اسود، حضرت ماکشترفنی الله تعالی عنهاسے روایت ہے کہ میں نے حضورا قدس میں اللہ تعالی علیہ والہ وسلم کیلئے چادر سیاہ رنگ میں رنگ جس کو آپ نے اوڑھا، بیس جب آپ کواس میں بسیند آیا تو آپ کوادن کی بومسوس ہوئی تو آپ نے اس کوا آلردیا رادی کہتا ہے کہ آپ کو خوشبولیٹ دکھی۔

بْدِل بَیْن لکھا۔ہے کہاس حدیث سے سیاہ لہاس کا جواز ٹابت ہوا جومتفق علیہ ہے، آپ مے سیاہ لباس بھادرا وعامہ دونؤں کا استعمال ٹابت ہے۔ والحدیث اخرط بسائی مسندا و مرسلاً، قال لمنذری۔

### بإبفىالهكثكب

اس کود العدب، صرف ایک ضمه اور متین دونون طرح برده سکتے بیں ، قاعدہ ہے کہ ہر ذی شمتین میں تانی کو تخفیفًا ساکن پڑھنا جائز ہے، صدبہ کا ترجمہ جھالر سے کرتے ہیں، چادرا ور رومال کے کناروں پر جو دھاگے سے ہوتے ہیں ، درائسل وہ صرف تانا ہوتا ہے بغیر بانا کے اور کبھی اس میں گرھیں بھی لگا دیتے ہیں ۔

حفرت جابر ثنی الٹر تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہیں آپ میل الٹر تعالیٰ علیہ واّلہ دسم کی ضومت میں آیا جب کہ آپ ایک چا درسے گوٹ مارکر بیسطے ہوئے تھے، اور آپ کی چا درکے جھالر آپ کے قدموں پر ٹپرسے ہوئے تھے حَبُوٰہ باندھ کر بیٹھنا یکھی تو رومال اور کپڑے سے کے مماتھ سہوتا ہے اور کہی دونوں ہا تھوں سے صلقہ بناکر۔

#### بابنىالعمائعر

عن جابر رضى الله تعالى صندان النبى صلى الله تعالى عليه واله ومسلم ومخل عام الفتح مكة وعليه عمامة سوداء، حديث الباب من م كربر بين فتح كے لئے داخل مورسے تق تواس وقت آپ كے سريرسيا وعمام مقا

ود خل عام الفتح مکة وعلین عمامة سودا ، اس پراشکال پیسه که دوسری دوایت پی آنام اندون کمة وظی دا کم لخفودای کا جواب پر دیا گیا ہے کہ دونوں بیس کوئی تعارض نہیں ، بوسکتا ہے آپ نے عمام یا ندھا ہو مغفر کے اوپر یا اسکے پنچے ، نیزاس حدیث پر ملاعی قاری تکھتے ہیں کہ اس حدیث سے بعض علما دنے سیاہ لباس کے جواز پراستدلال کیا ہے اگرچہ بیاض افضا ہے ہویت ان فیر شیا بھر البیض الی آخریا ذکر۔ اور اسی طرح کیا تعلامہ با جوری نے تکھی ہے کہ اس دونر آپ کے سیاہ عمامہ کے فتیار کرنے میں ابیض پر جو کہ مردح ہے بہت مصالح ہیں ایک پر کہ اس سے اشارہ ہے آپ کی مورد دہ یعنی سیادت کی طرف اور اس طرف کردین محدی میں کوئی تغیر تبدل نہ ہوگا اسلے کرسیاہ رنگ تبدل و تغیرسے بہت بعید ہوتا ہے۔
کی بلندی کی طرف اور اس طرف کردین محدی میں کوئی تغیر تبدل نہ ہوگا اسلے کرسیاہ رنگ تبدل و تغیرسے بہت بعید ہوتا ہے۔
در البی پیشاخ میسلم والم خدی والنسائی وابن اج رقال المنذری۔

ال ركانة رضى الله تعالى عندصارع النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لم في صرع م النبي صلى الله تعالى

عليه والدويسيلم قال ركانية ويسمعت المنبى صلى الله تعالى عليه والدويسيلم يبقول: فرق ما ببيننا وببي الهشركين

العمائع على القيلانس-

اس مدیرش کا واقعہ اس مدیث کے داوی دکانہ ہیں بین زگانۃ بن عبدیزید بن ہاشم بن المطلب بن عبدات رککانہ کا واقعہ اس مدیث میں ان ک مصارعت کا ذکرہے تضوراً قدیرصلی انڈلغا کی علیہ واکہ وسلم

ے ساتھ، اور بیمی سلسلۂ نسب اس رکانہ کا بھی ہے جن کا ذکر کمناب لطلاق میں آیا ہے کا انہوں نے اپنی بوی کو طلاق تلاث یا طلاق بتہ دی تھی، تہذیب الکمال للمزی میں تصریح ہے کہ یہ دونوں قصے ایک بی تحض کی طرف منسوب ہیں اور یہ دہی رکانہ ہیں۔

اس مدینت میں ہے کہ رکار ہو کہ اللہ بالاس کے جھوائے کے بعدائ کے دوبارہ کشتی کی لین ایس کی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو بچھا دویا ، مراسیل الودا وُد میں ہے کہ ایک باراس کے پھروائے کے بعدائ نے دوبارہ کشتی کی اور پھر تیسری مرتبہ بھی کی تیمنوں بار آپ نے اس کو پھیا دیا اور ہر تبہ میں آپ نے اس سے پہلے کہی گئی میں ایمام جاہدہ ہوا تھا ، اس واقعہ کے بعدائ نے آپ سے عص کیا کہ اے محد اصلا ملے تھا اور آپ بھی عصف کی اور تبہ بھی کہی تیمنوں ایسے نہیں میں ہوتی ہے ، اور پھراسکے بعد وہ اسلام ہے آیا اور آپ بھی اس کیلئے دعاء فرمائی اور بھی ایسے نہیں ہیں ہوتی ہے ، اور پھراسکے بعد وہ اسلام ہے آیا اور آپ نے اس کیلئے دعاء فرمائی اور بھی اور بھی کہیں تہمارے رہ نے اس وقت عزت بخش ہے اور بھی کو میر سے اس کیلئے دعاء فرمائی اور ایس کیا اور آپ نے کہ اس کے کہا تھا کہ میں اس اوقت عزت بخش ہے اور بھی کہ دوایت میں ہے کہ وہر ہے اس کے معرف اور ایک کے بارسے میں اس نے گھروا لول کو کیا جو اب دوں گا ، آپ نے ایس اس نے گھروا لول کو کیا دوایت میں ہیں تھر ہوں کہ ایس کے بارسے میں اس نے گھروا لول کو کیا دوس کا ، آپ نے دین کراس سے فرمائی کہ ہم تھے ہر دو دیکا ، آپ نے دین کراس سے فرمائی کہ ہم تھے ہر دو دیکا ، آپ نے دین کراس سے فرمائی کہ ہم تھے ہر دو دیسے تا وال بھی لیں ، اور پھر آپ نے دہ کہ یاں اسکو والیس فرماؤیں ۔ مصیب تیں ہیں ہم تھر ہیں اور پھر آپ نے دہ کہ یاں اسکو والیس فرماؤیں ۔

اس صدیث الباب کے آخریس بیسے وکانہ کیتے ہیں کہ میں نے آپ سے سنایہ فرماتے ہوئے کہ مارے اور مشرکین درمیان زقعمائم ملى القلانس <u>سے ہ</u>ے، ٹوپیوں پرعمامے، بعن مسلمان ٹوپی کے اوپرع امر باند ھتے ہیں بخلاف مشرکین کے کہ وہ بغیرٹوپی ادشھ عماًمه باند صتے ہیں (بذل) ملاعلی قاری نے مرقاۃ میں اس مطلب کوطیبی اورابن الملک وغیرہ مشراح کی طرف منسوب کیا ہے، اور بعض شارح نے اس کامطلب یہ بران کیاکہ مشرکین صف ٹوئی براکتفاء کرتے ہیں اور سلمین ٹوبی کے ادیرعمامہ بھی با ندھتے ہیں۔ (عون) ا من سے لوی اور عمام دولول ا نیز عون لمعود میں حافظ ابن لقیم سے نقل کیا ہے کہ آپ سے تینوں طرح ثابت ہے درت ای سے لوی اور عمام دولول ا ٹوتی مرف عمامہ، اور ٹوتی کے اوپر عمامہ - دنی الجامع الصعید بروایۃ الطبوان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها قال كان يلبس تلنسوي بيضاء اه.

ابن عباس فهاتے ہیں کہ آپ سفید ڈیی اوٹرھتے تھے ، حضرت امام بخاری نے کمآب اللباس میں ، باب العمان تحر کا ترحمہ قائم کیالیکن لىسىغمامەك كوئى روايت بنيس ذكر كى بلكەكتاب كىج كى روايت: لايلىس المحرالقىيص ولا العمامتە الىحدىث پراكتفار فرمايا، حافظا فرماتے ہیں کہ امام بخاری کے نزدیک ان کی شرط کے مطابق یونکہ عمامہ کے بارے میں کوئی صدیت نہتھی اسلتے ایسا کیا، بھراسکے بعد حافظ نے مسلم كى دوأيت ذكر كى عمروين حريث كى حديث قال كأنى انظوالى ديسول الله حسلى الله تعالى عليدوا لدويسل وعليدع ماسة سوداء قىدارىنى طرفھابىدى كېتىنىيە، كذ**ا فى الابواب والتراجم، نىزاس مىن يەھى بى**كەعلامىسخادى نىے مقاصد حسىزمىي فىشىلت عمامہ کے بارسے میں متعددروایات ذکر کی ہیں مثلاً ،العائم تیجان العرب ،اورالیسے ہی علیکم بالعائم فا ہذامیماالملائکة فارخوصا منف ظهوركم وغيره، نيزاس ميس كمصلاة بعامة تعدل تخس وعشرين اوراليسي كركة ان بعامة افضل من سبعين ركعة بغرها ية ابت منيس سے الى تخرافى الابواب والتراجم-

عمامه كے موصوع برمتاً خرين علما دميں سے ايک بڑے جيد عالم محدين جعفر الكتاني المتوفي

معسد كايكم تقل تاليف ب الدعامة لمع زة احكام سنة العامة جوعمام معتعلق اجمله فروع اورجر رئيات وصفات يرشتل ب، الهون في اليني اس كما يكي شروع مي حب

مصنفین نیاس موصوع پرستقل کما میں کھی ہیں ان کے نام بھی لکھے ہیں بحدثانہ انداز میں انہول نے پرکما بکھی ہے جوقا بل طالق ہے

لے عمار بینار کے بارسے یں مکھاہے کہ اب تک مجھکسی حدیث میں اسکی تھڑتے تو نہیں کی کسکون شرح کے کلام سے اور حضوص کی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وکم ک عادت شريف يسى بياص كوغيربياض برترجيح سي ظابر آيهى معلوم بوتا سي كما خال بين آب في سفيد ي عمام لرستعال فريا ب اوينا فبا عم تعريج بياض ك يمى مشأ بھی ہے کہ وہ تو آپ کامعمل اکٹری تھا ہی اس کوکیا ذکر کی جائے کیونکہ اہم اس چیز کے ذکر کا کیاجا کہ ہے میں بھی ندرت مواور خلاف عادت ہو بخلاف اس جيركة جومتمول اكثرى ادرمطابق عادت بود عام طورسے اسكے ذكركى احتياج بنيس مجھى جاتى لان ذكك من باب الاخبار بما هومعلوم دعياں داجه بياں امس كتاب ين عمام يودا، براول كى ردايات پرستون فسل بداس طرح ايك فصل عمام حرقانيد بروائم كه بدجيسا كدنسانى كى ايك روايت مين ابَ كَا بِينِ امْہُوں نے الوان عمامہ برچھی بہت می نقول جبع کی ہیں اور برکس کس طرح کا عمامہ آپ صلی الٹرتعالی علیہ وآلہ وہم سے۔ بہننا ثابت سے اورامنہوں نے ہر برلون سیمتعلق الگ الگ فصلیں قائم کی ہیں۔ والحدیث اخرج الترمذی قال المتذری ۔

سمعت عبدالرجملى بن عوف رضى الله نعالى عنديقول: عممنى رسول الله صمى الله تعالى عليدوالدوسد هر

نسدلهامن بين يدى ومن خلف _

اکٹر تھا حق کہ بعض علمار نے یہاں تک لکھ دیا کہ بغیر شکہ کے باندھ نا تا ہت ہی ہنیں، لیکن تحقین کی رائے یہ ہے کہ گا ہے بغیر شملہ چھوڑے بھی عمامہ باندھ لیتے تھے، اور شملہ چھوڑنے میں بھی مختلف معول رہاہے کھی آگے دائیں جانب کھی پیچھے دونوں مونٹرھول کے درمیان کھی عمامہ کے دونوں مرسے شملہ کے طریقہ پر چھوڑ لیتے تھے ، علامہ منادی نے لکھاہے کہ ثابت اگرچہ سرب صورتیں ہیں لیکن ان میں افضال اور زیادہ صبحے دونوں مونٹرھوں کے درمیان کھیلی جانب ہے

ا ہے کے عمامہ کا طول کتنا تھا؟ اس کے عمامہ کی بیمائٹ کے بارے میں مفرت شیخ خصائل بنوی میں لکھتے ہیں کہ حضواقتر ایپ کے عمامہ کا طول کتنا تھا؟ اصلی الترتعالیٰ علیہ والدہ سلم کے عمامہ کی مقدار مشہور روایات میں نہیں ہے طبران کی ایک

 روایت بین سات ذراع آئی ہے، بیجوری نے ابن جرسے اس صدیت کا ہے اصل ہونا نقل کیا ہے، علام جزری کہتے ہیں کہ میں نے
سیر کی کتابوں کو فاص طورسے تلاش کیا مگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جمامہ کی مقدار مجھے نہیں طی، البتہ امام نوی سے یہ
نقل کیا جا تا ہے کہ آپ کے دوعمامہ تھے ایک چھوٹا چھ ہاتھ کا منادی کے قول کے موافق۔ اور سات ہاتھ کا ۔ ملا علی قاری کے قول کے موافق۔
اور ایک بڑا عمامہ بارہ ہاتھ کا، صاحب مدخل نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے عمامہ کی مقدار فقط سمات ہی ہاتھ بنائی ہے،
دوسر انہیں بتایا، عمامہ کا باندھنا سنت متم قو ہے بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے عمامہ باندھنے کا حکم بھی نقل کیا گیا ہے
دوسر انہیں بتایا، عمامہ باندھاکرواس سے طم میں برطوع ہاؤگے۔ الی آخرہ۔ اور الا بواب والتراجم میں ہے نقلاً عن الحافظ وعن
بین اسلم عن ابیہ رفعہ: اعتموا تزدادوا حلما ، احرج الطبرانی والترمذی نی العلل المفرد وضعفہ ابتحاری وقد ہے الی الملے بین اسلم عن البیاری وقد ہے الی المدین بین الموروضعفہ ابتحاری وقد ہے الی المدین بین العمل المفرد وضعفہ ابتحاری وقد ہے الی فلا سے درا اللہ بین المی المدین کی العمل المفرد وضعفہ البخاری وقد ہے الی فلم بیس ۔ الی آخر فافکر۔

باب فى لِبسَة الصماء

نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لعرف لبستاين الخ

یعن آپ نے دوقسے کے پہناوے سے منع فوایا ہے آیک یہ کہ آدی احتبار کرے اس طرح کہ اس کی شرمگاہ سامنے کی طرف سے کھی رہے۔ اور یہ اس وقت میں ہوگا جب بغیرازار کے حرف ایک چا در میں احتبار کریے، چنا نچہ دوسری دوایت ہیں ہے بئی الاحتبار فی نوب واحد۔ اور دوسرے یہ کہ اپنی چا در کواس طرح اوٹر ہے کہ اس کی ایک جانب کھل جلتے، یعن جس جانب سے کیٹر الطاکر کا ندھ برڈ الا ہے ، یہ کم خون دوسری حدیث میں ہی آرہا ہے فرق ترتیب کا ہے ، یہ کی حدیث میں احتبار کا ذکر مقدم ہے اور الفتاء علی عالقہ کا جس کو حتمار کہتے ہیں موٹر ہے ، اور دوسری حدیث میں ترتیب اس کے برعکس ہے لیست العمار کی ایک تفیر تو یہ ہے جو خود اس حدیث میں مذکور ہے اور حاس کی قدیر ہے گئی ہے کہ جا در کو پورے بدن پراس طرح لیدیٹ ہے کہ باتھ باؤں سب اسکے اندر رہ جائیں اور ہا کھوں کا بام زنگا گنا مشکل ہوجائے ، یہ ماخوذ ہے الصبح قالعمار سے لینی کھوس بچھ ، اس طرح کے لباس میں خوف سقوط رہت اور ایسے برکسی موذی جانور کو دفع کرنا جی شکل ہوتا ہے ، است تمال لعماد اور است تمال الیہ ودکا ذکر کر آب لعملاۃ میں بھی گذریکا رہتا ہے اور ایسے برکسی موذی جانور کو دفع کرنا بھی شکل ہوتا ہے ، است تمال لعماد اور است تمال الیہ ودکا ذکر کر آب لعملاۃ میں بھی گذریکا رہت الے اور ایسے برکسی موزی جانور کو دفع کرنا بھی شکسی ہوتا ہے ، است تمال لعماد اور است جان الدور کو دکھ کو کر کر آب لعملاۃ میں بھی گذریکا

## باب في حل الازرار

ا زراً ر زِرُ کی جمع ہے گریبان وغیرہ کی گھٹٹری۔

حدثنامعاوية بن قريّ قال حدثنا ابي قال اتيت رسول الله صلى الله تعالى علم والدوسلم في رج طور

مزينة فبايعناا وان قسيصدلمطلق الازراراع

معادیہ بن قرہ کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے والدقرة بن ایاس نے بیان کیاکہ میں ایک مرتبہ قبیلہ مزینہ کی ایک جماعت کے ساتھ حضوصلی الترتعالی علیہ تاریخ کی فدرستان والتربوا ہم نے آپ کے باتھ بربعیت کی ادر آپ کے تمیص کی گھنڈیاں اسوقت

#### بابفىالتقنع

تشریف لانے کے بعد آپ نے فرایا کہ غیر تعلق شخص کو یہاں سے الگ کردد انہوں نے عرض کیا یاد سول اللہ آپ پرمیرے ماں باپ قربان یہاں توسب آپ ہی کے گھرد لے ہیں کوئی اجبنی نہیں ہے آپ نے فربایا (اچھا مجھے یہ کہنا ہے) کہ مجھے کہ سے فروج کی اجازت ہوگئی ہے اس پر انہوں نے عرض کیا کہ یا کہ بال میں ایک ہاں مردر پیرا نہوں نے عرض کیا یا دسول اللہ میرابا پ آپ پر قربان ہومیری ان دو سوار یوں میں سے ایک آپ لے لیے کے ، اس پر آپ نے فربایا کہ ہاں گرقیم تا اسکے بعد بخاری میں طویل حدیث میں ہجرت کا یوراوا قعد مذکور ہے۔

مصنف نياس صديت بر بقتع "كاترجمة قائم كياب جيساكه مديث الباب بيس م كراي ملى الله تعالى عليه والدوس المسحد

تقنع كامفهوم اوراسى تحقيق ومواقع اسيتعمال

ہ ہارے بعض مشائح بھی اس طرح کا تقنع کرتے تھے ہیں نے سنا ہے کہ حفرت مولانا عبدالرحن صاحب کیمل پوری مظاہر طوم کے صدر مدرس جو کہ حفرت تھا نوی کے اجل خلفار میں تھے جن کا معمول حفرت شیخ الحدید شدی کا نا محد ذکر ہوں اسب کی بعدالعر کی مجلس بیں مدرسے صفرت شیخ کے مرکان پر جب تشریف لاتے تھے تو راستہ میں ہینے سراوں چہرہ پرتو لیاد کھ کرتشریف لاتے تھے ، اس میں ایک مصلحت یہ مجل ہوتی ہیں ہے محل کسی چیز پرنظر نہ پڑسے ، اور پر توقع ہے اور اوٹر ھنے کا طریقہ جاری ہے خصوصًا عمولیں میں کہ مربر مردو ال کا القار بغیر ضم طرفین کے کر لیستے ہیں یہ صدیث والما تقتع نہیں ہے بلکہ یہ سدل کی ایک نوع ہے اور مدل کا صدیث میں مستقل ذکر آ تا ہے جس کی فقیاد اور مشراح حدیث نے تھے تھے وہ مورثیں بیان کی ہیں ، اب یکہ آسک نوع عموع میں واضل ہے ہے نہیں یہ امراخ اور یؤور طالبت شَائل كاتقتع وه اورچيزب يعنى عمامه كي ينچ كوئى دومال اس غرض سيدركهنا تاكتيل كى چكنابر بل سيد عمام خزاب نه بويها نقع سيد بظا برصرف تعظيمة الرأس مرادب جهره سياس كاكوئى تعلق بنيس - نها والشر تعالى اعلم بالصواب. والحديث احرج ابخارى سنحوه فى الحديث الطيل في البحرة، قال المنذرى -

#### بإبماجاءفي اسبال الازار

اسبال ازار کوحدیث میں جرازار سے بھی تعبر کریا گیا ہے بعنی کیڑا خواہ وہ ازار ہویا قمیص اس کواتنا دراز کرنا اور لٹ کاناجس سے ستر تعبین موجائے حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے، چنانچہ حدیث الباب میں ہے۔ واد نع ازاراے الی نصف الساق فسان ابست فالى الكعسين وإياك اسبال الازاد اورباب كى دومرى دوايت ميسهم من جوثوب خيلاء لم ينظر الله السيه يوم القيامة -علمارن لكه لهد ب كداسبال ازاداً كُرْتكبرنس توحرام بد، ادراگر لاعلى يلب توجهى كى وجدست بسے تومكروة تنزيمي اوراگر بلاقصد عذرًا ہے قومباح ہے جبیراکہ صدیق اکبررضی الله تعالیٰ عند کے بادے میں حدیث میں ندکورہے جس کی وجہ شراح نے يكهي سي كصديق اكبروضى الشرتعالى عن نحيف لجيم تقعه ان كاازار ابنى جگه يريهم تا بنيس كتمايني كومرك جآرا كقا، اورسم في ايين مشائخ سيسسناك ومقرت على صنى الشرتعالى عنه كالزارجي ينجي كومرك جاناتها جسكا منشائي تقاكده بطين تصبيث آكے ونكلا واتقا عن اب جَرَي جابرين سليع بضي الله تعالى عنه قال رأيت رجلا بصدرا لناس عن رأيه ، لا يقول شيئا الاصليط حصرت جابر من ملیم رضی انشرتعالی عنه زماتے ہیں (بیجب مدیمہ میں بہلی بارتشریف لائے تو و ہال کا جومنظر ا دیکھا حضوصلی انٹیر تعالی علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اصحاب کا اس کوبیان کر رہے ہیں) کہ میں نے یہاں ایک ایستے صور دیکھاکہ لوگ ان کی رائے کو لے کر لوشتے ہیں۔ لیٹی آپ کی مجلس میں جو کچھ سنتے ہیں اس کو قبول کر کے آتے ہیں۔ تومیں نے یوچھالوگوں سے کہ یہ کون صاحب ہیں لوگول نے بتایا کہ یہ درسول انٹرصلی انٹرتعالیٰ علیہ والہ وسلم ہیں ، میں آپ کی طرف متوجهوا اودسلامع مض كميا اوركها . عليك لسلام يارسول النثر آپ نے فريايا اس طرح مت كېوپيط ليقه سلام كا ( زمارة جا بليت ايس ا ميت كي تي تي بي تي بيل بي السلام عليك مهوي في إلى الله تعالى كويول بين؟ آب في فراياك بال بين، اس الله تعالى كا رسول ہوں کہ اگر تچے کوکوئی خرد پینیچے اور تو اس سے دعا دکریے تو اس کو وہ دورکر دسے اور وہ ایسیا ہے کہ اگر تچے کو تحط سالی پینچے اور تواس سے دعاکرے تو وہ تیرے لئے گھاس وغیرہ اگادے (یعنی بارش برساکر) اوروہ اللہ ایسا ہے کہ اگر توکسی جنگل بیابان میں موادر تیری سواری کم موجائے بھرتواس سے دعاکرے تورہ اس کوتیری طرف نوٹادیے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا

لمه قال العلم دلاستجابة الدعاد شروط لا بدمنها فمنهماان يكون الدائى عالم) بان لاقادرعلى حاجنة الاالترتعالى وحده، وان اوسائيط فى قبعضة وُسخة تسيخ وان پدعو باضط ادوا فتقادفان الثرتعالى لايعتبل الدعارس قلب غافل (بذل)

له مجھے کے تصبیحت فرمائیے، آپ نے فرمایا کہ کی کو سرکز گالی مت دینا، وہ کہتے ہیں کہ اسکے بعد پھر میں نے کسی کو گالی نہیں دی، برا نہیں کھا نهسی آزادکوا در دکسی غلام کو، مذالنسان گویزها نورکو ا ونیط، بگری وغیره ـ ا در فرمایا آیپ نے ککسی نیبکی کومبرگز حقیرت بجهنا،ا ورتوکسی سکراکر بات کرے یہ جی سیکی ہے (لہذا اس کو بھی عمولی جیز ہے جھنا) ادراین سنگی کو نصف سماق تک اٹھا، ادراگر مینظور نہ ہو توم فی مین تک ادرایین آپ کواسبال ازار سے بیاکہ یہ مکتری وجسے ہوتا ہے یا بیمطلب کہ ریھی تکبری ایک قسم ہے اورالشرتعالی منه بين فها الله وان امرؤ شه من وعيرك بما يعلم فيك فلاتعين بما تعلم فيه فانما وبال ذلك عليه، ا دراکر کوئی متحض تجه کو کالی دے اور تجه کو عار دلائے اس چیزسے جووہ تیرے اندرجا نیا ہے تو تواس کوغارمت دلااس عیکے ساتھ جس كوتواسكے اندرجانرك اسكے كواسكے ماردلانے كاوبال اس يرسى يوسے كا، يرة خرى نصيحت برى جامع ہے الله تعالى اس بر عمل کی توفیق عطا فرائے ،اس میں دوسر سے خص کے داقعی عیب بڑ عار دلانے سے متع کیاگیاہے جہ جا ئیکرسی خص کوالیسے عیب لیسات عار دلاباهائے جواس کے اندر نہ موجیسا کہ لوگ مخالفت اور ڈشمی میں کرنے لگ جاتے ہیں۔ والحديث احرج الترمذي والنسائي مخقرا، وقال الترمزي حسص يحيح، قال المنذري -وحديث ابن عمرضى الشرتعالي عنها اخرج لبخارى والنسائي، قاله لمت ذرى -عن ابي هريرة رض الله تعالى عند ببير هارجل يصلى مستبلًا ازارة الآر يروديث كما العلاة مي گذر حكى -عن ابى ذر رضى الله تعالى عندعن النبى صلى الله تعالى عليه والدوس المران قال ثلاثة لايكلمهم الله الخ اس حدیث بیری بھی اسبال ازار ہر وعید ہے ، والحدیث اخر جمسل والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قال لمن ذری ۔ عن قيس بن بشر التغلبي قال اخبرني الى وكان جلب الالى الدرداء - رضى الله تعالى مند قال كان بدمشق حل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه والروس لم يقال له ابن الحنظلية الز-| یہ ایک طویل حدیث ہے جو متعدد احا دیث بیر شتمل ہے جس کا مضمون یہ ہے، قیس بن ابتر

ایک طویل مستمون صدیت ایک طویل حدیث سے جومتعدداحا دیث بُرِشتمل ہے جس کامضمون یہ ہے۔ تیس بن برشر ایک طویل مستمون یہ ہے۔ تیس بن برشر ایک طویل مستمون یہ ہے۔ تیس بن برشر الدرداء مضالہ عنہ کے طبیع الدر منظر الدرداء مضالہ عنہ کے طبیع تھے۔ اس ان کا ذیارہ آنا جانا تھا، میرسے والد فرماتے ہیں کہ دمشق کے اندرا کی صحابی تھے جن کو ابن انحظلے کہا جاتا تھا ہو رہماز سے فاریخ ہوکر کو ابن انحظر کے باس کو گذر سے جبکہ ہم ابوالدرداء تسبیح و تکہیں مشنول ہوجاتے اور مجرابینے گھر آجاتے، میرسے والد فرماتے ہیں کہ میصابی ہمارسے باس کو گذر سے جبکہ ہم ابوالدرداء کے باس بیس میسے میں کیا، کلمیڈ تنفعنا دیا تتفاول ہو۔ ۔

ئه بعن كعبين حداور غليت سے اراد كيلنے جس ميں يہ غايت داخل جنيں جتا بخ ايك دوايت ميں ہے اخرجرالنسائی وصححرالحا كم ايضا من رواية حذيفة رظافتٰ تعانی عند بلفظ ۱۰ الازارالی الضاف الساقين فان ابيت فاصفل فان ابيت فمن ودا والسافتين ولاحق الكعبين في الازار -

د اجی ایسی بھی کیبایات ہے) کوئی جملہ ارساد فرما د و کھڑھے جس سے بہیں فائدہ ہوجائے گا اور آپ کااس میں کچھ نقصان نہ ہوگا تواس يرا نهوں نے یہ واقعیب ناباکہ ایک مرتبرحضورا قدس صلی اللہ تعالیٰ علیدوآلہ دسلم نے ایک سربرر واپنہ زمایا توجرب وہ سربیا ویا ا بھیوں میں سے ایک شخفر نے دشمن برحملہ کمیا، رحملہ کرنے والاقبیلۂ بنفار کائھا، توحملہ کرتے وقت وہ کینے لگا۔ - خدصامنی دا ناالغلام الغفاری ، کدیے یہ الغام لیتا جامیری طرف سے ، تو بھی کیا یا در کھے گاکہ میں غلام غفاری ہوں، تو اس کے بارے میں اس قادم نے اپنے ساتھی سے یو مھاکہ تمہ اراکہا خیال ہے اس نے جوبیہ بات کہی اس کے بارسے میں تو اس نے جوار ارا نواپ باطل موگرا بعن اس فجزیه جمله کی وجهسے دیا*ن تجلس بی کے ا*یکہ سى تواس نے كماكەمىر سے خيال ميں تواپساكينے ميں كوئى مصاكفة بہيں، اس آی صلی النزتعالی علیه واله وسلم نے بھی ان کی اس بات کوس لیا تواس پر آپ نے فرمایا: سبحان الله و الاباس ان يوجر وسعه کاس میں کچھ حرج بہنیں کاس کو اسکے عمل کا اجر بھی طے اوراس کی تعرب نے کا سائے کہ حرب کے اندر کا فرکے ماسے اپنی بڑائی ظاہر کرنا نہ صرف چائز بلکہ مطلوب اور شخسن سبے کما ور دقی الحدیث ۔ رادی کہرا ہے ۔ <del>فرانت اماالہ</del> راقدس صلى الثرتعاني عليه وآله وملم كايدارشا دسن كريهبت بمسرور بويتي يودى حديث توانهنول نيرم حجوكا کے بعداظہارمسرت وتعجب کرتے ہوئے ان صحابی کی طرف جہنوں نے یہ حدیث بیان کی تھی سراعط کے گئے اوران كى طرف آگے كوٹر ھے كئے اور بار بركہتے رہے كہ كياتم نے واقعى پر بات حضور سكا اللہ رتعالیٰ عليہ وآلہ رسلم سے سن ہے كيا واقعى سے ٹی ہے ماوی کہتاہے کہ وہ ان کی طرف اتنا بڑھتے گئے جس سے میں پیڑ ت توسہونی) را دی کہتاہہے کہ بھرابک اور دن وہ صحانی نینی ابن الخیفلار پر جارسے یاس کو گذر رہے تھے، اس بار بھی حفت ع فما يا: كلمة تنفع ناولا تضي له إس يرابنول ني إيك اور حديث مستاني كريم سي حفوصلي الله تعاليّ ، وآلہ وکلم نے فرایا ہے کہ خیل جہاد پر خرچ کرنے والامثل اس شخص کے ہے جوابینے ہاتھ کوصد قرکرنے کیلئے بھیلا آہی *دیتا*ہے ں کریہ دومری حدیث ہوئی کا آگے راوی کہتا ہے کہ اس طرح ایک اور دن وہ ہمارے یاس کو گذر رہے تھے پھر نے ان سے کی در تواست کی کلمہ تنفیذا، لانتے اے اس انہوں نے رمدہ حضوصلی الشرتعالی علیہ والہ مولم نے خریم امدی کے بارسے میں یہ فرایاکہ نعبط لرجسل خریبہ الامد واسبال آذ آری، کنتریم اسدی گیسا اجھا آدمی ہے اگراس کے پنجھے زیادہ دراز نبوتے اوروہ اسبال ازار نہرتا یعی پھرتو اس کی خوبی کاکہنا ہی کیا، پرمات خریم کوہی پہنچ گئی توا مہوں نے صدیرٹ سینیتے ہی تیپنی ہاتھ میں ہے ک ف ساق تک (یتمبیری *حدیث ہوتی) را دی ابتا ہے کہ بھرا*یک دن ا در وہ سارے

توحضرت ابوالدردامن اپناوى جمله دمرايا . كلمة تنفعناد لاتضرك ، اس برانهون في بعديث سناني كه ايك مرتبه حضاوترم صلى السُّرِتَعالىٰ عليه وَالدو كلم ايك سفر سه واليسي مين مدين مين داخل بوق والے تقف توآپ نے اپنے مب بمرابيوں سے ونسرمايا: الكمقادمون على اخوانكم فاصلحل رحالكم واصلحوا لباسكم حتى تكونوا كانكم شامسة فى المناس فان الله تعالى لايحب الفحش ولاالتفعش كداب تم المينع زيزول اور بجائول كے پاس پہنچ رہے ہوتو اپن سواريوں كے كجاوے درمت كرلو ادراینالباس ادر کیرے بھی درست کراو ادر ایسے متأز موجاؤگویا کہتم لوگوں میں ایسے لگوجیسے بدن میں خال آل) ہوتا ہے بعیت بالكل صاف تقرب اورنمايان. اسكے كه الله تعالىٰ آ دى كى حالت كے بنگا لۈكۈپستەزنىي كرتا خواہ دہ بگار طبعى بويا وقتى اورعارضى، اس مدیث سے یوستفاد مواکاستقبال کر نیوالول کی رعایت واعزاز میں ادمی کواین سیئت درست کرلینی چاہئے۔

س بر تجھے ایک واقعہ ماد آیا ہمار سے حضرت شیخ لوراللہ مرقدہ جب ملیکٹرھ کے سفرسے اپنی آنکھ کا آیرنیٹن کراکر ادھ رہے تھے آ نھ*ە يەمبز* پىڭ بندھى ہوئى تقى توجب گاڑى مكان يرىبنجى تو گاڑى مسے اترنے سے پہلے آپ نے اپنے خادم سے فرما يا كه آ نكھ برسے بى آباردے كيونكه ي كيوجسے چہرے كى ميت خراب سى معلىم ہوتى ہے اور حالاتكہ لوگ استقبال كيلئے منتظ كر كھرنے ہيں تاكہ دوستور سے ابھی مالت ہیں سامنا ہو۔

شائل ترمذی کی حدیث ہیں ہے کہ آپ ہروقع اور محل کے مناسباس کی تیاری فرمایا کرتے تھے ایکل حال عندہ عتاد، دوستوں سے ا تھی اور مناسب حالت میں ملاقات کرنااس میں حرف اپنے نفس کا احترام وعزت نہیں ہے بلکہ مخاطب کی بھی اسمیں رعایت ہے، يىنى تعلىم نبوى يىل معاشره كى باريكرال-

بابماجاء فىالكبر

عن ابى حريرة رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى على وأله وسلع قال الله تعالى الكبرياء ردائى والعظمة ازارى نمى نازعنى واحدامنهما قدن نته في النار

آب نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یوں فرمایا ہے کہ بڑائی میری چا درہے اور عظمت میری ازارہے، یعنی یہ دونوں چیزی میری مخصوص صفت ہیں توجو شخص مجھ سے تھا گھ تاہے ان دومیں سے سی ایک کے بارسے میں تو میں اس کوجہنم میں بھینک دیتا ہوں تهگرنے سے مرادان دوصفوں کو اختیار اور استوال کرناہے، اور توشخص دوسرے کی چیز استعمال کرتا ہے تو گویا وہ اس کیسا تھ مهاطرفير آماده، اس معلوم بواكه مكربراسخت كناه اورشرك كى لائن كى چيز سے حس كاخميازه مهاكتنا بى يرسے كا، یعن اگراسسے تائب نہوا، اوراگرسیے دل سے توبر کرلی توشرک کی طرح یہی معان ہوجا آہے، اور توبر کا دروازہ التر تعالی کے یہاں ہروقت کھلاہولہے اسکی طرف رغبت کرنی چاہئے اورکسی وقت بھی عاصی کو اسٹرتعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہ ہونا چاہیے۔ ایک مرتبرایسے حمرت شیخ سے بھی سناتھا اوپرنفنا کی طرف ہاتھ سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایاکہ اس میدان میں تکبری فجاکش بہنیں،حیوانی گناہوں کی تو کُوئی زیادہ اہمیت ہنیں نیکن یہ جائبی گناہ شیبطانی گناہ ہے یہ بہتے سخت چیزہے۔والحیث افرحبہ

عن عبد الله رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم لا يد خل الجنة من كان

فى قلبه متقال حيلة من خردل من كبر، ولا يدخل النابعين كان فى قليم تقال خريل من ايمان -

مدین کی تشریح و توجید ا مدیث کے ان دونوں جملوں کو سلفت رکھتے ہوئے ایک شطقی طالب علم ینتیجہ نکا ہے گا کرمیشخص مدین کی تشریح و توجید کے قلب بیں رائی کے دانہ کے برا بر بھی کہ ہوگا اس قلب بیں رائی کے دانہ کے برابر بھی انمان منوگا

بلکه وہ ایمان سے خالی ہوگا، بڑی سخت دعید ہے کہ کے بارسے ہیں مگر اہل سنت دجماعت کے نزدیک تواس طرح کی روایات ماؤل ہوتی ہیں کہ دخول اولیٰ کی لفی ہے ہین سزایا نے کے بعد جنت میں چائے گا، یا یہ کہ دخول جنت کے وقت اس کے قلب میں کم نہیں رہے گا، اور کبرکوساتھ لیکر جنت میں نہیں جاسکتا کما قال الٹر تعالیٰ، ونزعنا ما فی صدور حم من غل، اور ایک توجیہ رہے گئی ہے کہ کہ ہے مراد ہے استکبار عن الایمان، والحدیث اخر جُسلم والتر مذی وابن ماجہ، قال المنذری۔

عن إلى هريرة رضى الله تعالى عندان رجيلًا أنى المنبى صلى الله تعالى عليه وللدوس لعروكان رجيلًا جميلًا فقال

ياسول الله انى حيل حُبِّبُ الى الجمال وأعطيتُ منه ما تراع الخ-

اس حدیث سے معلوم ہواکہ اچھاکھانا اور عمدہ لباس پہنایہ کرکی حقیقت میں داخل ہنیں، یے کہ سکتے ہیں کہ زیادہ عالیت لباس پیننے سے کبر سدا ہوں کتا ہے سویدام آخرے -

#### <u>باب في فندر موضع الأزار</u>

سألت اباسعيد الحدرى وضى الله تعالى عندعن الازارفقال على الخبيرسقطت. قال قال رسول الله على الله تعالى على الله تعالى على الله المارة المسلم الدن المارة المسلم الدن السارة والمدرج فيابينه وبين الكعبان -

ے اسلے کہ جلہ اولی کامقتفی میں ہے کہ جس خف کے قلب میں وائی کے دانہ کے برابر کبر بودہ جہنم میں جائے ، اور جملہ تانیہ میں اس کا تقریح ہے کہ جس کے قلب میں وائی کے دانہ کے برابرایمان ہوگا وہ جہنم میں منجا ٹیگا، فالنتیج ۔ التی ذکر فاصا ظاہرۃ ۔ لیعی مسلمان کے ازار کی صفت نفسف ساق تک ہے، بینی اولی یہ ہے، اور پھر نضف ساق سے آگے تعبین نک کی تنجائش ہے اور جواس سے پنچے ہے وہ ستی نار ہے ۔ والحدیث استر جرالنسائی دابن ماجہ، قال المنذری ۔

الاسبال فى الازار والقميص والعمامة من جرمنها شيئا خيلاء لم ينظرانكه البيه يوم القيامة -

یدابن عمرضی الشرتعالی عنها کی حدیث مرفوع ہے کہ اسبال کی کوامت جس طرح ازار میں ہے اس طرح تمیص اورعمام کے اندر ہے یعنی عمامہ کا متعلہ ، چوشخص ان تین میں سے سسی میں بھی اسبال کریگا بعلور تیکر تو الشرتعالیٰ بروز قبیامت اسکی طرف نظر حمت مزما کینگے۔ دالحدیث اخرج النسانی وابن باجر، قالہ لمذری ۔

باب في لياس النساء

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلموانك لعن المتشبهات من النساء بالرجال والمستشبهين من الرجال بالنساء يعنى جوعورتين صورت اورلباس بين مردول كى مشابهت اضياركرين ان يراكب في لعنت فرائ سهر، اوراليسيم ان مُردول يرجوعورتول كى مشابهت اختياركرين -

اس دعید کے عموم میں عور تون کا سرکے بال جھوٹے کرانا مردوں کے بیٹھوں کی طرح اور مردوں کا ڈار بھی مٹازنا داخل موجائیگا، جس میں لوگوں کی اکثریت مبتلی ہے، والٹر المہادی۔ والحدیث النوج البخاری والترمذی والنسانی وابن ماجہ، قاللمنذری۔

قیل نعائشته وضعایی تعالی عنها ان اُمراً تا تلبس النعل، فقالت لعن دسول انله صلی لله تعالی علیه فلله سلم الوجلة من النساء - حضرت عائشه رضی الٹرتعالی عنها سے کسی نے کہا کہ ایک عورت مردان لیعنی کھڑا جو تا بہنتی ہے توانہوں نے فرمایا کہ حضوصلی انٹرتعالیٰ علیہ والہ وسلم نے لعنت فرمانی ہے اس عورت پرجو رَجُلہ ہو، یعنی مردوں کی مشابہت اختیاد کرنے والی (مردانی عورت)

#### بابماجاء في قول الله تعالى ميدنين عيهن من جلابيهن

عن عاشَّتَة رضى لله تعالى عنها انهاذكرت نساء الانصار فا ثنت عليهن وقالت لهن معروفًا.

مديث كاية لكر ابابغسل كيض مين بهي گذراسة لغم النسار نسا والانضار لم كين مينعبن الحيار ان تيفقبن في الدين «

وقالت المانزلت سورة النورعدن الى معبور المحتود المتقامين فاتحد من فات والمن الله المركم الله المركم المركم

#### باب فى قول الله تعالى ، وليض بن بحنه هي علي ويبوت ،

اسباب میں مصنف نے دوصیتیں ذکر کی ہیں ایک صفرت ام سمر صنی الٹرتعالی عنها کی قالت لمه نزلت سیدنیں سلیمین میں جلا بدھی، رحرج نساء الانصار کا تن علی رؤوسھن الغربان من الاکسیدة ،

یہ آیت جیس *حدیث میں مذکورہے سورہ احزاب کی ہے جس میں اس اطرح ہے ،* یا پھا النبی قبل لازواجے وینا تلے

ونساء المؤمنين يدنين عليه و من جلابيبهن ذلك ادنى ان يعرفن فلا يوذين وكان الله عفورا رحيمًا ،
اس آيت مين عورتون كو مجاب كاحكم به كماين جادرون كو اين اويرا جي طرح ليبيو ، حصرت ام ملم رض الله تعالى عنها فراتى بين كماس
آيت كے نزول كے بعد عب الفيارى عورتين اس آيت برعمل كرتى بموئين گھرسے با بز كلين (توجونكه اب البنول في اپنى سياه
چا درون كو مراور باتى بدك براجى طرح اور هو ليا تھا سب كے مرسياه چا درون مين دھك كئے تو ديكھنے والے كواليما لكما تھاكم )
گويا ان كے مرون بركوت بيلي بين -

بغ بان بروزن غلمان غراب کی جمع ہے جو سیاہ ہوتا ہے، جن چا دروں سے انہوں نے اپنا سر ڈھا نپ رکھا تھا ہونکہ وہ سیاہ رنگ کی تھیں جس کی مقین جسے ان کے سرسیاہ کو سے کے مشابہ ہو گئے تھے، یہ صدیث ام سلمہ ترجمہ اولی کے مناسب ہے ندکہ اس ترجمۂ تانید کے مناسب ہے ندکور ہے جس میں سورۃ النور کا حوالہ ہے ، دیدے یا ب سندرہ مناسب ہے، یعنی معالم برعکس ہوگیا۔
علی جیدی یہ وہ حدیث اس ترجمۂ تانید کے مناسب ہے، یعنی معالم برعکس ہوگیا۔

اوراس باب ثانى كامديت ثانى يرب: عن عائشة دين الله تعالى عنها انها قالت يرجم الله نساء المهاجرات

الاول لماا نزل الله «وليينى بمن بمن معلى جيوبه في شققن اكنف حال ابن صالح اكثف مروطهن فاخترن بها ـ اس صديث بين مها جرعور لول كاذكر بس كرجب به آيت نازل مولى ، ويهني بن بعضرها على جدود بها ، توان عور لول نے یہ کیاکہ اپن چا دروں میں جوسب سے زیادہ دیزاور وی تھیں ان کے مکرے اور صنیاں بنالیں۔

حفرت عائشر رضی الشرتعالی عنما کی جو صدیت بہتے باب میں آئی ہے اس میں بھی اسی آبت کاذکرہے جوبیاں مذکورہے یعنی سوره نورى آيبت، سيكن وبال نسار الإنصار مذكور تقا اوريها لنساء المهاجرات، لهذا دون حديثون كومل في سيمعلي بواكل آيبت برعمل كهيفيين نساد الانفيار كالخصيص نبيين جبيساكه بيبط باب كيصديت سيستشبيهوتا كقاا ورمزمها جزات كأتحقيص بيجيساك دوسرے باب کی حدیث سے سشبہ وسکتا ہے بلکہ یہ دولوں می کے حق میں ہے۔

نزول جاب، اور جحاب معتقلق ان دونون بابول كاتعلق جائيے ہے اور بہار سے بہاں كتاب للباس جل رہى ہے، حضرت المام بخاری رحمالله تحالی نے جاب کامسلک کماب الاستیندان میں ذکر کراہے سنن کی تومینی ابدداؤدین استینان کابیان اواخرکتاب، کتاب الادب کے استریس مخقر اذکر کیا ہے۔ عند مند سات الله عند مند الله عند مند سات الله عند الله عند مند سات الله عند الله عند الله عند مند سات الله عند الله ع

المم بخارى نے ترجمہ قائم كيا - باب اپنة العبجاب اوراس ميں دوقصے ذكر كئے ايك حض زمينب بنت جحش دضي الميرتعاليٰ عهما کے ولیمہ کا دوسراحصرت عرصی اللہ تعالی عنہ کا حصرت مودہ رضی اللہ تعالی عنہ اسے تعلق ، سیکے قصہ کا حاصل بیہ جس کے رادی حضرت النس بضى الله تعًالى عنه بيس وه فرملت بين كم سسّله حجاب كے واقعہ سے سستے زياده بيس واقف ہوں اور پيرام نوں نے نزول حجاب كاوا قعه بيان فرمايا وه يه كرحضوراً قدس صلى الترتعالي عليه وآله وكلم نے حضرت زيينب بينت جحش وضي الترتعالي عنها سے نكاح ك بعدادر دخصت كے بعد صبح كولوكوں كو دعوت وليم ميں مدعون الى تواكثر لوگ تو كھانے سے فارغ ہوكر چلے كئے ، سكن بعض لوگ فارغ ہونے کے بعد باتوں میں مشغول ہو گئے اور دہر تک باتیں کرتے رہے، آبے صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے شروع میں انتظار کیا ان کے اعضے کا بجب وہ بہیں اعظے کیونکہ وہ آپ کے منشأ کو بہیں مجھتے تھتے تو آپ نے چیورت اختیار فہائی ان کو ا تھانے کی کہ آپ خود کھڑے ہوگئے اور گھرکے اندسے باہر تشریف ہے استے اور تریزی کی روایت میں سے کہ صرت دین بھی انٹرنعالیٰ عنها ( دولهن جن كى شادى كى يدوعوت تقى ) گورك اندر رخ يهيركرايك طرف كوبليكى ربيس حضرت النس فهاتي بين كه آپ كے ساتھ بيس مجى گھرسے بابرا گيا، اور آپ و باك سے خكل كرحمرت عائشہ دىنى الله تعالى عنداكے جرة تك تشريف كے كئے جو قريب بى تقا، ميں بھی آیے کے ساتھ ساتھ گیا، تقوش کا دیربعد آپ وہاں سے لوٹے یہ گمان کرتے ہوئے کہ خالبّا اب وہ لوگ بھی باہر آگئے ہوں گے جواندر ب كرب عظمين كهويس داخل بوكرد يهاجهال برحفزت زينب بيلي بولى تقيس كه وبي جندا دى اسى طرح سيطي بيس، حضور سلی الشرتعالی علیه وآله و الم بھرگھرمیں سے اوط آتے اور میں بھی آپ کے مماتھ ماتھ، اور آپ اس مرتبہ بھی حضرت عائشہ کے

له روایت میں ہے کہ آپ کوان کوجانے کا امر کرتے ہوئے شرم آئی ۔

مجره تک تشریف ہے گئے، پھرجب آیے نے گمان کیا کہ اب وہ لوگ واپس ہو گئے ہوں گے تو آپ وہاں سے دو طر کر گھر میں داخل ہوئے تود بھاکہ وہ لوگ نکل کھے تھے، آید کے ماتھ میں جی گھرمیں داخل ہونے لگا تو آیپ نے میرے اور اپنے درمیان حجاب ا وَر دوسا نصب حضرت سوده رمنی التُرتعالیٰ عنها والایه سهی *مب کوحفرت عائشه رضی التُر*تعالیٰ عنها روایت کر تی بین - که *حضرت* -عمرضی الٹرتعالی عندَصورا قدس می الٹرتعالی علیہ والہ وسلم سے فرمایا کرتے تھے کہ اپنی ازواج سے پر دہ کوائیے ۔ قالت خسکہ يفعل يعفرت عائشه فهاتي بين كه حضور صلى الترتعالي عليه واله وسلم نه مصنت عرك كيف يرعمل نهين كميا- آگے وہ فرماتی ہيں ت کے وقت میں باہر نکلاکر تی گھیں ، ایک مرتبہ ام المؤمنین حضرت مودہ بر ما تیملی تقیس، حفرت عرف ان کو دور سے دیکھ لیا آو انہوں نے فرمایا عرف الگ یا مسودة فرائ كسى طرح حكم جاب نازل موجلت - قالت فانزل الله عزوجيل الية الدجاب، ليني اس يرتجاب كاحكم نازل موكيا، ان دونون روايتون مين بظام جو تعارض سے كمايك روايت مين نزول جاب كى انسبت قصر زینب کی طرف کی گئی ہے، اوراس دوسری روایت میں تصر سودہ کی طرف ک ایک توجیہ یہ کی گئے ہے کہ دو لؤں قصے بیش آئے کے بعد نزول حجاب ہوا، اسدا اور بعض متراح کی رائے یہ ہے کہ آیت حجاب کانزول تو قصۂ زیرنے ہی کی دچہ سے ہوا ہے جس میں مطلق حجاب کا حکم ہے جواب بنبين تها، اورحصنت موده رصني الشرتعالي عنهاوالي حديث مين حصرت عمر صني الشرتعالي عنه جو برده چاہتے نه تها بلكاس كانتعلق فاص سريم نهوى سه تها حفرت عربه چاست تقفيكه ازواج مطبرات كياشخاص اور حبول كابا وجودم سيكسي طرح بھي ان يركس اچنى كى نظرىنى يرسے مگر حصرت عرصى الله تعالى عندى يرخوا مش ايورى منس كيكى يكن اس ركيمين بيضلجان ب كه دريث بين توقف يوثوده كي نُعدي يسب كه م فانزل الله الية الحجاب. صحِحِ بخارى ميں اس سلسله كى دوايات كئى جگه ہيں اولاً ابواب الوحنو، ثانيا تفيير بورة احزاب، اوراسكے بعد بھركمالل میں اوران میں آلیں میں تعارض بھی ہے ، قصة موده میں ایک جگہ یہ ہے : انه کان بعد احزا بحجاب، اورکتاب الوصور میں جو روایت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقع قبل کھا ہے اس تعارض کے دفعی میں تجی شراح مختلف ہیں، اور حافظ نهان اختلافات كى توجيكم ته بوت ايك جگه ركما بالوضور ، يهى كها سه ، والمراد بآية الحجاب فى بعضها بولد تعسالى

ا اس بارے میں ہاری ایک خاص دائے ہے جو آگے آرہی ہے۔

يدنين عليهن من جلابيبهن او بهاريمها ل جوباب جل رسي مين ان مين سي يبلااسي آيت يرسب جاننا چاہئے کہ حجاب کے مراتب اور درجات پرمٹراح حدیث اورالیسے ہی نقمہ ارکرام نے تعقیبل سے کلام ڈیا ہے . ہمنے توہما د صنناغايت اختصار كمصرا كقمقام كى مناسبت سيد لكمطه بحفرت مولانا مفتى محتشفيغ صاحب دحمة الشرعكي في معارف القرآن میں آیات جاب کی تفسیریں مسئلہ حجاب پر کافی مفصل مدلل اور مرتب بحث فہائی ہے۔ اس سيك باوجود بعض دنيوى تعكيم ما فترجن كومسأل كى اتفى طرح خرزني موتى، ل شرعید میں دخل اندازی کرتے ہیں، اس قسم کے لوگ مسئلہ جاب میں بھی لشف جوه عندالاجانب احتراني شكوك وسنبهات بيداكرت رستة بين ادريهي كيتة بين كمحفورا قدم كالترتعال علىه وآله وملمك إمانه ميس ستروجوه كاكهاب دستور كقاه حالاتكه بربات غلط سيستروجوه كانتموت روايات سيستابت سيدجه نانجب الوزاؤديين خضرت عائشه رضى الشرتعالى عنهاكى روايت ب مقالت كان الوكهان يمروك بناونحن محرمات مع رسول الله دلت احدانا جلبابهامن وإسهاعلى وجهها فاذاحاوزونا كشفناه صلى الله تعالى علم واله ويسلم فاذا حاذوا بنام حصرت عائشروغي الترتعالى عنها ايين سفر ج كوراسته كى كيفيت بيان كرتى بين كرجب بم احرام كى حالت مين حضوصلى الترتعالى علىدواً له وسلم كسائقه جارى تقيس تو بهارك ما عنه كواور دوس قا فلي وارجى گذرت تقيم جب وه بمارے قريب إتف تق توسم لینے سرکی عادروں کو سرکا کے چہرہ پر کرلیا کرتی تحقیں پھرجب وہ گذرجاتے تھے توسم اپنا چہرہ کھول لیا کرتی تحقیں ایدروایت سفر جج کی عورتوں کے حجاب میں اور دوسروں کے سلمنے چہرہ ڈھانینے میں صریح ہے، اس پر اموا کا ختصہ یہ والے قصہ سے اشكال كياجا سكتاب اس كاجواب ظاهر ہے كہ وہاں پر كمشف وجہ ندالحاجة تھا بعنی حاجت سوال كہ وہ آپ سے ايک مسئلہ دریا فت کررسی تھی ظاہرہے کہ دوسرے حاضرین کی نظرا**س وقت اسکی طرف نہیں تھی صحابہ کرام کے** احوالٰ میں یہ بای شہورہے

ئه و فى العيبى نقلاعن الكريانى: المصحاب اى که برب يعنى جاب النسادعن الرجال، فانؤلى الله النه المدة المصحاب ويحق ان براد بآية المجاب المجنس في نعي عليهن من جلابيهن الكية. وتولدتعالى واذا ماكتوص مناعا فاسا كوهن من ولا برين فرينتهن النا ظهر منها وليفرن بخرهن مناعا فاسا كوهن من ولا برين فرينتهن النا ظهر منها وليفرن بخرهن على جوبهن الكية واداس سي ببيط شروع بين مشروع بحث ججاب مين علاميني دجم للشرقعالى لكد هيك بين كم المحجب ثلاثة والآول الله لهر وجوهبن على جوبهن الآية واداس سي ببيط شروع بين مشروع بحث ججاب مين على ميني دجم للشرق الى لكد هيك بين كم المحجب ثلاثة والآول الله لهر وجوهبن يراعلية وله الماري المؤمنين يرتين عليبن من جلابيهن «الثناني هوا للم برا دخار المحجب بنيهن و بين الناس بدل عليه وله لا واذا سأ لتم هن مناعا فاساكوهن من ودار حجاب ، الثالث هوا للم بمنعهن من المخوج من لبيوت الا لعزورة خرعية فاذا خرجن لا يظهرن شخصهن كما نعلت مفاحلة الموسلة في كما ليجائز) وكان لهن في المسترعن وحيث وزينب عملت لها قبة لما توفيت (قبر سيدم المكبواره بيحين كونعش سي تعيم كونعش سي تعيم كل من فعلت حفاة في كما ليجائز) وكان لهن في المسترعن وقفه المحاجبة ثلاث هالمات سائي المن في من المتارك وكان لهن في المسترعن وقفه المحاجبة ثلاث هالمات سائي المناه في من المتارك المحاولة والمائين في المتسترعن وقبي من المناه في المناه المناه والمائية والمائية من المناه والمائية وا

که ده آپ کی بلس میں اور آپ کے مامنے اس طرح رہتے تھے، کائ علی دو وسدہ حالمطیق البتہ محضوصی الٹرتعالیٰ علیہ آلہ وہ کم کے بچھے بیٹھے بچھے بیٹھے ہے۔ بھائی حضوصی الٹرتعالیٰ علیہ آلہ وہ کم کی سواری ہم آپ کے بیچھے بیٹھے ہوئے اس کے تصویصی الٹرتعالیٰ علیہ آلہ وہ کہ انہوں نے اس وقت اس موال کرنیوالی خاتون کی طرف در بچھالیکن اس دوایت ہوئے تھے ان کا رخ بھے دیا ، اور حضرت عباس فی الٹر میں اسکی بھی تصریح ہے کہ آپ میل الٹر تعالی علیہ آلہ وہ کم نے آپ نے دست مبادک سے ان کا رخ بھے دیا ، اور حضرت عباس فی الٹر مند کے اللہ عند کے اس موال مرکم ہوئے اور میں اسکی علیہ آلہ وہ ہوئے اندی سے خالی موالی ہوئے ہوئے اور میں اس کی اندیش تھا ، معلوم ہوا عودت کے لئے کشف وج جو جائز کھتے ہیں خدم اس الشہد خالی دوایت سے معلوم ہوا کا کھنے وہ میں اسکی کشف دج عند الاجانب مراد ہیں لہذا کہ فی حق میں مورث کے اللہ عند ہوئے کہ اور یہی فقما و کوام فراتے جیساکہ مورث کے اللہ عند ہوئے کہ اسکی طرف رجوع کم ہوئے ۔ اور یہی فقما و کوام فراتے ہیں ، حدیث الختی ہوئے کی اسکی طرف رجوع کم ہیں ۔

تنبید، قصره ده بین جو اتناید : فانول الله آیدة العجاب اسکے بالمقابل تراب تفیریس ایک دوایت بین اسطرح بسر کامضمون یہ ہے که نزول چار کے بعد حضرت موده رضی الله تعالی عنبا اپنی کسی حاجت سے گھرسے با برنکلیں ۔ اور بیمخرت موده بھاری بھر کم مقیس جو دیکھ لیا توان کے گھر سوده بھاری بھر کم مقیس جو دیکھ لیا توان کے گھر سے نکلے بران کو لوکا ، وہ ان کے لوک نے پر واپس ہوگئیں ۔ حضرت عائشہ رضی الله تعالی بنها فراتی ہیں کاس وقت حضوصلی الله تعالی علیہ وآلہ وسلم برے گھر میر سے محضرت موده نے کر صفرت عائشہ رضی الله تعالی براکہ جو گئے تو آپ نے یہ فرایا: است حدادن لکن ان متخرج بن محلحة تکن جس کامطلب یہ ہواکہ حضرت عرضی الله تعالی عندی خواہش کو پورا نہیں کیا گیا اور چو وہ چا ہتے تقے بعنی مطلقاً خروج سے دوکنا اس کا حکم عور توں کو نہیں ویا گیا ، بلکہ خروج لیجا جہ کی اجازت دی گئی ۔

(ایقاظ) ہماراً خیال یہ ہے کہن روایات ہیں قصر مہودہ میں یہ آتا ہے : فائزل الٹرائیۃ الجاب وہ غالبًا رواہ کا تعرف ہے اصل وی ہو آہے۔ براسس موقع پر فائرل ہوئی تھی وہ نزول جاب کی ہنیں تھی، نزول ججاب تواس سے پہلے قصر زیب منت بھٹن میں ہوچکا تھا، واقعہ عمر کے بعد ہو حضرت مورہ کے ساتھ بیش آیا اس میں جس وجی کا نزول ہوا تھا وہ تو یہ ہے جو اسس روایت میں مورت ہیں دو صرینوں کا آپس کا تعارض کہ ایک سے معلوم ہوتا ہے کہ نزول جاب قعد زیر نہیں ہوا اور ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نزول جاب قعد زیر نہیں ہوا اور ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تعدیم و دار میں ہوا یہ تعارض اب بیٹ ہی بہنیں آئے گا، لیکن کسی شارح نے اس

طرف توجر نهيس كى ، والشرتعالى اعلم بالصواب .

حضرت الم بخاری نے تجاب کا مسئلہ کتاب الاستیزان کے تمن میں ذکر فربایا ہے اور الم ابوداؤد نے کتاب للباس کے اندوا
اور یہ زیادہ اولی معلم ہوتا ہے ، اسلے کہ تجاب کا تعلق لباس ہی سے ہے اور استیزان تجاب کے علاوہ ایک سقل چیز ہے جس کے
بارے میں سورہ نور کے اندر دو آیتیں نازل ہو میں ایک اسکے شروع میں ۔ یالیہ الذین المنوا لاست خوا بیوتا غیر بیوستک می متی تستان سواو تسلموا علی اصله ، اور دو مری آیت اس کے آخر میں یالیہ الذین المنوا لیستان نکوالذین ملکت ابعا نکم
داندین لم یبلنوا العد لموسنکو قلاث موات ، ملاعی قاری رحم ان ترتعالی موات میں فراتے میں کا سستیزان کے معی طلب الاذن کے میں ، اور اصل اس کے اندریہ آیت کریم ہے (مورہ اور کی آیت اولی) اور ما فظا بن کیٹر حم الشر تعالیٰ آیت تا نیر کے بارے میں
فرات میں اور اصل اس کے اندریہ آیت کریم ہے (مورہ اور کی آیت اولیٰ) اور ما فظا بن کیٹر و مالی اللہ اللہ المناز ب بعض بھی بعض پڑت تی ہے ، اور استیزان الاجانب بعض بھی بعض پڑت تی ہے ، اور استیزان الاجانب بعض بھی بعض پڑت کی ہے ، اور استیزان الاجانب بعض بھی بعض پڑت کی ہے مکذا نی ، الابواب والتراجی ، الوباب والتراجی ، الابواب والتراجی ، الابواب والتراجی ، الوباب والتراجی ، الابواب والتراجی ، الوباب والتراجی ، الابواب والتراجی ، الوباب والترابی ، الوباب والتراب والترابی ، الوباب والترابی والترابی ، الوباب والترابی ، الوباب والترابی ، الوباب والترابی ، الوباب والترابی والترابی ، ال

سرت استیزان ایت جاست مقدم ہے اینزاس میں یعی ہے کہ تا ہے خیس میں آیت ثانیہ کے بارے میں لکھا ہے کہ اس استیزان ایت جاستے مقدم ہے گئیں ہوا، اسکے بعد حضرت شیخ فراتے ہیں کہ فاہر یہ ہے کہ آیت اولی اس سے بہتے نازل ہوئی لکن لم ارائت مرتح بزلک، ونی التفسیالکیر ما ایو کید صفا۔ الی مخوافیہ۔ اور نزول حجاباس سے بہتے ہے اسلے کہ حضرت زیزب کا نکاح ایک قول میں سے اور ایک قول میں سے اور ایک قول میں سے الدنیة بہتے ہے۔ اللہ میں دوقول علامہ مینی نے نقل کئے ہیں اور تیم راقول دیق عدہ سے ہے۔

# باب فيما تبدى المرأكة من زييتها

من عائشة وضى الله تعالى عنها ان اسماء بنت الى بكر برضى الله تعالى عنهما دخلت على رسول الله صلى الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم الله وعليها ثياب رقاق فاعرض عنها رسول الله صَلى الله نعالى عليه والدوسلم الخرب

حفرت عائشہ رضی اسٹر تعالی عہدا فراتی ہیں کہ میری بہن امہار حضوصی اسٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وہل کے باس آسٹیں بعنی ہارے گھرجب کے حضوصی اسٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وہلم وہاں موجود تقے تواس وقت ابنوں نے بادیک اور بلکے کیڑ سے بہن رکھے تھے، تو آپ صلی اسٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وہلم نے ان سے مخدموڑ لیا اور فرمایا اساس اور عورت جب بلوغ کو آپنی جائے قوجائز مہنیں اس کیلئے کہ دکھائی دے اس کا بدل سواتے اس کے اور اس کے، اور آپ نے اپنے چہرہ اور کفین کی طف اسٹارہ فرمایا۔ یعنی وجدا ورکفین کی طف اسٹارہ فرمایا۔ یعنی وجدا ورکفین کے علاوہ جوبدان کا دور اور حسیرہ اس کا کشف توکسی حالی میں جائز نہیں لا داخل الدار ولا فائے الدار

ا معلى المراد بالزينة مجلما كما قال المفسرون في تفسير قوله تعالى والم يدين زينتهن الكية _

من دحداً وركفين بيد دوجزر اليه بين بدك كيجن كاكشف جائز بهاعن داخل الدارا وعندعدم حضوراً لاجانب (والديس على بال القيد قرينة الحال ذالقسة قصة داخل الدان داد، في العبل بدنظ الحي نشعه مولانة

یعی غلام این سیده کے سرکے بال دیکھ سکتا ہے یا بنیں؟

عن جابريضى الله تعالى عنها ان ام سلمتريضى الله تعالى عنها استأذنت النبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلم

قَ الحجامة فامر اباطيبة ان يحجمها - قال: حسبت انه قال كان اخاهامن الرضاعة ارغلامًا لم يحتلم

حضرت جابر رضی الله تعالی عدفرماتے ہیں کہ حضرت ام ملہ رضی الله تعالی عبد اندوں کہ تلہ کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ سے اجازت طلب کی بچھنے لگوانے کی توآب نے ابوطیب کو حکم فرمایا ان کے بچھنے لگانے کا رادی کہ تلہ ہے کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ حضرت جا بروضی الله تعالی عبدا کا رضاعی بھائی تھا ، یا تا بالغ لوگا۔ معطار مقتم الحدیث الله وضی الله تعالی عبدا کی تعالی تھا ، یا تا بالغ لوگا۔ معطار مقتم الحدیث للترجمت المبار مقتم المبار مقالی مقالی مقالی مقالی تعالی معالم کا در آپ نے اجازت مطلقاً مرحمت فرائی تھی اس طور معالم کی جویت کی توجمت الباب سے مناصبت ایک لحاظ سے تو ہوگئی کی ترجمہ میں تعدا بینے غلام کی برترجمہ سے مناصبت ہوجائے گی، حدیث کی ترجمت الباب سے مناصبت ایک لحاظ سے تو ہوگئی کی ترجمہ میں تعدا بینے غلام کی برترجمہ سے کہ عورت کا غلام اس کے سرکے بال در بھر سکت آباب ہی حدیث تانی سے ہور ہا ہے ، اس روایت کو تومصنف یہاں پراستطاراً عضر ترجمۃ الباب کا اثبات نہیں ہاس کا آبات تو باب کی حدیث تانی سے ہور ہا ہے ، اس روایت کو تومصنف یہاں پراستطاراً اللہ دالہ تربیں ،

رام لا؟ الرجمة الباب مين جومسئله فدكور ب اس كاحاصل يدب كدعونت كاغلام اس كامحرم ب المرام لا ؟ المام بين المرابط اختلاف المرابط العتق كم يسك بياب مين گذرچكائ -

والحديث اخر غير سلم وابن ماجه، قالالمنذري -

عن انس دخی الله تعانی عند ان المنبی صلی الله تعانی علید والدوسلم اقی فاطعة بعید قد وهبه له الخود معن انس دخی الله تعانی علیه واله و من الله تعانی علیه و الله و من الله تعانی علیه اگراس سے سرڈھانیتی تقیس تو باؤل کھل جاتے تھے اور باؤل ڈھانیتی تعیس توسر کھل جاتا تھا ہی ہواس وقت گھریس تیراباب اور تیراغلام ہی تو ہے۔ معیس توسر کھل جاتا تھا میں کامی منس قرار دیتے وہ اس کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ ان صفرا العبد کان صغیر الاطلب الافتاد تعالی من الن النور الحراب کہ وولیا بیافی البذل ۔

## باب ماجاء في قولد تعالى "غيراولي الاربج"

يه نفظ جوترجمة الباب مي مَدُور بسه سورهُ نوركى ايك طويل آيت ولايبدين ذينتهن الالبعولة بهن اوآبائهن اواباء بعولة بي كافريس من اوما ملكت ايما نهن اوالتابعين غيول ولى الا ربتر من الرجال او المطفل الذين لم ينظهر ول على عورات النساء يعنى جو آدى السيد بين كربن كوشهوت نه بونيكى وجرسي عورتوں كى حاجت نهيں جيسے بعض مخنث اور عنين تويران بي سيم بين حظے ما من امن وينت كا ابدار جائز ہے جس طرح آياد وابنار اور شوبروں كے ليے جائز ہے۔

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان يدخل على ازواج النيى صلى الله تعالى عليه واله وسلم مخنث فكانوا يعدوينه من غير اولى الاربة أنز -

ہے بھاری بھرکم اور نولھورت کہ جب ہی ہے سامنے جل کرتواس کے بدیل پرچارشکن بڑتے ہیں اور جب مرکر جانے گئی ہے تو آجھ شکن ظاہر ہوتے ہیں، لینی چارسامنے کے اور چار پیچے لینی بہلوکے، آپ میں انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم نے اس کا پہ جملہ سن کر فرایا: الا ای ھنڈا یعلم ما ھونا، خروار ہیں سے جھتا ہوں کہ یہ تو عور توں کے مال کوجانت اور عجمۃ کا ہے، لہذا یہ آئدہ کمجی تم یر داخل نہ ہی جنا نیج سب نے اس کو آئدہ گھریس آنے سے روکدیا۔

شراح نے اس مخنث کا نام بھی لکھاہے: تیل اسم هِیُت، وقیل هند، وقیل ماتع۔

ان بعض ازواج سےمراد جن کے پہاں یہ مخنت تھا ام سم رضی الٹرتعالی عنہ اہیں کیونکہ یہ دوایت کہا بالاب بالنجکم فی المخنٹین میں آئی ہے :عن ایم کم تہرضی الٹرتعالی عنہا ان النبی صلی الٹرتعالی علیہ واکہ وسلم حضل علیما وعندہ مخنت وھولیوں بعبدالٹراخیما : ان یفتح الله الطلائف عنداً دلاتاے علی امراً کا تقبل باربع و تندیر ہنہاں و تقال لنبی صلی الٹرتعالیٰ علیہ والہ وسلم اخرجوھ من بیوت کم "

عربوں کے نزدیک اوران کے خاق بیں عورت کا فربہونا ممدوح اورپ ندیدہ تھا، طالف کی کسی عورت کی اسی صفت کو یہ مخنت بیان کر دہا تھاکہ جب سامنے کو آتی ہے تو چلنے کی رکت کیوجہ سے اوراس کی فربہی کی وجہ سے اس کے شکم میں چارشکن پڑجاتے ہیں اور بچرج ب مرکز جانے لگتی ہے تواب جونکہ بیریط اور کمردونوں کا کچھ کچے حصد دکھائی دیڑا ہے تو وہی چار شکل اب آٹھ ہوگئے ، پیریٹ اور کمر دونوں کو ملاکر۔

اس ك بعد كى دوايات مي كي زيادتى ب، فكان بالبيداءيدخل كل جمعة يستطعم كرجب اس كونكالا تو

وہ بیداری طرف چلاگیا، ہمفتہ میں ایک مرتبہ ہرج عہ کوشہرس آنا تھا کھانا ما نگنے کیلئے، اور ایک روایت میں ہے کہ آپ سے وض کیا گیا کہ مارسول اوٹر یجبنگل میں تو بھو کا مرجائے گا آپ اس کو ہمفتہ میں دومرتبہ شہر میں واضل ہونے کی اجازت دید یجئے سوال کر کے لوط جایا کرسے گا۔ والحدیث اخرج النسائی، واحر جالبخاری وسلم والنسائی وائل جمن صریت زینب بنت اسلمة عن انہا امسلمتہ رضی انٹر تعالیٰ عہٰما واخر جرابودا و دکولک فی کمآب الادب ، قال المنذری ۔

#### باب في قع له تعالى وقل للمؤمنت يغضض من ابصارهن

يجىنس جاب كىسلسلەكى تىيىرى أيت بىجىساكە كىلىدى بابىي علامكرمانى كۆلكە دەتىن آيتىن بىر ريدىي كلىرى دەنىن كالىرى من جلابىيىن، اور دوسرى ، ولىفزى بخرص على جيوبېن ، اورىتىرى يېوترجمة البابىي مذكور بے -

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما. وقيل للمرَّمة ات يخضضن من ابصارهن الاية، ننسخ واستثنى من

ذلك القواعد من النساء اللاتي لايرجوب نكاحًا الآية -

ینی آیت جاب کے کام سے پیورٹیں مستنتی ہیں ہو کرسن کیوجہ سے چیض اورسلسل ولادت سے گذرچی ہیں ، اورجن ہیں نکاح کی طمع باقی نہیں رہی ، توان کے حق میں کچھ توج نہیں ہے کہ وہ اوپر کے کپڑے جیسے وہ فچا درجوخمار کے اوپر ہوتی ہے پر دہ کیلئے اس کو آثاد کر دکھ دیں اس الحود میرکہ کس سے تقصدان کا اظہار زیرنت نہ ہو۔۔

عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قالت كنت عندالنبي صلى الله تعالى عليه والموسلم وعندة ميموينة فاقبل ابن ام مكتوم وذلك بعدات أمريا بالحجاب الخ

حصرت المهرضى الله تعالى عنها فراقى بين كه ايك دوريين اورميمورد دونون حضورا قد م سلى الله تعالى عليه وآلدوهم كه بياس محتين، نزول جاب كه بعد كا واقعد بين، قوابن ام كمتوم آب كه بياس أف كله، آب فيهم دونون سے فرايا كه ان سے برده كرو، مم ف عض كيا يا رسول الله إلى ايدا عمى نهيں ديكھ سكتے بين مربي ان سكتے بين قواس بر آب في فرايا: اَفَعَمْ اَوَانَ اَسْتَمَا اَلَّهُ اَلْهُ اَلْهُ اَلْهُ اَلْهُ اَلْهُ اَلْهُ اللّهُ اللّمُ اللّهُ اللّهُ

اس مدیث سے معلوم ہواکہ نظام آق الی الرجل جائز ہنیں، امام شافعی کا آضے تول یہی ہے، عندالووی اور جمہور علمار ائد شا تذکے نزدیک جائز ہے، ان کی دلیل حوالے بحث والی صبیت عالث بنے ہے اور فاطمہ بنت قیس کی مدیث ہو کہا الطلاق میں گذرگئی، خان درج ب اعربی عندہ شابط جمہور کے نزدیک مدیث الباب ورع پرمحول ہے، اور جو حفرات میں گذرگئی، خان درج ب اعربی عندہ شا بدھ جمہور کے نزدیک مدیث الباب ورع پرمحول ہے، اور جو حفرات تحریم کے قائل بیں وہ صدیث عائشہ کی یہ تا ویل کرتے ہیں کہ وہ قبل البح ب کا واقعہ ہے، اور بعض نے یہ کہا کہ عائشہ اس وقت مداس کے تعربی میں ہے اور حضرت عائشہ رصی اللہ تعالی عنہا کی عمر اس وقت سولہ سال کی تھی، اور وہ واقعہ نزول مجاب کے بعد کا ہے، لہذا یہ دونوں تا دیس درست بنیں (من لبزل وہا مشر)

اذا زوج احد کم عبد ۱۷ امت فلاینظر آلی عورته ایمضمون حکیث واضح می کرجب مولی اپنی باندی کا نکاح کسی دوسرے سے کروے تواب وہ اس کی باندی اسکے حق میں مثل اجنبیہ کے ہوگئ لہذا اب اس کے ستری طرف دیجھنا اس کیلئے ناجا کز ہوگا، یہ صدیث اس سے پہلے کتاب العثلاة " باب متی یؤمرالغلام بالعثلاة " میں گذر حکی ۔

#### بإبكيف الاختمار

عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان الدي صلى الله تعالى عليه والدوسلم دخل عليها وهى تختر وقال لية لاليتين من ح الى رين الحضار الله وقال الله وقال الله وقال الله وقال الله وقال الله وقال الله والدوس المرضى الله تعالى عنها والدوس المرس الرسم الرسم الرسم الرسم الرسم الرسم علوم بواكه اورهنى كوسر بروليسم من مذركه فا جامية بلكه سر برركهن كه بعداسكوا يك بي وينا فه كدو اس معلوم بواكه اورهنى كوسر بروليسم من مذركه فا جامية بلكه سر برركهن كه بعداسكوا يك بل ديدينا جامية تاكدوه سرسه باربار مذكر بديكن دوبل بنيس دين جامئة مناكه عامر كامشا بهت منه بوجائة بعداسك كا يم حكمت بيان كي بي حكمت بيان كي بي حكمت بيان المناه المنا

باب فى لبس القباطى للنساء

عن دحية بن خليفة الكلبى رضى الله تعالى عند المقال أق رسول الله صلى الله تعالى عليه والدرسلم بقباطي

اعطاف منها تبطيق نقال اصدعها صدعين الإ

قباطی قبطیدی جمع سے باریک پڑوں کی ایک قسم سے جوکتان کے ہوتے ہیں، یدنسبت سے قبط کی طرف یعی اہل معرقوم فرعون، ومہنم ماریة القبطیة ام ابراہیم وضی الٹر تعالیٰ عہنما۔ حفرت دحیر بن فلیفہ رضی اللہ تعالیٰ عند فراتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ کے پاس قباطی کیڑے آئے توان میں سے آپ نے ایک مجھ کو بھی عطافر بایا اور فرمایا کہ اس کے دو مگڑے کر سے ایک بین ایپ لئے قمیص بنا ہے اور دو ساط کڑا ابن ہیوی کو دید سے اوڑھنی کے لئے، اور یہ بھی فرمایا آپ نے کہ اس سے یہ کم دینا کہ اس کے نئے ایک بھڑا اور لگائے تاکہ مرکے بال نظرنہ آئیں، کیونکہ یہ کیڑا بادیک تھا تو اس لئے آپ نے اس کے نئے ایک اور کیڑا لیسی استرد کانے کے لئے فرمایا۔

#### بابماجاءفىالذيل

ان ام سلمة رضى الله تعالى عنهازوج النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم تِالت لوسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم حين ذكر الازار- الخ

شرح الحريث المحصرت المسلم دونى الشرقع الناعنها فرماتى بين كرحضوصلى الشرقع الى عليه وآلد وسلم نے جب مردوں كے حق مين مقدار المسلم الله وقال عليه وآلد وسلم نے جب مردوں كے حق مين مقدار وفاقت الله وقت الله

له الحاصيل عود توسك من يس مقدار شرك زيادتى على الكعبين يرحال استخباب بداود مقدار ذراع كى زيادتى على الكعبيين يرحال جواذب ١٢-

## ماب في أهُب الميتة

جلدمية،مية كاطرح نجسب،اب يركه دباغت سے ياك بوتى سے يانبيں؟

مستلى ختىف فيرب «الابواب والتراجم، بين حفرت شيخ تحرير فرملت بي، ترجم بخارى "باب جلود الميتة قبل ان تدلغ "ك يحت ، بسط الكلام على حديث الياب دالابحاث المتغلقة برنى الاوجز، وذكر فييحن ليؤوى اختلاف لعلمار فيرعملي

سبعة اقوال ـ كما في بامش اللامع ، اسكے بعدائم اربعہ كے مذاب ياس ميں يد كھے ہيں : امام شافعى كے نزدىك كلب اور خنز بركے علاده تمام جلودميته دباغت سے ياك بموجاتى ہيں، نيزظا برجلداور ياطن جلد دولوں ياك بموجاتى ہيں، اورامام احركے نزديك فی اہتمرالروایتین ۔اوریپی ایک روایت امام الک سے ہے کہ کوئی جلدیھی یاکہ نہیں ہوتی ہے دیاغت سے ، اور صفیہ کے نرديك تام جلودياك بوجاتى بين الا الخزير (والآدى) اورامام مالك كالمشهور مذهب يهدك تام جلودياك بوجاتى بين ليكن حرف ان كا فْأَابِرِياك بِوْمَاسِ مُذَكِّهِ إِلَى الْمِدَاصِ فِي إِيساتُ مِينَ ان كُواْسِتْعَالُ كِيا جاسِكَتَاسِ مُركَماً لُعَات مِين وَقِيلَ عليدلافيه أيعى جدر مدبوغ يرتماز رط صناجا كزيه اوراس مين بنين لعنى اس مين يانى ليكر وصنوكر فإجا مربنين اه يرجب ار مذہرب ہوتے چاروں ائم کے اور نیمین مذہب اس میں اور ہیں، زہری کے نزدیک جلد مبیتہ پاک ہے بغیرد باغت کے جبیبا له آگے خودمتن میں آرہا ہے، اور ظاہر یہ کے نزدیک تمام جلودیاک ہوجاتی ہیں دباغت سے بلااست تنار کے حتی الخزیر كما فى بامش البذل اب ايك ادر مذهب باقى ره كيا وه امام اوزاعى اسخق بن را بهويه وغيره كاسب كه ماكول اللحرك حلدياك بوجاتى ى

غیرماکول کی مہنیں، بیساتوں مذاہب امام نووی نے مشرح مسلمیں ذکر کئے ہیں۔ اغت اوراسمين اختلاف كمه إرير إليكر الميك كم حقيقت دباغت مين اختلاف ہے جس كى تفصيل او جزئيةً كمّاب الصيدسي سي ، ففيين التعليق المجد الدماغ بكسرالدال المهملة

وهوازالة الرائخة الكريبية والرطوبات البخسة باستعال الادوية وغيرها ، وروى محدعن ابي صنيفة في بكتاب الآثار. كل ثئ يمينع الجلد من الفساد فهو دباغ، وفي "الروض المربع " (في مذبه باحمد) ولا تحصل بتشميس ولا تتربب اه، وقال الموفق: ولفِيمّ الدبغ برالي ان يكون منشفاللرطوبة بمنقيا للخبث كالشب والقرظ، وقال النووي يجوز الدباغ بكل شي نيشف فضلات المجلد وليطيب ديمنع من ورودالفسا دعليهُن الادوية الطاهرة ، دلا يحصل بالتشميس يحديّا ، وقال اصحاب ابي صنيفة تحصل الي آخر يا ذكر. وفي الهدلية تم المينع النيتن والفساد فبهود باغ وان كان تشميرسا ادتستريمًا، لان المقصود يجصل به فلامعنى لاشترا طغيره : وفي بإمشه : الدماغة اعمُ من ان تكون حقيقية كالقرط ونحوه اوحكمية كالتتريب والتشميس والالقار في الريح، فان كانت بالادل لا يعود نجساً ابدا،

ہ دھوورق السلم سلم *کیرکے مانندایک درخت ہوتاہے* 

دان كانت بالثانية تم اصابه لمارففيدروايتان عن الامام والاظهران يعود قياسا، دعندها لا يعود استخسانا وهوالقيمي پس حاصل يه كمندالجهور دباغت هيم عتبره، دباغت حكميه كا عتبار نهيں، اور حنين كے نزديك معبر ها البتراسي اختلافه بسارت يهال كه مكميد كي صورت بيس ترسمونے كے يعد نجاست عود كرتى ہے يا نهيں، واضح ان لا يعود، وفي الكوكب: استنى منه الانسان والخزير ولكوامة الاول، و نجاسة الثانى، مع ان الدباغة غير مكنة فيها للاتصال الذي بين الجلد واللح فلاكيك سلخ بحيث بيف همال الذي بين الجلد واللح فلاكيك سلخ بحيث بيف همال الحراس و من الجلد والكم في المربع مالم يفرز الجلاعن اجزاء اللح الله الله على الله من الجلد والكم في الدباء مالم يفرز الجلاعن اجزاء اللح الله من الجلد واللهم اللهم اللهم اللهم بامرومن الجلد والكم مالم يفرز الجلاعن اجزاء اللهم اللهم اللهم بامرومن الجلاء والكم اللهم المن المنظم اللهم اللهم بامرومن الجلاء والكم اللهم المن المنظم اللهم اللهم بامرومن الجلاء والمكم اللهم المنظم اللهم بامرومن الجلاء والمكم اللهم المنابعة المنظم اللهم اللهم المنابعة المنابي اللهم اللهم اللهم اللهم اللهم اللهم المنابعة اللهم الل

عن ميمونة رضى الله تعالى عنها قالت اهدى لمولاة لناشاة من الصدقة الز

اس كے بعدمصنف نے مصریت ایک دوسر سے طریق سے ذکر كی جس میں دباغت كا ذكر تنہیں۔

قال معموز وكان الزهري ينكر الدباغ ويقول يستمتع بدعلى كل حال، نهرى كا مذبب يني سيجو بيها بعى گذر چكاكدان كنزديك جلدمية برون دباغت كيجي پاك بهدوالين اخرج مسلم والنسائي وابن ماجه، قال المت زرى معن ابن عباس في الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدرسلف يقول اذا دبغ الاهاب فقد طهر، والحديث اخرج البخارى وسلم والنسائي، قال المنزي ـ

مرعلى رسول الله صلى الله تعالى عليه رسلم رجال من قريش يجروب شاة لهم مثل الحمار ... قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لعربيطه رها الهاء والقرظ - اخرم النسائ، قال المنذرى -

#### باب من زوى ان لايستنفع باهاب المبيتة

عن عبد الله بن عكيم رضى الله تعالى عندقال ترئ عليناكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه والدويسلم

حفزت عبداللرب عليم رصى اللرتعالى عندكت بين كربم ارد ما شخصنورا قدس سلى اللرتعالى عليه وآله وسلم كى تحرير بره كرستانى كى ارض جهيد ميں جبكه ميں نوجوال لوط كاتھا جس ميں يہ تھاكه اباب ميترسے فائدہ شاعظايا جائے اور نداس كے يتھے سے ۔ اوراس كے بعد والے طربق ميں ہے : كتب الى جهيدة قبل موت له بشهد الا۔

ابن دسلان فواتے ہیں کہ یہ حدیث امام مالک کے لئے جمت ہے: ان الجلد بعد الدباغ بخس، اور یہ کہ یہ حدیث نائخ ب ان احادیث کے لئے جن میں دباغت کامطہر ہونا مذکور ہے۔ الی آخر ماذکر۔ وقال الترمذی کان احمد بن صنبل یقول برتم ترک لما اضربوا فی استادہ اصر امام ترخی نے اس مدیت کی سندیں لؤت کا ف واضط اب ذکر کیا ہے، یہ صدیت دراصل امام احمد ہی کہ دلیل ہے ان کے مشہور قول کی، امام بیتی وغیرہ کہتے ہیں کہ یہ صدیت مرسل ہے کہ ونکہ اس عیم عابی تہیں ہیں (بذل برنادہ) مذہبیہ ہیں ۔ انگرا اصاب دبنے فقا طہر کے ذیل میں امام ترمذی نے نفرین شمیل کے توالہ سے یہ نقل کیا ہے کہ وہ دیکتے ہیں اکول العج کی جلد کو، حالا تکہ ام ابوداؤ دف نفرین شمیل سے اسکے برضاف یہ نقل کیا ہے۔ یہ محالات الماحد ما کول الله ہی جلد کو، حالات المام ابوداؤ دف نفرین شمیل سے اسکے بروظاف یہ نقل کیا ہے۔ یہ محالات الماح الدباغة اور بعدالدباغة اس کوشن اور قرید کہتے ہیں (مشکیزہ) اس کے الکورک الدری میں بھی اس پر نفری کی محدیث کا جواب دیا ہے بہوری طرف سے جس میں یہ ہے کہ ابوداؤ دی غرض نفرین شمیل کے قول کو نقل کرنے سے عبداللہ بنا کہ جلد میں کو اصلاب الدباغت کہ اجاب امام ابوداؤ دی خرض نفرین شمیل کے قول کو نقل کرنے سے عبداللہ بنا کہ جلد میں کہ دوری کے تعربی کے ابدا محت کہ اجاب المام الدباغت کہ اجاب امام ابوداؤ دی کے مدین کے اب دوجوا ہوگئے ایک صنعف واضطاب سے برس کے تعربی کہ الدباغت انتفاع جائز بہیں، اہم الوداؤ دی نے دیا کہ جلد میں کے اب دوجوا ہوگئے ایک صنعف واضطاب سے برس کو جب یہ جومصف نے نقل کی والی بیا خواب امام ابوداؤ دی والنسائی وابن ماجر، وقال التر مذی جس، قال الم المنازی والی درس توجہ یہ دو اللہ نظری والے میں والے اللہ نظری والی میں تو بی ہو مصفف نے نقل کی والی دوجوا ہوگئے ایک صنعف واضطاب میں توجہ ہو مصفف نے نقل کی والی دوجوا ہوگئے ایک صنعف واضطاب دوسری توجہ یہ ہو مصفف نے نقل کی والی دوجوا ہوگئے ایک صنعف واضاف کے دورس توجہ یہ مصفف نے نقل کی دورس توجہ ہو مصفف نے نقل کی دورس توجہ ہو کہ کے دورس کے دورس کے دورس کو تو کو کو کے دورس کے دورس کے دورس کے دورس کے دورس کی دورس کی دورس کے د

#### بابنى جلودالتمور

لاتركبوا الخذولاالنماد، نزيعن ريشم پرمت موار بويعن اس كوزين وغره پردكه كر اورنه جلدنم بريعن چيا. اس كى مشرح ياپ في الحرم من گذرچ كي -

تال وکان معاویت لایت هوفی عددیت رسول الله صلی الله تعالی علیه واله وسلم، یعی حضرت معاویر شی الله تعالی عنه لوگوں کے زدیک روایت حدیث میں تھے، یعی اگرچ بعض لوگ ان پریاان کے گھروالوں پر کچھ لقد اور تبعی میں تھے، یعی اگرچ بعض لوگ ان پریاان کے گھروالوں پر کچھ لقد اور تبعی میں میں تبعی نہ تھا، یہ مقولہ کس کا ہے جو سند کے اندر مذکور ہیں اور حضرت معاویر ضی الله مقولہ کس کا ہے جو سند کے اندر مذکور ہیں اور حضرت معاویر ضی الله تعالی عنہ سے حدیث الله میں اور اس کی لیا میں اور اس کے بعد حصرت نے ابن در ملان کی وائے یہ کھی ہے کہ انہوں نے قال کی ضمیر مصنف کی طوف دوٹائی ہے نیز حضرت نے تر فرایا ہے یعنی مع امار تدغیر مہم فی الحدیث ، کہ باوجود خلیف و بادشاہ ہوئے کے روایت حدیث میں سب کے نزدیک محتر ہی تھے۔

عن خالد قال وقد المقدام ب معديكرب وعمروبي الاسود ورجل من بني اسده من اهل قِنسَرين الى معاوية بن ابي سفيان فقال معاوية للمقدام إعلمت ان الحسن بن على توفى فرجع المقدام فقال له فلان : تُعَدّدُهُ مصيبة فقال له ولم لا الراهام صيبة ..... فقال الاسدى : جمرة اطفأها الله ، قال فقال المقدام :

اماانا نبلا ابرح اليوم حتى اغيظك وأسبعك ماتكرة الإ-

ن ایجین سعدروایت کرتے ہیں فالدین معدان سے کہ ایک مرتبہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالی عند کی خدمية مين يتنين حضرات مقدام بن معد كميرب رضى الشرتعالى عنه عمروبن الامود ا درايك تشخص امرى قبنتُسُ ر ہے والوں میں سے ،ان تین اشخاص کا وفر پہنچا، مجلس میں حضرت معاویہ نے فرمایا : حَضرت مقدام کوخطاب کرتے ہوئے کہ آپ کو بھی معلوم ہے کہ حسر ہر علی کی وفات ہوگئی (تونی ۱۳۸۰ھ) آواس پر حصرت مقدام نے اناللتر پڑھی توایک شیخف نے کہا بعد الرحل الاسدى ادفيره ) كمياتم اس كومصيب مع يحقق مورحضرت مقدام فيجواب دياكم اس كوميس كيون ندمصيب مستحجون عالب به حضوصلی الدرتعالی علیه والدو الم فی جبکه حضرت حسن آپ کی گود میں تھے برفرمایا تھا ان کے بارسے میں : هذا منی : حسین من علم تُواس يراسدي في كهاكه وفات بلوئي قوكيا بهوا أيك جينگاري تقي جس كوانتُه تنعالي في بجهاديا بحضرت معادية واس بيرخا موسش رہے اوران کے اس سکوت برحصرت مقدام کو تا گواری ہوئی اسلئے وہ بولے کہ آج بیں بھی پہاں سےاس وقت تک بہنیں طلونگا جب تک میں تم کو (معاویرکو) طبیش مهٔ دلادوں اور ناگیرار بات مهٔ سناددں، اور سرکه کرتیار بوکر بیٹھ گئے اور حصرت معاویر سے **ذبایا**که دیچھوا*گریٹن سیچ کہوں تواس کی نصدیق کرن*ا اوراگرغلط کہوں تو تکذیب کر دینا (مصرت معاویہ رضی الٹرتعانی عنه کا تو*حلم* مشہور ہے جنا بچہ) امہوں نے فرمایا کہ ہاں میں ایسا ہی کروں گا، اور کھر حیند چیزیں جن سے صنور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا ہے ان کے ملھنے بیان کیں کہتم نے پیمیٹورٹسلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے نیں ، وہ ہرایک کے بارے میں فرماتے ہے بلانا گواری کے کہ ہاں میں نے رہے رہے مورسے حضور کیا اللہ تعالی علیہ وآلہ وہلم نسے ہے، وہ امور پر ہیں: مردوں کے حق میں لیکس ترتب ی ممانعت اورالیسے بی لبس تربیری، آورتبیس بس جلودسی اوران پر رکوب کی، حصرت معادیہ سب کے یارہیں زماتے رہے کہ بال بیمیں نے آبی ملی اللر تعالی علیہ والہ وسلم سے سنا ہے، بھر اخیر میں حفرت مقاراً م نے حفرت معادیہ سے یہ فرمایا مموع يزييس في تمارك كم من وكهي بين - فقال معاوية قد علمت الذان انجومنك يامقداه؛ پرحفرت معاویہ نے فرمایا کہ میں تو پہلے ہی بھے کمیا تھا ، کہ آج میں تجہ سے بچوں گا بنیں اور تیری تنقید کا نشانہ خرور بن *کر دبو*نگا قال خالد: فامريك معاوية بمالم يامرد صاحبيه وفرض الابنه في المثلين، فالدين معدان فراتي بي كم حضرت معادید نے حضرت مقدام کیلئے اتنے بڑے بریکا حکم فرمایا جوان کے دوسائقیوں کے لئے بہیں فرمایا، اور مزید مرآل انکے بیٹے كو، جن كا نام يحيي لكهابيه و ان كشير كوي ميس لكهوايا جن كا وظيفه كئي سوتها يا دوسو تها (على اُختلاف لنسخ ففي نسخية المأتين) آ کے راوی کہتا ہے کہ جو ہدمہ حضرت مقدام کو ملائھا انہوں نے تو وہ سب ایسے ساتھیوں پرتھ سے کردیا ،اوراس اسدی تخص نے

له وعلة المنع في جاود المنوروالسباع امالان الديغ لا يوتر في المشور للايطهره واما لاند من رى المتكبري، وهذا ن الوجهان عندالشاف والاجمعنوا برالاخير

جمنے حفرت من کے بارسے میں بخت جملہ کہا تھا اس نے کسی کو کچھ نہیں دیا ، یہ بات حفرت معا فیہ رضی الٹر تعالیٰ بحد کو بعد میں بہنچی توانہوں نے حفرت مقالم کی تعریف اور مدح کی ، اما المعقد آم فرجل کوسیم بسیط بیدی ، یابسیط بیدی کہ مقدام بڑے شریف اور سنی ہیں ان کا ہا کہ بخت شن کیلئے کھلاہے و نما الاسدی فرجل حسن الامساك بیشت و فی نسخ تر مشید ہم اور سے بہاں اردومی اورہ میں بڑے بخیل کو بمسک اعظم کہتے ہیں ۔ ابنی چیز کو خوب دوک کو رکھنے والا ہے ، ہما دے بہاں اردومی اورہ میں بڑے بخیل کو بمسک اعظم کہتے ہیں ۔ والی دیشاخ جا لہنسائی مختصرا، قال المنذری ۔

#### بابنىالانتعال

عن جابر رضى الله تعالى عند قال كذا مع النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم في سفوفقال اكثروا مس النعال فان الرجيل لاسزال داكساما انتعل،

حضرت جابررضی انٹر تعالی عذفراتے ہیں کہ ہم آب میں انٹر تعالی علیہ وآلہ وہم کیساتھ ایک سفر میں تھے تو آپ نے فرمایا کہ بچو تے اپنے ساتھ ایک سفر انٹر تھا کی وہ تاکہ اگر ٹوط جائے تو دوسرا پہننے کے لئے موجود ہو۔ پھر آگے آپ نے جو تا پہننے کا فائدہ بیان فرمایا کہ آدی کے پا دُں ہیں جب تک جو تا دہتا ہے تو وہ سوار کے مانز ہوتا ہے ، لیعن جس طرح سواری مہدولت سفر کے اسباب ہیں سے ایک سبب ہداسی طرح جو تا بھی چلنے ہیں ہولت کا بڑا سبب ہے، اور سلم کی روایت کے یہ لفظ ہیں ، استکثروا ای ایخذ واکنٹر اکذا فی العون و الحدیث اخر جسلم والنسانی ، قالم المنذری ۔

ان تعلى النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم كان لها تبالان يعنى آپ كے نعل شريف كے دوتسے تھے قبالان شنيہ ہے قبال كا جس كى تفرير تے ہيں سران سے بعنى آگے كى دويٹياں، اور ايك بلى چوڑائى ہيں اس كے بيھے كوجوع صًّا ہونى ہے اس كوشس كہتے ہيں جس كا ذكر أيك دوسرى حديث ہيں ہے اذا انقطع شسع احدكم، وفى البذل قبالان بكسالقاف اى سيران احدها يكون بين المصبع الوسطى من الرجل والتى تليما والا تحرف الا تحراه وفى الكوكب: بين الابمام دصاحبت، وصاحبت وصاحبت اله هديث التحرب التحرب والحديث التحرب والحديث التحرب والحديث المندرى ۔

عن جابريضى الله تعالى عندقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم إن ينتعل الرجل قائماً يعنى جوتا بيرة كريمننا جاست، كوطر مهر كرنهس بيننا جاسية .

له ستى اگرتشديد ياركساته لغيرېزه كے بے تواكيم منوى كے لكھ بين ين تيادكرده اور حاصل كرده چيز-

یه حدیث محفرت جابروشی الٹرتعالی عزکی ہے اوریہی متن ترمذی پس بروایت ابوہ ریے اور ایک پروایت النس رضی الٹرتعالیٰ عہٰما علیحدہ علیحدہ سندسے مروی ہے، ان دونوں حدیثوں پرا مام ترمذی نے کلام کیاسہے ولفظہ: وکلاا کحدیثین لایھے عندا مل الحدمیث، والحارث بن نہمان لیس عندہم بالحافظ، ولانعرف نی بیٹ قرآدۃ عن النس اصلا، اس کے بعد بھے الم سیکھی بہی نقل کیا کہ یہ دونوں حدیثیں ثابت ہنیں۔

لايمشى احدكم في التعل الواحدة لينتعلهما جميعا اوليغلعهما جميعًا،

ینی آدی کوایک بوتا بہن کر نہیں چلناچا ہئے، یا تو دولوں پاؤں میں بینے یا پھر دولوں کو آبار دے، اس کی بھی مصلحت اسی جیسی ہے جواویر نہی آئے ہے، وقار کے بھی ظاف ہے اور چلنے میں بھی شقت ہے کیونکہ دولوں قدموں میں لاپنے نیچ ہونے کی وجہ سے چلنے میں مشقت ہوتی ہے۔

اما ترمذی نے اس مسلمیں دوباب قائم کے ہیں باب ماجار فی کراھیۃ المنی فی ہنوا ادامة اسکے بعد ماجار فی ارخصۃ فی انتوال اورق ادراں دوسے راب میں حضر عائشہ رضی الشرتعالی عنہ الی حدیث ذکر کی قالت ربم امشی النبی صلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم فی لغل واحدۃ ہوک ، میں لکھ ہے ، تولہ فی نغل واحدۃ ، لوک النبی علی التحریم اھام ترمذی نے اس حدیث کو دوطریق سے ذکر فرمایا ایک طریق میں مدیث مرفوع ہے دوسرے طریق میں اوقوف علی عائشۃ ، عن عائشۃ انہا مشت بغل واحدۃ ، وھذا اصح ، یعنی حضرت عائشۃ مرفی الشرتعالی عنہ اگا ہے گھرمیں ایک جو تا بہن کر بھی جل لیتی تقیس ، امام ترمذی فرماتے ہیں و ندا اصح بینی اس حدیث کا موقوف ہونا (نعل عائشۃ ہونا) زیادہ صحح ہے ۔ والحدیث اخرج ایتحاری وسلم والترمذی ، قال المنذری ۔

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لمريحب المتيمن ما استطاع فى شائله كله وطهورة

وترجله ويغله ويسواكه

حضرت مائنشہ بینی انٹرتعالیٰ عہٰماکی ایک مدیرے ابواب الاستنجاری بھی گذری ہے: کانت پردسول انٹرصلی انٹرتعالیٰ علیہ وَاَ لہ وسلم الیمنی لعلم ورہ وطعامہ، وکانت پرہ الیسری لخلائہ و ماکان من انری «اس کی مشرح بھی دیکھ لیجائے۔ والحدیث اخرج البخاری ڈسلم والترمذی والنسائی وابن ماچہ، قال لمنٹ نے۔

#### باب فى الفرض

فراش للرجل وفراش للمرأكة وفواش للضيف والوابع للشيطان،

شرح الحرسية المعنى آب نے فرمایا كة بین بسترے كومیں بہونا كافی ہے ایک ایسے لئے اور ایک بوی كے لئے، اور ایک شرح الحرسیت المحان كے لئے، اس سے مراد جنس فراش ہے، یعنی بہا نوں كی ضرورت كے لئے اب اس میں جتى بھی ضورت بواس كا عتبار بوگا، اور جو تقاشيطان كے لئے، یعنی جو صرورت سے زائد بود كہ يہ دنيا كے سازوسامان كى تكيت

چوشیطان ک*اطف سے ہے۔* 

فوات الدخل وفرات المستدلة برشراح حديث ني الكراود بات بهي لكهى بيه كهم دكوبيوى كدما تق ليشنا اولى بيديا على حده ؟ فق البذل استدل بعضهم على اند لا بلزم للرحل النوم ع امراكة وان له الانقراد عنها بفراش ثان، قال بنوى والاستدلال به في البذل استدل بعضهم على اند لا بلزم للرحل النوم ع الروجة المنه النا الماد بهذا وقت الحاجة بالمض وغيره، وان كان النوم مع الروجة المدافعية والمعرب والصواب في النوم ع الزوجة المدافعية والمدين واحد منها عند والمنافى واحد الفريد والعدد والمدين المورب المدافعية والمدين المربع والنسائى قال المدندي والمدين المربع والنسائى قال المدندي والمدين المربع والنسائى قال المدندي والمدين المورب المدينة المربع والنسائى قال المدندي والمدينة المربع والنسائى والنسائى والمدين المدينة المربع والنسائى والمدين المدينة المربع والنسائى والمدينة المربع والنسائى والنسائى والمدينة المدينة والمدينة المربع والنسائى والمدينة المربع والنسائى والمدينة والمدينة المدينة المدينة المربع والنسائى والمدينة والمدينة المربع والمدينة والمدينة المدينة المدينة والمدينة المربع والمدينة والمدينة والمدينة المدينة والمدينة والمدينة

عن ابن عمر بن الله تعالى عنها الله وآى وفقة من اهل اليدن رجالهم الادم الخد

حفرت ابن عمرض النرتعالى عنها نے چند رفقار سفر كود ديكھا جو يمنى تقے جن كے اونوں كے بالان برى تقے، الادَم جمع ہے اديم كى يعن جلد مداوع تو ابنوں نے ال كود يكھ كريد فرمايا كہ جس شخص كويہ ليست نہوكہ وہ ايست رفقار سفر كود يكھ جوصحابہ كرام كے نيادہ مشابہ ہوں تو اس كوچا ہيئے كہ ال كود يكھ لے دين باعتبار سادگى كے اور ترك تكلف وزيرنت كے ۔

اتخذته انعاطاً، تلت وافالنا الانهاط، حفرت جابروض الشرتعالى عندسه روايت ہے كہ مجھ سے حضوصلی الشر تعالیٰ علیہ والدوسلم نے فرایا كه تم نے بادیک جھالر دارجا دریں رکھنی نثر ورع كردیں، بیں نے عض كیا كہ جی وہ ہمارے پاس كہاں ہیں، تو آہے نے فرایا كه اہے ہنے ہن تو كچھ روز بعد بوجائيں گا، بعنی آئندہ فتوحات كی وجہ سے تول اور مالداری آجا سكی اوریة تكلف وزینت كی چیزیں تم لوگ اختیار كرنے لگو گے۔

اسماط بمُكُ كُل جَع ب في الروار باريك قم بادرجوكدي كاوبر بيمات بين زينت كي لتر

یدروایت محین اور ترمزی بین کبی سین بین برزیادتی سبے ، حضرت جابر رضی الله تعالی حدقراتے ہیں کہ میری اہلیکے پاس اسی فیم کی ایک چا در تھی، بیں اس سے کہتا تھا کہ اس کو یہاں سے ہٹالے تو وہ کہتی تھی کہ حضوص کی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و کم ہی نے تو فوایا تھا « انہاں سے کون ، کہ آئندہ جِل کرایسی چا دریں ہوجائیں گی ، فاد عمدا اس پر میں اس کو چھوڑ دیتا ہوں ، بعنی سکوت اختیار کر لیتا ہوں جب وہ حدیث کا حوالہ دیتی ہے۔ والی بیث اخرج البخاری وسلم والتر فدی والنسانی ، قالم المنذری ۔

عن عاسُّت قرضى الله تعالى عنها قالت كانت وساد للرسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لوالذى ينام

عليه بالليل من أدَّهُ مشوعاليف-

حضرت عائشہ رضی الله نِعالی عنم افراتی بین که مضوصلی الله تعالی علیه والدوسلم کا دسادہ لیعنی تکیه جمڑہ کا تھا جس کے اندر کا تھوا و کھی رکی چھال تھی۔ کا تھوا و کھی رکی چھال تھی۔

سَفَ لَيْنَ لِوْسَتَ درخت خرما، كھيوركے درخت كا چھلكا، اوراس كے بعدى دوايت ميں آپ كے نبحة كے بار سے ميں بھى مي يہى آر إہے يو وسادہ كے بار سے ميں آيا، بعن استركہ وہ بھى ايسا ہى تھا چھ سے كاجس ميں كھيوركى چھال بھرى ہوئى تھى، اورابن ام ک روایت پس بجائے لیف کے الا ذخرہے جوایک مشہور کھاس کا نام ہے جس کا ذکر کتاب کچ میں بھی آیا ہے۔ والی بیٹ اخرے البخاری وسلم والتر مذی بمعناہ، قال المنذری۔

عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قالت كان فواته ها حيال مسجد النبى صلى الله تعالى عليه واله رسلم من المرت الحريث حقرت المسلم وضى الله تعالى عنها فواتى بين كرمير بين ليشت كالمتر حقوق لى الله تعالى عليه واكر وسلم كى نما ز ير يقت كى جگر مين تقال أورتو و مقور صلى الله تعالى عليه واكر وسلم كالمستراب كى نمازك مكر كرويب بوتى تقيل ، آب كالمستر اوراب كى اور نفليس بي مقت كى جگر ، جناني كرا بالادب بين «باب كيف يت جدد الدجل عند الدوم ، مين حفرت المسلم رضى الله رتعالى عنها كى حديث الدي بين من حفرت المسلم رضى الله رقتى الله عند الدوم ، مين حفرت المسلم رضى الله رقتى الله عند الدول عند الدوم ، مين حفرت المسلم رضى الله رقتى الله عنها كى حديث الدي بين من حفرت المسلم رضى الله رقتى الله عنه الدول عند الدول

كان فرانش النبى صلى الله تعانى عليد والحروص لم منحواً معايوضع الانسان فى قبر لا أو كان المسجد عند رأسك اس مراديمى يميم ميريت بهم تبير رفي هف كى جكر، والحديث الخرج ابن ماجر، وقال عن زيزب بزت المسلمة قال المنذرى

#### بابنىاتخادالستور

عن عبدالله بن عبروض الله تعالى عنه الن وسول الله صلاط نف تعالى عليه والمدسم الله تعالى عبداله وسلم القرائع الله وسلم حضرت فاطريض الله تعالى عنه أك پاس تشريف لارسے مقط ان ك كورجب ورواز برينيج توديكه كه اس برايك منقش پرده له كا بواسه جيسا كه بعدوالى دوايت عيس آر ہاہيے ، وكان سيتوامو يشياً، تواي اندر واض نهيں ہوئے بلك واليس لوط كئے واوى كه آپ كامعول سفر سي واليس ميں سيسے بيلے معرت فاطرى سي سعالا ات كا تقا۔ كچه دير بعد و عرت على وضى الله و كائى انهوں نے اس وط كئے واوى كه تا مي استوالى عند كھويں آتے ، انهوں نے اس واليس ميں سيسے بيلے معرت فاطرى سي سعالا ات كا تقا۔ كچه دير بعد و عرت على وخرت على حضورا قديم على الله و و الله و الله

دردازه پر پرده بوتا تومت کراور ممنوع بنیس بلکه ده تو بهونا چاہیتے برده کے لئے، پہاں پر جو آپ کو ناگواری ہوئی ده اس کے منقش ہونیکی دجہ سے تھی، ہاں جو پرده مکان کے اندر چھت یا دیوار پر پڑھایا جائے زیرنت کے لئے اس کی مطلقاً ندمت آئی ہے جدیسا کہ ایک دوایت میں ہے جو کرنا لے لفت لا ہے اخیر میں گذر دیکی کہ آپ نے فرایا: لا تست وا انجدُر ، اس کی مشرح ادر تفصیل وہاں گذر دیکی ، باب الدعاد میں ۔ قال دكان سنتوامونشيًّا، اورايك ننخ مير ب وشيًّ ، يه وضي سي ميكم معنى نقش كيير -

#### باب في الصليب في التوب

كان لايترك فى بيئته شيئافيه تصليب الاقتضدة، يعنى آبيصلى الترتعالى عليه وآله وكم ابينه كمري صليب كى صورت بنى بوئ ديكه ليت تقرق اس كوتوري عليت تقريب كاستعار الدوه المورت بنى بوئ ديكه ليت تقريب كاستعار المرود المرود المرود المرود المركز يهن المركز ا

صلیب بعین سولی جس کے بارے میں تضاریٰ کا یہ گیا ن ہے کہ یہود نے حضرت عیسی علی نبینا وعلیہ لصّلاۃ والسّلام کوسوں پر جڑھا دیا تھا، اسی بنا پر وہ اس کی تعظیم کرتے ہیں اور بعض مرتبراس ہیں حضرت عیسیٰ علیات کام کی تصویر بھی بنادیت ہیں صورت صلیب ایسی ہوتی ہے + والحدیث اخرج البخاری والنسائی، قالدالمنذری۔

#### باب في الصُوَر

لاتدخلاله لائكة بيتانيه صورة ولاكلب ولاجنب

يه حديث كتاب لطهارة «باب في الجنب يؤخر الغسل مين گذرگنی اور اس بر كلام كلى و بال گذرگيا، اور نيزيه كه اس حدييث مين كلب سے مراد عام ہے يا عرف ممنوع الاتخاذ ، فارجع اليه اوشئت ۔

والحديث اخرج النسائي وابن ماجر، وليس في حديث ابن ماجر والجنب واللمنذرى -

وقال انطلق بناالي ام المؤمنين عائشة وضي الله تعالى عنها-

له الاول اختاره فالبذل، والشان صاحب العون -

اسسلسله کی روایات سیح مسلم کے اندر متعدد ہیں مختلف طرق سے اوراس کے بعض طرق ہیں تقریح ہے اس کی کہ اس ہردہ ہیں و وات الاجنح خیل کی تصویرتی، پوحفرت ماکشہ رضی اللہ تعالی عہد الدول کے دیا کہ کرکے اس کے نکیے بنائے جس پرحفوص اللہ تعالی علیہ والدول کے لئے ہوئی اس میں دواحتال ہیں ہوسکتا ہے اس پردہ کوچاک کرنے کی وجہ ہے اس صورت کا ازالہ ہوگی ہواسی گئے آب نے اس کے کہ بند آبر اس کے کہ بند ہوا ہو مگر جونکہ صورت کا ازالہ استعال ہوس سے آبر نے اس کے منوع اس صورت میں ہے جبکہ اس کوزین ت کے لئے آویزال کیا جائے ، اورا گراستعال کی استعال ہوس میں بلکہ ممنوع اس صورت میں ہے جبکہ اس کوزین ت کے لئے آویزال کیا جائے ، اورا گراستعال کی نوعیت یہ نہ ہو بلکہ اس طرح استعال ہوجس میں اس صورت کا ابت ذال اؤرام تہمان ہو مثلاً فرض جس پر چلیے ہیں ، یا مثلاً ہوتے ہر تصویر ہو اورائیسے ہی تکی کا ام سے مستفاد ہوتا ہے کہ ہردہ وغیرہ میں ذی دور کی تصویر کا استعال تو حوام ہے ، اور ساد ہے ہردے کا استعال دیوار لا میں بناف وجہ سے مکروہ تنزیہی ہے۔

والحديث خرجيس لم بطوله، والخرج البخارى ومسلم والترمذى والنسائ وابن ما جربعضه، قالم لمنذرى -

عن زيدبن خالدمن ابى طلحة رضى الله تعالى عنهما ..... قال بسريتم اشتكى زيد نعدنا لا فاذاعلى

بابه سترفيه صورة فقلت لعبيدالله الخولانى: الم يخبر فا زيد عن الصوريوم الادل؛ فقال عبيد الله الم تسمعة عين قال: الارقما في نوب -

شرح الى ريث الما كاحاصل يكتب كم حفرت زيد بن خالد جهنى كه دروازه برايك برده برا بوا تقاجس بن تقوير تقى ، بسرين معيد مشرح الى ريث الما تقاجس بن كمين تقوير كى مالغت الله في الما يست كما كمين تقوير كى مالغت

كى مديث سنائى كتى ، توانبول نے يہ جواب دياكہ تم نے مديث بيں بيني سناعقا ، "الارقما في وجب

یه مدین اوراسیس بوموال و بواب ندکورسے دیمل بحث و نظر سے اسلنے کہ اس پردہ میں بوصورت کھی اگر غیرزی روح کی تھی ت تب تو بسربن سعید کے اشکال کا بواب یہ تھا کہ مما نعت ذی دوح کی ہے مذکہ غیرزی روح کی، اوراگراس بردہ میں تھویر ذی دوح کی تقی تب بسربن سعید کا اشکال درست مہیں ،کو دکہ اور عبید الشرخوال فی کا بواب مالارق مانی دخیب سسے بطام رورست مہیں ،کو دکہ اس استتنارسے تواس دی روح تقویر کا جوازمقصود سے جومستعل کیا دن میں ہو اور متهن ہو، اوراگر بردہ میں ہواس سے ا اس استتناد کا تعلق بنیں اور وہ جا نز بنیں، فتائل، وطذاعلی مسلک الجہور بخلاف القاسم بن محدون نیرہ کہ ان کے نزدیک ذی روح کی تقویر مطلقاً جا نزیے متہن ہویا نہ ہو۔

ان جبرائيل عليه السلام كان وعد في العيلة فلم يلقتى شم وقع في نفسه جروكلي تحت بساط الخرود و عدوا و لاستي المعليه الشرقعالي عليه وآله والم في العربي المرار والمي المرسل التربيل المعلم والمين والمين المعلم والمعلم وا

والحديث اخرج سلم والنسائي قالالمنذرى - الحنوكت اب اللباس

# اولكتابالترجل

اس کتاب کاتعلق انسان کے بدن پرج بال ہیں، بدن کے مختلف حصوں پر بالخصوص سراور چہرے کے بال یعنی پنتھے اور داڑھی مونچھ، ان سے ہے، گویاا حکام شعور کوبیان کم ناہے اور یہ چیزیں باب تزیین و شظیف سے ہیں، اس کے ضمن ہیں مصنف نے تبعاً تبطیعیب کوبھی بیان کردیا، چنانچہ طیب سے تعلق متعدد ابواب مصنف نے اس میں بیان کئے ہیں، باب ماجاد فی ددالطیب باب طیب المرأة للخوج، باب الخلوق للرجال ۔

اوراً ام نسائی نے بجائے ، کما بالترجل ، کے ان الواب اور احادیت پر کتاب الذیب نے ، عنوان قائم کیلہ اور پھراسے تحت اسی طرح کے ابواب اوراحائی لائے ہیں جومصنف کماب الترجل کے سخت میں لائے ہیں۔

الدين النصيحة كى تشريح مديث شريف ميرب والدين النصيحة، دين سرا رخير فواى كانام ب، خير فواى كاماصل

عن عبد الله بن مغفل رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم نهى عن الترحبل الاغبا - ترجل اورترجيل بالون كو درست كرنا ان كى اصلاح كرتا امتشاطك ذريعه ، ايك اور لفظ به تسريخ اس كم عن من مجى يهي ايكن ترجل كاستعال خالباً اوراكثر مركع بالول بين توتله اورتسريح كااستعال كحيدين ، اور ، غب ، كم عن يه بن كم كونى كام ايك دن يح يس جهو كركيا جائى -

اس حدیث میں یہ ہے کہ انہانے روزا نہ بالوں میں کنگھی کرنے سے منع فرمایا اسلنے کہ روزانہ کنگھی کرنے کی حاجت نہیں ہے اور بلاحاجت کرنا تزیین میں داخل ہے ادر ممالغہ فی اکتزین ہے اوراگر کسی کے بال اتنے ہوں کہ روزانہ ان کی اصلاح کی ضرورت ہوتو بھر روزانہ کرنے میں بھی کچھ مضالقہ بنیں (من البذل) والحدیث اخرجالتر مذی والنسانی، قالہ لمنذری۔

عن عبد الله بن بريدة ان رجلامن اصحاب النبي صلى الله تعالى عليد وأله ويسلم رحل الى فضالة بر

مضمون صریت این ایک عالی ایک دور سے خابی حضرت نصالہ بن عبید کے پاس گئے جبکہ وہ مصر کے ایر بقے ،ان کے پاس مصنمون صریت ایر بنج کو اہم من کہا کہ میں آپ کے پاس صرف نیارت اور ملاقات کے لئے ہنیں آیا بلک میں نے اور آپ نے حضور اقدرت خابی ایک میں آپ کے پاس اس صریت کا علم ہوگا (یا تو یہ جول کے معنی اللہ تا کہ معلی کرنے کے بلک آئے اور پااس صدیت کی منرح اور بعض متعلقات معلی کرنے کیلئے آئے ہوں گے اسس پر

انبوں نے پر جھاکہ وہ کون کے حدیث ہے توانبوں نے بتلایاکہ السالیں ہے (اس کے بعدان دونوں میں آپس میں اس بارسے میں کھے مذاکرہ مواہوگا جو بہاں روایت میں مذکور نہیں ) قال خسانی اراف شعثارانت احدالادی ان سے بی جھاکہ میں آپ کو براگندہ بال دمکھ رہا، ہوں حالانکہ آپ اس سرزمین کے امیرادرقاضی بیں توانبوں نے فرمایا کہ حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ آلدم میں آپ کو براگندہ بال دمکھ رہا، ہوں حالانکہ آپ اس سرزمین کے امیرادرقاضی اور بعض نے فرمایی کے حضوصلی اللہ وقالی علیہ آلدم میں موسلے بھوں الدونا ہوں میں ہوتا بھی نہیں ہے ، الدونات ہوا بھی نہیں ہے ، الدونات ہوا بھی ہیں ہوتا بھی نہیں ہے ، الدونات میں تو الم بھی ہوتا بھی نہیں ان موسلے بامرزادن منت اللہ اللہ کے باقس میں بوتا بھی نہیں ہے ، توانبوں نے توانبوں نے تھاکہ کے باقس میں اللہ تعالیٰ علیہ آلہ واللہ وسلم یا مرزادن منت نی احداث کہ حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ آلہ والم میں کو فرایا کرنے تھے کہ بھی ہم منت کے یا دُن بھی حلاکمیں۔

اس کتاب کا تعلق چونکاسیاب دینت سے ہے اسلئے مصنف نٹردع ہی ہیں سادگی اور ٹرک تکلف والی حدیث لائے ہیں کہ اس کوذس میں رکھتے ہوئے چلنا ہے ، فللٹر درالمصنف ۔

عن إلى امامة رضى الله تعالى عند قال ذكر إصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم يوها عندة الدنيا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم إلا تسعون، ان البذاذ كامن الايمان، ان البذاذ كامن الايمان، ان البذاذ كامن

#### بابماجاء فياستحباب الطيب

عن انس بن مالك وضى الله تعالى عنهما قال كانت للنبى صلى الله وتعالى عليه وأله ويسلم سكة يتطيب منها، سُكَّة كى تفييرس دوقول بين ايك مركب نوشبوكانام ب، وتيل هى دعاد للطيب اليئ عُطردانى جس سے آپ خوشبولگاتے تقے۔ والحدث اخرط لم ندى، قال المنذرى .

باب ماجاء في اصلاح الشعب

منكان لد شعر فليكرمد، الكامضون شروع مين آجكا-

## بابنى الخضاب للساء

ان امراً لا سألت عائث قرضى الله تعالى عنها . عن خضاب الحناء الإ

ایک عورت نے مضرت مانشہ دخی اللہ تعالیٰ عہدا ہے موال کیا مہندی کے خضاب کے بارسے ہیں، توامہوں نے فرایا کہ کچے حربے ہخیں، کیکن مجے پ خانمیں کیونکہ میرہے جوب حضور میل اللہ تعالیٰ علیہ واکہ دکھے کواس کی ہونا گوار کتی۔

خصناب بدك كامبى بوتاب اوربالوں كامبى بوتاہے، بالوں كالتمرداور كورت دولوں كے لئے جائزہے، ليكن بدك كاخضاب ميسے مين اور ترجمۃ الهاب ميں مين اور ترجمۃ الهاب ميں اور ترجمۃ الهاب ميں اور ترجمۃ الهاب ميں اور ترجمۃ الهاب ميں كاخضاب كومقيد كياب للنساة كے ماتھ الملئے معسنف نے اس مدیرے ميں خضاب مستخصا الجمم ميں مراد ليا ہے۔ (بذل) والحدیث اخرم النسائی، قالم المسندری ۔

عن عائشة رضى الله تعالى عنها ال هندا ابن عتبة قالت يا نبى الله بايعنى الخ

مشرح الى رين الى عورت في آب سے عض كياكہ مارسول الله مجھ سيعت كريج في الله كالوں كم المقول بريل كا متحل الله محم مسرح الى رين الله الله الله عند فراياكہ ميں تجھ كو بيعت مذكروں كا جب تك تواہين كفين كوم مندى نہيں لكائے گا،

بنوكه مهندى مذلكك فى وجرسے اليے معلى بورسے ہيں جيسے وہ جانور کے ہاتھ ہوں۔

عورت كے مهندى د لكلف ميں جونكرتشب بالرحال سے اسلے اس كے حق ميں وہ كمروہ ہے۔

آپ من الشرتعالی علیه وآله دسلم کی مبعث عورتول سے بغیرافذ بالید اور بیزمها فی کے ہوتی نتی جیسا که روایات میں اس کی تقریح ہے، لہذا کوئی شخص حدیث کامطلب یہ نہ سمجے کہ آپ کی نوض رہتی کہ مہندی سے پہلے میں مصافحہ نہیں کروں گا، حضرت عالشت رضی الشرتعالی عہٰما فرماتی ہیں: والشرامس ہدہ پدلمراً ہ قطہ ربزل ،

عن عاشة دخى الله تعالى عنهاقالت ارمات امرائة من دراء ستر بيدها كتاب الديسول الله صلى الله تعالى عليدوالديم كماب حضرت مناف المائي من دراء ستر بيدها كتاب الديسول الله صلى الله تعالى عليدوالد ولم كماب حضرت عائش وي الدي والديم كماب حضرت عائش وي الدين المرائي والديم الله والديم كماب حضرت عائش وي الدين المائم والديم والد

## باب في صلة الشعر

صلة الشرك عديث يسممانعت أن ب لعن رول المرصل المرتعالى عليه والدولم الواصلة والمستوصلة ، يعن عورت ابي

مرك بالون مي ابنى جوئى برهان كميلة دومرك بال ملك.

ارم مسلم میں مذاہر ہے کہ الوں میں بال ملانا الم مالک کے نزدیک مطابقا ممنوع ہے اور الم شافعی واحب کے نزدیک مطابقا میں میں مذاہد کے بال سنا اللہ کے نزدیک مطابقا میں میں میں میں ممانوت کے بال سنا اللہ کے بالاں کے بالوں کے ساتھ، لینی ایک عورت دو مری عورت کے بال سنا اللہ کرے، یمنوع ہے، اوراگر کسی جانور کی اون ویون کے نزدیک وہ جائز ہے، اوراگر کسی جنور کی اور حضرت کی دائے بھی بذائج بودیس ہے معلم ہوتی ہے کسکر حضرت کی دائے بھی بذائج بودیس ہے معلم ہوتی ہے کسکر حضرت کی دائے بھی بذائج بودیس ہے معلم ہوتی ہے کسکر حضرت کی دائے بھی بذائج بودیس ہے معلم ہوتی ہے کسکر حضرت کی دائے بھی بذائج بودیس ہے معلم ہوتی ہے کسکر حضرت کی دائے بھی بذائج بودیس ہے معلم ہوتی ہے کسکر حضرت کی دائے بھی بال

انته سمع معادية بن الى سفيان رضى الله تعالى عنهما . عام حج وهوعلى المنتبر الخ

حمیدبن عبدالرحمٰ کمیتے ہیں کہ جس مبال حضرت معاویہ رضی الشرتعالی عند کے کیلئے تسٹریفی لائے تھے توانہوں نے منہ ربرتقر پر کرتے ہوئے ایک منزطی کے ہاتھ میں سے بالوں کا کچھ نسی کر فریایا اسے اہل مدیمہ تمہدار سے علماء کہاں گئے (جووصل الشوسے منع نہیں کرتے ) ہیں نے حضورا قدس صلی الشرتعالی حلیہ ہوا کہ وہ اس سے منع فریاتے تھے کہ بنی امرائیل کی ہاکست کے اسباب میں ایک صبب ریجی ہے ہیں ان کی عورتوں کا بالوں میں بال ملانا ۔

والحديث احرج البخارى وسلم والترندى والنسائي، قالالمت ذرى -

كاميلان مطلق من كاطرف سے خواہ وہ بالكسى انسان اورعورت كے بور ياكسى جاند كے .

عن عبد الله رضى الله تعلى عندان قال لعن الله الواشمات والمستوشمات والواصلات والمتنهصات

مضمون مكريث المعنوت عبدالله بن مسود وفي الله تعالى عنه سهدوايت بكدالله تعالى لعنت كرية بي واشمات اور مستون مكرية بي واشمات اور

مستنصات کی تغییر آگے متن میں مصنف نے ہو کہ التی تنقش المحاجب حتی توقی ہے ۔ بین وہ کورت ہو ابرو کے بال کم کرے اس کو باریک کرنے کیلئے ، اور تعلیجات سے مراد وہ خور تیں ہو اپنے وانوں کے درمیان فلج بین فصل کمیں ، ہو عام طور سے کم سن لاکیں کے دانوں میں ہوتا ہے ، العند بدات خلق الله آلی ملت منع کی طرف انزارہ ہے کہ ان امور میں تغیر خلق النہ پایا جا ہے ، لین جس چیز کو الشرتعائی نے جس طرح بعدا کی باہد اور اگر خلاف عادت کسی میں کوئی چیز کلوق ہو جیسے اصبع زائدہ ، یا عورت کے چہرہ ہر دائر حلی کا آنا ، تو اس کا ازالہ اس میں داخل ہمیں ۔ (بذل )

مرد ایس کوئی چیز کلوق ہو جیسے اصبع زائدہ ، یا عورت کے چہرہ ہر دائر حلی کا آنا ، تو اس کا ازالہ اس میں داخل ہمیں ۔ (بذل )

اکھ روایت میں ہے ہے کہ ایک عورت کو جسکی کنیت ام معقوب ہے جب حضرت ابن سعود کی یہ بات ہینی تو وہ الن کے پاس آئ اور آئی میں مورت نے کہا کہ میں تو قرآن بڑھی ہوئی ہوں اس میں اور آئی نے دونت ہیں ہورت نے کہا کہ میں تو قرآن بڑھی ہوئی ہوں اس میں پرجس برحضرہ میں انتراضا کی علیہ دائہ والے میں کوئی خواب میں کہوں اس میں تو ترآن بڑھی ہوئی ہوں اس میں تو کہیں میں خواب کے باری ہوئی ہوں اس میں تو کہیں میں خواب کے باری ہوں اس میں تو کہیں میں خواب کی کھوڑ کی تو آئی میں تھے نہ نہوں نے جب مورت نے کہا کہ میں تو قرآن بڑھی ہوئی ہوں اس میں تو کہیں میں خواب کوئی تو آئی میں تھے نہ نہوں نہ مورت نے کہا کہ میں تو قرآن بڑھی ہوئی ہوں اس میں تو کہیں ہوئی ہوں اس میں تو کہیں میں خواب کی تو آئی میں تھے نہ نہوں نہ میں خواب کی تو تو اس میں کہیں تو تو اس میں کوئی تو تو اس میں کی تو تو اس میں کہی تو تو اس میا کہ کہ کی تو تو اس میں کھوڑ کی تو تو اس کی کھوڑ کی کھوڑ کی تو تو تو کہ کہ کی کھوڑ کی تو تو تو کھوڑ کی کھوڑ کے کہ کھوڑ کی کھوڑ کے کھوڑ کی کھوڑ کی

فالالمندري _

بھردہ کینے لگی کرتمباری بیوی بھی توان میں سے بعض کام کرتی ہے، امہوں نے فرایا کہ جادیکھ کرا، وہ دیکھ کر آئی اور کھنے لگی اب توایسا مہیں ہے تواہنوں نے فرایا: توکان ذلک ما کانت معنا کہ وہ اگر ایسا کرتی توہمارے ساتھ محقود اسی رہ سکتی بھی۔

والحديث اخرج لبخاري ومسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه، قال المنذرى ـ

ا کے گرابیں مصنف نے خوداً بی طرف سے ان الفاظ کی جو صدیث ہیں آئے ہیں تفیرا و تشریح کی ہے اوراس کے آخریں ہے مال ابوداؤد کا جان احمد بیقول: القراصل لیس بھی بائس، امام ابوداؤد این استاذا مام حدیث صنبل کی دائے نقل فراتے ہیں کہ قرامل بینی موباف کے استعال میں کچھ حرج بہنس ۔ بینی عورت اگرا بین جو فی میں کسی جانور کی اون بینی اون جو فی مارشی جو فی ملائے تو اس میں کچھ حرج بہنیں گویا ممالغت شعرالنسار کے ملائے سے ہے واس مسکلہ کی تشریح مشروع میں گذرجی کی ا

#### باب ماجاء في رد الطيب

من عرض عليه طيب فلايرو لا فامنه طيب الربيح خفيف العَحوِلِ-

یعی جش کف پر خوش بوعط وغیرہ بیش کیاجا کے بعنی بریت تو اس کو واپ س نکرے ،اسلے کہ یہ ایسا مریہ ہے جس کی بوبہت عمدہ ہے (جس کی طف کے بیان انسان کی بہت انسان کی بہت انسان کی بہت انسان کی بہت انسان کا درائ کے انسان کا ذیارہ بوجھ اٹھا ناپڑے ،مام طورسے یہ چیزاکی۔ بیس ، ادراس بیٹیت سے بین کہ کوئی بڑی تھی چیزاکی۔ دوسے کو بدیہ کی بی جاتی ہے دوسے کو بدیہ کی بی جاتی ہے دوسے کو بدیہ کی بی جاتی ہے دوسے کو بدیہ کی بی جاتی ہے۔ والحدیث الخرج مراح والنسان ، ولفظ مسلم بین عرض علنہ ریجان ، قال المنذری ۔

### باب في طيب المرأة للخروج

مدیت الباب میں عورتوں کو سخی سے منع کیا گیا ہے اس بات سے کہ وہ جب کسی ضرورت مے گھرسے باہر جائیں توخوست بور نہ لگائیں، اوراس طرح احادیث میں طیب الرجال وطیب النسار میں بیرفرق بیان کیا گیا ہے کہ اوّل میں مہک بونی چاہئے رنگ ش ہو، اور دوسری میں رنگ ہوتا ہے مہک نہیں۔

الحديث الأول مديث إلى وسى مضى الترتعالى عنداخر والترفزى والنسائ، ولفظ النسائي فهى نامية ،

والحديث الثاني حديث الى برميرة رضى الشرتعالى عنداخرج أبن ماجه والحديث الثالث حديث الى برميرة العنيا اخرج النسائى،

### بابفى الخكوق للرجال

خلوق ایک مرکب خوسنبوکانام ہے جوزعفران دغیرہ سے بنتی ہے اسی لئے دنگداد ہوتی ہے، جمہور کے نزدیک مردول کے حق میں مموع ہے، اورا ام الک کے نزدیک مباح ہے جبیہ اکد کمآپ الشکاح باب قلۃ المہرمیں رآی عبدالرجن بن عوف وعلیہ ردع زعفران کی دبیث کم شرح میں گذر چکا۔ عن عمار بن یا سروضی الله و تعالی عنه ما قال قد مت علی اهد لد این تشققت بدای ف خلقی ف برعفران ا حفرت عمارضی الله تعالی عنه فراتے بین کمیں این کام سے فارغ بوکر رات کو یا شام کوجب این گھر پہنچا تو (سردی اور محنت کی دجہ سے ) میرے ہاتھ بھٹ گئے تھے تو میرے گھروالوں نے میرے ہا مقول بی خلوت لینی زعفران والی خوست بول دی (دوار و علاجًا) میں کو جب بین حضوراکرم صلی الله تعالی علیہ وآلہ و کم کی خدمت میں حاصر ہوا اور سلام عرض کیا (تو جو نکدان کے بدن اور کپڑول پروعفران دنگ نظر آر ہاتھا ) آب نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا اور خرم جا کہا، اور آب نے برفرایا کہ جا اس کو دھو دے ہیں فوراً کیا اور اس کو دھوکر آیا اور سلام کرکے بیٹھے لگا اس وقت بھی آب نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا کیونکہ اس کا افرا کبی ہاتی تھا، اور پھر کے ایک مواد و میں گیا اور دھوکر کھر آیا اس وقت آپ نے میرے سلام کا جواب دیا اور مرحبا فرایا، اور فرایا کہ بیشک اس نے فرایا کہ جا اور اس کو دھو، میں گیا اور دھوکر کھر آیا اس وقت آپ نے میرے سلام کا جواب دیا اور مرحبا فرایا، اور فرایا کہ بیشک

اس كه بعدوال روايت بيس، ثلاثة لاتقريهم الهلائكة: جيفة الكافن والمتضمخ بالخلوق، والجنب

**عنورے بنی کا ایک خاص قاررہ** میں کچھنورے بنی کا ایک خاص قاررہ ایس کچھ نقصان نہیں فرشتے اس کے پاس آتے ہیں، پیضمون اوراس حدمیث کا حوالد کرالطماق

«باب في الجنب يؤخرالغسل ميں گذرج كا جس كے لفظ يستقے لا تدخل الملائكة بيتا فيصورة ولاكلب ولاجنب، وبال بريم نے لكھا ہے كدا گرديني وضوكر بے تو يھراس كار عكم بنيس ہے جيساكہ كوجودہ باب كى عديث بيں ہے۔

عن الربيع بن انس عن جد كُيه قالا سمعنا اباموسى رضى الله تعالى عنديقيل قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه والدوس الم الايقبل الله صلاة رجل في جسدة شي من خلق، قال ابوداند: جدا لا زيد وزياد-

سر صیت کورس بن انس این جدین سے روایت کرتے ہیں جیساکدا دیرسسندمیں آیا بینی دادا اور ناناسے مصنف فرماتے ہیں کدان میں سے ایک کانام زیرا ور دوسر ہے کا ذیا دہے۔

عن الوليد بن عقبة رضى الله تعالى عند قال لما فتح بنى الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم مكة عمل الله يا تونه بصبيانهم في دعولهم بالبركة وبيسح رؤوسهم قال فجى بى الميه وإنامُختن فيلم

یی نتی مکہ والے دن بہت سے لوگ (بین مسلمۃ الفتی میں سے) اپنے بچوں کو مضوراً قد س صلی الله تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کے پاس لا تے تھے تو آپ ان کے لئے دعاء فراتے تھے ہرکت کی اور اپنا دست مبارک ان کے مرول پر بھیرتے تھے ۔ یہ ولید بن عقبہ را وی صدیث فراتے ہیں کہ ۔ مجھ کو بھی لایا گیا آپ کے پاس کیکن مجھ پر ضوق لگی ہوئی تھی تواسلئے میرسے مرپر آپ نے اپنا مبارک ہا تھ نہیں پھڑ ناحماد بن زرید، ناسلم العلوی عن انس بن مالک رضی اللہ عنی ماال عنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

مصمون مديث واضح به ايدمديث الى سندس كماب الدب مباب في حسن احشرة مين إرسى مع وبال يريد زيادتى ب قل ابوداند: سَـلُم لِيس هوعَلُويًا، كان يبصر في المنجوم الخيابين سندس بوسلم علوى راوى أي بين ال كوعلوى أسس معیٰ کے لحاظ سے بنیں کہاجا آ کہ وہ حضرت علی کی اولاد سے بیں بلکہ یے علوسے ہے ، بیعلم نجوم سے واقف تھے گویا بنوی تھے اس لئے ان كوعلوى كماج آبي-

باب مَلْجاء في الشُعَب

عن البراع رضى الله تعالى عند قال ماراً يت من ذى ليَّة احسن في حلة حمراع من رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم، زاد محمد-له شعريض وبمنكبيه، وقال شعبة: يبلغ شحمة اذنيه-

حضرت برادرضى الشرتعالى عندفرملت بين كديس فكسى ينتظ والع كوجومرخ جوائس ميس بواتي صلى الشرتعالى عليدوا لدوسلم س نیادہ خوبصورت بنیں دیکھااسی روایت میں آگے ایک دادی نے آپ کے بالوں کے بارسے میں یہ بیان کیاکہ آپ کے سرمے بال منکبین کو لگنتے تھے، اور دوسرے را دی نے کہاکہ دونوں کا نوں کی تو تک تھے، اورائسکے بعد حضرت انس رضی انٹر تعالیٰ عنہ کی روایت میں آ رہاہے "الىانىسان اخنىيە مەسب دوايات اخىكاف اوقات وزمان يرمحول بى، وقت داھىكە بايسے بى بنين تاكەتعاض تېماجلىك .

عن عائشة وضحالله تعالى عنها قالت كان مشعري سول الله صلى للله تعالى عليه والدوسلم فوق الوفوة ووون الجمة -

وفره ادرجمه اور لمريوبهل مديث بيل كزرايه نيخول كقسيس بيس أيك ول كيمطابق وفره ست كم درجه ب، كانون كى لوتك، اورلة اس سے ذائد، اور جمة اس سے جى

زائدلين قريب المنكبين اس ترتيب كوياد كرنے كيلية بم في أبين اساتذه سے لفظ ، وركيج ،سسناسے، بمبل آميم س بيباس ف. واو .

اور دوسری میں الم اورتئیس میں سے - ہے -

ابوداؤد اورترمذي كيرواس ااورترمذي كروايتي مريث عائشي سي اسكفلان باسيس فقالجة دون الوفرة بوبظا مرتعاض ب اوراس تشريح كي خلاف م جويم ن بالول كاتريب تست میں بیان کی اس کی توجیہ پر ہوسکتی ہے کہ " فوق ۔ اور " دون ، دونوں کے عن دونوں روایتوں

میں الگ الگ لئے جائیں، ابوداؤد کی روایت میں فوق کے معنی ذائد اور مدون کے معنی کم بعنی ناتص لئے جائیں، اورمطلب یہ موگا کہ د فرهست دائدا درجه مسه كم، ان دونون كادرمياني درجه تقاليعي لمة ، اورترمنرى كى روايت بي ، فوق كيم عنى ليه جائيس اوير ادر دون کے سی لئے جائیں اسفل پنچے لیس مطلب یہ ہوگا کہ آپ کے بال جہ سے ذرا ادینے اور وفرہ سے ذرا نیچے تھے، اس کامصدات

کے بالوں کے بارسے بی ایم کی عادت سرلفیہ ان احادیث میں آپ کے بنی طوں کا حال مذکورہے اس سے سال مراکہ

آپ کی عادت سے لیے ہر پر بال رکھنے کی تھی ۔ میضمون ہمارہے پہال کمآب لطہ ارۃ میں غسل جنا برت کے بیّان میں حضرت عی رضی لنوعہ نے تول ، وسی تم عادیت رأسی کے قول ، وسی تم عادیت رأسی کے ذیل میں گذر چیکا اس کو بھی دیکھاجا ہے ، ابن العربی فراتے ہیں کہ مرکے بال اس کی ذینت ہیں ان کو باقی رکھنا مسنت ہے اور حلق برعت ہے اور مرح مصابح ہیں کھا ہے کہ آپ نے لیٹ مرکا حلق ہجرت کے بعدہ رف تین بادکرا یا ہے عرق الحدید برقالت الله جدی اور حالت میں اور تقصیر آپ سے حرف ایک مرتبہ تابت ہے کہ فی سے مین دقال الب جدی فی شرح الشاکی )

مَّلت، والما ذهب لِحفية فق الروضة للزند ولين ان السنة فى شعرالوس المالغرق اوالحلق ودَكرالطحادى الْ كلق سنة وننب ذلك الى العلم دانشة وشائعة وشائعة والمارا دشاى المينة وشائعة والمنظمة والمنظمة

#### بابكاجاءفىالفرق

عن المن عباس, ضى الله تعالى عنهما قال كان اهل الكتاب- يعنى يسدد لون الشعارهم، وكان العشركون

يفرقون دؤسهم وكان دسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ديسلم تعجبه موافقة اعل الكتاب فيعالم يؤس

به فسدل رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم ناصية فرق بعد -

حضرت این عباس دین انٹر تعالیٰ عہٰیا ذرارہے ہیں کہ اہل کہ بسرے ہائوں کا مدل کرتے تھے اور شرکین فرق لین ہانگ نکالئے تھے ، اور آجیسی انٹر نبال علی اس اس موریس بن کے بارے ہیں آپ پر کوئی وی الا بدایت نہ نازل ہوئی ہواہل کہ بسب کو افقت پے سند تھی اور بالسلے کہ ہوسکہ ہے کہ دہ اہل کہ باک انعمان کے دین ہیں تا بست ہو بحالات مشرکین کے کہ ان کے کہ کا میں تو یہ تھاں نہ تھا کہ وہ اسٹر تعالیٰ کی طرف اٹل کرنے گئے ہیں تھا، چوجب انٹر تعالیٰ کی طرف سے ہو، اور یہ آپ کا اہل کہ بی کوافقت کرتا ان کے قوب کو اسلام کی طرف اٹل کرنے گئے ہیں تھا، چوجب انٹر تعالیٰ نے اسلام کو ظلم عطافہ یا تو بھر آپ ان کی صواحت میں افقت کر کرتے ہوائی موالی موالی موالیت کرنے گئے دبل کو بھیشان پر ڈال لینا اور فرق کا مطلب یہ ہورے ہوئی ہیں۔ کہ دوس میں تھے ہم کرکے وائیس جانب کے بالوں کو دائیس طرف اور بائیس طرف کردیا جائے ، چنانچہ اسکے بعدوالی روایت میں آز ہاہے جو حضرت عاکشہ رونی انٹر تعالیٰ مہنا میں انگ میں انسان ہوئی ہیں ۔ کہ جب بیں آپ کے مرکے بالوں ہیں مانگ نکالئی تھی قورآگے اس کا طرف اور موں یہ نوخی خلاح وادیسسل ناصیت بین عیست ہے کہ جب بیں آپ کے مرکے بالوں بیں مانگ نکالئی تھی قورآگے اس کا طرفہ سالدی میں یا نوٹی خلاح بیان ہے انسان میں مانگ بیا گنا ناصنت ہے ۔ مین ای جو میں کردی تھی دائی مہنا اخرج ابنی ہوئی موالین ہوئی موالی ہوئی میں مانگ نکالئی میں مانگ نکالئی تھی قورآگے اس کا طرف اور اس میں مانگ نکالئی است ہے ۔ مین ای جہ بی میں میں موالی میں مانگ کا کا مانسان ہے ۔ مین ای جو بھی میں موالی میں مانگ کا کا مانسان ہے ۔ مین ای جو بھی میں موالی موالی موالین موالی موالی

#### باب في تطربيل الجمة

عن ولئل بن حجور رضى الله تعانى عندقال اتيت المنبي صلى الله تعانى عليه وألدوب سلم ولى شعرطويل -

اس مدييث كاحواله ا درُصْمون م باب في الحرة مين گذرچكا ، والحديث اخرجالنساني وابن ماجه . قالم المنذري -

## باب فى الرجل يضفر شعر لا

من مجاهد تال قالت ام هانی قدم الدنبی صلی الله تعالی علیه وأله وسلم الی مکتر اله ادم غدائر تعن عقائصر اورشمائل کی اسی حدیث میں ایک لفظ زائدہے، قدم رسول الله صلی الله تعالی علیه واله وسیسلم مکة قدمة، عسلامه با جوری لکھتے ہیں ای مرق من القروم، اور پھر لکھتے ہیں کہ سے مرادوہ قدوم ہے جوفتح مکرمیں ہواتھا، وہ فرملتے ہیں کہ آپ کی تشریف آوری مکرمرمیں بجرت کے بعد چارمرتبہ ہوئی غمرة القضار، فتح مکہ عمرة الجوان اور حجة الوداع -

ر رح الى رب الم بان ضى التُرتعالى عنها فراتى بين تضوراً قدم حلى التُرتعالى عليه والدو كلم كم يحرمه تشريف لات درانحاليكم مشرع الى رب المستنطق الون كي المدينة هيال تقييل -

حضرت ام بان رضی الله تعالی عنها جو فرادسی بین که حضورا قدیم صلی الله تعالی علیه والدوم متر لیف لات مکم کرمین ایک مرتبه، اور بھی اسی طرح بعض روایات بین آب که حضور صلی الله تعالی علیه والدوم بیماری گرمکه بین تشریف الدی خات مثلاده فراتی بین که فتح مکمک روز حضور صلی الله تعالی علیه والدوم نے بیماری گرمی میں مسل اور آب کی جیازاد بہن بین امنوں نے بیجرت بنیں فرائ تھی بیم مهاجوات میں سے بیس بین کیونکہ ان کا اسلام بی فتح مکہ کے بعد ہے اس لئے بیجرت کی فیرت بی بنیں آئی۔

والحديث اخرج الترمذى وابن ماجه قالا لمت ذرى-

# بابفحلق الرأس

عن عبد الله بن جعفر يضى الله تعالى عنههان الببى صلى الله تعالى عليد وألد وسلم امهل أل جعفر ثلاثا

بابنى الصبى لهذؤابة

عن ابع عمر رضى الله تعالى عنهما قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله رسلم عن القرع. والقرع

ان يحلق رأس الصبى نيترك بعض شعريا-

اس باب کی تمام روایتوں میں قرع کی ممانعت مذکورہے جس کی تغییر بھی مذکورہے، وہ بیرکسی بچے کے سرکے بال مونڈتے وقت اس کا کچھ حصد باتی چھوڑ دیاجائے ،لیکن ریمنی صبی کے ساتھ خاص ہنیں ہے ،حکم بڑسے کے لئے بھی یہی ہے ،ممکن ہے اس زماندیں بعض لوگ اپنے بچوں ہی کے مماتھ الیساکرتے ہوں لاڈ پیار میں .

والحديث مخرجا كبخارى موسلم والنسائي وابن ما جه، قالدا لمت ذرى -

لیہ قزع دخت میں فضاد میں بادل کے متفرق تکمڑوں کو کہتے ہیں جو دورسے چکتے بھینے نفل کتے ہیں ، سرمیں بتوبال اس طرح چھٹر دینے جائے۔ ہیں چونکہ دہ بھی اس طرح محسوں ہوتے ہیں اسلنے ان کو قزع کہتے ہیں ۱۲

# بابملجاءفىالرخصة

عن انس بين مالك رضى الله تعالى عندقال كانت لى ذوّالية فقالت لى اى لا آجُدَرُها، كان رسول الله صوالله

ید مفرت انس رضی الله تعالی عندی والده کا نعل می که حفرت انس کے سرکے جن بالوں کو ان کے بچین میں صور کی الله تعالی علیہ والدہ کا اس کے مسرک میں میں کہ ان کومیں کہی بہیں کا اور گئی سرکے دوسرے مالدہ کے سرائے۔ مالان کے سرائے۔ مالان کے سرائے۔ مالان کے سرائے۔

دخلناعلى انس بن ماللك رضى الله تعالى عنهما فحدثتنى اختى المغيرة قالت وإنت يومع في غلام والك

ترناد-ارتَّضتان نمى رأسك ربرك عليك رقال احلقوا صنين ارقصوصما، نان صناذي اليهود-

حجاج بن حسان اپنے بجبن کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک روز صفرت اس صفی استرتعالی عنہ کے پہالگئے (وہاں جاکر کسیا ہوا ان کو تو وہ بجبن کی بات یا دہنس رہ اسلئے اپنی بہن سے نقل کرتے ہیں ) پس محصے میری بہن مغیرہ نے بیان کیا کہ آو آوا سوقت بجہ ہم تھا اور تیرے سر پر مالوں کی دولٹی کھیں آوس صفرت النس نے تیرے سر پر ہاتھ بھیرا تھا اور برکت کی دعام دی تھی اور کی تھی اور کا تھا کہ ان سوں کوکاٹ دینا اسلئے کہ یہ میرود کا طریقہ ہے۔ یہ صوریث ترجمۃ الباب کے مناسب ہیں ہے۔ نتا کی ۔

# بابفىاخذالشارب

عن إلى هريرة رضى الله تعالى عنديبلغ بدالنبي صلى الله تعالى عليد ولله ويسلم - الفطرة خسى - ارخس

من الغطرة الّختان والآست حداد وتنتف الابط وتقليم الاظفائ وتنص الشارب-

يه صريث الباب الوضود وباب السواك ف الفطرة . يس كذر يني ادراس يرتف يل كلام يعى و بال كذرجيكا -

والحديث خرجا بخارى وسلم والترمذى والنسائي وأبن ماجه، قال المنذرى -

عن انس بن ما للص رضى الله تعالى قال رَقَّت لناديسول الله صلى الله تعالى عليه والدوم الم على العانة وتقليم

الاظفار وقص الشارب وينتف الابط اربعين يوم امرة-

مشرح المحرمين اليعن آپ مل الشرتعالى عليه والدو كم في زيرناف بالان كي ملق اوراسى طرح ده سب چيزي جواس مدين بيس مشرح المحرمين المحديد الله من المي ايك مرتبرة واردى، يعن ان چيزول كاكثر اور انهما كي مدت آپ في يد

ىلە لېزامىسىغە دىمايىترتعانى كاك كەن كەنىل سە دەابىكە چواز پراسىتىدلىل مىل نىزاپىرە

بچیز فران بین اس کے بعد توان کوباتی رکھنے کی کوئی گنجائٹ ہی نہیں، اب یہ کہ اولی اور مناسب کیا ہے ؟ اس کا پتہ دوسری دوایا سے اور فقہ ارکے اقوال سے چلے کا حضرت نے بذل میں لکھا ہے : وھذا تحدید لاکٹر المدة ، دیستخب ذلک من کجمعة الی لمجدة والا فلا تحدید فیہ بل کھی کثر ازالہ ، ویختلف ذلک باختلاف طباع الناس، لینی عندالحاجة بیسب کام کئے جاتیں، لوگوں کی طبائع اس میں مختلف ہیں بعضوں کے دیر سے ، وفی ہامش لبذل ، روی اند علیال لام کان یا خذا ظفاره وشار برکل جمعة دیجل العانمة فی عشر اور بعضوں کے دیر سے ، وفی العالم کیریة ، الافضل الاسبوع والمجنسة عشر الوسط، ولا عذر فی اکثر من اربعین الا وقریب منه ما فی الدرا لمخت اراھ - والحدیث احتر جالتر مذی قالہ لمنذری ۔

عن جابر مضى الله تعالى عندقال كنا نعفى السبال الافى حج اوعمركا-

رح الے برٹ | سِسُبال سَسَلَد کی جمع ہے جیسے د قاب جمع ہے رَقَبہ کی ، یدان جوع میں سے ہے جن سے مراد تثنیر ہوتاہے ، یعی شارب کے طرفین، مویخہ کے دونوں طرف کے کنادے دا میں با تیں ان کے بارے میں دونوں قول ہیں بعض کھتے ہیں کہ پرشارب ہیں داخل ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ داڑھی کے حکم میں ہیں چنانچہ حافظ <del>لکھتے ہی</del>ں قولہ وقص الشارب، الشارب صوالشعرالنابت على الشيفة العليا، واختلف في جانبيروها السبالان فقيل هامن الشارب ويشرع تقبهمامد، وقيل هامن جملة شع اللحية اه - حفرت جابر رضى الله تعالى عندسبلتين كے بارب ميں فرارہے ہيں كم ہم ال كوبر هاكور كھتے تقے مگر مج اور عمرہ ميں كم اس مين كاط دياكرت عقره والنغزالي في الاحيار ولا باس بترك سبالتيديعي على ما خلقة الشرتعالي وهاط فاالشارب ، حضرت المامغ الى بعى يېى فرائىيە بىن كەسسالىتىن كوياقى ركھنے ميں كھيرج بنين ب (بنل) اورينى جارى بن بابقص الشارك م يس سه : وكان الن عرضى الشرتعالى عنها بيعنى مشاربحتى ينظرالى بياض الجلد ويا خد صين، يني بين الشارب واللحية، لعني حضرت ابن عمرهنى الله تعًا لي عبنها بين مرارب كو اتنا كالمنت تقع كه كونت كاسفيدى نظر آنے لگے اور ان دوكوبسى ليت تقع جوشارب اور لحيد كے درميان بين، اس سے مرادوى سبالىتن بين، قال الكرماني رحمايت رتعالى صدين بعرفي اسفين الدين هابين الشارب واللحية وملتقاهها كما حوالعادة عن تصل لشارب في ان ينظف الزاوية ان أيضامن الشارب، اور يعرب كم كمصة بيس و بحتمل ان براد بہا طرفا العنفقة كريھي احتمال ہے ، صذين ، سے ريش بچه كى دونوں جانب مراد ہوں ، ابن عمرضي الترتعالي نها کی جوروایت ہمنے ذکر کی بخاری سے یا گویا مقابل ہے ابو داؤد کی حضرت جابر رضی الشرتعالی عنه کی اس روایت کے، جس میس یہ ہے کہ ہم سبالتین کوباتی رکھ کرتے تھے سوائے جج اور عمرہ کے لیکن حضرت ابن عمرکے والدحضرت عرضی الشرتعالی عن عول سبلتین کو باتی رکھنے کا تھا، چنا نے فتح الباری میں ہے: وقدروی الک عن زید باسلم ان عمر رضی اللہ تعالیٰ عند كان اذاغفنب فلس تنارب ، يعنى حصرت عرضى الله تعالى عنه كوجب كسى بات يرغصه الآلايين مويجه كوبل دياكم تع تقي يمال شارب سے مراد بظاہر بلتین ہی ہیں اسلئے کہ ب توان ہی کو دیا جاسکتا ہے شکھ انتار ب کو، اور تعض علمار نے بعض منفیہ نقلكيلها المال الباس بابقار الشوارب في الحرب ارصا باللعدو، لقل المحافظ أيضا في الفتح صيب

## بابنىنتفالشيب

لاتنتفزاالشيب، مامن مسلم يشيب شيبة قالاسلام الاكانت له في آيوم القيامة .
حفورا قدي هن الترتعالى عليه وآله و هم كاارشاد ب كيم فيد بال كانتف دركم و يعن اس كومت أكوار و نواه دارهي بي بوياس و عفورا قدي من الترتف كا ذريع بوكا قيامت كه دك و المالوى بحرار من المالوى بال اسلام كي هالت بي مفيد بوتوه و بال اس كه لئ موشى كا ذريع بوكا قيامت كه دك بماري استاذ حفرت ولانا محد المعدول شرصاحب فوالقرم قده فراق مقل اسلام اورايمان كي حالت بي وقت كذر نايري عبادت ب المي كلام الايمان كي ما تقر و وقت كذر راب اورا من الميم براه من عبادت بوكا د المحديث خرج الترمذي والنساني وابن اجم ، قال المندي .

#### بابفالخضاب

عن ابى حديدة رضى الله تعالى عند يبلغ بدالنبى صلى الله تعالى حليه الديلم قال العاليه ووالنصادي لايصبغون نخالفوهم . يهود ونصارئ خضاب بنين كرتي ، سلما لؤل كوان كى مخالفت مي خصاب كرفاجا جيئه .

وهذا ندهبنا اه و فى المحلى: وعندا جمديكره كراحة تخريم - كما فى الغنية – وهو ندمهب الى حنيفة ، و فى الدرا لمخت اد : يكره بالسواد وتيل : لا قال التعابدين تولد : يكره اى لغرائحرب ، الما تحضاب بالسواد للغز وليكون ا حديب في عين العدوف ومحود بالاتفاق ، وان ليزين نفسه للنساد فمكروه وعليه عامة المشارخ ، وبعظهم جوزه بلاكراحة اه و فى المحلى عن ابن عباس رضى الشرتعالى عنها قال كما احدب ان يتزين لى النساد تتحب هى ان اتزين لها ، وعن الي يوسف فى دواية _ ان فعل احد لاجل التزيين لام أنه فلا باس الى انز

ا در حفوداً قدّ من ما النّرتعالى عليه وآله وسلم كے بارسے ميں اختلاف ہے آپ كے خصناب اور ترك خصناب ميں جيساكم آگے آرہا ہے والحديث اخرج البخارى وسلم والنسبائی وابن ماجہ، قال المسنذرى _

عن جابرين عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال اقابابى قحافة يوم نتح مكة ورأشه ولحيته كالتغامة بياضًا

نقال رسول الله صلى الله تعلل عليه وأله وسلم غير وإهذا بشئ واجتنبوا السواد-

الوتحا فرضی الترتعالی عنه جوکنیت ب مفرت مدیق اکررضی الترتعالی عنه کے والدکی پیمسلتر الفتح بیر سے ہیں اس روز ان کو حضورا قدس الترتعالی عنه کے دالدگی پیمسلتر الفتح بیر سے ہیں اس روز ان کو حضورا قدس ملی الترتعالی علیہ وآلہ وسلم کی طرح سفید ہوتے ہیں توحضو وسلی الترتعالی علیہ وآلہ وسلم نے فرایا کاس ہو چکے سختے ، جوکہ ایک گھاس کا نام ہے جس کے بھیل اور جبول سب سفید مہوتے ہیں توحضو وسلی الترتعالی علیہ وآلہ وسلم نے فرایا کا اس سفیدی کو بدلوکسی دنگ سے اور سیاہ سے ہر میز کرنا۔

سياه خصاب كاباب أكم مستقل آربائ والحديث اخرج مسلم والنسائي وابن ماجه، قالالمنذرى -

ان احسن ما غُيِّربه هذا الشيب الحناء والكسَّم،

عن بي رميشة رضى الله تعالى عندقال انطلقت مع إلى الإ

حفرت ابورمنة رضى الترتعالى عندكهة بين كدين ابينه والدك ما تق حضورا قديم هلى الترتعالى عليه والدرسلم كه ياس كيالواس وقت آپ كم ينتظ عقد اوران بالون بين حنادكا اثر تقا اور آب بردوس بروس تقيس - ایسی المیرے والدنے آپ سے عرض کیا کہ یہ آپ کی پشت بر کمیا ہے مجھ کود کھلا تیے۔ اشارہ ہے مہز بوت کی طرف مشرح المی بیت اور کما کہ بین طبیب اور معالج ہوں۔ اہذا اس کا علان کروں گا۔ آپ نے

فرایک اصلطیب توالٹرتعالیٰ ہیں، بلکہ تو توایک ہمدرداوررفیق ہے۔ اوراس کے بعدولے طریق میں ہے۔ فقال لرجسل اولا بید، من هندا ؟ قال : ابنی قال لا تحی علیه کراتی نے ایک فص سے یا ابورمشہ ہی کے باب سے بوج پاکری تمہادے

لابى : ابنك طفراً؟ قال: اى ورب الكعبة، قال: حقّا ؟ قال: انتهدب، قال: فتبسم النبى على الثرتعالى عليه وآله وسلم ضحكا من شبست سنبهى في ابي ومن صلف الي على ، ثم قال: اما اند لا يجنى عليك ولا يجى عليه، وقراً رسول الشرصى الثرتعالى عليه وآله وكلم ، ولا تزر وازرة

وزرا تزی ، پوری روایت کامفهم بیب: الورمنه کمت بین کرجب بین این والد کے ماقع حضورا قدس صلی الترتعالی علیه الد وسلم کی خدمت میں ماضر ہوا (توجونکم مجھ میں ایسے باپ کی مشابہت بہت تھی اسلنے) حضور کی اللہ تعالیٰ علیه والد دسلم نے پوچھا میرے

والدسے كديتمبارے بينے بيس ؟ توميرے والد في جواب ديا بال ديك عبد كي تم مصورصى الله تعالى عليه والد ولم في نسرمايا : بالكل شيح كهدرہے بو؟ توانبول في جواب دياكه بال ميں اس بات كى كوائى ديتا ہوں تو اس پر مصورصى الله تو تعالى عليه والدوسلم

مسکواکر بنش بٹرسے دو وجہ سے ایک تومیری لینے باب کیساتھ پوری پوری مشاہبت کیوجت، دوسترمیرے والد کے قسم کھانے پر مسلم اسلام میں اسکون کی ترزوال کی سات وہ میں ملک کا کا وقت اروائق مرجوزات کی تا میں ان ترام مرجوزات

بیرے بارے میں ،اسکے بعد آپنے فرلماکہ ایک بات ذمن میں دکھنا کہ نہ تو تیرا بیڑا تھے پرجزایت کرتاہے اور نہ تواس پرجزایت کرتاہے ، آپنے اسلام قانون سے اس کوآگاہ کیا کہ اسلام میں یہ نہیں ہے کہ جنایت کریے کوئی اور مزاسلے اس کی کسی اورکو، اسلام میں تویہ ہے کہ اگر کسی کا باہے کسی پرجزایت کرہے گا تواس کی مزاجنایت کرنے والے ہی کویلے گی ، اوراس کے بیسے یا کسی او

عزیز کو ہنیں ہے گی، اورایسے ہی اگرکسی کا پیٹاکسی پرجنایت کرے تواس کی سزا اسی کوسلے گی باپ کو ہنیں سلے گی۔ اوراس تدالل میں آپ نے آیت کریمہ تلادت فرائی ہوا ویرمذکورہے۔ اس صربیٹ ہے آخر میں یہ ہے، جس کی وجہ سے مصنف امسس

مدیث کویمال لاتے ہیں۔ وکان مَدُ لطخ لحیت بالحناء کماس وقت آب نے اپنی داڑھی میں منا وکا خضاب کر رکھاتھا

آپ کے خصاب بارے بال افران اور ایات مردی ہے، اندسٹل من خصاب النبی صلی اللہ تعالی علیہ طالہ

وسلعرف ذکراند لم یخضب ولکن متدخضب ابوب کر وعمن دخی الله تعانی عندهما-که ال سے موال کریا گیا اسلام الله تعانی عندهما-که ال سے موال کریا گیا اسلام الله تعالی علیه والله و کار می کار اسلام کے خواب نہیں کیا ہاں ا

.

ابو بروغرض النرتعالى عنهان كياسيد ان دونول مدينول بن إي سل النرتعالى عليه والدولم كخضاب كم بارسيس نفياً واشباتاً تعاض سه ،اس ك كي توجيبين بوسكي بين ،خضب لحية يعن بعضها ، ولم كضنب اى كلها ، اوريا يهاجات قدخضب لى لحية ، ولم يخضن اى دائسه ، اورايك توجيه يه بوسكي سدان خضب في وقت وترك في منفظ الا دقات فاخرى بماراً ه -

# بإب في خضاب الصفرة

عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان المنبى صلى الله تعالى عليه وأد وسلم كان يلبس النعال السبتية

اس مدیر شدند خدنا باصفر کا ثبوت بوا اگرچه وه درس اور زعفران بی کے ذریعه بوء اور منع جو صدیت میں آیا ہے اس کا تعلق شیاب سے ہے کہ مردکو اپینے کپٹرسے اس دنگ میں رنگ ناچا کز بہنیں ، اوراسکے بعد دالی حدیث سے ثابت ہور ہاہے کہ خالص حنا دکتم دولوں کو ملاکر خضاب کرنا ان دولوں کے مقابلہ میں خصابا صفر بہترہے۔ والی دبیث اخرج النسانی ، قالہ لمنذری

## بابماجاء في خضاب السواد.

خضاب اسود كاحكم بيبك كذرجيكا، وحاصله بكره عن لمجهود ومنهم الائمة المشلاثة ، فقيل تخريماً وتيل تنزيهاً، وعندما لكب خلاف الاولى وفي البذل : يكره تحريماً، وكذا قال تووى انه حمرام على الاضح ، وإما للحرب فقد تقدم انه يجوز بلا كراحة ، وفي دواية عن الحنفية ابجاز مطلقاً، وفي الفت اوى الامدادية لليضيخ التها نوى وجمدان ترتعائي هو حرام -

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وليد والدوسلم يكون تعم يخصبون

له تما نحضاب بالحرة والصغرة ، وإما بالسواد تمكروه عذا لمجهود ونهم المائمة المثثلاثة فقيل تنزيم أوقيل تحريرا وعندالك فلاف الادلى ، لكن الكراحة عن دنا في غزائح به المحوث في غزائح به المحوث في غزائم به المحوث في غزائم به المحوث في غزائم به المحوث المنظمة ا

فى اخرائزمان بالسوادكحواصل العمام لايوييون رائعة الجنة-

ہے نے فرمایا کہ بعض لوگ اخیرزمانہ میں ایسے ہونگے جوابیت بالوں میں سیاہ خصناب کمیں گے ایساسیاہ جیسا جنگلی کبوتر ایسی ایس کا بدا اس کے دور کے جنت کی ہو بھی نہائی گئے ۔

اس براو جزم بست من الم كياب ففيه وروى الوداؤد والنسائى عن ابى عباس مرفوعًا يكون فى آخرانهان الحديث واخطأ المنابخورى، كما فاللها فظ ميت اور ده فى الموضوعات وقال امذلا يقيح بدالكريم وهوا بن المخارق فان عبدالكريم بزاحو ابى الكل مخدرى (والصواب: الجزرى) وصوله بخرج له فى المسجعين: ولوسلم انه ابن المخارق فقدروى عنه مالك وهولا يردى الا عن ثقة عنده والى خرافيد والحريث الخروي الله منذرى بداكة عنده والى يدث الخروي النهائي قالم المنذرى بد

## باب ماجاء في الانتفاع بالعاح

عن توباد مولى رسول الله تعالى عليه والدوسل وقال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسل

اذاسا فركات اخرعهد لابانسان عن اهد فاطمة اولول من يدخل عليها فاقدم فاطمة الز

نے دہ ان بچوں کے ہا کتوں میں سے لیکر تو بان سے فرایا کہ ان کوفلاں گروالوں کو دھے آڈ (غریبوں نے پاس مجبجا دیتے) اور پھر فرایا کہ میں اپنے گھرکے آدمیوں کے لئے پر پسند نہیں کرتا کہ اپنی دنیوی زندگی میں مزے اڑا میں، اور فرمایا آپ نے اشتق سفاطرة قلادة من عصب وسوادين من عاج ، كرفاطرك لئ إيك بار بازار سي خريد ع عصب كابنا بوا، اور دوكرا ب خريد عاج كريد عاج كريد بين بوئ -

الکلام علی فقة الی رست والترجمة البابی انتفاع بالعاج مذکورسے بمعنف فياس هديت سے اس کے جواز ليکن ما تقى دانت ام شانعی کے نزدیک نجس ہے اور حند کے ایک معنی یا بید کم شور حنی عظم الفیل، ما تقی دانت کے بیں لیکن ما تقی دانت ام شانعی کے نزدیک نجس ہے اور حند کے نزدیک طاہر ہے ،اس صورت بیس مدیت شافعیہ کے خلاف بوگ مکن ہے دہ اس کا جواب یہ دیتے ہوں کہ عالی سے مراد یہاں اس کے دوسر معنی ہیں ، الذّبل ، یعنی کچھو ہے کی جلا اور مین تا ابھر مور کے نزدیک ہو نکہ پورکے نزدیک ہو اس کا جواب یہ دیتے ہوں کہ عالی انسان کو گا الفیل، القاموں العام ؛ الذبل وظم الفیل، القاموں العام ؛ الذبل وظم الفیل، العام العام الذبل جلد السلحاة البحریة اوالریة الا لیکن ہم کہتے ہیں کہ عام کے معروف معنی وہی ہیں ہاور معروف معنی وہی ہیں اور معروف معنی وہی ہیں اور معروف معنی دیل کے ہیں اور معروف میں مار کیا ہو سے بطا ہو خلالی اسلام الک کا مذب کے امار کیا مقال کا العام الک کا مذب کے امار کیا مذب کا مناز کیا کہ اسے کو قبل مار مارک کیا دیل کے معروف معنی دیل کے ہیں اور کیا مذب کا مناز کیا کہ کی کیا ہو میں تسب ہے۔ مدان کا مناز کیا کہ کی کی سے کو معروف کے معروف کی کو کہ کو کہ کا مواند کی کی کو کہ کو کی کے کو کہ کی کو کی کو کر کو کی کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کی کو کہ کو کو کی کو کر کو کی کو کر کی کو کر کو کر کو کر کی کو کر کر کر کر کر کو کر کو کر کو کر کو کر کر کر کر

ماشیر بذل میں ابن قدامہ سے اہم الک کا مذہب یرنقل کیا ہے کہ فیل اہم الک کے نزدیک اکول الکم ہے : وذھب مالک الی سائے بذل میں ابن قدامہ سے اہم الک کا مذہب یرنقل کیا ہے کہ فیل اہم مالک کے نزدیل ماکول لیکن شخفے دو دیر مالکی سے نقل کیا ہے کہ منوں نے تھر ترح کہ ہے ماج کی کراہت کی یا اس کے بسی ہونے کی ، اس طرح صاحب حیاۃ انجوان نے فیل کی بحث میں فقماء کے اقوال اس کی صلت وحرست میں نقل کئے ہیں، مالکی کے نزدیک اس کا صلال ہونا امہوں نے بھی ہنیں لکھا۔ الحرک ستاب الم تحدید و مد

أولكتابالخاتمر بابماجاء في اتخاذ الخاتر

لبس خاتم شانعیر الکید کے بیچے قول میں مطلقاً مباح ہے کمانی الا ہواب والتراجم علی اور حنفید کے نزدیک حرورة اسن کا بہننا مباح ہے، اور بلا ضرورت اس کا ترک اولی ہے کمانی الشرح الشمائل للقادی منفید کی تائیداس صدیت سے ہوتی ہے جو رباب من کرھ وسیں گذری ہے: ولیوسی الخات مالالذی سلطان -

عوض كياكياكدان بادشا بول كاطريقه يهيكديكونى خطابس برمېرنه بواس كوتبول بنيس كرتي، اس بر آپ نے جاندى كى انگو كلى بوالى (در چونكه ده آپ كه نام ناى كى مېرتى اسك اس پر) يمورسول الله كانقت كواليا -

یه حدیث بروایت انس فی الترتعالی عذب، حضرت انس کا اسلسله می دوروایتی بین ایک بطریق قت اده عن انس بوکه حدیث الباب ہے ، دومری بطریق ابن شها ب وانس جس کو مصنف نے آئندہ باب میں ذکر کیا ہے ، بہلی روایت میں بو بطریق قیادہ ہے اور دومر سے طریق والی روایت میں بیہ ہے کہ میں نے حضورا قدس میں الترتعالیٰ علیہ والدول کے جائدی کی انگو تھی دیکھی ایک دوز وگوں نے بھی ایسی میں بیہ ہے کہ میں نیواکر بہن لیس، آب نے اس کو کھینک دیا، اوراین عرکی حدیث میں بواسی باب میں آگے خدکور ہے یہ اور اولا آب نے بوری کی انگو تھی اس بوالیس ، جب آب نے بدول کے انگو تھی بوائی تو دگوں نے بھی مونے کی انگو تھیاں بنوالیس ، جب آب نے بدول کے انگو تھی بنوائی تو دگوں نے بھی مونے کی انگو تھیاں بنوالیس ، جب آب نے بدول کے تمام طرق میں اس کے بعد ایس کے تمام طرق میں اس کے بعد کی انگو تھی بنوائی میں توائی بینے دیے ، ابن عمر کی اس حدیث کے تمام طرق میں اس کے بعد کے تمام طرق میں اس کے بعد کی انگو تھی کی انگو تھی کی کا کی کو انگو کی انگو تھی کی کا کی کو کی کا کی کا کی کو انگو کی کی کا کی کو کی کا کی کو کی کی کا کی کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کی کا کی کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کا کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کا کی کا کی کا کی کا

فلاصديدكابن عمركى دوايت بين كونى اختلاف وتعارض ببين صرف خاتم ذهبب كيمينيك كاذكر سب بخلاف عديث السرك فلاصديدكابن عمركى دوايت بين المؤوس الدوم سيطريق بين خاتم فضركا بعينكنا مذكور سيد «الابواب والتراجم بين حضرت بين قالل كافظ تحت دواية طرح خاتم الفعند، هكذاد وى الحديث الزمري من السرت الشرتعالى عند ، وانفق الشيخان على تخريج من طريق ولنسب فيه الما للطولان المووف ان النجاتم الذى الموالين بسيل الشرتعالى عليه وآلد وسلم السبب اتخاذ الناس مثلانما هوخاتم الذه برب كا عرص برفى عديث ابن عمرضى الشرتعالى عنها ، قال المحافظ المعالم المعافظ المناسبة المعالم المعالم المعافظ المدينة عن الناسبة المناسبة المعالم المعالم

اسسمعدم بواکه مدیث انسس بطری زمری بس میں فاتم ضنه کاطرح مذکورہ یہ بخاری وسلم دونوں میں مذکورہے اور بقول الم منوی اور بقول الم منوی اور بقول الم منوی اور بیان ایست میں بقول الم منوی اور بیان کے باتفاق محدثین بیر مدیث وہم ہے ، بین اپنے ظاہر کے اعتبار سے اگر کوئی تاویل مذکو جاتے ، الاید کہ

اس کی کوئی تاویل کی جائے تو پھر درست ہوسکتی ہے اور بعض محدثین نے اس کی توجیہات ذکر بھی کی ہیں جن کو مصرت شیخ نے بھی الابواب میں ذکر دہنیں فرایا اسی طرح ہم بھی ان کو چھوٹر تے ہیں۔ من شا درجع الی الشروح۔

دمری کی دوایت کی مرف ایک تافیل بهان نقل کمتا بول جس کوعلامر کشندی نے ماشی نسان میں ذکر کیا ہے وہ فراتے ہیں ال تبتت دوایت الزمری فی طرح فاتم الفضة فلعلہ لکراھة الزینة تنزیم با دکان یلب الاوقات الداس تادیل کے بعد مفرت ابن عمراور حضرت الن رضی الترت الی عنیم دونوں کی دوایات کے مجوعہ کا حاصل یہ بوگا کہ اولا آپ نے سونے کی انگو کھی بنوائی اس کو آپ نے شروع میں بہنا اس برلوگوں نے بھی فاتم ذہب بواکر بہنا الرب نا تا مردیا، آپ نے اس فاتم ذہب کو بھینک دیا اور فرایا کہ آئندہ اس کو بھی نہیں جا کہ جب لوگوں نے بعری کے استعال فراتے تھے اور اس کو بھینک دیا، ائے بعد آپ نے چاندی کی انگو کھی بنوائی مؤورة مہر لکانے کیلئے جس کو آپ بہرکیلئے استعال فراتے تھے اور اکثر اوقات بہنے نہ تھے لکراھة الزینة تنزیمًا، اور کھی کم جوار بریان ہواؤ کے لئے بہن بھی لیسے تھے، چنا نچر نسان کی دوایت ہیں ہے اکثر اوقات بہنے نہ تھے لکراھة الزینة تنزیمًا، اور کھی کم جار بریان ہواؤ کے لئے بہن جو لین بھی نہیں ہے دای خاتم الفضة ) اس صورت میں جس کے بیش نظر علامیر ندی نے تاویل مذکور بریان کی۔ فیک یہ خت حدے دلایلہ بستے (ای فاتم الفضة ) اس صورت میں نہیں ، ویسے ہیں بھی نہری بڑے الم حدیث۔

یه علامهسندی کی تادیل جوندکور مهوئی ایسالگرآیت که مصنف کی دائے بھی یہی ہے آملئے که مصنف نے اولاً باب قائم کی ، «باب ماجام فی اتخاذا نخاتم ، اور پھردوسراباب ، باب ماجار فی ترک کے لخاتم ، قائم کر کے انسکے تحت یہی حدیث زمری ڈکری ، اور پھراس پرسکوت کیا، اور خود امام ابودا و دسمینقول ہے اپنی اس منن کے بارسے میں : ومالم اذکر فیرشیری افہوصالی ، جیسا کہ تقوم میں اس کی تفصیل گذرجی ، حذا ، والٹرمسجانہ و تعالی اعلم ، فت دیر و تشکر لعلک لا تبحد مذا التوضیح نی غیر بذا الشرح ۔

والحديث اخرجالبخاري مسلم والترمذي والنساني بنحوه مختصرا قالالمنذرى

اسكے بعد دومرى دوايت ميں ايرنياد كي اسے: ذاد و كان في دالاحتى قبض، وفي يد ابى بكروتى قبض، وفي يد

عمرحتى تبض، وفي يدعمان، فبيناه وعندب تراذسقط في البرنامريها فنزحت فلم يقدرعليه-

یعی یہ چاندی کی انگو کھی اپ کے دست مبارک ہیں اخ رتک دہی۔ ہاتھ میں رہنے کا مطلب علامہ سندی کی تا دیل کے پہش نظریہ ہوگا کہ آپ کے پاس رہی مہر لگانے کیلئے ، ظاہرے کہ ہروقت انگو تھی بہن کر کیا کریں گے۔ اور پھراسی طرح صدیق اکبراور عرفان کے پاس بھران کے پاس بھرار لیس میں جو قبای ہے گئی ہوصو ف کے عرفاروق کے پاس بھران کے پاس بھر ارلیس میں جو قبایں ہے گڑئی ہوصو ف کے مکم سے اس کو ملائل کرنے کیلئے کنویں کا پان کھینے گئی اور اسکی ملائل میں بہت سعی کی گئی مگروہ ہاتھ ندائی نہ جانے وہ فاتم مبارک سی تھی

ے اس تا دیل کاحاصل یہ ہے کہ زہری کی دوایت ہیں خاتم نف کو پھیننگنے کا مطلب پہنیں کہ بھیٹر کے لئے اس کو پھینکدیا بلکہ اکثر اوقات کے کھا ظاہد اس کو ترک نوادیا حرف ہم لنگا نے کام یں لاتے ولیسے نرپہننے۔ کے فی ترک الخاتم ای ترک نبرل لخاتم لاا لترک مطلعةًا ۱۲۔

کیا اس میں دادتھا، کہتے ہیں کہ اس کے گم ہونے کے بعدہی سے حفرت عثمان دسی انڈ تعالیٰ عمذ کی ہلافت میں فیتنے شروع ہوتے۔ بخارى كى ايك دوايت مير بسفلما كان عثمان ولس على برا دليس قال فاخرج الخاتم فجعى يعبث بفسقط تال فاختلفنا ٹلاٹۃ ایام مع عثمان فسنزح البرُف لم بخدہ ، یعسیٰ تین دن تک ہم اسس کویں پرتلاسٹس کرنے کے لئے آتے رہے ، حضرت عُمان کے مراتھ، اس برِ حافظ فتح الباری طبیلا میں لکھتے ہیں قال بعض العلمار : کان فی خاتم صلی الٹرتعالیٰ علیہ آلد دسم من السرشى مما كان فى خاتم مبليان على نبينا وعليالقتلاة والسّلام ـ لان مبليان لما فقدخاتم ذبهب ملك. وعثمان لما فقدخاتم البني كما لثر تعالى عليه وآله وكلم انتقض عليه لامروخرج عليه لخارجون وكان ذلك مبدأ الفتنة التي افضنت الى قبله واتصلت الى آخرالزمان _ عن انس رضى الله تعلى عند قال كان خات والنبى صلى الله تعالى على وأدويسلم من ورق فصد حبشى-

اور دومرے طریق میں ہے۔ من نصبہ کلدف

يعنى آپ كى انگونگى چاندى كى تقى،اس كانگيىندىىشى تقا، يىن حبشە كے بچقرول ميں سے كونى پيقر،لىكن چونكە دومىرى دوايت میں پر آرباہے کہ ۔نصیر نہ کاس کا نگ بھی چاندی ہی کا تھا اسلتے حبشی کے معنی پر لئے چائیں علی الوضع انحبشی، پار کہ صاً نع جبشی ، اوراً گرصبتی سے مراد بیتھ ہی لیا جائے آد بھراس کو تعدد خاتم برجمول کیا جائے۔ کہ ایک انگونٹی ایس کتی اور ایک الیسی، بلکہ ایک انگونٹی ادرتى يعى خاتم مديد حس يرجاندى كايانى بيرا بواتها كماسياتى فى محله

الطريق الاول اخرج لبخارى وسلم والترمذي والنسائي وابن ماجر- والثانى اخرج لبجادى والترمذي والنسائي بنؤه ، قاله لمنذري خاتسامن ذهب وجعل فصد معایلی بطن كفته از - يه وه حديث ابن عرب جس كامضمون يمك گذرچ كاجس ميس يه كمطروح فاتم ذبب بقى نكرفاتم ففنه، نيزاس ميں يہى ہے كداس فاتم كافقت محدر سول الشركقا اوراس كے بعدوالے طريق ميں تنہے وَمَالَ لاَ يَنْقَسُ احد على خانت مي هذا ا كَهُ وَيُ شخص اين انگومهي مِميري انگوكهي والانقست رزيلت اسليت كه ايپ كي انگوکهي تو آپ کی مبرتقی مہرس آواسی کا نام ہوتا ہے جس کی وہ مبرہے نام ہو یا کوئی فاص علامت۔

اس پرييشبه مركيا جائے كائى كائم كے بادے يس آدير آنا ہے كہ آپ كا وفات كے بعدوہ صديق اكبر عمرفاموق اورعثمان عنى هني الترتعال عنهم كياس دسى، توكيا يرحفرات اسى فاتم كو

استعال ذماتے تھے؟ تو پیمریعمل اس مدیث کے خلاف ہوجائے گا ، اوروپیے بھی خلاف صلحت بلکہ خلاف عقل بات ہے کہ ایک شخص كى مهرد وسراتشخص استعمال كريب اسطية كه آي ملى الله تعالى عليه وآلد ولم كى خاتم ال حضرات خلفار ثلاثة كے ياس مهر ليكانے کے لئے بنیں تھی بلکہ وہ تو تبرک کے لئے ہوتی تھی، اور ان حضرات کی خواتیم کے نقوش الگ الگ تھے، چنا نچے منفول ہے کہ صديق اكبروضى الترتعالى عنه كانقت فاتم بغم القادرالله ، كقاجيساك شرح معانى الأتار للطحاوى ميسب اوركماكيا ب كدان كانقتش عبددليل مربطيل ، تها، ادر اس طرح دوسر صحضرات كي تقومش عي مختلف تقه

ا كُفَتْ سَكِ بارسے مِيں بخارى كى دوايت مِيں ہے : كان نَقْش الخاتم ثلاثة اسطر معمد سطود درسول سطوء والله

فتحالباری میں ہے کہ بخاری کی اس روایت کے ظاہرسے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے فقش فاتم کی عبارت صرف اتن ہی تھی آمکین حصرت الس كاس روايت مين بس كى تخرى الواست فى ب امين لااللها الله مر تول الله ب ليكن بدنيا د تى شاد ب اس ك را دى عرع و بن البرندى ابن المدين في تضعيف ك بد، اب يه كمال كلمات كى ترتيب كمابت كياتقى؟ بعض كيت بيس كريوترتيب تلفظك ب وبی کتابت کی تھی، اور بعض علمار سے منقول ہے کہ اس کی کتابت ینجے سے اوپر کی طرف تھی، سے اوپر لفظ اللہ ا ادراس كے يتيے "دسول" اوراس كے يني يحد" (فتح البارى من ٢٣) اوردوسى بات يكمى سے جو " بذل ميں كھى مذكور سے كريص ک دائتہ توبہ ہے کہ نقشش کتابت بس طرح طیاعت کے لئے ہواکر تاہے اسی طرح تھا یعیٰ مقلوب، اورکہ اگیا ہے کہ س کی کہ آبت سيدهي بي تقى اليكن مبرجب لكائ جائى مقى توسيدهي بي يرهي جاتى تقى، وفذامن خصائص ملى الله تعالى عليه والدوسلم-صيت الباب يسب وجعل نصب معايلى بطن كف حكمات صلى الترتعالى عليه وآله وللم إين انتوعي كانك بإتف كاتفيل كى طرف دكھاكرتے تھے، يہ ابن عمركى دوايت ہے اس كے بعدوالے بآب بي بجى اسى طرح از باہے اوداس بي ايك د وسرى دوايت ابن عباس سے بھی آدبی ہے اس ہیں <del>دجعل نصبے علی خلہ رج</del> اہے ، مرقاۃ الصعود پیمدہے قال العلماء حدیث الباطن اصح داکٹ وحوالانصل وقال ابن دسلان بجرزان بيكون فعل ذلك في وقت ليمان الحواز ، كذا في البذل مسري وي فقي والحديث اخرج البخاري وسلم والترمذي والنسائي بنخوه ، قال لمنذري - من منطح بمن فسير من منطح منطق من منطق المسري منطق المسائل بينون المسائل المسائل بينون المسائل ب

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عند انه وآى في بدالنبي صلحالله تعالى عليرواً ل يوماواحداب - يرزمرى ك وى روايت بعرس ما تم فقنه كيطرح كاذكر بعيس يرمفسل كلام يهيا آيكا -المالية المنالية الم والحديث الزجالبخارى وسلم والنساني قالالمنذرى

بابملجاءني خاتمرالنهب

خاتم الذهب في حقّ الرجال ائم ادبعه كے نزديك حرام ہے فلافالبعض السلف، ففي الاوجزم ١٩٢٢ع المحلى: ورخص فيہ طائفة منهماسحاق بن دا بويد وقال مات خمسة من الصحابة ونُواتيهم كن ذبهب، وقال دواه ابن ابى شيبة وقال مصعب بن سعد رأييت على طلخة وسعد ومهديب نواتيم من ذهب رواه البخارى في تاريخه، وعن حمزة والزبيراين المهنزر ابنما نزعامن يدابي وسيد خاتمآمن ذهب جين مات وكان بدريا ، رواه البخارى الى مخرما في الاومزر

كان بني الله صلى الله تعالى عليد وألدوس لعرم يكوق عشرخ لآل الصفرة - يعنى المحتلوق، ويّغي بوالشيب، وجوالاذاك والتختم بالذهب، والتعرج بالزينة لغيرم حلها، والضوب بالكعاب، والوقي الإمالمع ذات وعقد النتمائم، وعزل آلاء لغير الغير اوعن محله ونسادالصبى غيرمحرمه

سرح الى بيت المتحديث على المرود في السواد (٣) برالازار عنى البها ازاد (٨) تختم بالذهب (۵) عودت كابى ذينت ظاهر كرنا الميم المورد الما المركز ا

بابماجاءفىخاتمالحديد

ان مجلاجاء الى المستى صلى الله تعالى عليه والدوس لم وعليه خات عرب شرّبَدٍ نقال له مالى اجد منك مريح الاصنام آن - فاتم مديد كى كرابت وغرم كرابت مي انمرك مذابب كراب النكاح - باب العداق، فالتمس ولوها تمامن مديد كه ذيل مي گذرگذر يكل بسته جنفيد بلكرائم ثلاث كى دليل مير - مديد كه ذيل مي گذرگذر يكل بسته جنفيد بلكرائم ثلاث كى دليل مير -

مصمون صربیت ایک شخص آپ کی خدمت میں آبیا جس نے بیتن کی انگو کھی بہن رکھی تھی، آپ نے اس سے فوایا کیے ہوا اوقا ت بیتن ہی کے بناتے جاتے ہیں ، پھر ایک اورشخص آبیا آپ کے یاس جس نے اوسے کی انگو کھی بہن رکھی تھی، آپ نے اس کوجہنیوں کا زیور قرار دیا، بینی ان کے کلے کاطوق وغیرہ جو تو ہے کا ہو گا، اس نے بھی اس کو بھینکدیا، پھراس نے عرض کیا کہ یارسول الشر میں کس چیز کی انگو کھی بناؤں، آپ نے فرایا : ات حذہ من ورق و لا تیت کے مشقالا، کہ چاندی کی انگو کھی بنا اوراسس کا وزن

پورا ایک مثقال ند کھنا بلکاس سے کم۔ چاندی کی انگو کھی کا وزن کتنا ہونا چاہئے اس بر تنفیہ کامسلک ہی ہے اور الم شانعی کی ایک روایت، اور الم عن الشانعی، اور الم مالک کے نزدیک بھی اس پر زیادتی جا نزہے ،ان کے نزدیک اس کا وزن در ہمیں تک جا نزہے اس بھ نیادتی جا نز ہنیں، یہ حدیث خاتم حدید کی کواہت ہیں ائم ڈلا نہ وہنما ہے فیے کے کوانق ہے اور شافعیہ کے خلاف ہے اس لئے الم فواکا نے فرمایا ہے: دالحدمیث الوارد فی الہنی ضعیف، ایک مثقال تقریبًا سوادر سم کے برابر مؤمّا ہے (بایخ گرام عند محتفیة اور ۲ سوعز غیرم والحديث اخرج الترمذي والنسان، قالالمنذري

حدثنى اياس بى الحارث بن المعيقيب وجده من قبل امله - إبوذباب، عن جده قال كان خاتم النبى

صلى الله تعالى عليه وإله وسلم من حديد ملوى عليه فضة -

اسسندمين وجده من قبل امر جمادم حرصرت ، لبذا اصل منديون ب مدتن اياس عن جده ، لعني اياس روايست کرتے ہیں اپنے دادا سے جن کانام میں قیب ہے ، ایعیٰ اوح بن رمی*د کہتے ہیں کہ مجہ سے بی*ان کیا ایاس نے اپنے دادا یعیٰ میں قیب سے روایت کرتے ہوئے ، اور دادی نے تبعّار بھی بیان کردیا کہ ایاس کے جدماں کی طرف سے بین نا ناان کی کنیت ابو ذباب ہے۔ حفرت معيقيب دهنى الترتعالى عذكيت بين كرحضوصلى الترتعالى عليه وآله وسلم كى انتجى ملى وسب كى تتى جس برجا ندى كاياني بعرابه واتقا یہ مدیث حنفیکے خلاف نہیں،الیں اوسے کا نگو کھی ان کے نزدیک بھی جائز ہے۔

وكان الهعيقيب على خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلمر

رادى كمتاهة كديمعيقيب رضى الشرتعالى عنداب كفائم يرامين تقفيعن اس كم محافظ اور نكرال والحديث خرط بنسائي، قاله لنذرى

عن على رضى الله تعالى عند قال قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم قل اللهم احدى وسيدِّدُنى.

وافکربالهدایة هدایة الطریق وافکر بالسداد تسدیدك السهم-حفرت علی ضی الٹر تعالیٰ عدسے دوایت ہے کہ مجھ سے ایک مرتبرخ خورا قدی صلی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بڑھا کم د.اللېم اهدنی وسردنی ۱۰ اے انٹر تحجے بایت عطاکز یعن سهیرها راستردکھلا اورمیری حالت درست کرد ہے ، اور آپ نے اس كيساته يهى فسرباياكم اللهم اهدنى كيت وقت مسيد هدامته كالقوركياكرو، اور مددنى كيت وقت تيركومسيدها اوردرست كرنے كاخىيال كماكرو۔

اس کا حاصل یہ ہواکہ اس دعاء کو بہت خشوع کے ساتھ معی اور فہوم کا لحاظ کرتے ہوئے میں مارو، صرف بہی ہنیں بلکرسیدھ راسته کا تصورگریا بمارے سامنے ایک سیدها راسترہے جونظر آرہاہے وعلی نزاالقیاس تسدید کے معنی کا خیال کرتے وقت تیر کودرست کمنے کا تصورکیا کروکیونکہ نشانہ باندھتے وقت تیرکو بہت کوشش سے اس نشانہ کے کوافق کیاجا کا ہے۔ تصورت کے موازی دیل اس مدیث بر بذالجہوں میں صرت گنگوی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ اس میں استارہ ب تصور شیخ کے جواز کی طرف، اسلے کہ عندالسر شیخ کام تبہ تیرا ورطریت سے کم بنیں، خعوصاً معتقدين يَشِيخ كے مزديك اسليے كه تصور شيخ ين خواطر كاجمع كرنا مقصود ، وتاب، اگرج، جبت اسفل كى طرف ، وتاب

يه ليس جب مهم اورطريق كاتصورها تربير توسيح كابطون اولى جائزة كاكا ونيانيان المامي السهد يساء ظذا لترك تكالث في فاكم عامق بعن المافاض _

اس جہت کے مقابلہ میں جس کی طرف قلب کو متوجہ کرنا چاہئے ، بینی تی جل وعلاشانہ ، نیز تصور شیخ کے وقت اگراس کی مجت بھی دل میں لائے اس میں بھی کچے جرج بہنیں ، ہاں حزر اس میں ہے کہ اپنے شیخ کو تصور کے وقت امر باطن میں متحرف مجھے یا اپنے سلمنے عاضرا در موجود شجھے یا عالم بحالہ بھے ، اس لئے مشاکخ کا اس کے جواز میں اختلاف ہوگیا ہے ، شاید یہ نزاع تفظی ہے کیونکہ مجوّزین کی مراد تصور کی بہلی صورت ہے اور مانغین کی مراد اس کی ترق ان ہے ، لیکن چونکہ تسم اول میں بھی عقائد ہوا مرک فساد تک بہنچنے کا اندریشہ ہے اسلئے مطلقاً ہی اس سے منح کرتے ہیں ، وھو الی حسب اقتقار المقام ، اور یہی قول بی ہے ان عوارض کے بیٹ نظر ، کیونکہ بہت سے سے میں عارض کی وجہ سے حرام ہوجاتے ہیں چہ جائیکہ براح۔

جس تھورشے کو حضرت لکھ رہے ہیں میصوفیا رکے یہاں مووق ہے اس کو بعض مشائع بعض سالکین کے لئے مراتبہ کے وقت میں تلقین اور تعلیم فراتے ہیں، سالک کے منتز نواط کو جمع کرنا مقصود ہوتا ہے، کیونکہ شیخ کی ذات اس کے معتقد کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہوتی ہے تواس کا تصور کرا کے اس کے نواط کو مجمع کرنا مقصود ہوتا ہے، کیونکہ امر محبوب کی طرف انسان کی طبیعت بہت جلد ما کل ہوتی ہے اور اس کے ماسوا سے معرض ہوجاتی ہے، اسلئے مشائع بعض سالکین کے حال کے مناسب مراقبہ کے وقت تصور شیخ علاجًا بتلاتے ہیں، اور حضرت علی وقت تصور شیخ علاجًا بتلاتے ہیں، اور حضرت علی وقت اس کی اس مدیث سے اس کی تائید ہی تجھ میں آتی ہے، مگر جیسا کہ حضرت نے تحریر فرمایا ہونکہ عقائد کا مسئلہ ہمت نازک ہوتا ہے اسلئے اس میں احتیاط عنروری تجھتے ہیں شیخ کا بل جس کو بتلائے اس کور کرمنا چلے اس کور کرمنا چلے اس کے در کرمنا چلے ان خود نہیں۔

تال وينهاني ان اضع الخات م في هـ ذلا ار في هـ ذلا للسيابة والوسطى_

بینی منع فرایا حضوصلی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کواس بات سے کا ننگویٹی کو بہنوں اس انگلی میں ، آپ نے اشارہ سبا بہ کی طرف قرایا تقایا َ وسطی کی طرف یہ دادِی کو یا د ہنیں رہا _ہ

الم الذوى فراقي بين كمسلمالول كالجماع ب فأتم كوخنصر مي بين ير-

ونهانى عن الفقيسية والمبيشة الم يشى كى تحقيق كتاب اللباس كاواكسين «باب ماجار فى لبسل يروك بعد «باب من كرهه بيس گذر چكى، ميثره كاذكر يهى كى بار آجكا، الكه روايت بيس به الوبرده كهتة بيس كهم في حفرت على سه يوجها كدتسيد سه كيا مراد به توامنون في ميثره كايك قم به جوبهار سه باس آت تقي شام يامعرسه، مضلعة فيها امثال الا ترج بن مين ايشتم كى يؤرى يولى دهاريان بوقى بين اوراس بين اترج جيدي بوت بين ، قال والمديثة في في يعنى ميثره وه مين اين كياويز كيان كيان اور من من كدى بوكمي ريشى بهى بوق بد من بوجي كورتين ابن فاوندون كمدلئة بناتى بين ازين كياويز كيان كيان كيان في اور من مرح كدى بوكمي ريشى بهى بوق بد والحديث الدعار والحديث المناري والمديث وا

فى الدعوات، قالەللىن نەرى ـ

# باب ماجاء فى التختم فى اليمين اواليسار

الم الوداؤد نے اس باب میں شروع میں حفرت علی دخی الله تعالی عندی دوایت وکم کی ان المنبی صلی الله قعانی علیہ والد سلم کان یہ تختی کی دوایت تختی فی یہ بیت کے مان یہ تختی فی یہ اللہ وسلم کان یہ تختی فی یہ اور دوسری دوایت ابن عمر صفی الله تعالی عندا نعی اس میں تو یہی ہے ۔ کان یختی فی یہ اور دوسلم کان یہ تختی فی یہ اس متر بن ویدعن نافع ، اس میں بجائے ۔ فی لیمادہ ، کی عمید ، اسکے بعدم معتق نے بیم و الموزیز کی تا می دست می میں عبیداللہ عن نافع کی دوایت ذکر کی کہ ابن عمر کا خود عمل تختی فی الیساد تھا، بس حاصل یہ کہ باب کی پہلی حدیث یعنی حدیث علی میں عبیداللہ عن نافع کی دوایت ذکر کی کہ ابن عمر کا خود عمل تختی فی الیساد تھا، بس حاصل یہ کہ باب کی پہلی حدیث یعنی حدیث علی میں میں میں کہ بس فی الیمن کی جس کے داوی ابن عباس بی اسک دوایت میں کی دوایت میں کی دوایت میں واد و کہن نالم وادم کو الیا مال وی حوالیا طن لا اتر جا لم تا خوالی موالیت الم المون کو الیمن کی دوایت میں دوایت میں واد و کہن نالم وادم کو کی الله وی حوالیا طن لا اتر جا لر الموان کو دوایت میں واد و کہن نالم وادم کو الله وی حوالیا طن لا اتر جا لر المنالی المدید تنالی عبا ان خرج الر مذی والنسائی ، وحدیث ابن عباس دھی الله تعالى عبا ان خرج الر مذی والد المنذری ۔ علی دی وی الله عبا ان خرج الر مذی والد المندری والد المندری ۔ علی دی وی الله تن اخرج التر مذی والد النال ، وحدیث ابن عباس دھی الله تعالى عبا ان خرج الر مذی والد المندری ۔ والد الله کی دوریث ابن عباس دھی الله تعالى عبا ان خرج الر مذی والد النال کی دوریث ابن عباس دھی الله تعالى عبا ان خرج الر مذی والد المندری والد الله کی دوریث ابن عباس دھی الله تعالى عبا ان خرج الر میات کی دوریث ابن عباس دھی وادم کی دوریث ابن عباس دھی وادم کی دوریث ابن عباس دھی الله تعالى عبا ان خرج الر میں کی دوریث ابن عباس دھی الله و مدیث ابن عباس دھی کی دوریث ابن کی

# باب ماجاء في الجلاجل

جلا جلا جلى عبي ليخ الحرم الصغير والجرس ما يعلق بعنق الدابة أوبرص البازى والصبيان ( ماشير) يعن حجو في كُفني كُفونكرو اور بجين والازلور وهوالمراده بنا-

ا جداس نقطعها عبر رائد بن الزبيرا خبرة ان مولاة لهم ذهبت بابنة الزبيرالى عبرين الخطاب وفى رجلها الجداس نقطعها عبر رائد عبدالله بن الربين الله تعالى عنها كم بيل عامر كتية بين كه مارى يك باندى حفرت زبيركى ايك چيونى بيلى يعنى عامركة بين كه مارى يك باندى حفرت زبيركى ايك چيونى بيلى يعنى عامرك يعنى عامرك يعنى عامرك يعنى عامرك الله تعنى عامرك يعنى عامرك يعنى على الله تعالى عنه منهالى عنه الله تعالى عنه منهالى منها عنه منهالى الله تعالى عنه بين الله تعالى المنه تعالى المنه تعالى المنه تعالى المنه المنه تعالى المن

# باب ماجاء في ريط الاسنان بالذهب

عن عبدالرجين بن طرفة ان جده عرفجة بن اسعد قطع انفه يوم الكلاب فا تحذ انفا من وق

نا نتن عليه فامرة النبي صلى الله تعالى عليه والهوسلم فاتحن انفا من ذهب

۔ دم الکگاک زوانہ جاہلیت کی ایک شہور لڑائی کانام ہے، عبدالرحن بن طرفہ کہتے ہیں کہ میرے داداع فجہ کی اس لڑائی میں ناک کھٹے گئے تھی توا ہنوں نے چا ندی کی ناک بوالی، کچھ روز بعداس ہیں بد بر پریا ہوگئ اہنوں نے حضورات رصی الٹرتعالیٰ علیہ الدیم سے معلوم کیا تو آپ کے امر سے ابنوں نے سونے کی ناک بوائی۔ مصنف نے اس صدیت سے ترجمۃ الباب والاس سُلہ ربط الاستان بالذہ بب بطری تیاس کے ثابت کی اسے یو جوجے ہے ، اسلے کہ جب مستقل عضو سونے کا بناناجا ترجہ تو دا نوں کو سونے کے تا دسے با ندھنا بطریت اولی جائز ہوگا، اس طرح اگر دانت ہی سونے کا بنوایا جائے وہ بھی جائز ہوگا۔ (بذل)

والحديث اخرَ جرالترمذي والنسائي، وقال الترمذي حسن، قاله لمنذري -

# بإبماجاءفى الذهب للنساء

عن عائشتریضی الله تعالی عنها قالت قلِ مَت علی النبی صلی الله تعالیٰ علیہ والدوسلم حلیۃ من عند البغانشیٰ یعن آپ کی خدمت اقدس میں نجاش شاہ میشہ نے مونے کے زیودات بھیجے ان میں ایک نگو تھی مونے کی بھی تھی تفویل المرائس نے اس کوسی لکڑی سے یا ابنی انگلی سے اٹھایا کچھ ہے رغیتی سی ظاہر کرتے ہوئے ، اس کے بعد آپ نے ایک چھوٹی بی اپنی نوانسی امامہ کو بلایا وہ اس کو آپ نے دیکر فرمایا : تحتی بھندایا بنیے تہ ، کہ اے بیاری تو اس کو پہن ہے۔ وائورٹ اخرج ابن ماجہ، قال المنذری ۔

عن ابى هريرة رض الله تعالى عنداك ويول الله صلى الله تعالى عليدوالدوس لمقال من احب الديك كرّ مبيبه

حلقة من نارفليعلقة حلقية من دهب .... ولكن عليكم بالفضة فالعبوابها-

اس حدیث میں عورتوں کو بھی سونے کے ذیودات سے منع کیا گیاہے اور پر کر جوائینے کمی مجوب کو آگ کا طوق پہنا ناچاہ تو اس کو سونے کا ذیور بہنا دسے ،اور بھرا خیریں آپ نے فوایا کہ چا ندی کے ذیوروں کو اختیار کرو اس کا بوچاہے نیور بنا و ، دومری روایت میں ہے جو حضرت حذیفہ رضی الٹر تعالیٰ عندی بہن سے مروی ہے کہ آپ نے فرلیا ، یامع شرالنساء اُما مکن فی الفض ت مانٹ کی بی سے کو کی عورت ایسی بہنیں ہے کہ جو سونے کا ذیور بنوائے اوراس کو ظاہر کر سے مگر یہ کواس کو عذاب دیا جائے گا اس کی وجہ سے تئے تی ذھبا تنظم و ہی ، اس کے بعد اسمار برنت پزید کی حدیث آت ہے ، اس کا مضمون بھی بہی ہے کہ جو عورت بھی سونے کا بار بنا کر کے میں پہنے گی تو اس کو آخرت میں آگ کا بار بہنا یا جائے گا۔

اسباب کا اسباب کی اسباب کی احدیث عدایج موریا تو منبوخ ہیں اس منہور دیں سے جس میں سونے کے احدیث الباب کی احدیث اس کو محول کیا جائے اس کو محول کیا جائے سے جواب اور توجیب اس سونے کے ذیور پرجس کو شہرت اور فخرکے لئے پہنا جائے جس کی طرف ان احادیث میں اس سونے کے ذیور پرجس کو شہرت اور فخرکے لئے پہنا جائے جس کی طرف ان احادیث میں اس سونے کے ذیور پرجس کو شہرت اور فخرکے لئے پہنا جائے جس کی طرف ان احادیث میں اس سونے کے ذیور پرجس کو شہرت اور فخرکے لئے پہنا جائے جس کی طرف ان احادیث میں اس سونے کے دیور پرجس کو شہرت اور فخرکے لئے پہنا جائے ہوں کے دیور پرجس کو شہرت اور فخرکے لئے پہنا جائے ہوں کا معادیث میں میں میں میں کو شہرت اور فخرکے لئے پہنا جائے ہوں کی جس کو میں کی میں کی دیور پر جس کو شہرت اور فخرکے لئے پہنا جائے ہوں کی جس کی حدود کی میں کی دیور پر جس کو میں کی جس کی میں کی دیور پر جس کی حدود کی حدود کی تعادیث کی حدود کی حدود کی جس کی حدود کی تعادیث کی حدود کی تعادیث کی حدود کی حدود کی حدود کی تعادیث کی حدود کی حدود

سے ایک حدیث میں اشارہ بھی مذکورہ میں مقطعہ ، اور یا اس سے دہ زیور مرادلیا جائے جس کارکوۃ ادانہ کی گئی ہو، یا اسورہ غلیظ برمجول ہے، بعنی سونے کے بہت وزنی وزنی زیورات جس کو بعض الایر گھرالاں کی عورتیں بہنتی ہیں، کیونکاس تر کے وزنی زیورات مُظِنَّه مِثِیلام ہیں۔

ٔ حدیث عائشه هنی الٹرتعالیٰ عنها اخرج ابن ماجه، وحدیث اخت حذیفة رضی الٹرتعالیٰ عنها اخرج النسائی ، وحدیہ شد اسمار بزت پزید دخی الٹرتعالیٰ عنها ایضا اخرج النسائی - قال لم لنندی .

عن معاوية بن ابى سفيان رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صَلى الله تعالى عليه وألروسهم نهى عن كوب الشمار وعن لبس الذهب الامقطّعة ا

آپ نے جلود نمار (جلود سباع ، شیراور چینے کی کھال) پر سوار ہونے سے منع کیا (وقد تقدم) اور سونا پہننے سے مگر جس کو کاٹا گیا ہو لیجے ذرا وراسا ، کم مقدار میں۔

اس صدیث کواگر عور تول کے تق میں محمول کیا جائے نب تو یہ صدیت باب نرصد سے ہوگا، اور میریم ممکن ہے کہ مردوں کے کتے جی توس مورت میں یہ قید برائے ہواز باری کی کیونکہ مردوں کے لئے بھی تو ضرور تا مسونے کے استعمال کا بواز ثابت ہے

كما تقدّم قريراً في باب ربط الاسسنان بالذهب، دالحديث اخرج النسائي، قاله لمنذرى ـ

#### الخركتاب الخاتم

#### كتاب الفتن والملاحم

اس كتاب كى اقبل سے مناسبت غور كرنے سے جو ميں اسكتى ہے ايك لطيف مناسبة يہ بوسكتى ہے كہ لباس ميں پر دد پوشى پائى جاتى ہے اورائسكے بالمقابل فتن ميں پر دہ درى ہوتى ہے آپس كا اختلاف اور دو سروں كى عيب بوئى و ہے عزتى فہما صدان .

اور ضدين كا آپس ميں ربط ظاہرہے اسكے كہ وہ وجود ذمن كے احتبار سے مثلان م ہوتى ہيں ، اور چاہے يہ كہ ليجے كہ خود بعض لباس الموسي ميں گھرسے باہر نكلنا ، ونحوذلك اوا التكات بعد الوقوع - السے ہوتے ہيں جو موجب فتر ہوتے ہيں جيسے مستورات كالباس فاحرہ ميں گھرسے باہر نكلنا ، ونحوذلك اوا التكات بعد الوقوع - الفتن جمع فتر تم كمن ومحدة لفظ ومعنًا ، دم عن الاختبار والامتحان والعندلل ، والا تأم واذابة الذهب والفضة ، ويطلق على مال والا والا والد و المنون المتحان والا والا والد و الدولاء كے حد فيت نظر المائية - و معنی اختلاف الآراء -

والملاح جمع ملحة ،وهي ممعنى المحركة وتوضع الحرب لعن ميدان جنگ ، او الوتعة العظيمة لعن بري قسم كي الرائ-

کتابالفتن کی احادیث میں یہ چیز قابل تحقیق ہوتی ہے کہ کی فت نہ کی طف انتارہ ہے، اس کا مصدات کیا ہے آیا وہ گذر چکا

یا آئندہ آئیکا چنا نچر شراح اس پر کلام اور اکنے زنی فراتے ہیں بذل مجبود میں حضرت مہار نپوری نے بھی بعض فتن کی تعیین اپن رائے
اور قیاس سے فرائی ہے۔

میر کتابالفتن کی احادیث سے میستفاد ہوتا ہے کہ قیامت تک بیش آنے والے فتن میں جتنے بڑے ہیں ان

سب کا علم آئے سلی الٹر تعالی علیہ وآلہ وکم کو عطاکیا گیا تھا لیکن ان فتن کے وقوع کا زمانہ اور تا ایک متعین طور پراس کا علم آئے

کو بھی نہ تھا جنا بچر بہت می احادیث میں آتا ہے کہ آپ نے بعض محابہ سے فرمایا کہ جب یہ بات بیٹ آئے گی تو تم لوگوں کا اس
وقت کیا حال ہوگا، تم اس وقت کیا کروگے محابہ نے وقن کیا کہ جو آپ فراویں ولیساکریں گے، لیکن اس فی ان کے ذمانہ حیات

«الانتاعة لانتراطالساعة بين كاذكراو برآيك بواس موضوع برايك جامع تصنيف بي بس محض تشخيص تعريف في المرتب في المرتب كانتراطالعه بهي رستي كفي ، ابنى بعض تصانيف بين محضرت نامك توالي يحلى ديت بين ، حضرت شخ ك اس برائم حواشي اورتب كانتراطالعه بهي بين بن كه بارسي معضرت كى خوابش تقى كه وه طبع بوجائيس توبهتر به وخزير كراى قدر مولاتا حبيب الشر مظاهرى معلى نف ال حواشي كي بين مراق كي بين مراق المنترال المنظم و مراق المنترال المنافق المراق المنترال المنافق المراق المنترال المنافق المراق المنترال المنافق المراق المنترال المنافق المراوي المنترال المنافق المراوي معروده مطبوع تنوي من جوه و المنترال المنافق المراوي بين خصوصاً موجوده مطبوع تنوي من من وحق تنين كانتراك المنتراك المنت

عن حذيفة رضى الله تعالى عند قال قام نينارسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قائمًا فعا تراك بشيئًا يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة الاحد تُه حفظه من حفظه ونسيه من نسير قد علم اصحابي هولاء وانه

ليكون مندالتئ فاذكرة كمايذكوالرجيل وجه الرحيل اذاغاب عندتم اذارا لاعرف

حضرت امام بخارى مسلم وغير بهاني المسلم وغير بهاني الترتعالى، والقوافية والتعوين التري ظلموامنكم فاحته، وما كان البني هالله كتاب الفتن كي ابتدار كييد فرماني تعالى عليه والمرسم يحذر من الفتن، اوراسك بعد يوره حديث الحض ذكر فرمائي

گھرکا جب بلوائیوں نے محامرہ کررکھا تھا تو انہوں نے مکان کی چھت پر میڑھ کر بلوائیوں کی طرف رخ کرکے ان کو بھے لئے چندھ دشش مستانی تھیں۔

مضمون صدست | امام ابودا وُدرهم النرتع الي نے كمالي لفتن كے شرع ميں حفرت حذيفه رضى النرتع الى عنه حين كے بارسے ميں شہور ب صاحب مِترسُول الشّرصلي الشّرتعالي عليه وآله وسلم- ان كي يه مُدكوره بالاحديث وَكركي بسيحب ميس كلي طور پر حضوص النّدتِ قالی علیہ واکد وسلم نے قیام َت تک بیش آنے والے فت*ن کو*تفھیلا بیان فرایا تھا، ان کا حوالہ ہے ، چنا بچروہ فراتے ہیں کہ ایک روز معنورصلی الٹرتعالی علیہ واکہ وکلم خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے توجیتے تیامت تک بیش آنے والے وا تعات اورفنت تقے ان کو آپ نے اس خطبہ میں بیان فرادیا ، حضرت مذیعہ فرا تے ہیں کہ ہم میں سے بعض کووہ فنتنے یا دہیں ا دربعض ان کو بعول کئے۔ پخروہ نو داپنے بارسے میں ذماتے بیک جس کا حاصل پہلے کہ وہ ساری باتیں مستحفر تو مجھ کو بھی مہنیں اور میں ان کو بھولا بھی مہنیں خزانة حفظين محفوظ بيس بجب إن چيزول بين سے كوئى چيز بيش آتى سے توجيے بھى دەياد آھاتى سے (كەمال آپ نے ايك بات يد کھی ذمائی تھی جیساکہ اگر کوئی شخص سی تحص کو بہیا نما ہواور پھروہ متعارف تخص کہیں چلا جائے، غائب ہوجائے ادراسس کی صورت شکل آدی کے ذہن سے شکل بھی جلتے لیکن بھرجب ایک مرت کے بعدوہ اسکود کھھا ہے تو پہچان جا آہے کہ ہاں یہ فلاشخص مصنف نیاس صدیت کواسکے بعد دومرے طراق سے بھی ذکر کیا ہے، اوراس میں یہ زیادتی ہے ، ماتر اف رسول اللہ صلى الله تعالى عليد والدوس لعرمن قائد فتتعة الى ان تنقضى الدنياب لغ من معه ثلاث مائة فصاعداً الا تدسماه نناباسمدواسم ابيه واسم تبيلة دين قيامت تك جتن تحكيس يائى جائيس گى توان تمام تحريكول كة مائرين کے نام ان کے باب اور قبیلہ کا نام بٹرطیکہ اس قائد کے مما تھ چلنے والوں کی تعداد کم سے کم تین سونفر ہو آی نے ہم سکے مما منے وہ بیان فرادیئے، وِاللّٰے ما ادری انسی اصحابی ام تناسوا، بعنی والشریس بنیں کمدسکتاکہ ہارے ساتھی ان قالدین کے نام بھول گئے فی الواقع یاکسی صلحت سے اپنا نسیان ظاہر کرتے ہیں، بعنی اظہار میں فتر سمچے کر، دالحدیث اخرج ابخاری دس<mark>م</mark>، قالہ لمنڈر^ی عن عامرين رجبل عن عبدالله رضي الله تعالى عشرعي المني صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال تكون في هذه الامة اربع فتن في اخرها الفناء

صرت عبدالشرین مسعود وضی الشرتعالی عدم صفورا قدی صلی الشرتعالی علیه والدو ملم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ اس امریت بیس چار فنتے پائے جائیں گے، ان میں سے ہم فری فتن م پر دنیا فنا ہوجلت گی، لیعنی بڑے فنتے چار ہوں گے، اور فناسے مرادیا تو دنیا کی فناہے یا امت اجابت کی فناکہ ان کے بعد کوئی مسلم باتی مذرہے گا- دبذل )

سمعت عبدالله بن عبر رضى الله تعالى عنهما ديقول كنا قعرد اعند رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم فذكر لفتن فاكثر في ذكر لفتن فاكثر في ذكر لفتن فاكثر في ذكر لفتن فاكثر في خدكر لفتن في المن في ال

تمريصطلح الناس على رجل كورك على ضلع شم نستة الدُّم صيماء لا تَدَعُ احدًا من هذكا الامة الالطمة للمحبة فاخات المناقضة تمادت، تيمسح الرجل فيها مومنًا ويمسى كافرًا حتى يصيرالناس الى فسطاطين. فسطاط

ايهاك لانفاق فيد، وفسطاط نفاق لإ ايمان فيه فإذا كان ذلك عرفانتظر والدجال من يومداومن عدلا-

یه عبدانظرین عرصی انظرتعالی عبهای حدیث سے جس میں بڑھے بڑھے تین فتن شماد کوائے گئے ہیں، وہ فراتے ہیں کہ ایک روز ہم حضور سلی انظرتعالی علیہ والہ وسلم کے پاس بیٹے ہوئے تھے آپ نے اس مجلس ہیں فتن الاحلاس، ایک سائبل نے موال کیا یا دسول انظر یہ مان نک کہ آپ نے ان فتنوں کا بھی ذکر کیا ، جن کو آگے داوی بیان کر دیا ہے) فتنة الاحلاس، ایک سائبل نے موال کیا یا دسول انظر فتت نہ الاحلاس کیا ہے ؟ آپ نے فرایا ہواگ دوڑ اور لوٹ مار ، حرب اور حرک بردولوں کو فتحتین کیسا تھ ضبط کیا گیا ہے ، حرب یعن خاص سے جاگنا عداوت کیوجہ سے ، اور حرک بیعن خاص دوسے کامال اور اولاد قبصنالینا۔

فتنة الاصلام كالمصداق إلى فانت الاصلام كايرتفير فرائى، اصلام طبسى جمعه وه بوريايا المطبح قالين وبهت المسترك بيجاري المسترك المسترك بيجاري المسترك الم

اسے بعدددسرا فتنہ جواس صدیت میں مذکورہے اس کو فقت فہ السب آء سے تعبیر کیا گیاہے، علام سندی فراتے ہیں السب آء سے تعبیر کیا گیاہے، علام سندی فراتے ہیں السب آء النعار ای فقت سب المسلمین، بعنی وہ فقت جس کا سبب و توع کڑت فوات اور مال و دولت کی کڑت، اور لوگوں کا سرور اور عیش کی زندگی میں مست ہونا، اور یا اسس کو سراداسٹے کہا گیا کہ سلمانوں میں خلل اور نقص واقع ہونے کی وجہ سے ان کے اعدار کے سرور کا سبب ہوگا۔

دخنها ین اس فتنه کی ابتدار اوراست تعال ایستی فی کے قدموں کے نیچے سے ہوگا جو میرسے اہل بیت سے ہوگا جس کو دعنی ہوگا اہل بیت سے ہوگا جس کو دعنی ہوگا اہل بیت سے ہوئے اس بی ایست کے دور اس کے اعتبار سے گونسبا مجھسے ہو، کیونکہ میرے گھردا نے ادر میرسے دور میں لوگ (اس کو مباکر) کے جومتی ہوں، پھراستی فی دور میں لوگ (اس کو مباکر)

صلے کرلیں کے ایک ناابل پر جس کی نااہل کو آپ نے اس تشبید سے جھایا ۔ کُورِکِ علی مِنلِع ، لینی جیسے سرین کو دکھ دیا جائے (لینی وزن مشتی کو) پسلی کی ہمی پرعظا ہرہے کہ جب بسبی کو کھڑا کر کے اس پر کوئی وزن سنٹی رکھی جائیگی تو اس سے اس کا تحل نہ ہوگا اور وہ لیکتی رہے گی ۔

کے بارسے میں اب یک اس سے مفاص فتنہ کی طرف انٹارہ ہے؟ اس کے بارسے بی حضرت سہار بوری کی راسے میں حضرت سہار بوری کی راسے میں خوری کی مقدم الدید میں کے در فرایا ہے یہ کواسی شریف حسین کا فتنہ مراد ہے اس میں کے در فرایا ہے یہ کواسی میں کے در مراد ہے کہ میں کے در مراد ہے کہ میں کا در میں کے در مراد ہے کہ میں کے در مراد ہے کہ میں کا در مراد ہے کہ میں کا در میں کا در مراد ہے کہ میں کا در میں کے در مراد ہے کہ میں کا در میں کے در مراد ہے کہ در مراد ہے کہ در میں کے در مراد ہے کہ در مراد ہے کہ در مراد ہے کہ در میں کے در مراد ہے کہ در مراد جورمصناك كاستايده ميس مكمرمه مين بيش آياتها، يعي جس زمار ميس حجاز ميس تركول كي حكومت تھی تواس وقت کمٹر کمرم کا امیرش لیفیٹسیں تھا اس کے مراتھ انگریزوں نے مرازباز کرلی لاکھوں انٹرفیاں دیٹوت کی اس کو د کمیرترکوں کے خلاف اس کوبغادت پر آبادہ کرلیا، چنانچ اس نے بروک کو لائے دیکر ترکی فوج جو مکھ کرمہ میں مقیم تھی ان کو ان بدوں کے ذریعہ مروا ڈالا ادراین خودمختاری کا اعلان کرکے محکومت کرنے لگا اوراپنے آپ کو ملک الحجاز کہنے لگا، اس کی پر حکومت تقریبًا دس سال تك رسى اوراسك دوريس بدامنى على رى ، بيراس كے بعد ين كے يعيظ على يرم صالحت بوكى ليكن اس سے نظام حكومت على نرسكا، تعديصطلح الناسعلى سيل كورك على صلح السيرمادق آيا ابزل) اس وقت يس جب يدفت متروع مواحفرت مهاريورى عجاذبى يس تشريف فهلته ، تذكرة الخليل ميس لكه است كم حفرت سهاد نيورى في ملتزم شريف يرتين دعائيس كي تقبس ايك يركيها ا جازيس ائن قائم ، وجائے ، دوسرى يكميرى يقسنيف ، بذل لجود ، إدرى ، وجائے ، تيسرى يكم مجھ دين ياك كوئ نفسيب ، وجائے ليعى و ہاں ک و فات ، چنانچہ بذل کمچو د کی مدیرته موره میں کھی ہوئی اور حضرت ہی کی حیات میں مجازیں امن بھی قائم ہوگیا ، حضرت فهلتے تھے کہ تبیسری دعا کے تبول ہونیکی الٹر تعالی سے توقع ہے ، چنا نچر حضرت کی تیسری دعار بھی بحد الٹر تعالیٰ مقبول ہوئی ا درمدیز ماپک میں وفات پاکر بقیع میں قبر اہل ہیت کے بالکل قریب چند قدموں کے فاصلہ پر مدفون ہوتے، بھواس کے بعد حدیث میں تیم را فتۃ . فتنة الدهيرار كي نام سے مذكور سے دهيمار تصغير سے دهار كى بعنى السودار تعنى سياه تاريك فتنه، اور تصغيراس بين تعظيم كيك ج ادر كماكيا كم مندمت كيلة ب، جس كم بارسين أب فوارب بين - الات ع احدامن هذه الامة كري فتنهاس امرت کے افراد میں سیکیسی فردکو مذجھے ٹریے گا بغیر کھانچے مارے ، بعنی برشخص اسکے ضررسے متاکثر ہوگا، اس فیتنہ کے دوران بعض لؤں س كسى قدرسكون ديكه كربعض كين واليكبير ك انقضت كدبس اب توضم ، توكي نسيكن بيرايك دم اع كوا ، وكا، اوريبي مىلسىلەچلىتادىسەگا، ئوگولىكےا توال مىس بهرىت مىرعىت كےمراتە انقلاب بوتادىسەگا، صبىح كواگرايك شخىفى سىلمان ہے اورايمان كى الت ميں اس نے سے كد ہے تو وہی شخص شام كرے گا اس مال ميں كه كافر ہوجيكا ہوگا ، مومن ہونے سے مراد اپنے مسلم ان بھائی کے ناحی تسل کو حرام مجھنا ہے ،اور کفرسے مراداس کے قست کو صلال مجھنا ہے، لوگوں کے احوال میں اختلاف اور تغیر پیدا ہوتے ہوتے میصورت بیش آجائے گاکہ لوگ دوفر قوں میں لقسیم ہوجائیں گے، ایک فرقہ ایمان والوں کاخالص بغیرنفاق کے، ا درایک فرقہ خانص نفاق کا جس میں ایمان کا شائبہ مذہوگا اس کے بارسے میں آپ فرارسپیج ہیں کہ جب احوال یہاں تک

. فأذا كان ذلك فانتظروا الد**جال من يومه اومن غده «** 

پہنچ جائیں تو پھراسی دن یااس سے اگلے دن خروج دجال کا استظار کرنا چاہیے۔

فتنۃ الرصیمار کا مصدل اس فتنۃ الدھیار کے بارسیس حزت شخے نے لکھا ہے کہ حزت شاہ دلی الشرافر الشرم قدہ اس فتنۃ الدھیمار کا مصدل انے اس فتنۃ الدھیمار کا مصدل انے اس فتنۃ کوچنگے زخان کے فتنۃ برجول کیا ہے، چنگے زخان کا فتنہ تاریخ ہیں بہت شہورہ، تاریخ کی طوف رجوع کیا جائے اور حضرت سہار نپوری نے بذل ہیں اس فتہ کے بارسے ہیں یہتے برفرایل ہے کہ یہ فتہ خام ہوری ہوری سے کہ پہلے پایاجا تھے کی حدہ تعدی عیمی علیات کا مسیح کے پہلے پایاجا تھے گا اور حضرت عیں علیات کا محالیات کا محالیات کا محدہ تاریخ کی محدہ تنہ ہوتھ کے برائے میں اس فتہ کے دوال کا تعاقب کریں گے بیمان تک کہ اس کو قدیل کرڈ الیس گے، حضرت نے ہوتھ کریے جن کے ساتھ امارہ میں ہوگا اس کی طرف اس مدین کے اس لفظ سے اشارہ مل رہا ہے فرایا ہے اس فتارہ مارہ ہے۔

لے جسنگیزخال کا فتر ا تاریخ کا ایک کماب سے محقود اسانقل کرتے ہیں : محد خوارزم شاہ کے زمانہ میں منگولیا سے چین تک ایک شخص جنگیزہا ( لنظيءَ تا ١<u>٣٢٤</u> مَ ايك دبردست مكومت قائم كراي هي اورچين مجلي في كرلياتها، يرمنگولول كي مكومت هي جومنگوليا كے دمينے والے تقے، ينگول كاذر برے وشى اجدا ور تو تخار تھے جنگے زفال اچھے اچھے كم ول كاشوتين تھا اور يركي سے جو كماملا ك ديما ميں بنتے تھے اسلتے اس نے ایک مرتبہ کی تا بروں کو خوار دم بھیجا، محد خوار دم متاه نے ان کوجا سوس مجھ کرتسل کرادیا، اس برمینی کرخان کو بڑا غصر آیا بات می عصر کی تا جروں كوبغيرس كناه كيقتل كرديناكوتي انصاف كى بالتهنيس جنگيزخال نيماس كا جواب طلب كياليكن خوام ذم شاه نے اسكے قاصد كوميى تىل كرديا . بس اب الله كا تقا چنگزفان دِسْ منگولون كا زبردست فوج كيكر بيره الاوخوارزم شاه كى سلطنت برجمل كرديا، اس طرح مخادزم شاه كا دج معاسلاى دنیا کوبڑی تباہیکا مامناکرنا پڑا خوارزم ٹٹاہ ایساظلم زکرتا توق حثی منگول جملہ ذکرتے ، اس کی زدامی فلطی سے لاکھوں انسانوں کونقصان بہنچالیکن سيسهرىبات يهمونى كمحد نواردم شاه نع چنگيز فال سے چھيڑ تو خروع كمدى ليكن اس نے جب جمل كيا توايك جگر بھي ميلان جنگ ميں أكراس كا تقابد سنیں کیا وہ ایسا خوفزوہ ہواکہ کہیں بھی مقابلہ بنیں کیا ، چنگیز منہر پہ منہ فتح کرتا جاتا اور وہ ایک جمال جاتا تھا، یہا تک کہ بحر ضرکے ایک جزیرہ آب کوں میں جاکر بناہ نی، اور وہیں کا تھ مناکلۂ میں انتقال کیا، محد خوارزم کے بعداس کے اور کے جال الدین خوارزم شاہ نے جوبرا بهادر تقامقا لمرف ك كوشش كى وه كئ مال تك منگولون معال تار مانيك كامياب وه مجى د بوسكا، منگولون كاير حمله بهت برى تبابى لایا سمرتند بخال خوارزم بلخ بینتا بورس غرض اسلای دنیلک وه تملم شرحووسطالیشیا اورایران میں تھے امنول نے براد کردیتے، لوگوں کا تستالم کیا شہردں ہیں اگ لگادی شہروں کی عمارتیں جلایں ادر دیکھتے دیکھتے اسلامی دنیا کا ایک ٹڑا حصہ ویران اورخاکستر کمردیا بمسجدیں، کستب خانے اور ىدىسەرىب بربادكردىيتىگئے، بخالماددىم تىندجنى اكادىكا اندانە ئىل دى دى الاھ تىك كىلجانىپ بالىل تباە كىزىيتىگئے ، خوارزم بىي تىل عام كىلىدى كادالى دریائے جیجون کابندتو و دیاجسے بورا تہریانی میں دوب گیا، جنگر خال فوارزم شاہ کی سلطنت کو تباہ کرکے اور رسے ہمدان اور آذر بائیجان تک تمام شرون وتباه کر کے منگولیا داپس چلاگیا اور کچھ وصر بعد مرگی ہیں بچاس سال بعدا سکے پہتے ہاکوخات ایک قدم اور آئے بڑھایا اس بعداد پرقبضہ کرنیکا ارادہ کرلیا

عن سبيع بن خالد قال التيت الكوفية في زمن فتحت تستراجلب منها بغالاً، فدخلت الهسجد فاذاصدع

من الرجال واذارجل جالس تعرف اذارأ سيته اندمن رجال اهل الحجاز تال تلت من هذا؟ فتجههني القوم

رقالوا اماتعرف هذا؟ هذا حذيفة بن الميمان صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوس لم-

سبیع بن فالدلیٹ کمی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں جس زَ مانہ میں شہر ترت فتح ہوا کو فہ میں آیا وہاں سے فچروں کو لیجانے کیلئے۔ تریز معرب سے متوم ترکا خورستان کا ایک بڑا شہرہے قلافت فارو تی میں فتح ہوا جس کے فاتح الوموٹی اسٹوی رصی الشرتعالیٰ عذہیں ۔ وہ کہتے ہیں کہ میں کوفہ کی ایک مجد میں داخل ہوا تو وہاں توگوں کی ایک جماعت کو دیکھا، او ان کے بیچ میں ایک شخص بیٹھا تھا جن کو دیکھ کریہ انداز ہمتا تھا کہ وہ اہل حجاز ہیں سے ہے ، میں نے اس مجلس میں بہنچ کر رسوال کرلمیے گئے یہ کون صاحب ہیں بعن جن کے اردگر دلوگ ہیں جے ہیں، لوگوں نے میری طرف ترجھی نگا، موں سے دیکھ کر کہا تم ان کو نہیں بہجائے ہو، یہ حذیف بن الیمان صحابی رمول ہیں ۔

نقال حذیفه ان الناس کانوایس اگون رسول الله صلی الله تعالی علیه والی وسلم عن الخیر و کنت اساً له دی الشرفاحدة له القرم با رصارهم فقال افی تندری الذی تنکرون _

مضمون مربیت اورطول اسبیع کهترین کدین کھی اس مجلس میں شریک ہوگیا (حضرت مذیفد کی باتین سننے کے لئے تو اس میں میں بیٹ میں میں ان سے بیرمناکہ) دوسرے حضارت تو حضورا قدس صلی انٹر تعالیٰ علیہ والدوسلم مدین شنسی کی مشتر میں اسے خیراور امور خیر کے بارے میں سوال کیا کرتے تھے اور میری عادت یہ تھی کہ میں آپ سے

شرک باتیں دریا فت کیا کرتا تھا، لین پیش آنے والے نتن کے بارے میں ، حفرت مذیفہ کے اس جملہ پرسب دگ ان کی طوف متوجہ ہوگئے اور سب کی نکا ہیں ان کی طرف لگ گئیں بطور تعجیب کے اس پر حضرت حذیفہ نے فرمایا کہ میں تمہماری طرف سے کچھ تعجب محسوں کردہا ہوں (تعجب کر دیا کچھ بھی کرو، میرا حال تو یہی تھا اور پھراس اون کے اصدیت سنانے لگے)

آن قلت یادسول الله اور گیت هذا اله خیرالذی اعطانا الله تعالی ایدن بعده شرکه اکان قبله ، قال نعسد کدایک مرتبر میں نے آپ سے یہ سوال کیا کہ یارسول اللہ بتلا تیے آوسہی کہ پیضراور کھلائی امن وعافیت وغیرہ جو اللہ تعالی نے ہم کوعطا کی ہے ، کیا اس کے بعد پھرشر ہوگا جس طرح اس سے پہلے تھا، یعی فسق و فجوراور فدتن وفساد ، تو آپ نے فرایا بال ہوگا قلت خما العصمة من ذلك ، قال المسیف ، قلت یا رسول الله ، شم ماذاب کون ، قال ان الله نقال خلیف قفی بالله و شعر بالله و شعر ماذاب کون ، قال ان الله خلیف قفی بالله و شعر بالله و اخت مالك فاطعه والا فعمت وانت عاص لحدن الله جود ، میں نے دریافت کیا کہ کھراس فتر نسے بیجے نکی کیا صورت ہوگا ؟ آپ نے فرایا : تلوار ، لینی قبال بالسیف اور جہاد ، میں نے پھر آپ سے سوال کیا یا رسول اللہ پھر کیا ہوگا ؟ قرآب نے فرایا کہ دوصور تیں ہیں اگراس وقت میں کوئی مسلما نوں کا فلیفہ یا یا جا تا ہو تو تم اسکی اطاعت کرتے ہوگئے شہر کی ڈندگی اختیا رکرتے دہوچا سے وہ فلیف تم پرکتنا ، ی ظلم اور زیادتی کرے اوراگراس کے علاوہ دوسری صالت ہوتے شہر کی ڈندگی اختیا رکرتے دہوچا سے وہ فلیف تم پرکتنا ، ی ظلم اور زیادتی کریے اوراگراس کے علاوہ دوسری صالت ہو

یعی دنیا میں سلمانوں کا کوئی فلیفدندرہے اور سلسل فیتنے پائے جارہے ہوں تو تم اس حال میں زندگی گذاردو کہ شہر کی سکونت ہی سکونت ترک کرے جنگل میں کی درخت کی بوٹر کومفبوطی سے بکڑ کر وہاں مہرجا فرائدی بجائے فتر نیس شرکت کے شہر کی سکونت ہی جھوڑ دی جائے جہاں فیتنے ہورہے ہیں، ادر عُزلت نشینی اختیار کر کے صحوار کی سکونت اختیار کر بوادرمرتے دم تک وہیں رہو۔

تلت شم ماذا؟ قال شم يخرج الدجال معه نهرونا رفين وقع في نار لا رجب اجرى و كظ وزرى ، ومن

رتع فی نهر ی وجب رز ر کا وجُکا اجو ہ

میں نے پوچھا پھرکیا ہوگا آپ نے فرایا کہ بھر دھال خکل آئے گاجس کے ساتھ دو مہری ہوں گی ایک یان کی ادر ایک آگ کی، بین پانی کی مہرات اور آگ کی خندق، پس جواس کی آگ میں گرنے کو اختیار کرسے گا اس کا اجر الشر تعالیٰ کے بہاں ثابت ہوجائے گا اور گذاہ معاف ہوجائی گا اور جواس کے بانی کی مہر کو اختیار کرسے گا تواس کا گذاہ ثابت ہوجائی گا اور نیکیاں سب برباد ہوجائیں گی، بینی دجال کا جب خروج ہوگا تو چونکہ وہ اپنی الوصیت کا دعویٰ کرسے گا اور بھراس کو عجیب عجیب خرق عادت امور دکھلاکر لوگوں کے سامنے ثابت کرسے گا، اور ان کے سلمنے یہ بات سکھے گا کہ بوشخص میری الوصیت کو ملنے گا تواس کے لئے تو پانی کی مہر ہے اور جو بہیں ت بمرک خند ت ہے جس میں اس کو جھونک دول گا۔

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ تم اس کی آگ کواختیار کرلینا اسلئے کہ جس کووہ (یعنی دجال اور دوسرہ لوگ بھی) آگ جھی رہا ہے وہ آگ بہیں بلکہ آگ ہے، فاما الذی پری الناس انها النارف ماء بارد واما الذی پری الناس انها النارف ماء بارد واما الذی پری الناس انها النارف مذب ادر کے منکھ فلیقے فی الذی پری انها نارفانہ عذب بارد اور ایک روایت میں ہے فقال حدیفة لانا بمامع الدجال اعلم منہ الزینی دجال کے ساتھ جو چیزیں ہیں حضرت حذرایک روایت میں فرماتے ہیں کہ ان چیزوں کی حقیقت جتنی میں جانتا ہوں اتنی توروہ بھی نہیں جانتا۔

یه حدیث مذکورکاد وسراطریق ہے پہلی سندمیں ابوعوان عن قت ادہ تھا، اوراس میں معمرعن قیادہ ہے اور پر خالد بن خالد وہی سبیح بن خالد ہیں جو پہلی سندمیں گذرہے نصر بن عاصم کے استاد ، اسلنے کی کتب حال (تقریب وغیرہ) ہیں ہیں کہ

سبيع بن فالدكو فالدبن فالدهي كما جاراب

قَالَ قَلْتَ بعد السيف؛ قال ابقية على اتّذاء وهُدُنَه عَلَى حَضّ

یعن حفرت مذید در منی الله تعالی عند فراتے بین کرمیں نے پوچھاکہ سیف کے بعد کیا ہوگا؟ تو آپ نے بہ جواب مذکور ارشاد فرمایا اور بہلی روایت میں تھاکہ جب آپ سے پوچھا کیا کہ سیف کے بعد کیا ہوگا تو آپ نے فرمایا تھا: ان کان لللہ تعالیٰ خلیفة فی الارض ای اوراس جملہ کامطلب جو میہاں پر مذکورہ ہے یہ ہے کہ سیف کے بعد دنیا میں کچھ خیریاتی رہے گی مگروہ خالص نہ ہوگی خس وخالشاک کے مائتہ ہوگی، بعنی مکدرا ورخیرخالص۔

الاقذارهوجمع قذى وهومايقع فيالعين والشراب من غبار

وهدنة على دخن ، يعنى كي كي الى ره جائے گرد دخن يعنى ضَغَن ، كين ربين ظاهرين ملح صفائى ى بوكى ليكن اندرون ي

سنرے صدیت میں مضرت کھٹ گوہی کی دائے گرامی الیکن مضرت گنگوہی کدائے تمادہ کدائے کے مقابلہ میں یہ ہے۔
کہ اس شرک بجائے ددة پر محول کرنے کے قبل مثمان پر محول کرنے کے قبل مثمان پر محول کیا جا

اوراس صورت میں میرف سے مراد قاتلین عثمان کے ساتھ قمال مرادلیا جائے ہے حضرت سہار نیودی نے بھی بذل میں اس دائے کا ٹاکید فرمانی ۔ یقول: متذی دادی کہ درہاہے کہ امتین اء جواوپر مذکور ہے۔ بقیدہ علی امتین اے میں یہ قذی کی جمع ہے، اور قذی کہتے ہیں

له جس كواختيار نهيس كياكيا حالانكه حل اس كاوس كفا اس حديث كى رؤشتى مير، ما شاء دالشركان و المريث ألم كن ١٠

اسى تنكه دغيره كوجوة نكويس كرجاتاسي.

تال الينا اليشكرى في رهطمن بني ليث يريث كرى وي بين جواوير آئے يعي فالدين فالد-

تال قلت يارسول الله هل بعد هذا الخيرش رئ قال فتت في عمياء صماء عليها دعاة على ابواب النات

ال طربق میں یہ زیادتی ہے کہ بقیدة علیا قداء دھدنة علی حض کے بعد صحابی نے موال کیا کہ اس خیر کے بعد مجرشر ہوگا، تو آپ نے جواب میں یہ فرمایا فقت قد عدیاء ۔ الی آخرہ، لعنی السافقة بتو اندھا اور بہرہ ہوگا، فقت کی صفت عمیار اورصار اشارہ ہے اس کی شدت اورظلمت کی طرف، کہ وہ فقت الیسا ہوگا کہ انسان کوئٹ نظر ہنیں آئے گا کہ وہ کس میں ہے، اوراس فقد میں پڑنے والے بالکل بہرے ہوں گے لفیریت اور کلمۃ اکی کو ہنیں سنیں گئے۔

علیهاد عاقاً کامطلب پرہے کہ اس فتر ہو کو قائم کرنے والے ہوں گے وہ اوروں کو بھی دعوت دیں گے اس پس شرکت کی، حالانکہ وہ دعوت دیسنے والے جہنم کے دروازوں پر کھڑھے ہوں گے، یعنی باعتبار ایخام کے، یعنی لوگوں کوالیسی چیز کی طرف دعوت دسیسنے والے ہوں گے جوان کوجہنم کی طرف لیجانے والی ہوگی۔

صفیت صفیقے کے سرمیے کی ایک اور کریادی ہے ہو پہنے طرف میں بہ می وہ یدا ہوں نے بوجھا کہ چراسے بعد لیا ہو کا واب نے فرمایا کہ اس وقت قیامت اتنی قریب آ بیکی ہوگی کہ اگر کوئی شخص اپن گھوڑی کو بچے جنوانے کے لئے کھڑا ہو گا تو ہنیں جنوا سے گا۔ کہ قیامت آ جائے گی۔

یمثال کےطورپرہ اورمطلب یہ ہے کہ اس وقت تیامت اتن قریب ہوچی ہوگا کہ بوٹ مفرس کام بیں بھی دگا ہوا ، بوگا وہ اسکو پورا ہنیں کر سکے گا کہ قیامت ہوا کے گ

عن عبدالله بن عمرورض الله تعالى عنهما ان النبى صلى الله تعالى عليه والدوس لم قال: من بايع اصامًا أ فاعطاه صفقه ويده ويشمرة قلبه نليطعه ما استطاع، فان جاء اخر بينا ذعه فاض يوا رقدة الاخر.

یعن آپ نے یہ استاد فرایا کہ جشخص نے کسی امام سے بیعت کرئی، آگے بیعت کا کم فہوم مذکور ہے کہ ابنا ہا تھاس کے ہاتھ میں دیا اور ایسے قلب کا تمرہ اس کو دیا لین اخلاص کے مرائھ اس سے بیعت کی تو اب اس کوچا ہیئے کہ حتی المقدور اس امام کی اطاعت کرے (فی غیر محصیة الشرتعالیٰ) پس اگر اس حال میں کوئی دوم مراشخص آکر خلافت کے یاد سے میں اس امام اول سے تھکڑنے نگے تواسکی گردن مارد و . عبدالرحن بن عبد كهتے بين كه مين نے بي چهاكه كيا يه حديث تم نے واقعي حضورا قديم مي الله تعام مي خسب ؟

توائينوں نے فرمايا كه مير سے كانوں نے يه حديث آپ سے بنى (اور مزيد برآن) مير سے قلب نے اس کو محفوظ بجى ركھا ، عبدالرحن كهتے بين
كه بھريس نے ان سے كہا كه يہ تمهار سے چها زاد بھائى معاويہ بين اس بات كا حكم كرتے بين كه ہم يركي اور وه كريں ، لين حضت رعلى وض الله تعالى عند كيساته منازعت اور مقاتله ، حالا انكه على مصداق بين من بايع اماما كے اور معاويہ مداق بين فال جاء النوبينا وض الله تعالى عند كيساته منازعت اور مقاتله ، حالا انكه على مصداق بين من بايع اماما كے اور معاويہ من العاص وضى الله تا تا مده كليه كے طور پر فرمايا احلعہ في طاعة الله والى بات بنيس فرائى بلكه قاعده كليه كے طور پر فرمايا احلعہ في طاعة الله والى بات بنيس فرائى بلكه قاعده كليه كے طور پر فرمايا احلعہ في طاعة الله والى بات بنيس فرائى بات بين بين كرى بات ميں كسى حكم كرنے والے كے حكم كي اطاعت في محصية الله جب كام مناصل يہ سے كم معاويہ بوں ياكوئى اور اصولى بات يہ ہے كرتى بات ميں كسى حكم كرنے والے كے حكم كي اطاعت كرنى ہے اور معصيت اور ناحق امر بين عدم اطاعت۔

مشا جرات صحابہ مرحضرت کنگومی کی تقریم ایمان پر بنل الجہود میں حضرت کنگومی کی تقریر سے بعض مشا جرات ہے۔ بہ جیسے صفرت علی ومعا و یہ کے درمیان اوراسی طرح عبداللہ بن زہبراور پزید

کے درمیان انٹر حضرت سین کے طرز عمل پر ایک مختقر اور جائے بیان ہے جس میں ان اختلافات کے امراب و مناشی پر خلاصہ کے طور پر روشنی ڈالگئی ہے جس کا مطالعہ ان مشاجرات سے وا تفییت حاصل کرنے والے کیلئے بنمایت مفیر ہے ۔ والحدیث اخر جسلم والنسائی وابن ماجر مطولا بمعناہ ، قال المنذری ۔

عن ابی هریوقا رضی الله تعالی عندان النبی صلی الله تعالی علید وألد وسلم قال: ویل للعوب من شرق قدا قترب ا فلح من کفی بدلا - خرابی اورخماره به عرب کلئے اس شراور فتر کوجر سے جو قریب ہی آ بوالا ہے ، وی تحفی کامیاب ہوگا جو لینے آئی امیس شرکت ہے روکی گا مطاب ہوگا ہو لینے آئی امیس شرکت ہے روکی گا مطاب ہوگا ہو لینے آئی امیس شراور من اشارہ ہے قت منا کا کم طرف اور جو کچھ اسکے بعد بیش آیا محاویہ رضی الشرتعالی عنبا کے درمیان ، یا اس سے مراد قضیّد میزید ہے جو حضرت سیس رضی الشرتعالی عنبا کے درمیان ، یا اس سے مراد قضیّد میزید ہے جو حضرت سیس رضی الشرتعالی عنبا مطولاً منزدی مختصراً الشطرالاول من کی درمیان مطولاً منزدی محتصراً نینب بنت جمش رضی الشرتعالی عنها مطولاً منزدی مختصراً ۔

قال ابود ارد حكة ثبت عن ابن وهب ... ويشك المسلمون ان يعاصوا الحالم دينة حتى يكون ابعد مسالحهم سكرة . يم ستقل دريث مع واكر بالمعقل من الفتنة ين آري مع اولى تقام كرنا سبجي معاسى تشريح المحاكم كالمعقل من المعقل من المع

عن تويان بضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وله وسلم ان الله تعالى زوى لى الارض اوت الله تعالى عندوى لى مشاوقها ومغاربها وان ملك امتى سيبلغ ما ذوى لى منها، واعطيت الكنزس الاحمر والابيض -

شرح الى برف المحاردة من الترتعالى عليه وآلدوهم كاارشاد به كدالترتعالى شاند نة تمام روئ زين كولييث كرمير المسترح المحديث المامية المعام المعارق اورمغاب مب كوديكه ليا-

لیسیسے سے مراد اگراس کو حقیقت مرجحول کیا جائے مختر کردینا ہے ، جیسے کسی طری عمارت کا نعت چھوٹے سے کاغذیر بنا دیا جآبا ہے اور یااس سے مراد خلق ادراک ہے بعنی اس کا علم عطافر مادیا گیا، آگے ہے فرمارہے ہیں کدمیری امت کی حکومت اورسلطنت و بال تک بہنچے کی جہال تک پرنین میرے ساھنے کی گئاہے ، امت سے مراد امت اجابت ہی ہے بین مسلمان ، اور ملک سے مرادیا تو حکومت ہے اور یا آیادی اورسلمانوں کا پھیلنا، اور حکومت کا مطلب پہنیں کہ ایک ہی وقت میں پوری زمین پرحکومت ہوجائے بلکہتفرق اوقات ہیں قیا است تک ، ا ورمجہ کو د وخزانے عطا کیے گئے سرخ ا ورسفید، یعیٰ مقدر کرنے گئے میری است کیلئے جوعنقربیب ان کوحاصل بوننگے ہسرخ اور مفید سے امتارہ یا تو فارس وروم کی طرف ہے اور یا متّام اور فارس کی طرف ہے ، چنا نجر مظاہرِ حق صنبہ ہیں ہے: یعنی سونے اورچا ندی کے، یعنی ایک تو کسری کا مخزار نہو با دَسْناہ سے فارس کا کہ وہاں سونا بہت ہے اور ایک تیصر کاخزاند جوباد شاہ ہے روم کاوہاں چاندی بہت ہے، اوراسعۃ اللمعات میں اس پریدا ضافہ ہے کہ بعض علما رکی رائے یہ ہے کہ مراد احرسے ملک شام ہے اسلتے کہ وہاں کے لوگوں کے رنگ سرخ ہوتے ہیں، اور ابیض سے مراد ملک فارس سے کیونکہ مہاں کے لوگوں کے رنگ سفید تھوتے ہیں، اور اکھ اسے کہ پہلے معتی زیادہ ظاہر ہیں، نیزان دونوں کتا بوں میں ملک کی تفسیرا دشاہی سے کہدے، پوری حدیث کا ترجمہ یہ سے: فرایا دمول خداصلی الله تعالی علیہ والدوسلم نے بیٹک اللہ تعالیٰ نے ممیع میرے لئے زىين، يعنى اس كوسمىط كرشل محقىلى كے كردكھايا ہے ويھايس نے اسكے مشرقوں اور مغربوں كو، يعن تمام زمين ديھي، اور بيشك میری است قریب ہے کہ پہنچاس کی بادشاہی اس مسافت کو کہ انتھی کائی میرسے لئے زیبن سے ، یعنی مشرق اور مغرب سی بادشاه ہودیں اور نفرت کریں اور دیسے گئے میرے لئے دوخز انے مرخ اور سفید، اور بیٹنک میں نے مانگالینے رب سے اپنی امت کے لئے کہ نہ ہاک کرسے امت کومہا تھ تحط عام کے ، بعن ایسا تحط نہ ہوکہ سادی امت کو ہاک کردسے ، اور برکہ نہ مسلط کرسے ان پردتیمن مولئے سلمانوں کے ،لینی کا فرہیس مباح جلنے اورلیپلے جگہان کے جمع ہونے کی ا درمسلطنت کی بعنی ایسانہ ہوکہ دشمن جگہ ان کے بود دباش کی ہے ہے ، اورسپ کو ہلاک کر ڈالیے بعن ان کی جمعیت اوراکٹریت کوختم کر دسے اور بیشک فرایا میرسے رب نے اسے محد رصلی السّرتعالی علیہ والموسلم ، تحقیق جب حکم کروں میں سی امرکا بیس بلاسٹ، وہ بنیں بھرتا، اور تحقیق میں نے دیا تچھ کو یعنی عہداینا تیری است کے لئے ، یعی امت اجابت کیسلئے یہ کہ نہ الماک کروں گائیں ان کوساتھ قحط عام کے اوریہ کہ نہ مسلط کروں گا ہیں ان پرکوئی دشمن سواتے مسلما نوں کے لیس مباح کرسے وہ جگہان کے بود و باسٹ کی اگرچہ خمیع ہودیں ان بروہ لوگ کہ زمین کی تمام طرفوں میں ہیں ، یعن اگر چر کا فرمارے جہاں کے جمع ہوں ان سے لڑنے کیلئے ، یہاں تک ہوویں تبرى امت بيس سے بعضے كم بلاك كريں بعضوں كو اور قب كريں بعضے بعضوں كو بعنى كا فروں كوان سب برغلر اور تسلط

ا بس حامس یر کرجن شراح نے احمروابیفن کے سونا وچا ندی مرادلیا ، امنوں نے احمرکا مصدات فارس کو اورابیف کا مصدات ردم کو قرار دیا ، اورجنوں نے احمروابیفن کا مصدات فارس کو قرار دیا۔ احمروابیفن کا مصدات فارس کو قرار دیا۔

نه وگا اور مبادا ملک اسلام دیسے سکیں گئے ، لیکن تیری احدیہ آپس میں موائی کرے اور بعضے بعضوں کو ہلاک اور قبید کریں ، اسی طرح تضائے دبی اور تقدیم الہی مقررم و گئ، برگر تغیرا ور تبدل نیا و سے. (مظاہری)

وإنهااخاف على امتى الائمة المضلين

م صلی الله علوم الم کوابل برعت میسے | اور جزای نیست که مجھے زیادہ خطرہ اور اندیث ابنی امت کے بارسیس ان بیٹواؤں ایپ می اللہ علیم ملم کوابل برعت میسے | کلہے چونوگوں کو کمراہ کمرنے والے مہوں گے ، یعنی پدعت جلانے والے اورا بل بدعت کے مرکروہ جو تودیجی گراہ ہوں گے اور دوسرے کویعی گمراہ کریں گے دین کے نام پر۔

ولغا وضع السيف في امتى لم يوفع عنها الى يوم القيامة ، اورجب ميرى امت بين أيك بارتلوارجل يطيب كَّ يعن مسلما لؤن ى *آپس كەخانەجنگى تۆڭىراس كامىلىد*قىلىت تكىنىم نەبوگا، جنابخەرەن غرىضى انىرتغالى عنە كىرىيات تك آپس كى لڑا ئە كامىلسلى شردع بنیس ہوا، اس کے بعد سے ناگوار آٹار میرا ہونے شروع ہو گئے اورمقت کسبیدناعثمان دینی انٹرتعالیٰ عنہ سے امکا اچھ طرح ظہورگیا ولاتقوم الساعة حتى تلحق قبائل من امتى بالمشركين وحتى تعبد قبا ئل من امتى الاوثان-

اور بنیں قائم ہوگ تیامت بہاں تک کہ شال ہوچائیں گے بہت سے قبائل میری امت کے مشرکین کے ساتھ یا تواس سے ا تثاره اس ردة كی طرف ہے جوخلافت صدیقی میں یا كگئ اور یا جوممالک مغربیہ میں سے اُنڈلٹ میں ہوا كہ جب وہاں تضارى کاغلبہ کمل ہوگیا توبہت مشے لمان وہاں سے بچرت کرگئے اور بہت سے جووہاں دہ گئے ان کوجبراً نضرانی بنا دیا گیا، اور پہاں ككيرى امت كے بعض قبائل بوں كى عبادت كريں، بوں كى عبادت سے ياتو امتارہ قرپرستى كى طرف ہے جومبت عين كرتے ہيں اوريايدا شاره سے اس حقيق بت يرستى كى طرف جو آخر زمامة ميں داقع ہو كى جس كى طرف ايك دوسرى حدسيت ميں آپ نے انتارہِ فرایا: لاتقوم السِاعة حتى تضطرب اليات نسار دوس على ذى الخلفة رواه البخارى وسلم، يعن قيامت قائم بنس ہونے کی جب تک قبیلہ دوس کی عوروں کے سرین حرکت بہیں کریں گے دوالخلصہ برز دوالخلصہ ایک مشہوریت کدہ کا نام ہے، اور اضطراب سرین سےمرادان عورتوں کے اس بت کے ار دگر دی بھرنا اور طواف کم نامراد ہے ، بعنی جب تک دوبارہ بت پرستی شروع منهوجاً يتكى (بذل بتقرف) دوالخلصكا وكرمار يبال كما بالجباد باب في بعثة البشاريس كذرجكا

وأسته يكون فى امتى كس ابون ثلاثون كلهم يزعم اندنبي وانا خاستم إلىنبيين لانبي بعدى اوتحقیق کہ میری امت میں تیس جوٹے یا کے جائیں گے جوایت بنی ہونے کا دعویٰ کریں گے، مالانکہ میں فاتم النبيين ہوں

له تاریخ اسلام کایه بهبت براالمیه بواکرجهال تقریباً مسلمانون نے آٹھ موسال تک حکومت کی گرآپس کے اختلاف کیوجہ سے دون دیکھنا پڑا کا مهمته کہمہ مسلمانون کا کمل اجلاد ہوگیا۔ جہاں بڑسے بڑسے اتمہ این حمیہ ابن عبدالبرہ الوالولمیوالباجی تاضی عیاض دغیر ہم پیڈ ہوتے ادرمنارۂ علیم کوروش دکھا ،ا درطرسے بڑے مشہر . ترطبه الشبيلية مسبت، طيله وغيرنا على وتون بسيسة كادكت وه سبمسلما لول كتر بانترست كل كتة «اعاد بالسرتعالى بالسلامة والعافية الالمسليين - حبيب لشر- مرے بعد کوئی بنی ندہ ہوگا، تر ذی میں بر وایت الوہ ریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عند ، قریب من ثلاثین کا لفظ ہے۔

العین قادی ان علام احمد معرورہ زبانہ میں مکھاہے کہ اس زمانہ تک بہت سے ان میں سے ظاہر بھی ہو چکے ہیں ، جیسا کہ معنافات سے ہے فادعی اندم مدی ، واند آسیے وان کرنز واللہ ہے ، وادعی ان عیسیٰ بن مریم علایات الم توفی و قبی می شہر قادیان میں جوام تسرک معنافات سے ہے فادعی اندم مدی ، واند آسی ہے وانحر نز واللہ ہے ، وادعی ان عیسیٰ بن مریم علایات الم توفی و قبی ہی شہر آ گے حضرت ذوائد ہی کہ اور شاید بعض ان تیس میں سے ابھی یاتی ہیں ، اورا کرتیس پران کا عدد وارکہ بی ہوجائے قواس مدین کے خلاف نہ مریک کے اللہ میں الروائی الکر خارج عن خذا العدد الذيب کی الا الوہ بی میں الدوائی الکر خارج عن خذا العدد الذيب کی الا الوہ بی میں الدوائی الکر خارج عن خذا العدد الذیب کا اللہ تعالیٰ المدد الذیب کا یہ آخری کھڑا کہ آب الجہاد ، باب دوام الجہاد ، بیس گذر دیکا ، اسکی شرح وہاں دیکھی جائے۔

والی دیث باخر دیسے والتر ذی محتراً وابی باجہ ہی اور کہا کہ ، میں گذر دیکا ، اسکی شرح وہاں دیکھی جائے۔

والی دیث باخر دیسے والتر ذی محتراً وابی باجہ ہی اللہ مند تالہ تالہ دور اللہ اللہ اللہ میں الذیب الفرائی اللہ میں الدور اللہ میں الدور اللہ میں الدور اللہ بی اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میک اللہ میں اللہ میاں اللہ میں الل

عن إبى مالك الأشعى كارضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله رسلم ان الله الماكم من ثلاث خلال ، ان لا يدعوعليكم نبيكم فتهلكوا جميعًا ، وإن لا يظهر إصل الباطل على المالحق وإن لا تجمعوا على ضلالية -

مضمون حربیث احضواقدس الله تعالی علیه والدوم الدوم الدوم الدوم الله تعالی نے تم کولینی امت محدید کو تیں جنوں سے مسبب

له اس حدیث شریف بن آنحضرت سی الشرنعالی علیه وآلد و کم کا وصف خاص آپ کا خاتم النبیین بونا مذکور به جوع قائدا سلامیدکا ایک بدنیا دی عقیده به جس براعتقاد و یقین کے بغراق علی علی اسلام قطعاً غیر معتبر به بخونص قطی (قرآن کویم) اوراحاد برخ می متواتره سے نابت به جس کے لئے کمی ستقار تصنیف کی برگز حاب ترقی ایکن بعض بدوین جابل و گراه کوگل کی اصلاح کی بلئے اس سند پر علمار حقہ کو مستقال تا یفات کی حزورت اورمناظوں کی نوبت آئی، حضرت مولانا مفتی محترشینع صاحری معلی القرآن میں جائلا آیت کریمه ما کان محمد ابا احسد من وجا لکم ولکن دیسول الله و خالت المنبیدین بونا اور بس کا آخری بغیر برونا آپ کے بعد کمی بنی کا و نیایس مبعوث منه نوا اور بر مدی نبوت کا کا ذب دکا فر بونا الیدام سند برحی ابر کرام سے ایک آخری بغیر برونا آپ کے بعد کمی بنی کا و نیای و رسی نا و رسی کا ایک و ایفاتی را اور کرائی با بست کا مورد کی کرائی کی کا و برون کی کا و برون کی کا و برون کا ایسام سند برای کو کرائی کو کرائی کو کرائی کو کرائی کرائ

تباہ ہوبا و (بخلاف گذشتہ بعض متوں کے جولینے طغیان اور مرکشی کی کیوج سے اور اپنے ہی کی بدد عار کی وج سے تباہ وہربادہ ہوئیں )
دوسری جیزیہ کہ ایسا ہینیں ہوگا کہ اہل باطل اہل تی برغالب ہمائیں، لعنی بالعمی تمام ہل تی براوکسی فاص ہوتے ہر اہل باطل بعض
اہل حق برغالب ہ جائیں اس کی لفی ہنیں ہے ، اور تعیسر سے یہ کہ تم لوگ سادسے کے ساسے صفال الت پر متفق نہ ہوگے ۔ یہ صفال الت عام ہے علی افضا ہم ، خواہ من حیث العقیدہ ہویا من حیث المسائل الفرعیہ چنا نجہ یہ مشہور ہے کہ یہ ودیث اجماع است کے جست شرعیہ ہونیہ کی دلیل ہے ۔

س عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنرعن المنبى صلى الله تعالى عليد والدوسيلم قال: تن وردى الاسسلام

بخمس وتُلاتين ارست وَيلاتُين اوسبع وتُلاثين فان يِهلكوانسبيل من هلك وان يقم لهم دينهم يقم لهم سبعين -بنرح إلى بسرف حضرت عبدالشرب مسعود يرضى الثرتعالئ عنركى دوابيت ہے كەحضورا قدىر صلى الشرنتعالى علىددآ لدوسلم نے فرايا كه اسلام کی جگھومتی رہے گی اب سے پنتیکس مال تک یا چھتیئی سال تک یاسینتیس مال تک دُوَدَان ری سے دومطلب بوسکتے ہیں کہ یا تو پیکاملام کی چکی صحیح جلتی رہے گی بینی اس کا نظام ٹھیک ٹھیک قائم رہے گا ،ایک معی تویہ ہوتے یعی قیام الاسسلام کی حسن النظام، دومرامطلب، یہ ہوسکتا ہے کہ رحی سے مرادلیا جلسے رحی الحرب، یعی اسلام نیں لڑان کی چکی كاچلنا، يهلي صورت ميں مطلب په بوگا كاسلام كا قيام حس نظام كييساتھ بينيتيش سال تك باتى رہے گا، اور دوسرى صورت ميں مطلب يه بوگاكداسلام ميس لژان كي هي چلنه كاسلسله بينتيس سال بعد شروع بوگا، يين بهاي سورت بي بقامراد موگ ا ور دوسري صور میں ابتدار ، جوسنیں اس حدیث میں مذکور ہیں ان سے مرادسین بنوت بھی ہوسکتا ہے اور سنیں ہجرت بھی ، اگرستہ ہجری مراد لیا جلئے توسے ہے اندرِ تقتل عنمان سے بعن ان کی منہادت کا واقعہ اور نبوت کا سال مراد ہونے کی صورت میں سے مد بوی میں فلافت عمركا نقصله صلى نبوى تقريباً مطابق ب سلايه كيجس سي حضرت عمرضى الله تعالى عنه ك شهادت بوق الهذاكم سنكتة بين يسل مطلب كماعتباد سي كروه خلافت عرى تك نايان طرين سيديا ياكيا، اور دوسر م عن كما متبارسيدير كباجائكا كيك شيد اسلامين جنگ كاسلسلد شروع ، وكيا كيونكم قتل عنان هايش بي بيسرا قول اس مديث كى شرح ميل يديمي بے کاس صیت سے اشارہ خلافت را شرہ کی طرف ہے جس کے ہارسیس آپ نے فرمایا الخلافۃ بعدی ثلاثوں سنة كه خلافت راشدہ ادرخلانت علی مہراج اِلبنوۃ میرہے بعد تیس سال تک قائم رہے گی، یہ تیس سال حضرت علی رضی الشر تعالیٰ عنہ کی خلافت کے اضتام تك يوسع بوجات بي كيونكم حضرت على كم شهادت ب منكه يس اور حضورا قدم صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم كى وفات ب سنانہ کے بعدگیار ہویں کے شروع میں اور چونکہ آپ نے . بعدی مفرایا تھا تواسلتے ان تیس سال کی ابتدار سالے سے ہوگی مجمو نہ دس اورتیس کا چالیس ہوگیا جس میں حضرت علی کی وفات ہے۔

ا کے حدیث میں دوست اور مذکور ہیں جھٹیس اور سینتیں بینا نچالا میں جنگ جل ہے اور کار میں جنگ جین بیا تی است میں ا اسکے بعد آپ فرار ہے ہیں نان مھلکی این کواس مرت مذکورہ کے دواحتال ہیں یا تو لوگوں کا دین قائم رہم اسے یا قائم ہیں رہما

یرطکب فان یه مکون سبیل می هدف ، کا وه سم جس کوعلم شراح نے اختیاد کیا ہے جس کا مبنی یہ ہے کہ ان حضرات شراح نے ہلاکت کو ہلاکت معنویہ یعنی دین کی تباہی وہر بادی پر محمول کیا ہے اسلئے ، من هدات ، کامصداق شراح نے گذشتہ کفار کوت را ریا ہے ، اور حضرت اقد سسی کنگوی کی تقریر سے یہ علوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس ہلاکت کو بلاکت حسید پر محمول کیا ہے بینی فنا مور موت یعنی اگر پینتیس یا سینتیس مال گذر نے پر سب اوگ ختم ہوگئے تو بھوان کا انجام ان ہوگوں کے ساتھ ہوگا جوان سے اور موت یعنی کر ارصی اید ۔

ان اباهريرة رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم يتقارب الزمان وينقص العلم ويظهر الفاتن ويلم الشاح و يكثر الهرج، قيل بارسول الله و ايترهو ؟ قال: القتل القتل المستل المستلك المستلك المستل المستل المستل المستلك المستل المستلك المستلك المستلك المستلك المستلك المستلك المستلك المستل المستلك المستلك

مشرح الى ريت البنفراياك زمان قريب بوتا چلاجائے گا۔ اس كے تين بلكه جار مطلب منبور بي، قيآمت كاقرب مراد به مشرح الى ريت كدروز مواد قيامت كاقرب بره قاجائے گا، الله زمان كابعض كابعض سے قريب بونائين أمراد فتن ميں كه سجى تقريب بونائين گے، عمر قرن كائم بوجانا، قيصراعمارا بل الزمان، اياتم وليالى كى مدت كاقريب بونائين زمانه كى بديرى جيساكدوايت بيں آتا ہے : حق تكون السنة كالمنج والنه كم كالمحقة والجمعة كاليوم واليوم كالساعة -

اورعلم کم ہوتا چلا جائیگا اہل علم کے دنیاسے رخصت ہونے کی وجَرسے، اور فیتنے بکٹرت ظاہر ہوں گے اور شدت بخسل کی خصلت ہوئے کی وجر سے، اور فیتنے بکٹرت ظاہر ہوں گے اور شدت بخسل کی خصلت ہوگا ہے اندر ڈال دیجائے گی، اور ہرج کی کھڑت ہوجائے گی صحابہ نے وضایا یارسول انٹر ا ہرج کیا چیزہے؟ آپ نے فوایا: قت ل۔ والحدیث افر جرابخاری کوسلم، قالم المسنذری۔

## باب النهيءن السعى في الفت

نتنز کا اطلاق اس تھ گڑھے اور فسا دیر ہوتا ہے جومسلانوں میں آپیس میں پایا جائے دو مختلف جماعتوں میں ، اور سعی سے مرادیہ اس میں نشرکت، یعنی کسی ایک فرین کا ساتھ دینا۔

یدا بهمسئله به اورعلمارک درمیان اختلافی به ، امام نووی نے اس بین اہل علم کے تین مسلک لکھے ہیں (۱) عدم التعرض طلقاً یعن تطعاً اس بین حصد ندلینا. یرمسلک ہے صحابہ کرام کی ایک جماعت کا جیسے حضرت ابو بحرہ اور لبعض دومرسے حضرات محابر التا تاہم ہم ۱۷) جواز المدافعة، بینی مدافعت مک مصر لیین کی گنجائش ہے، بینی فریقین میں سے کوئی ساایک گروہ ہم پر بیڑھائی کرے تو صرف اس کا دنعیہ کرسکتے ہیں، بیمسلک ہے مفرت ابن عمراور عمران ہی صیدن رضی الشرتعالیٰ عہنم وغیرتا کا (۲) نفرۃ اہل کی بینی اولا اسکی تحقیق اور سبتی کی جائے کہ فریقین میں سے اقرب الیالی کون ہے بھراسکے مطابق جس کوئی پر سیمیے اس کا تعادن کیا جائے، جہورصی ایہ تابیس اور اکثر اہل عسلم کا مسلک میبی ہے ، نفولہ تعالیٰ وان طائفتان من المؤمنین اقتست لوا فاصلی ابینہا، فان بغت اصرا ہا علی الا خری نقا تلوا التی تبغی حتی تفی الی امرالیہ ہ

اس صدیت کے را دی دہی الدہکرہ وضی اللہ تعالی عنہ ہیں جن کامسلک اوپر عدم التعرض مطلقاً گذراہے۔

والحديث خرجهم واخرجا بنارى وملمن مديت ابل لمسيب والى سلة عن الى مريرة رضى اللرتعالى عنه بنخوه ، قالد لمنذرى _

اندسمع سعدين ابى رقاص رضى الله تعالى عندعن النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم فى هذا الحديث قال قلت يارسول الله! آراً بيت ان دخل على مدى ويسيط بيدة ليقتلى الز-

یجلہ جوسعد بن ابی وقاص رضی الٹر تعالی عنہ کی روایت ہیں ہے قلت یا رمول الٹرائ حدیث سابق لیعی حدیث ابو بکرہ میں بنیں ہے، فی حذا الحدیث کا مطلب یہی ہے کہ جومضمون حدیث سابق لیعی حدیث ابو مکرہ میں مذکورہ وہی صنمون حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث میں بھی ہے اوراس میں مزید برآن یہ بھی ہے کہ بھی ایک ہی حدیث کے بعض طرق کی تیا و تی بیان کیجاتی ہے اور کھی ایک ہے مدیث کا حوالہ دیکراس دومری حدیث میں جوزیا دی سے اس کوبیان کرتے ہیں،

اس جملہ ذائرہ کامفنمون یہ ہے کہ میں نے عض کیایا دسول اللہ! بتلائیے توسہی کہ اگر وہ مفسداور بلوائ میرے گھر پر چڑھ آئے اور مجھ کو تستسل کرنے کیلئے ہاتھ بڑھائے ، تو آپ نے قوایا : کن کابی ادھ اور ایک نسخ میں کن کنے ابنی آدم ، کہ آدم علایات لام کے دوبیٹوں میں سے جو کھلا تھا اس جیسا ہوجا ؤیعن ہا بیل کی طرح کہ جب اسکو اسکے کھائی قابیل نے ناحق تستسل کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے مدانعت بھی بنیس کی بلکہ اسکے ہاکتوں قست ہوگیا۔

نوکبت حتی اتیت دمشق فلقیت خریم بن فاتك درضی الله تعالی عند وابعد كیمتی بی كه اسك بعدس مواد بوكردشق آیا و بال حفرت نمیم بن فاتک وضی الله تعالی عنه سے ملاقات كی اوران سے وہ حدیث بیان كی بوحفرت ابن سودون الله من سكے نی تقی تو امہوں نے سم كھاكر فرمایا كه میں نے بھی برحدیث آب لی الله تعالی علید وآلد دسلم سے سے تحقی جس طرح كه به حدیث بیان ك مقی مجد سے بینی وابعد سے وابن مسعود نے و

> اں بیں یدی الساعۃ فتنا کفطع الدیل السفلم بیصبے الرجب لینھامومسناویے سی کا فرآ، یعن قیامت سے پہلے تاریک دات کے مکڑوں کی طرح فیتے آئیں گئے۔

نکت واقسیکم وقطعوا اوتادکم، واضی بواسیوفی کم بالحجادة ناف دُ و نامه کونی احد منکم نلیکن کم خدوا بنی الدم. یعنی فتن کے زمانہ میں اپنی کمانوں کو توڑ ڈالو ، اوران کے تانت الگ کردو، اپنی تلواروں کو پیخروں پر مادکر کند کردو، پس اگرتم میں سے سے گھر پر میر طانی کردی جائے تو وہ ہابیل کی طرح ہموجائے ، اس صدیت ہیں یصبح دیے سبی سے فاص می اور شام ہی کا وقت مراد بہیں ہے اور ذواسی دیر میں کچھ ، شام ہی کا وقت مراد بہیں ہے اور ذواسی دیر میں کچھ ، والحدیث ان میں میں ان اور سرعت انقلاب، جیسے کہتے ہیں اور اسی دیر میں کچھ اور ذواسی دیر میں کچھ ، والحدیث ان میں میں ان اور سرعت انقلاب، جیسے کہتے ہیں اور اسی دیر میں کچھ اور ذواسی دیر میں کچھ ، والحدیث ان اور سرعت انقلاب ، جیسے کہتے ہیں اور اسی دیر میں کچھ اور ذواسی دیر میں کچھ ، والحدیث انتخاب کے دور اس میں کھر کے دور میں کھر اور میں کھر کے دور کو المی کی دور میں کھر کے دور کو کھر کے دور کو کھر کے دور کی دور کی دور کے دور کی دور کی دور کے دور کے دور کے دور کی کھر کی دور کے دور کی دور کے دور کے دور کے دور کی دور کے دور کی دور کی دور کے دور کے دور کے دور کی دور کے دور کی دور کی دور کے دور کے دور کے دور کے دور کی دور کی دور کی دور کے دور کے دور کو کے دور کے دور کی دور کے دور کی دور کے دور کی دور کر کر کر کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کی دور کی دور کے دور کے دور کے دور کے دور کی دور کی دور کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کی دور کے دور کے دور کی دور کے دور کے

عن عبدالرون قال كنت أحذا بيداين عمر رضى الله تعالى عنها- فى طريق من طرق العادينة اذا فى على راس منصوب فقال شتى قيات له خذا، فسلما منى قال وما أرئي ها ذا الاقتلاش تقيد

عبدالرحن بن بمرہ کہتے ہیں کہ میں ابن عمروضی انٹر تعالیٰ عہٰما کا ہاتھ بکڑے ہوئے دیں تکے داستوں میں سے ایک داستہ پرجا رہاتھا کہ اچا نک ان کا گذر ایک نشکے ہوئے سر پر مواقہ وہ فرانے لگے کا اس مقول کا قاتل نام اد ہوا ، پھر تھوال ما ا کے جل کر کہنے لگے کہ اس مقول کے بادسے میں بھی میری مہی دائے ہے ، اسلئے کہ میں نے حضودا قدم سی انٹر تعالیٰ علیہ والدی ہے سے سناتھا آپ فراتے تھے کہ جو شخف میر کے میں امتی کوقت ل کرنے کیلئے چلے تو اس امتی کو چا ہے کہ اپنے آپ کو اس طرح کر ہے ، بعنی اپنے آپ کوقت ل کے لئے بیش کروے داگر اس نے ایسا ہی کیا ہمادی ہوا بیت کے مطابات ) تو مجرقا تی جہنے میں اور مقول جنے تاہیں جائیگا۔

اُس کلام کی مقابل شقی مقدر سے جو تو دمقام سے تجھی آرہ ہے، بعنی اگر اُس نے ایسا نہ کیا بلکا اسکا مقابلہ کیا توجودونوں جہم میں جا کینگے۔ تندیسے: علی اُس منصوب پر بعض شراح نے کہا ہے: لعلد اُس ابن الزبیر حضرت نے بذل میں اس کی تردید فوائی ہے اسکے کو تستال ابن الزبیر کا واقعہ مکہ کمرمہ میں بیٹس آیا نہ کہ میرنہ میں ، اور یہی نہیں کہ سکتے کہ دادیہ ہے کہ وہ راستہ ہو مدینہ کو جارہ ہے کیونکہ یہاں پر روایت ہیں ، فی طریق من طرق المدینۃ ، ہے دکہ ، فی طریق المدینۃ ، اھ (من البذل مائیز روایت ہیں دونوں کے بارسے میں شقاوت کا حکم لگا یا گیا ہے جو حضرت عبداللہ بن زمیر رضی اللہ تعالی صاحق نہیں ہیں۔

عن ابي ذريضي، الله تعالى عندقال قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يا آبا ذر! قلت لبيك يارسول الله وسعديك - فذكول لحديث - قال فيد : كيف انت اذا اصاب الناس مرت يكون البيت خيبه بالوصيف الز

حضرت الوذر رضى الشرتعالى عنفرماتي بين كدايك مرتبه حضور صلى الشرتعالى عليد وآلد وسلم في محصص فرماياك تمهاراكيا حال ہوگا اس وقت کے جب اتن کٹرت سے اموات ہون گیجس میں ایک قرکے بقدر جگد ایک غلام کے بدل میں ملے گی۔ یامطلب یہ ہے کہ قرکھودنے کی اجرت یہ ہوگی کریتی کٹرت مقتولین کی وجہ سے دنن کرنے کیلئے زمین اول خریدن پڑسے گی، تواس مرانہوں نے عرض کیا كەالترادراس كارسول نىيادە بېترجانىس، ئىعى آپ بى بىلائىي كەكىياكرنا چاسىتے، توالى نى قرمايا: علىدى بالصبر كەمىراختيار كرنا، تُم قال لى يا اباذر اكيف انت اذا رأيب احجار الزيت قد عَزِقت بالدم اس ك بعد آي نے دريا فت فرماياكه اس ابوذر تمارا اس وقت كياحال بوگاجب تم ديكيوگے كم احجار الزيت لت بيت موجلتے گاخون كے مماتھ ؟ امنوں نے عرض كياكم جو الشرادراس كارسول ميرك لية يسندكرك كأوسى كرول كا، قال عليك بمن انت معند تو آب في فيايا اس وقت تم لازم يكرنا ان لوگول كوجن ميں سے تم ہو، لينى اين اگھراور قبيل، اور يا يرمطلب ہے كہبس امام سے تم مارى بيعت كا تعلق ہے اس كے ساتھ دمو ا ہنوں نے عرض کیا یا دسول ادللہ کیا اس وقت میں اپنی تلوار سیکراس کواپنے کندھے پر ندر کھوں ، آپ نے فرایا کہ اس صورت میں تو تمان ننتزيردازوں كيساته متركت كرنے والے بوجا وَكے۔ قالَ: قلت فات دخل علىّ بديتى ۽ قال فان خشيت ان يبه ركھ شَعَاعَ السيف ذالِق توبك على جهك يبوع ما شهك واشهد، ابهول نيع ض كياكه اس وقت اگركوئي فتين ميرب گوين داخل ہوجائے پھر کیاکروں؟ تو آپ نے فرمایا کہ اگر دشمن کی تلواد کے بارسے میں تجھے پیٹھا ہوکہ اس کی مشعاع تجھ برغالب آجائیگی تواس وقت توربحائ این د فاص ) ایناکیوا این چرے بر دال اے (تاکدیة نه یلے کون میرے ماکة کیا کردہاہے) لیساس صورت بیں وہ تیرا قاتل تیرے اوراینے دونوں کے گناہ کیساتھ لوٹے گا، باخساف سے مرادای بائم قتلک الذی ارتکبالقاتل، ادر یامراد با تنملط سے خودمقتول کے ایسے گناہ ہیں جواس نے پہلے سے کر رکھے ہیں، اور اس صورت میں رجوع سے مراد یہ نہیں ہوگا کہ تیرے گناہ اس پرڈالدینے جائیں گے بلکہ مطلب یہ ہوگا کہ تیرے سابقہ گناہ تیرے مقتول اور شہید ہوجانے کی وجہ بھے معان کردیئے بائینگے اس حديث ميرس فتذكاذكريداس كم بادس مين حاشية بذل بين حضرت شيخ في كهاسه : وفي اشراط الساعة انبا وتعة الخرة اه ادروتعة الحره كاذكركما الجهادس باب في المقرنيّ بين السبى الما بوداؤد كے كلام بين صمنا كذرج كاجسكے لفظيمين

له مقصد ہمارایہ حدیث شریف کامطلب پہنیں ہے کہ قسل ناحق کی وجسے مقول کے سارے گناہ قاتل پر ڈالدیتے جاتے ہیں ،اہل منہ والجاعہ کا پرسلک نہیں ہے مقولہ تعالی التزر وازرۃ وزراخی بلکہ مرف قسل کا گناہ قاتل کو ہوتا ہے۔ اوراگر سارے گناہ ول کی معانی مراد لیجائے تو وہ بھی درست ہے اس لیحاظ سے کاس قسل ناحق کی وجہ سے تقول شہید ہوا اور شہادت کی وجہ سے گذرشہ مب گناہ معاف ہوہ جاتے ہیں وائٹرا علم اللہ وقعۃ المحق میں مطابہ میں ہے احجارا لزیت نام ایک جگہ کہ ہے جانب غربی بدین کے کاس میں ہے تھرسیاہ ہیں گویا کہ ان پرتیل زیروں کا طاہ اور پنہا ہے اور پنہا ہے تا ہے تھر اور وہ منہا ہے جانب غربی بدیرنے کے اس میں ہے تھر سیاہ ہوا کہ میں اور وہ منہا ہے جانب غربی بدیران اور کان کلام کرنے والے اور سینتے والے کے تحل کہنے اور پریشن اسک کا بہنیں رکھتے اور وہ توجا اس کا بیچ زمان شقاوت نشان پزیدین معاویہ کے ہے کہ بعدا زوا تو تق اہتم سین کے بہت سالٹ کر سے اور سینتے اسک کا بہنیں رکھتے اور وہ توجا اس کا بیچ زمان شقاوت نشان پزیدین معاویہ کے ہے کہ بعدا زوا تو تقال ایم سین کے بہت سالٹ کر سے اور سینتے اسک کا بہنیں رکھتے اور وہ توجا اس کا بیچ زمان شقاوت نشان پزیدین معاویہ کے ہے کہ بعدا زوا تو تقال ایم سین کے بہت سالٹ کر سینتے اسک کا بیش کا بینیں دکھتے اور وہ توجا اس کا بیچ زمان شقاوت نشان پزیدین معاویہ کے ہے کہ بعدا زوا تو تقال ایم سین کے بہت سالٹ کو سینے اسکان کا میکن کے بیک کو بیک اس کا بیکن کا میک کو بیک کو بیک کو بیک کو بیک کی کی دو بیک کو بیک کو

قال ابوداؤد : وميمون لم يدرك عليا قتل بالجماجم، والجماجم سنة ثلاث وشانين، والحرقا سنة ثلاث وستين، وقت المن الذبيرسنة ثلاث وسية ثلاث وستين، وقت المن الزبيرسنة ثلاث وسبعين، يه واقع جضرت المحمين كالمهمادت عدومال بعد بيش آيا تقا، الملئ كمثهمادت حين كاوا تعم سلام ميربيش آيا اوريدين وقعة الحروسلام ميربس برادول سحابه اورتا بعين مقتول موئ الكن حضرت الوذرني اسس لرال كا زمانه بنيس يا ياكيونكم ان كوفات توسلت على ميربس برادول تعلى المناه في المناه الموسل المناه المرسمة كالمن من كالم وضورا قدم ملى الترتعالى عليه والديم كوهي في محاها

تلا بودافد: لم یبذ کوالمشعف فی هنداالعددیث غیرجهادبن ندید، یعن اکثر دواة نے اس صریت کوعن ابی عمران کوئی عن عبدالنرین الصامت نقل کمیاہے، مشعث کے واسط کے بغیر چنا بخہ حافظ فرماتے ہیں وقدروا ہ جعفر بن سیمان وغیروا حرعن ابی عمران عن عبدالنرین الصامت نفسہ ولم مذکرالمشعث، وذکرہ حماد بن زید نقط، (کذافی البذل) والحدیث اجرج بن ماجه، قال لمنذری۔ سمعت اباموسی دخی الله نعانی عند یعنول العدیت، یہ مدیث قریب میں گذریکی۔

## باب في كف اللسان

ستكون فتنة حَمّاء بكما مُعمياء من اشرف الهااستشونت له، فتنة عميار صماديه ايك حديث بين اس سع بها كذر چكل بسي بيخض اس فتن كى طرف جھانك كرديكھ كا تودہ فتن اس كواپن طف كينے كے كا (الهذا فتذ كودور سے جھانك كريمى نہيں ديكھنا چا بهيئے چرجا ئيكداس بين شركت كى جائے) واشراف اللسان فيها كوقوع السيف، اوراسك بعدوالى روايت بين ہے ، اللسان فيها الشده من وقوع السيف -

۔۔ کوکب بیں اس نقرہ کے معن میں دواحمّال کھے ہیں، اور شروع میں لکھا ہے کہ لران سے مراد کلمہ ہے یعیٰ فترۃ مشرح الحکریث کے زمانہ میں حق بات زبان سے بکا لنابرا شاق درشکل ہوگا تلواروں کی ضرب برداشت کرنے سے بھی زیادہ

۔۔ مدینہ مورہ کو بھیجا اور معتک حرمت اس بہراطہ اور مجدمتر لیف بوی کی ان تعالیٰ علیہ والدوسلم کی کی، اور صحابہ اور تابعین کی جماعت کیڑہ کو قستل کیا اور ، اور بہت می خوابیال کیں کہ کم پنیں سکتے ، اور بعدخواب کرینے مدینہ کے بھی ا^{سکت} یکہ کو بھیجا اور اس مسال وہ شقی واصل جہنم ہوا۔ ر اسلے کہ وہ اہل فتذ باطل پر اڑے ہوئے ہول کے دوسرے یہ کہ کلہ سے مراد کلٹر باطل، لینی بوفر پی غیری پرہ اس کی تائیدگن ہ پونے میں تلوار چلانے سے زیادہ سخت ہے اے اور تعمیر سے منی ہامش کو کب میں اس کے یہ لکھے ہیں کہ مسلمالوں کے دوگر وہ میں جب فتنذ اور لڑائی ہو قواس صورت میں بلاتھی تکسی ایک فریق کی مذمت کرنا ایسا ہی حوام ہے جیسے مسلمالوں میں تلوار چلانا، کیونکہ وہ حرب اسلمیس کے درمیان ہے جن کی غیبت کرنا موام ہے۔

اورمظاہری میں ہے۔ اور دراز کرنی زبان اس فتن میں مان دمارنے تلوار کے ہے بینی تاثیر میں بلکہ زیادہ اس سے جیسا کہ کہا العبات بیں ہے۔ دلایلت ام باجرح اللب ان جواحات السنان لھا الترام ، دلایلت ام باجرح اللب ان

اسی لئے کہا پہلی دوایت میں سخت زیادہ مارتے تلوار کے سُے اھر مظاہر تی والے معنی عام ہیں کہ فتنہ واختلاف کے زمانہ میں کھل کربات کرنا فریفین میں سے سے ایک کی حمایت میں یا مذمت میں بیہبت زیادہ نؤٹر ہو تاہے مگراسکے لئے بڑی جرا کے اور ہمت کی صرورت ہے وانٹر تعالیٰ اعلم۔

عن عسب دالله بن عصر ورضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم انها

قال آبود اف دوا ۱ المتورى عن ليث عن طاوس عن الاعجم، لينى سفيان تورى نے جب اس مديث كو دوايت كيا عن ليت عن ليا م كيا عن ليث عن طاوس . تو بجاتے ، عن دحل يقال لم ذياد ، كے عن الاعم ، كما، اور ياعم دى بين يعن ذياد سيس گوش ميساكه آگ آدم ہے ۔ والحديث اخر جالترن ي وابن ماجه، قال المنذرى _

## باب الرخصة في التبدى في الفتنة

یعی فتنوں کے زمانہ میں تبدی کی اجازت اور رخصت، تبدی یعی خروج الی البادیہ، متہروں ادر آبادیوں کی رہائش ترک کر کے جنگل کی طرف چلے جانا۔

یوشك آن یكون خیومال الدسلم غنه ایتبع به اشعف الحبال ومواقع اله طری خرب دینه می الف تق -آپ سی الله تعالی علیه وآله دسلم فرارسے بین که عنقریب ایساز مانه آنے والا ہے کہ جس پین سلمان کا بہترین مال وہ بکریاں ہونگی جن کو لیکریہ باڑوں کی چوٹیوں پر اور بارٹس کی جگہوں میں چلاجائے اپنے دین کوفتنوں مسے محفوظ رکھنے کیلئے۔

اس مدیث کی ترجمترالباب سے مطالفت ظاہرہے یہ بات کداختلاط انصن سے یا اعتزال کتاب کجہادیں تاب فی نواب ایجہادہ، کے ذیل میں آچکی۔ والحدیث اخرج البخاری والنسائی وابن ماجہ، قال المسازری ۔

#### باب في النهي عن القتال في الفتنة

عن الاحنف بن قيس قال خوجت وا نا ارسيد - يعنى فى القتال - فلقينى ابوب كرة فقال ارجح فانى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم يقول اذا تولجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمحقق لى فى المنار - احنف بن قيس كيت بين كرس البين كورت نكا جنگ جمل من شركت كے اداده سے ، دامته ميں معنرت الو كم وضى الله تعالى عنم المن تعالى عنم الله تعالى على دوالى الله تعالى على دوالى الله تعالى على دوالى المرت على الله تعالى على دوالى المرت على الله تعالى الله تعالى على دوالى المرت على الله تعالى الله

البنى على سى فى الفتنة بوايك ترجمه گذراب اس ميں مضرت الوبكره دهى الشرتعالى عنه كامسلك كذر جيكا كدوه ان لوگوں ميں سے بيں جوفت زيس مطلقاً عدم مشركت كے قائل بيں۔ واكديث اخرج البخارى وسلم والنساني، قال لمن ذرى۔

### باب في تعظيم قتل المؤمن

تعظيم ين تغليظ الين تستل مُوم كو كناع ظيم قراردينا - عن خالد بن دهقان قال كنا فى غزوة القسطنطينية بذلقية الم سمعت اباالدرداء رضى الله تعالى عند بقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ريسلم يقول: كل ذنب

قالدین دہرقان کہتے ہیں کہ ہم غرفرہ تسطنطین کے وقع ہر مقام وَلَقتید میں تھ (بیمی روم کا ایک شہرہے) توایک فلسطین شخص جوان کے انتراف میں سے تھا یعنی ھانی بن کلوْم وہ آتے اینوں نے آسموعبدالٹرین ابی ذکریا کوسلام کیا، یرعبدالٹرین ابی ذکریا

فالدین دہقان کے اساتذہ میں ہیں۔ فالد کہتے ہیں کہ ہم سے ہارہ استاذ عبدالتہ بین ابی ذکریائے اس ہنے والے شخص ہیسی مانی ہوں کلتو کی بوتودگ میں حفرت الوالدروار کی ہے وہ سے ہارہ اس کی جرسے کہ آپ نے قربایا کہ ہرگذاہ کے بارے ہیں موانی کی امید کی جاسکتی ہے ہوئے اس کو من کے ہوئی کہ مرکزاہ کے بارے ہیں موانی کی امید کی جاسکتی ہے ہوئے اس کو من کو جان کو من کو جو دیتھے یہ حدیث مندا ہیں مدیدے ایک اور حدیث اسکی تاثیر میں بیان کی وہ یہ من من منتقب من مؤمن المنا میں بیا ہے ہوئی ہوں گئے ہوں ہوں گئے ہوئی کا مطاب یہ ہے جس خوش کی کو من کو قت ل کہا تھا ہے جس خوس کو من کو من کو قت ل کہا تھا ہے جس خوس کی میں ہوں گئے جس خوس کے میں ہونے کے کہوں کو قت ل کہا ہونے ہوں گئے جس میں ہونے کہا ہوتا ہا ورخوست ہوا۔ بہم حورت ہے حدیث ہیں یہ ہے کہ ایستی خوس کی الد توان کو تعلی کے دورت ہیں جو بیت کی ایستی خوس کی الد توان کو تعلی کے دورت ہیں جو بیت ہوں گئے جس ہوں کے جس میں یہ ہونے کی ایستی کی الد توان کو تعلی کی الد توان کو تعلی کی دورت ہیں جو بیت ہوں گئے ہوں کے دورت ہیں جانے توان کیا ہوئی کے دورت ہے حدیث ہوں کا کہون کو تعلی کی الد توان کی خوست ہوں کے دورت ہیں جو رہ کی کو تعلی کی دورت ہوں کے دورت ہوں کی دورت ہوں کی دورت ہوں کے دورت ہوں کو کو دورت ہوں کی دورت ہوں کے دورت ہوں کے دورت ہوں کی دورت ہوں کو دورت کو دورت کو دورت ہوں کو دورت کو دور

قال نساخالد: شعره دندا بعد الخذركي با فالدي ومقان كهته بين كه بمارس استاذ عبدالشري اين زكريان با في بن كلوم كي صديت كے بعد ليك اور حديث سنائى اور وه يہ ہے لايزال المؤون معنقاصالحا ما لم يصب دما حراماً فا ذا احساب دما حراماً با خوال المؤون معنقاصالحا ما لم يصب دما حراماً فا ذا احساب دما حراماً با بعدي خفيف الظهر سنرلي البيريئن سے ماخوذ ہے جيساكه كمآ بل مجيس گذرا ہے : كان يسيوالعن فاذ اوجد فجوة نص ، پورى حديث كام طلب يہ ہے كم مسلمان آدمى تيزى كے ممائة الله كور المقاد متالہ ہے صلاح اور توفيق فيرات كے ممائة الله عن المؤلم من كورى حديث كام علام الله بير بيكن جب كى كانا تى خون مذكر ہے ، كيكن جب كى كانا تى خون مذكر ہے ، كيكن جب كى كانا تى خون كر دوبائى بن كلاثوم كى دوبائى بى دوبائى بى دوبائى بى دوبائى بى كلاثوم كى دوبائى بى كلاثوم كى دوبائى بى كلاثوم كى دوبائى بى كانوب كى دوبائى بى كلوبائى بى كلاثوم كى دوبائى كلاثوم كى دوبائى بى كلاثوم كى دوبائى بى كلاثوم كى دوبائى كلاثوم كى دوبائى بى كلاثوم كى دوبائى كلاثوم كى دوبائى كلاثوم كى دوبائى كائوم كى دوبائى كلاثوم كى دوبائى كائوم كى دوبائى كائوم كى دوبائى كى دوبائى كى دوبائى كائوم كى دوبائى كلاثوم كى دوبائى كائوم كى دوبائى كائوم كى دوبائى كائوم كى دوبائى كائوم كى دوبائى كى دوبائى كائوم كى دوبائى كى دوبائى كائوم كى دوبائى كائوم كى دوبائى كائوم كى دوبائى كى دوبائى كائوم كى دوبائى كى كى دوبائى كى كى دوبائى كى كى

ان خارصة بسنيدقال سمعت زيد بن ثابت في هذا المكان يقول انزلت هذه الزية ، وبن يقتل موسنا متعمدًا فجذل كا جهنم خالدًا فيها . بعد التى في الفرقان ، والذي لا يدعون مع الله المبال خرولا يقتلون النفس التى حرم الله الابالحق ، بستة اشهر .

ناحق قتل مؤمن کے بارسے میں این دوایتیں ہیں بہای مورہ نسار کی جس کا مشہون یہ ہے کہ جومسلم کسی دوسرے سلم کوجان کر این عباس وغیرہ کا مسلک ایت میں قتل کرسے گااس کی دائمی مزاجہ نم ہے ، اور دوسری آیت سورہ فرقان کی ہے ، اس گیاہے ، ویی خلد فید میں ناالامن تاب وامن وعمل عملا صالحاً، اس استثناد کی وجہ سے دونوں آیتوں کے صفون میں بظاہر تعارض: وگیا، تواس کے بارسے میں مصرت زید بی ثابت رضی الله تعالی عنه بی فرار سے بیں کہ مورہ نسار والی آیت مورہ فرقان کی آیت کا کا منمورہ فرقان کی آیت کا کا منمورہ منمورہ نساد کی آیت کا کا منمورہ ہے۔ اور میرنسوخ ہے، اور میرنسوخ انکار غیر منسوخ التلادة )

اس کے بعد والی روایت میں یہ آرہا ہے: سعید بن جیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس فی انٹر تعالیٰ عہا ہے اس کا جو جو اب بیان کیااس کا حاصل ہے ہے کہ مورہ فرقان کی آیت کا تعلق مشرکین سے ہے۔ لہذا مطلب یہ جواکہ اگر کوئی مشرکین سے ہے۔ لہذا مطلب یہ جواکہ اگر کوئی مشرک می سلمان کوقت ل کرے گایا اس کے علاوہ اور جو بھی گناہ کرے گاوہ سب ایمان لاکر قدیہ کرنے سے معاف ہوجا کیگا، اور سورہ نشا روالی آیت کا تعلق مسلمانوں سے کہ ایک سلمان جان بوجہ کرجب دوسرے سلمان کوقت کی مسلمان جو کرجب دوسرے سلمان کوقت کی کرے گا تواس کی سراخلود فی النار ہوئی، اہذا دونوں آیتوں کا محمل جداگا نہ ہے اور کوئی تعارض بنیں ہے دونوں کم گی جائے گا کہ اور موفوظ ہی نہا می کہ میں نے حضرت ابن میاس کی پر ائے سنکر جب بجابد مذکر ت حذالہ جاحد فقال : الامن مندم ، سعیون جبیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن میاس کی پر ائے سنکر جب بجابد سے بیان کی تو انہوں نے فرمائی : الامن مندم ،

حضرت مجاہد کا یہ قول بطاً ہر صفرت ابن عیاس کی دائے کے خلاف ہے ان کا دائے یہ ہے کہ ناسی تستل کموبن کے بعد قاتل کی تو بہ جو نلامت کے ساتھ ہوگی دہ قبول ہوسکتی ہے ، جمہورا ہل السنت والجماعت کی دائے بھی ہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كم مسلك كے بارسے ميں امام نووى فرماتے بيں كدان كامشهور مسلك يہي ہے، اور دومرى روايت ان سے يہى ہے كداس كيلئے بعن قاتل نموں كيلئے توبہ ہے لقولہ تعالىٰ، ون بعل سورا و يبظ لم نفسہ ثم يست خفراللہ يجدالله غفوراً رحيماً . اور كيمروه فرماتے ہيں كدا بن عباس كى جويہ روايت ثانيہ ہے ھى مذہب جميع اصل اسنة والصحابة والت ابعين ون بعدهم وماروى عن بعضل لسلف مما يخالف هذا محول على التغليظ والتحذير من لقت ل، وليس في هذه الآية التى احتج بها ابن عباس تصريح بانه كيلد دانمانیها ان جزاره ، دلایلزم مندان یجازی اه ، یرجو آخری بات الم نودی کے کلام میں گذری ہے کہ اس آیت میں فلود کی تقریح بنیں ہے بلکہ آیت کریم میں تو یہ ہے کہ الیسٹی تف کی مزا قاعدہ اور ضابطہ میں یہ ہے اور مزا ہونے سے یہ لازم نہیں آباکہ دہ سزا اس کودی بھی جائے ، یہ بات یہ ال کتاب میں الوم جلز سے آگے آرہی ہے۔

عن سیمان التی عن ابی مجلز فی تولی تعالی .. ومن یقت ل مؤمنامتعمد انجزاری جهنم "قال می جزاری فان شاء الله است من التی منزا تو ایستی عن از او ایستی عن از او ایستی عن از او ایستی عن از ایستی ایستی از ایستی ایستی از ایستی از ایستی از ایستی ایستی از ایستی ایستی از ایستی از ایستی ایستی از ایستی از ایستی ایستی از ایستی ایست

## بابمايرجى فى القتل

بظاہرید، القتل مصدر بنی للمفول ہے یعی فتن کے اند بچائے قتال میں حصد لینے کے فود مقول ہوجانے میں جس الاحراب کا امرد تواب کی امرد تواب کی امرد کی انداز کر۔

كناعندالنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم ف ذكر فتنة ..... فقال دسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم ف ذكر فتنة ..... فقال دسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم كلا ان بحسب كموالقت ل سعيدين زيد رضى الله تعالى عنه فراتي بين كه ايك روز بهم صفورا قدر صلى الله تعالى عليه والدوسلم كي يجلس بين صفح تواب في ايك فت كا ذكر فرايا اور اس كا بهت برا بونا ظامر فرايا ، اس براي في دواية ان ادركنا حذا لنه كما كوس مورت بين بين على موروية ان ادركنا حذا لنه كل واس صورت بين بين عرب تم اس بين شركي بوكرة تنال كرو ادراكر فمال كي بجائد بايل كل على مقتول بوجا و توجي كي ضروي -

تال سعید: فرایت اخوان قستلی، حضرت سعیدین زبدراوی حدیث فراتے بیں کمیں نے لیت بھا توں کو دیکھ کہ دہ رحضوصی استر

عن بي موسى رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم: امتى هذه امتر مرحومة ليس عليها عذاب في الأخرة وعذابها في الدنيا الفتق والزلازل والقستل .

یر قدیت بڑی امیدافزا اور سی بخش ہے، آپ ارساد فرار ہے ہیں کیمیری امت امت مرحومہ اور پھراس کی تفصیل آپ نے ہے خود ہی بیان فرائی کہ آخرت میں اس پر کوئی فاص عذاب نہوگا (مقورا بہت ہوتو ہو) اس کا عذاب تو دنیا ہی ہیں فتوں کا منا اور زلز ہے اور قست ل ہے۔

یعیٰ دنیا میں جوفتنے ہیں گے اورمعاصی ک وجرسے جو ہ فاست ما دیہ پائی جائیں گی زلزیے اور قحط سالی وغیرہ اور دوسرے مصائب اور قست ل دغارت وغیرہ، یہی چیزیں اس امت کے لئے کفارہ ہوجائیں گی، ہوڑے میں ال شاء الشرتعالیٰ کوئی فاص عذاب نه بوگا بمعانی تلانی بوجلئے گ - ما يعنعل الله بعذ ابكعران شكريتم وأمنتم وكان الله شاكراعليما ـ

اس صدیت میں آپ نے قرایا ، امتی هذه ، یعنی اپنی طرف نسبت کرتے ہوئے فرایا کہ یہ امت بعنی امت محدید ، اس میں اشاره سے اسطرف کہ یہ چیز جو آپ کی امت کو حاصل ہوئی یہ اس نسبت ہی کا اثریہ ہے اوریہ آپ ہی کی برکت اونیض ہے ، صلی اللہ تقائل علیہ واکد و بادک وانعم وسلم استراک گرام اوری اللہ میں اسلم کا کیٹر اکٹر اربخری اللہ عنامید ناویولانا محمداً ماصوا صلاللہ درالمصنف ماشاد اللہ تقدالی کتاب الفتن کے اخریس بہت اچھی صدیت لائے ۔ امحد دلٹر الذی بنعم تہ تم العمالی است

انحسر كه ستأب المنستن

#### بابالملاحم

اورایک نیخ بیں ہے ،بسم الله الرحم، اول کتاب المہدی "اختراف نیخ کی فریر تفصیل کتاب الفتن کے ہتروع میں گذر بی ۔
اور بعض نیخ تالتوب سے کتاب الملاحم، ملاحم المحم کی جمع ہے بعنی موضع قت ال یا واقع عظم بعنی بڑی جنگ ،یہ یا تو کھتہ سے ماخوذ ہے بعنی کھتہ التوب سے مکتر ق الاخت تلاف والاخت لاط کی تخلیط السیداواللجمۃ (جنگ میں اختراف واخترا طاہوتا ہی ہے) اور یا کی سے ماخوذ ہے لکٹر ق لحجم القت کی نیم الما علی قاری دھم النتر تعالی خوالت بیں کہ حضورا قدس میں الله والدوس کی الله والدوس میں بیں الدوس میں میں الدوس میں میں الدوس میں میں الدوس میں میں الله والدوس میں بین المار میں بین الدوس میں بین المار کھی بین الله والدوس میں الله والدوس میں بین الله والدوس میں بین الله والدوس میں بین الله والدوس میں بین الله والدوس میں بین الله والدوس میں الله والدوس میں بین الله والدوس میں بین الله والدوس میں بین الله والدوس میں الله والدوس میں بین الله والدوس میں بیات میں بی

عن جابر بب سمرة رضى الله تعالى عند قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والم رسلم يقول ديزال

صداالدين قائما حتى يكون عليكم اثناعشر خليفة كلهم تجتمع عليد الامة ، فسمعت كلاما من النبي صلى الله تعالى عليد وألد ويسلع لم افهده ، فقلت لا في ما يقول ؟ قال كلهم من قريش .

تخریج الحدیث وانتمال فاظه اختران به برمذی کے تفاوہ ترمذی اور سلم شریف میں بھی ہے ، الفاظ میں قدر سے تخریج الحدیث و تخریج الحدی اختران ہے . ترمذی کے تفظیہ ہیں : ،عن جا بربن سمرہ وضی انڈ بقالی عنها تسال تسال الدی اللہ میں اللہ والد و کم میکون من بعدی اشن اعشرامی اللہ عنی این شخر بھی ہے ۔ الدی میں نقال قال کا کہم من قریش هذا صدید حسن سے و قدر دی می فیروج عن جا برین عمرہ ، وفی الباب عن ابن مسعود عبد الشرین عمرہ ، اور میں ان حدا الله ملاسف می می میں ایک عشر میں اللہ میں

الى اننى عشر خليفة اورصيح بخارى ميرى يه صيبت أكرچ به ليكن مختصرا ولفظه فى كماب الاحكام فى باب بلاترجمة من حديث جا بربين سمرة رضى الشرتعالى عنه قال سمعت البنى صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم ليقول: يكون اثنا عشر اميرا نقال كلمة لم اسمعها فقال ابى انه قال كليم من قريت -

حدیث کامطلب اوراس براشکال و جواب علیه واکه دسم کاار شاد نقل کرتے بین کرید دین اسلام فائم اور محفوظ رہے گا بارہ خلفار تک جوالیسے ہوں گے کہ امت ان کی خلافت برشفتی ہوگی اور وہ سب قریش سے ہوں گے۔

اس مدیت پرامام بنوی وغیره مشراح نے دواشکال نقل کتے ہیں اول یکہ یہ صدیت اُس مدیت کے خلاف ہے جس میں ہے 
«النحلافة بعدی ثلا تون سنة تم بعد ذلک ملک . کیونکہ میں سال تک تومرف چار ہی خلیفہ ہوئے ہیں اوراس حدیث میں باره
خلفار کا ذکر ہے ، جواب یہ ہے کہ ثلاثون سنة والی حدیث میں خلافت سے طلق خلافت مراد ہنیں بلکہ خلافت راشدہ اور
خلافت بنوت بعی علی منهارج النبوة مراد ہے جو حضرت علی رہی استرت کا لی عدیر ، کرپری ہوجاتی ہے ، چنا بنے بعض روایات میں 
تصریح ہے ، خلافة النبوة بعدی ثلاثون سنة تم تکون ملکا ، اوراس دومری حدیث میں جس میں بارہ خلفار کا ذکر ہے خلافت 
سے مطلق خلافت مراد ہے ۔

دومرااشکال یه گیاچا آله که اس حدیث یم جوعدد مذکور سے بعنی باده اس سے قرببت زیادہ خلفاء گذر چکے بیٹ، جواب ظاہرہ وہ ید آب کی مراد بہت کہ یہ دین ان شاء الشرکتالی بارہ خلفا رتک باقی رہے گا، اس میں ذائد کی نفی کہاں ہے، جیسا کہ اس کتاب الملاحم کی آخری حدیث میں سیے کہ آپ نے ادشاد قربایا: ای لارجوات لا تعجزه بی عند دبها ان یؤخوی نصف تیں اس میں میں انٹرنتالی کے امیدرکھتا ہوں اس بات کی کمیری امت کم از کم نفف یوم سک باتی رہے گا بین بانخ موسال ۔

له دت خلافة خلفاردا شدین کی حسب ذیل ہے، صدیق اکردوسال تین ماہ عم خاروق دی سائ چھاہ ذوالودین گیارہ سال گیارہ اہ علی حیدرجا درسال ہوں اور استری کی تعداد حصرت معادیہ کے بعد تری ہے اور اسکے بعد تری ہے اور خلفار بنی امیہ کی تعداد حصرت معادیہ کے بعد تری ہے اور خلفار عباس ہے۔ خلفار عباس بدم ید برآل جن کی تعداد تقریباً بچاس ہے۔

اوراس كى قوت بال جائيگى، بينا بخدايسا بى بواكاس زمانه تكاسلام كى قوت اورس نظام يا ياكيا اور يورتير بوي خليف يعنى وليدين یزیرین عبدالملک سے نظام ملطنت قائم زرہ سکا اوراس کوخلافت کے پیویتے ہی مال قبل کردیاگیا نسیکن حرن اس توجیہ سے کھی اشکال سے خلاصی نہوگی کیونکہ تعمیرے اور جو تھے خلیفہ کے دور میں جب گیں ہوئیں جنگ جمل اور صفین وغیرہ اس کا جواب یه بوسکتانیه کریاختلافات مستلهٔ خلافت میں ندیمتے بلکہ دریگرامور مملکت بینی انتظامی امورسے اس کا اصل تعلق مقسا، اور وليدبن يزيدكوجوج في تيربهوال خليفة قرارديا وه اس طوريركه درميان ميس مسيمعا دية بن يزيد ا درم وان ا درعبدالشرن الزبير كومستنشئ كرديا جاملے لعدم اجتماع النام على ولايتهم بس مشام بن عيدا لملك مك باره كاعدد پورا ہوگيا اسكے بعد خلافة كيم سمله ميس لوكون كااتفاق واجماع منهوسكا كذاقال القاضى عياض وابن تيمير غيربها بذا هوالمعنى الاول من المعانى المذكورة لهذا الحديث نى ماستىية اللائع، دوسرا قول يهان بريسك كەرىت مىل امراء سے امرار عدل سى مراد بىل كىكن يىمطلىب بنىس كە وە بارە خلف ار مسلسن على الوالى يائے جائيں گے بلكم تنفرق طوريرالى قيام الساعة ہول گے اور آخران ميں كەحفرت مہدى يفى الشرتعانى عذ ہونىگے حضرت سہار پوری نے بذل میں اسی مطلب کوراج قرار دیاہے اور تحریر فرمایا ہے وا تتفصیل فی ذلک ذکر السیوطی فی تاریخ الخلفار ومولانا الشيخ ولى الشرالدهلوى فى قرة العيدنين فى تفضيل الشيخين اه اس دوسرت قول كى تشريح وتفصيل المكي بمارس حاسشيه میں آرہی ہے، اور شیعہ حضرات خصوصاً فرقہ اثناع شربہ یہ کہتا ہے کہ اس سے ہمارے بارہ امام مراد ہیں آبے صلی الشرتعالیٰ علینہ کم کے بعد اولهم علي فأتخرهم محدبن تجسس لعسكرى المهدى المنتظر جوكه غارمتكرف وآى ميس يوسشيده لبين الله تعالى كيره كم يستقبل القيامة ظا ہر بونگے اور دنیا ہیں عدل وانصاف قائم کریں گے ،اور حضرت سین کے صاحبیہ بذل ہیں ہے اختلفوا فی معنی الحدیث علی ا توال كيترة كما بسط المحتى والمحافظ والعيني والقارى والبسط من الكل في بامش اللامع صي<u>صه الم.</u> (في كتاب الاحكام) یر صدیت بخاری میں کتاب الاحکام میں بھی ہے جیسا کہ شروع میں گذراء حضرت شیخ نے وہاں پر لامع الدراری کے حاضیہ میں اس پر منہایت تفصیل سے کام فرایا سے جو چا سے اس کو وہاں دیکھ ہے۔

له اوران کے بعد حسّن بن علی بچرسیّن بن علی بچرعتی من المشہور یہ امام زین العابدین بچرمحتی باقر مچوجتّفوها دق مچومکی کاظم بچرعتی رضا مجدر محدَّرِن علی لتق بچرعتی برمانتق بچرمسٹل بن علی العسکری ۔

## باب في ذكر المهدى

علامات قيامت كي المرت كي المرت كي التي ظهرت ونقرصنت، يعن قيامت كى وه علامات جن كاظهور موجيكا اوروه كذركس على من المراح والميرالمومين حضرت عرض الترتعالى عندكا قستل، اورجنگ جيس جناب ركول الشرصلى الشرتعالى عليه وآله ومهم كى وفات اورا ميرالمومين حضرت عرض الترتعالى عندكا قستل، اورجنگ جمل وصفين اورجنگ بنهروان وغيره وغيره، اور دومراباب الباب الثانى في الاملات المتوسطة التي ظهرت وليم تنقص، يعن وه علامات جو درميان مي يائي جلنه والى بين جن كاظهور قسم اول كه بعدموا اوروه ظهور قائم ميساس كا انقراض بنيس بوا بلكه روز افرون بيد، اورت مثالة جو آنه والى بيد ان سي جلط كا بمثلاً عديرت مين آثاب « لا تقوم الساعة امتفاخ الاحلة الديناك بالدنيا لكح ابن كع به اور جيس « من اقراب الساعة امتفاخ الاحلة الديناك بالدنيا لكح ابن كع « اور جيس « لا تقوم الناس مي يتباهي الناس في المساجد و اورجيس « من اقراب الساعة امتفاخ الاحلة و اورجيس » ان تخذ المساجد طرقا و وغره وغره و وغره و اورتيمراباب الباب الثالث في الاشراط العظام والاملات القريبة التي تعقبها اورجيس » ان تخذ المساجد ها وروس بي ان تخذ المساجد التي تعقبها ورجيس « ان تخذ المساجد التي تعقبها ورجيس » ان تخذ المساجد المتابعة التي تعقبها ورجيس » ان تخذ المساجد التي و تن المناس في المسابعة التي تعقبها ورجيس » ان تخذ المساجد التي المناس في المسابعة التي تعقبها ورجيس » التي المناس المناس في المسابعة التي تعقبها ورجيس » التي المناس في المسابعة المناس في المسابعة التي تعقبها ورجيس » التي المناس في المسابعة التي تعقبها ورجيس » التي تناس المناس في المسابعة التي تعقبها ورجيس و من التي المناس في المسابعة التي تعقبها ورجيس في المسابعة التي تعقبها و المناس في المسابعة التي تعقبها و التي من التي المناس في المسابعة التي تعقبها و المناس في المسابعة التي تعقبها و المناس في المسابعة التي تعقبها و المناس في المسابعة المناس في المسابعة التي تعقبها و المناس في المسابعة المناس في المسابعة التي تعقبها و المناس في المسابعة التي المناس في المسابعة التي المناس في المسابعة التي المسابعة التي المناس في المسابعة التي المسابعة المسابعة التي المسابعة التي المسابعة التي المسابعة التي المسابعة التي التي المسابعة التي المسابعة التي المسابعة التي المسابعة المسابعة التي المسابعة التي المسابعة التي التي المسابعة المسابعة المسابعة

التعلیق الصین تعلیم شکوری المصایح (ازمولانامحدادریت مناکاندهای میں بھی اس پرتفصیلی کلام ہے وفیہ وقد استسری احادیث المهدی انمیّة الحدیث فی دوادین السسنة کالا مام حمد والترندی والبزار وابن ماجه والحاکم والطبرانی وابولی الموصلی ولغسیم معرور است مناسب و معرور مناسب المراسب مناسب مناسب مناسب مناسب و معرور المراسب و المستند المار و مناسب مناسب و المستند المار و المستند المستند و المستند المستند و المستند

بن حماد سنن البخارى وغيرهم اهد اس السلسك متعدد روايات خودكتاب بين أربى بين

عقید کام مهری کے یا رہے میں استحق الا توذی میں باب ملجاء کی المبعدی کے شروع میں لکھا ہے جس کام فہوم میرہے کہ اینے زمانہ میں این مہدی کے در دنیا میں مہدی کی ادر میانہ ہے کہ ایسا مرد ہونا ہے کہ این ان کا اتباع کریں گے ادر میان ہمدی ہوں گئے ہوں کے جن کا نام مہدی ہوگا ( یعن ان کا لقب یہ ہو کا جس کیسا ہے دہ مشہور ہوں گے در دنیا میں عدل والضاف قائم کریں گے ادر سمان ان کا اتباع کریں گے ، ادر تمام ممالک اسلامیہ ان کے ماتحت ہوں گے جن کا نام مہدی ہوگا ( یعن ان کا لقب یہ ہو کا جس کیسا ہے دہ مشہور ہوں گے در دنیا م توان کا محدی عدواللہ ، تو کا جدین عبداللہ اوا دیت میں تو تعرب اور میری ہوگا ور علامات تیا مت ان کے فہور کے بعدیا گئی جائیں گئی، اور ان ہی کے زمانہ میں حضرت عیسی علیا است ان کے فہور کے بعدیا گئی جائیں گئی، اور ان ہی کے زمانہ میں حضرت عیسی علیا است نماز مہدی کہی اقتدار میں ادار کر میں اور ان کے ساتھ ملکر دجال کو تستن کروں ہوگا اور اور کے مسات میں کہور ہوگا ہوگا اور اور کو میں ہوری نے بین کی احدیث میں ہوری کے بنیں ہے اور ان اوادیث مہدی کی تقدید میں ۔ ادر بھرا گئی کھتے ہیں کہور خرص میں میں اور بعض منگویں مہدی نے ایس کے حضرت اور ضدیت ہدی کی تقدید میں وہ استحدی اور بھرا گئی کہور کے میں ہوری نے اپنی تاریخ میں تمام احادیث مہدی کی تقدید میں وہ استحدی اور کے مات یہ میں کہور کے میں اور لوحل میں ہوری نے اپنی تاریخ میں تمام احادیث مہدی کی تقدید میں اور کے حاست یہ میں اور ان میں موریث والے کہوریث موری نے ایس مارے کے حاست یہ میں ہوری نے دارت ان اعلی کرن فی ویل میں ہوری ان مارے کے حاست یہ میں ہوری ہوری کی است یہ میں ہوری ہوری کی است یہ میں ہوری ہوری کے حاست یہ میں اس میں موری ہوری کے حاست یہ میں اس کے حاست یہ میں است کی اور کی سے کہوری کی کھوری کی کہوری کی است کی اور کی کی سے دوری کی است کی اور کی کوری کی سے دوری کی کھوری کی کھوری کی کھور کی کھوری کے دوری کی کھوری کی کھوری کی کھوری کے دوری کی کھوری کے دوری کی کھوری کے دوری کوری کے دوری کی کھوری کے دوری کی کھوری کے دوری کی کھوری کی کھوری کھوری کی کھوری کے دوری کی کھوری کے دوری کی کھوری کے دوری کے دوری کی کھوری کی کھوری کے دوری کھوری کھوری کے دوری کھوری کے دوری کھو

له عزیزگرای قدرمولوی محددا شد کا ندهلوی ملزف اس مالد کومیس ابتهام سے شائع کیا ہے مختلف ننون کومل منے دکھر فجزاه الشرتعالی خرابر ۱۲

تفصيل سے کلام کياہے۔

ابن فلدون کے اسکالات کے بوابات حضرت اقدم تھا نوی نورانٹرم قدہ نے تفقیلا ذکر فرائے ہیں جومستقل ایک رسالہ ک شکل ہیں ہیں جو امداد الفت وی ، جلد ششم کے آخر ہیں کمی ہے ، حضرت نے اس رسالہ ہیں اس حدیث ، لام ہدی الاعیسیٰ بن مریم ، کے بھی تی بواب تخریر فرمائے ہیں ، اس رسالہ کے بادھ ہیں حضرت نے تخریر فرمایا ہے کا س رسالہ کوجس طرح بحث عقائد قدیمہ سے تعلق ہے ، جیسا ظاہر ہے ۔ اسی طرح عقائد جدید و سے بھی تھی ہی افتہ بھی اس عقیدہ مہدی کے نافی ہیں ، بس دو نوں مباحث کے بعد اس کا ای اس جدیس ) دو بحثیں اور مذکور مباحث کے بعد اس کا ای اس جدیس مناسب سے مامنہ ، اس سے بہلے اس میں (امداد الفت ادی کی اسی جلد میں ) دو بحثیں اور مذکور میں جو فی انجاز عقائد سے مناسبت رکھتی ہیں اسی برحضرت نے بہتے ہیر فرمایا ہے ۔

جس المرح فتم بنوت کا مسئله مسائل اعتقاد پریش سے ہے جس پُر آدی کے ایمان اورا سلامی صحت ہوتی ہے ، اس سلسلہ کی ایک کوئی خورج مہدی کا مسئلہ ہے ہے۔ ارسے میں بعض فرق باطلہ اپنی مستقل دائے دکھتے ہیں جیسے شیعة جھزات میں سے قرقہ اثن عثریہ وہ امام مہدی کے یارسے میں این استقل دائے دکھتے ہیں جیسا کہ ابھی گذشہ تہ حدیث لا ہزال ھلڈا البین قائماً کی شرح میں گذر جکا ، فیرخ کے مادعوی کیا، بیعین قادیان بھی ایست بارسے میں مہدی ہونے کا دعوی کیا، بیعین تا دیان بھی ایست بارسے میں مہدی ہونے کا دعوی کیا، بیعین تا دیان بھی ایست بارسے میں کھی ہے موعود ہونے کا دعویٰ کرتا تھا اور کبھی مبدی موعود کا، اسلے علمار نے اس بحث کوعقائد کی مسئلہ وہ بست میں شامل کیا گیا ہے مثلاً شرب نبیذ کا مسئلہ اور بھی اسطرح کے بعض مسائل ہیں جن کوعقائد کی بحث میں مثا مل کیا گیا ہے مثلاً شرب نبیذ کا مسئلہ وہ ایست میں متا مار کے دیل میں ذکر کیا ہے ۔ والمسلمون ایست کی خوال میں ذکر کیا ہے ۔ والمسلمون ایست کے خوال میں ذکر کیا ہے ۔ والمسلمون الدی مداور میں الامام ظاہوً لام ختفیاد لامنہ خورجہ عند صلاح الزمان، لاکماز علیت الشیعة خصوصاً ارحامیہ میں میں الامام ظاہوً لام ختفیاد لامنہ خورجہ عند صلاح الزمان، لاکماز علیت الشیعة خصوصاً ارحامیہ میں الدی میں الامام ظاہرً لام ختفیاد لامنہ میں ہوئی ہے ۔

اما مہدی کے بارسے میں مودودی صاحب کی نظریر المہ اس طرح موجودہ ذما نہے انگر تلبس میں سے مودد دی صاحب نے بھی الم مہدی کا انکارکیلہ جس کا بواب عارب حضوت نے فتہ مودودی صاحب دل سے مہدی بسنا چاہتے ہیں اور مقد الماین برت سے بی کو دوری صاحب دل سے مہدی بسنا چاہتے ہیں اور مقد الماین برت سے بی کو دوری کی وجہ سے عاجز ہمی اصلے ہجائے اسکے کہ وہ خودا می بابرکت تمدن کو اختیاد کرتے ہرگے می ہے کو اسکی کوشش کرتے رہتے ہیں کہ انبیائے کوام اور مودف اولیائے کوام کو لیڈرلیڈر سے موان سے تبریرکے کو میں کہ تاریخ میں انسان مہدی کو فی المناز مودود دی کے خیالات الم مہدی کے بارسے ہیں ان کے الفاظ میں مرتج دیروا حیائے دین ، سے پہنے ہیں ، لوگ سے تبری کہ امام مہدی کو فی لگا وقتوں کے مولویان وصوفیان وضن قطع کے آدی ہوں گے تشہدی ہا تقریب لئے بیکا کہ کی دورس یا خانقا ہے جج ہ سے برا مد مدی کا اعلان کردیں گئے۔ ان آخرہ ۔

عن عبدالله رضى الله تعالى عندعن المنبى صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم قال لولم يبق من الدنيا الايوم دطول الله ذلك اليوم حتى يبعث رجلامنى - اومن اهل بيتى - يواطئ اسمه اسمى واسمابيه اسماى بملا الادمن تسطاوعد لا كماملئت ظلما وجورا -

خرورج بهدی لقتی امرید است و دایت امرید است و داند است و داند است و دایت است و این است و این است و این است و دایت است و این است و این است و داین و داین

بذل میں لکھا سے: وحاصل معنی الحدیث ان بعثہ موکد لیقینی لایدان پیکون ذلک، لینی اس تسم کے تحق کاظہورا بخرز مان میں خرور بائندور ہوگا، اوراس حدیث میں فرقہ اما میر ہر رو ہے جو مہدی موعود کے بادسے میں یوں کہتے ہیں کہ وہ محد بالحس العسكری ہیں اح والحدیث اخرج الترمذی وقال حس سیحے، قال المنذری ۔

عن ام سلمتر دضوالله تعالى عنها تالت سعت دسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يقول المهدى عترق مروك الله تهد أب بير فرارس الله تعلى ما تعلى الله وفال قول بيل أبي فرارس بين كرمنزت حسن كى اولادس بونك يا تحسين كى اصبى دونون قول بيل اورتيسرا تول يدب كردالد كى طرف من بونك اور دالده كى طرف حسينى، اوريمى اولى بدرنى والحد تأخر الباجرة تالله نذرى عن الدين الله تعالى عند قال عند قال قال دسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس من المهدى من احلى العبيمة اتنى الانف يدر الانف يدرا الانف عد الاكماملية تطلما وجودا وبيلك سبع سنين و

اس دریت پیس حصرت مهدی کاحلیه مذکور ہے کہ وہ کشادہ بیشانی ہوں کے اور اونجی ناک والے ہونئے دنیا میں عدل والفیا قائم کریں گے اور ان کی حکومت سات سال تک رہے گی۔ اور اسکے بعدوالی روایت جوام سلم رصی الشرتعالیٰ عہدا سے ہے اس میں آر باہیے ، قال بعضہ پرسے سنین وقال بعضہ پرسیع سنین ۔

عن ام سلمترضى الله تعالى عنها زوج النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم عن النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال يكون اختلاف عند موت خليفة نيخ رج وحيل من اهل المدينة هادبا الى مكة فياتية رئاس

خروج بهدى كيسے اوركب بوكا دوايت كرتى بين دجس بى يان كيا گيا ہے كەخروج بهدى كيسے بوگا اس كى

کیاصورت ہوگی ) کہ اخیرز ماندمیں اس دقت کے خلیفہ کا انتقال ہوگا توایک شخص اہل مدینہ میں دسے مدیرنہ منورہ سے نکل کر مکہ مگرمہ کی طرف بھاگ آئے گا اس خیال سے کہ لوگ مجھ کو خلیفہ نہ بزادیں ،لیکن ہوگا یہ کہ اس شخص کے پاس بہت سے اہل مکہ آئیں گے ا دراس کو با حرار اس کی رائے کے خلاف اس کی جائے تیام سے شکال کرمیجد حرام میں تجرا سود اور مقام ایرا ہیم کے درمیان لاکر اس کے ہاتھ پربیعت کریں گے۔

ويبعث اليه بعث من الشام فيخسف يهر بالبيداء بين مكة والمدينة ، يعن ان كربيعت كانعقاد کے بعدان کے مخالفین کاایک کروہ اٹھے گا ملک شام سے اس اللہ تعالی اس کوراستہ ی سیر مقام بیدار میں جو مکر مدینہ کے درمیان ہے زمین میں دھنسادیں گے دامس جماعت کولیعث الخسف سے تعبر کیاجا آہے ) فاذا رای الناس ذلک اسّا ہ ابدال الشّام وعصائب اهلالعواق فيبايعون كاربس جب ديكيس كك لوك يدَّصه ادر ما بول (يعن السّرتَ اليّ كماف سے امام مہدی کی نفرت وحمایت) توان کے پاس ملک شام کے ابدال اورعراق کی منتخب جماعتیں آگروہ بھی ان سے بیت برجائير، كي- شمينشا رحبل من قريش اخواله كلب نيبعث اليهم بعث افيظهرون عليهم وذلك بعث كلب، يه اكت عض قرشى حسديس اعظم كابس كى ناينهال قبيلة كلب بوكى، اورية رشى عض ان بيعت والون سے قت ال كے لئے ايك لهشكر بهيجيگا،ليكن بعون الترتعالي وه بيعت بونے والے ان پرغالب آجاً بيّن گے ، اوراس كركو بعث كلب كها حاسے گا۔ اس حدیث میں دونش کروں کا ذکرسہے ایک بعث المخسف اور دوسرا بعث کلب اور یہ دونوں کشکرامام مہدی اوران کے متبعین کے شمنوں کے ہوں گے دونوں کوانٹرتعالیٰ ذلیل اورمغلوب کردیں گے والنعیبۃ لہد لمہیشہ کا خنیمۃ کلب، اورخمارہ یں ہمیے وہ لوگ جوغنیمت کلب میں شریک نہ ہوں گئے . گویا آپ ترغیب دسے رہے ہیں مسلمانوں کواس بات کی کہ ان کویا ہیئے کہ دہ مہدی كى تائيدىس جيش كلب كے سائقة قت ال ميں شرك بون اور كيم ان كامال غينمت لوئيس، فيقسم المال ويع ماينى الناس بسينة نبيه حصلى الله تعالى عليه والدوسكم بس وه مهدى مال تقسيم كريس كح يعنى مال غينمت كو اور خلافت كے احورانجام ديس كے لوگوں ميں حضور صلى الله تعالى عليه وآله و ملم كے طريقة كے مطابق، ويلقى الاسلام بجوان الى الارض اوراسلام بى گردن رمین پر بچھادسے گایعنی اسلام کا خوب سنح کام ہو گا ان کے زمانہ میں اور امن وامان، اونٹ جب بہت موج میں آیا ہے سكون كے وقت توبیخ ابیخا اپن گردن زمین بر چھی لادیمات لبذا پاستعارہ ہے سلمانوں كے اطبینان اور كون سے، فيلبث سبع سنين شميتوفي ويصلى عليد المسلمون-

می اسات سال تک ان کی خلافت سے گی پھردفات پاجائیں گے اور سلمان ان کی نماز جنازہ پڑھی گے اور سلمان ان کی نماز جنازہ پڑھی گے استعمال کے نوسال کہا، ممکن ہے دوسال وہ قتال سی مشغول رہیں جس نے نوکہا اس نے ان دوکوبھی شامل کرلیا اورجس راوی نے میات سال کہا اس نے ان دوکو ساقط کر دیا ، (بذل )

قلت یا دسول الله اکیف بسن کان کادها و عضرت ام ملدرهنی الشرتعالی عنهای ایک روایت میس بدزیادت سے وہ فرماتی میں

کہیں نے حضوداکوم صلی الٹرتعالیٰ علیہ وآ کہ وہلم سے جیش کخسف کے بارسے میں بیموال کیاکٹیمکن ہے اس میں بعض لوگ ایسے بھی ہوں جواس اطاق میں مشریک نہ ہوتا چاہتے ہوں اور زبر دستی لوگوں نے ان کواس میں شریک کرلیا ہوتو ایسے لوگوں کا انجام کیا ہوگا تو آپ نے فرمایا کہ اس وقدت تو وہ اور لوگوں کے ساتھ بعن عمام عذاب میں مثال ہوجائیں گے لیکن ہروز قیامت وہ اپن نیست پر اکٹیں گے اوران کے ساتھ ان کی نیست کے مطابق معاملہ کیا جائے گا۔

قال على دفتى الله تعالى عند ونظرانى ابده حسن الزدينى إلى روز حفرت على دفى الشرتعالى عدف ابينع بييط حفرت حسن كى طرف نظا على دخوايا يعن معرز المي المحصوص المحصوص الشرقة الى عليه والدو على فرايا يعن معرز المي الدولان و الدولان الموري المي الموري المي الموري المي الموري المي الموري المي الموري المو

حفرت مهری دینی انترتعالی عند کا ذکریها ب پرکتاب هنت والملاحم بین اس حیثیت سے سے کہ ان کاظہورا خیر میں اور الیسے زمامہ بیں بوگا جونتن کا زمامہ ہوگا ورمہ حضرت مہدی کا دجود تو خیر محض سے اور ایسے بی نزول عیسیٰ علایہ تسلام کا ذکر جسس کو بعض محذ نین مصنفین اسٹی مقام میر ذکر کرتے ہیں۔

پھرچانناچا جیئے کہ ظہودمہدی کی بہت سی علامات ہیں جن کے پائے جلنے کے بعد ہی ان کاظہور موگا، اس سلسلہ کی دوایات والانتماعة لانتراط انساعة میں متعدد مذکورہیں ،نسخ مجتہائیہ کے حاست پر میں لکھا۔ ہے کہ اگیا۔ ہے کہ ان کامزوج بلادم شرق

له کمانیجامع انترندی دسن ابن ماجه، ا درصیح سلم پیس نزول عیسی کاباب کدّب الایمان پیسهد گویا اوائل کدّب بیر، ادرصیح بخاری میس، کدّابالنبیار ایک ستقل کتّاب به ابواب المناقب کصتصل. امام بخداری نے اس باب کواس بیس ذکونسرمایا سبے، ہمارسے امام ابودا و درحمہ التّرنقب الی نے ان پرکوئی مستقل باب قائم ہی نہیں فرایا :

سے ہوگا ادرلوگ ان کے ہاتھ پر بیعت ہونگے مسجد حرام میں ،اور دارقطن میں ان کے ظہور کی ایک علامت مذکورہے وہ یہ کہ جس سال ان کا ظہور ہوگا اس سال یکم دمصنان کوکسوف شمسی ہوگا اور لفسف دمصنان میں ضوف تمر، قلت وروایۃ ابی واؤد صریحۃ ٹی ان المہری یخرج من المدینۃ بعد موت خلیفۃ صاربا الی کمۃ فتقع المہابعۃ ٹی المسجدالحوام۔ بعض نسخوں میں پیہال پر ہے آخر کمآب المہدی۔

## بابمايذكرفى قرب المئة

عن ابى هريركا دضى الله تعالى عند في اعلم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال الله الله عن الله عن

حضرت ابوہر برة رصی الشرات الی عدسے روایت ہے۔ آگے سندکے رواة بین سے کوئی رادی کہ رہا ہے کہ میرا گمان یہ ہے کہ ابوہر برے کہ بعداس سند بین عن رسی الشرائی علیہ والد وسلم بھی ہے ، بعیٰ طن غالب یہ ہے کہ بین در بوتے مضمون صدیت یہ ہے کہ الشرنت الی اس است کی اصلاح اور دین محدی کی ترقی اور بقار کے لئے ہرصدی کے بور ہونے پر ایساشخص یا ایسی جماعت بریدا فرائیس گے جواس است کی مصلاح اور دین کی تجدید کرہے ، لینی جو سنت کا احیاء اور برنات کے خلاف کار ہائے تمایاں انجام دے سے ، گویا اس صدیت میں آپ کی طرف سے بشارت ہے دین اسلام کی بقار اور ترقی کی کرتی تھا شان اس دین کی حفاظت کے لئے ہرصدی اور سوسال بورا ہونے پرائی الین خصیت یا جماعت بیدا فرماتے دیس گے جواس دین کی شان اس دین کی حفاظت کے لئے ہرصدی اور سوسال بورا ہونے پرائی الین خصیت یا جماعت بیدا فرماتے دیس گے جواس دین کی تجدید کرتی رہے گی ۔ شروح صدیث اور تا بی کی برعت سے ممتاز کرتی رہے کی بعد دین کی تعیین بھی فرمائی ہے مشہور ہے کہ بہلی صدی کے مجدد حضرت میں عبدالعزیز ہیں جو تدوین صدیث کے مجدد ین کی تعیین بھی فرمائی ہے مشہور ہے کہ بہلی صدی کے مجدد حضرت عربی عبدالعزیز ہیں جو تدوین صدیث کے مجدد ین کی تعیین بھی فرمائی ہے مشہور ہے کہ بہلی صدی کے مجدد حضرت عربی عبدالعزیز ہیں جو تدوین صدیث کے مجدد اور گویا بانی ہیں ۔

دراصل ایک مکری جوہے وہ ایک معتدبہ زمان اور مدت ہے جس میں تقریبًا ایک زمانہ کے لوگ سب ختم ، توجاتے ہیں اور دوسرے لوگ بید ایک دوسرے لوگ بید ہیں اور نئے لوگ دوسرے لوگ بید ہیں اور نئے لوگ دوسرے لوگ بید ہیں اور نئے لوگ دنیا ہیں آتے رہتے ہیں اور بدلتے دستے ہیں اسی طرح می تعالی شانہ ان آنے والے انسانوں میں دین کی نمایاں خدمات انجام دینے والے بھی بیدا فرماتے ہیں خدمت دین کے شعبے مختلف ہیں وعظاد تذکیر تقدین و تالیف (نشر علم دینے) پیم علم دینے میں ایک فن تزکید وسلوک ہے، لہذا یہ فردی ہیں کہ محدد صرف ایک ہی

له جیساکهالدرالمنفودکے مقدد میں بھی مدون حدیث کی بحث میں گذریچیکا، اس کی طف رجوع کیا جائے۔ ۱۲ رئیر در المنفودکے مقدد میں بھی مدون حدیث کی بحث میں گذریچیکا، اس کی طف رجوع کیا جائے۔ ۱۲

كه جيناكه منهوره ديت سيب ارأيتم ليلتكم هذه فان على رأس مائة سنة منها لايمةى من موعى فارالارض الكالحديث -

شخص ہو بلکہ ہرلائن کا بجدد الگ ہوسکتاہے ،اور یمی پمکن ہے کہ اختلاف ممالک واقالیم سے اس میں تعدد ہو، پ س پر خروری نہ ہوا کہ جو مجدد ہو وہ جملہ عالم ہے اعتبار سے ہو والٹر تعالی اعلم بالھہواب (من البذل) علماء نے گذرشتہ تہ صدیوں میں سے ہر ہرچددی کے مجددین کی اپنی معلومات اور د ججان کے اعتبار سے تعییس بھی فرائی ہے

علمار نے گذرشہ صدیوں میں سے ہر ہرصدی کے مجددین کی اپنی معلومات اور رجی ان کے اعتبار سے تعیین بھی فرمائی ہے علامطیبی نے مشکاہ کی مشرح میں ابوداؤد کی اس صدیت کی شرح کے بعدان حضرات کی تعیین صاحب جامع الاصول سے نقل کی ہے۔ نقل کی ہے۔

مجدد من کامتھاں کہ ہم ان کی عبارت بعینہ یہاں نفت کرتے ہیں ، امہوں نے شروع میں یہ کھاہے کہ بہت سے حفرات علما دنے ایسا کیا ہے کہ امہوں نے ہورتے اور حدیث کی سرح میں مجدد کی تعیین امرح خص سے کہ ہے ہواس کے مسلک سے بیش دورتے اور حدیث کو امی مجود کیا ہے حالا ان کہ نفظ ہر ہیں او کی داحواشا را کی الفات الم المذی حوی نار خوج مان کو کی جائے ۔ ان کے نفظ ہر ہیں او کی داحواشا را کی الفات المدت بہم وان کان کیٹرا او حفظ الدین والاولی ایمل علی نعوی فان اضافہ ہر میں ، لیتے سی او کو اس الفرق ارفان انتقاع الامرت بہم وان کان کیٹرا او حفظ الدین وقوانین اسے سے دولولہ ہونے الدین الدین میں المور الدین الد

وق المشالثة بمن اولى الأمرالمقت در بالشروص الفقها دا بوالعباس ابن سرتيج انشائعي والوجع فوالطحا وي محنى وابن خلال محنبافي الوجع فه الوازى الدامى، دم المستكلين أبوانحسسن الاشترى ومن القرار الوب كم احمد بن مجامد ومن لمحدثين ايوعبدالرجن النسبائي - نسبت مسترين المسترين المسترين ومن القرار الوب كم احمد بن مرين المرين المرين و مسترين المسترين المسترين المسترين

دنی آنوا بعث بمن اول ادم القاحد دربانشروک الفه تما دا بوحا مدالا مفاریشی الشافعی وا بو بکوانخوارزی المحنفی وابوع باده با این وابوع باشر انحسین لمجنبی دا درتضی الموسوی افزائرضی الشاع و وکی لمستکلمین القاصی ابوپیمالیا قلای وابن فورک وکی لمی ثیمن الحاکم ابن لبیسیع ، وکن القرام ابوالمحسن الحامی وکن الزعاد ابو بکر الدمینوری ـ

وفى انخَسَمت بمن اولى المعرالمستنظر بالنزوش الفهة إر العصامدالغز الى النشافى والقاض محدابين المروزى أنحنى والوكحسس الزاعوى دكذا، التحنيل ومن المحدثين رذين العديدى. ومن القرار الوالغرار القلاسي هوالم ممانوامشېنودين في المامة الص

مساحبها الاصول فيتسري مدى كے مجدد ي بيس او دمغوالا اى كواور چوتقى صدى ميں مرتفى المام نيى كونما كريا ہے جونا ورست ہے جنا بخد اس برساحب عون المعبود نے اظہار تعجب كيا ہے كہ يہ دونوں توعلما كر شيعه بيں سے بيں اور مجدد تو وہ شخص ہوسكتا ہے جس كا كام احياد سنت اور اما تة بدخت ہو، اور جوشف خود مبتدع ہو چلہے وہ كتنا ہى بڑا عالم ہووہ اس قابل نہيں كاس كومجددين ميں شماركيا جائے، كيف وهم نيخ ون الدين فكيف سسے

قال ابوداؤد : دوا لاعبد الرحيل بين مشريع الاسكن دراني لم بيجزيب شراحيل ، ليني عبدالرحن بي مثرت كفيب ا*س کوشراحیل سے دوایت کیا توسندمیں اس سے ہے نہیں بڑھے ہسندگواسی پر ایکر روکدی*ا ادرا خیرکے دوراوی ابوعلقہ اورابوشرو ان كوذكر تنبي كيا لبذاال كى سندك اعتبار سے يه حديث محصل موكى _

وليسه مجد دين والى حديث ثابت اور صحيح بيئ عول المعبوديين اس حديث كاثبوت اور صحت متعددكت نقل كياب، قال سيوطى في مرقاة الصعود: اتفى الحفاظ على تصييم الحاكم مِن حَيث التَّبُوت والصَحة في المستدرك والبيهق في المدخل، ومن بض على عدم من المتأخرين الحافظ ابن مجراه

وقال المناوى في فتح القديمية الخرجه الوداؤد في الملاحم والحاكم في الفتن صححه، والبيه في كمّا بالمعرفة كليم ن ابي سريرة، قال الزين العراقی دغیرہ مسندہ صحح اھاس سے علوم ہوا کہ بیر حدیث صحاح سستہ میں سے عرف سنن ابوداؤ دمیں کہے۔

#### بابمايذكرمن ملاحم الرومر

عن حسيان بن عطبة قال مال مكحول وإبن ابي زكريا الى خالد بن معدان وملت معهر قحد ثناعن جبير بن نفيرعن الهدنة قال قال جبيرانطلق بناالى ذى مخبر رجل من اصحاب النبي صَلَّى الله تعالى عليه والمروسلم فاتتناه فسألمجييرعن الهدنة

حسان بن عطیہ کہتے ہیں کہ ایک برتبہ کمحول اور ابن ابی زکریا خالدین معدان کے بہاں آگئے، میں بھی ان کے ساتھ چلاگیا، ہارے مہنچنے پرا ہنوں نے بعنی فالدین معدان نے جبیرین نفیری حدیث سنائی هدیہ لیعیٰ صلے کے بارسے میں اوراس کی سنداس طوریم

___ يجددون، ويميتون السنن فكيف يحيونها، ويروجون البدع فكيف يحونها - الى آخره - وقد ذكره العلامة محدطا برفى مجمع البحارولم يتعرض بذكر مسامحة ولم ينبرعلى خطعة ، صاحب جامع الماصول في توين صدى تك يحددين كوتماركراياسية، صاحب عون لمعبود في اس حديث ير كسى قدربسط كيسا ته كل مكيله ادريا نجوي صدى كے مابعد تير ہويں صدى تك كمجددين كاذكركيا ہے ، اس ميں يہجى لكھا ہے كم علما د نے لیپنے زمانہ سے گذشتہ مجددین کوذکر کیلہے علامہ سیوطی ہے تھی اس پران کواشعار میں بیان کیلہے ادراس کا نام دکھا ہے "تحفة المهتدین باخبار المجددين جس ميل بنون نه نوس صدى تك كمحددين كو اپني رائه كمه اعتبار سے بيان كيا ہے ادرا خرمين كہتے ہيں

> وهـــذة تاسعة المكين قـد ؛ اتت ولايخلف ما الهادى وعــد وتدرجوت اننى الهجدد ؛ نيها ففضل الله ليس يجحد

وہ فرارہے ہیں کہ نویں صدی آگئے ہے اور الٹر تعالیٰ وعدہ فلانی نہیں فہاتے ہیں ، مجھا سٹرتعالیٰ کے فصل سے امیدہے کہ س صدی کامجد دہیں یہ ہو

بیان کی که ایک مرتبه ایسا ہوا تھا کہ مجھ سے (یعی فالدب معدان سے) جیر بن نفیرنے کما کہ چلومیرے ماتھ ذو مخبر صحابی ہے ہاں۔
یعن ان کی زیارت وغیرہ کے لئے ۔ چنا بنی ہم ان کے پاس گئے، فالد کہتے ہیں وہاں میری موجودگی میں جبیر نے ان سے بعن فہی مخبر سے
صدر نہ کے یا دسے میں موال کیا یعنی بیروال کیا کہ صدر نہ مصحلت جو صدیت تم بیان کرتے ہو وہ سناد کیا ہے توان کی فرمائش پر
انہوں نے وہ صدیت سنائی: سمعت رسول اللہ صلی الله تعالی علیه والد دسلم بقول ستصالحون الروم صلحا آمنا

فتغزوك انتم وهم عدوامن ورائكم فتنصرون وتغنبون وتسلمون تنم ترجعون الخ-

مرصنمون صربت المس نے حضورا قدر صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وہلم سے سنادہ فرماتے تھے کہ ایک وقت وہ آئے گاکہ تم لوگ سنمون صربیت اضاری روم سے مصالحت کروگے اور پھر دولوں اکھے ہوکرایک دشمن سے لڑوگے جس میں تم کو فتح ہوگی اور مال خینمت حاصل ہوگا، پھرجب وہاں سے لوڈ کے تو والیسی میں داستہ میں تم ایک مبزہ زار میں اتروگے جس میں شیلے

ہوں اور ہاں بیدت فاصل ہوہ ، چھرجب و ہاں سے فوٹ ہوا ہیں یں اسسہ کا مایک مبرہ والا یہ ہما ہے۔ ان سے سے ہوں گے۔ ، تو د ہاں بیر بات بیٹ سالیب ہوں گے ، تو د ہاں بیر بات بیٹ سالیب کی کہ نصاری میں سے ایک شخص صلیب کو ملبند کرسے گا اور تھادی خالاب آگئے ، اس بیر ایک مسلمان کوطیش آئے گا اور وہ اس نصرانی پٹائ کر دے گا ، اس بیر ایک مسلمان کوطیش آئے گا اور وہ اس نصرانی پٹائ کر دے گا ، اس بیر وہ ساری مسلم

ختم ہوجائے گا درسارے ردی غداری پراتر آئیس گے ادرسلمانوں کے ساتھ لڑا ن کے لئے جمع ہوجائیں گے۔ یہ حدیث مختصراً کمآبے کہاد ، باب فی صلح العدو " میں جمی گذر جی ۔

نعندة لك تغددالدوم وتجمع للملحمة. الملح يسم والأوسى لمحمس يواكد ، باب في امادات الملاحم "سارى به وخراب يتربخروج الملحة ومخروج الملحة ونتح القسطنطينية ، اوداس كے بعدوالے باب ميں آد باس الملحة الكبرى ونتح القسطنطينية ، وزوج الدوال في مبدقة التبر، والحديث اخرج! بن ماجروقد تقدم في الحجاد ، قال المنذرى -

#### باب في إمارات الملاحمر

عن معاذب جبل رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صَلى الله تعالى عليه وأله وسلم عموان بيت المقارة خواب ينزب وخواب ينزب خروج الملعمة وخروج الملحمة نتح القسطنطينيد ونتح قسطنطينية خروج الدجال شمني بيده على فيضالذى حد تدريتم قال ان هذا الحق كما انك ههنا-

 علامت ہوئی فتح تسطنطینید کی اور چونکہ خروج دجال فتح تسطنطین کے بعد ہوگا لہذا اس فتح کاپایا جانا علامت ہوا خروج دجال کا ۔ پیفنمون بیان کرنے کے بعد آپ ملی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا دست مبارک شخص کی ران یا کندھے پر رکھ کرجست ہ بیان کررہے تھے بعن معاذبین جبل ، یہ فرمایا کہ یہ جو علامتیں میں نے بیان کی ہیں پالسی برحق اور لیقینی ہیں جیسے تیرا بیماں موجود ہونا ایک امریقنی اور نا قابل تردید بات سے ۔

نتح تسطنطينيكا ذكر بارسيبها كآب ليهاد باب في قوله عزوجل : ولا تلقوا بايديم الى التقلكة . مي كذرج كار

#### بابنى تواترالملاحمر

الملحمة الكبرى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال في سبعة اشهر

یمبی حدیث بین در گردیکا که میم کرد کا طاحت به فتح قسط نظینیة کی، اورقتح قسط نظینی علامت به تروی دجال کی اوراس صیب بر فرارسی بین کدامر الرائی کے بعد فتح تر بالاس کے بعد بھرخورج دجال برسات ماہ کے اندرا ند مجوج کے ادراس کے بعد دالی دوایت میں سے کہ پر لڑائی اور فتح جو سمال کے اندر پائی جائے گی اور خرورج دجال ساق میں سال مہو گا، حاصل یہ کے بعد دالی دوایت میں ہے کہ پر لڑائی اور فتح بھر میں سال مائی اس تعارض کے بارسے میں ایک آر ہوئے و دو اور جو بر میں سال موقو ہے ہوئی اس میں ایک آر ہوئے و دورہ بین پہلی دوایت بریعی سال کا ذرائی حدیث عیسی، مصنف دوایت تا نیم جس میں سال مذکورہے اس کو ترجیح و سے رہ بین سال مائی کروسے اس کو ترجیح و سے رہ بین سال مائی کروسے اس میں پہلی دوایت میں سات ماہ مذکورہے اس میں پہلی جا اس میں پر کہا جا کہ کہ لڑائی کی اخترا کی اس میں کہ لڑائی کا اخترا کی جا بین کے اور ساتوی میں میات کہ لڑائی کا اخترا کی جا برائی کی جا سے کہ لڑائی کی جا برائی کا اخترا کی جا برائی کی ایک کو ایک کی در می کو ترون میں اور کی دو مرائی کی اور دور می حدیث میں بھی سے کوئی دو مرائی کے اور دور می حدیث میں بھی سے کوئی دو مرائی کورہے اس کے مصنف نے اس پر ترجم بھی یہ قائم کیا ہے اعاد نا لنہ کی بہا ، دائی بہت اور دور می حدیث نے اس پر ترجم بھی یہ قائم کیا ہے اعاد نا لنہ نہ کا کہ بہا ، دائی بہت اور دور می مدیث نے اس پر ترجم بھی یہ قائم کیا ہے اعاد نا لنہ نہ کا میت میں دور خوال میں جو اللہ انہ دی کورہے اس کے مصنف نے اس پر ترجم بھی یہ قائم کیا ہے اعاد نا لنہ کی بہت اور دور می مدیث نے اس پر ترجم بھی یہ تو کہ کورہے اس کورہے کی کورہے اس کورہے کی کورہے کورہے کورہے کی کورہے کورہے کے کورہے کی کورہے کورہے کورہے کی کورہے

#### باب فى تلاعى الأمسرعلى الاسلام

عن ثوبان رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوسهم يوشك الاسم ان تداعى عندية من الأكرك الى قصعتها -

تدای اگرباب تفاعل سے ہے تو تامفتوح ہوگی جواصل ہیں ، تدای ، کھا اودا گراس کو باب مفاعلۃ سے مانا جائے تو تُدای خم تاکے مماتھ ہوگا، بھیع خمصارح واحد مؤنث غائب، تندای مرامقیوں کا ایک دوسرے کو بلاناکسی کام پرجمع ہونے کیلتے ، جیسے جب دمترخوان بچھتا ہے توایک دوسرے کو پیکارتے ہیں کھانے کیلئے۔

صفوراً قدس می المسرته الی علیه وآله وسلم قرارس بین که ایک زمان وه بھی آنے والاہے کہ تمام وشمنان اسلام کے فرقے
ایک دور سے کوبلا میں گے مسلمانوں کے فلاف جنگ کرنے کیئے اس پرا کی صحابی نے آپ سے دریا فت کیا کہ کیا اس وقت سلمان قلیل ہوں گے بعنی ان کی قلت کی وجہ سے کفار کے گروہ ان پرامنڈ آئیس گے، تو آپ نے فرایا: بل انتم یومٹ کسٹی ولک سنگ میٹ ان کی قلت کی وجہ سے کفار کے گروہ ان پرامنڈ آئیس گے، تو آپ نے فرایا: بل انتم یومٹ کسٹی ولک سنگ ولئی کے بلکہ کشر ہوئے لیکن ان کا حال ایسا ہوگا اور تنکے دغرہ ہوتے ہیں۔ مراد اواذل الناس ہیں، یعنی مسلمان گوکٹر ہوں گے لیکن ایمان اور افلات کے اعتبار سے گھٹیا اور کم خور میں تیں۔ اسی وجہ سے کفار ان پر حری ہوجائیں گے۔

دلینزعن الله مین صدور عدوکم المهابة منکم دلیقذ فن الله فی قلوبکم الدهدی، الله تعالی سلمانول کا رعب اوران کی بیبت دخمن کے سینوں سے تکال دیں گے اور سلمانوں کے قلوب میں وهن یعی کمزوری ڈالدیں گے، ایک صحابی نے دریافت کیا کہ کمزوری سے کیا مراد ہے قال حب الدنیا ویرا بھیۃ المعرف یعی کمزوری سے کیا ان کی کمزوری جس کا مردی کوری سے کیا اندیس مرادایمان کی کمزوری جس کا منشا حب دنیا ہوگا، دل میں دنیا اور متاع دنیا کی رغبت اور محبت، جس کا اثریہ ہوتا ہے کہ آدمی موت سے گھرا آلمہ ہے، میں نے کسی کمآب میں پڑھا تھا کہ حضرت اقدیس کسٹوسی کی حیات میں کسٹوں متر نیف میں کوئی واقعہ پیش آیا تھا جسس کی تفتیش و تحقیق کے لئے بڑے حکام کلکم وغیرہ لوگوں سے مل کرمعلوات کر رہے تھے، حضرت کی فا نقاہ کے دروازہ پر بھی بنچ کھکم کی حضرت کی فا نقاہ کے دروازہ پر بھی نے ہوگا و کسی حضرت کی فانقاہ کے دروازہ پر بھی نوگ کی کہا کہ کے سالم اور بزرگ تھے کہنے دکا اچھا ہی بات ہے، ہمارا دل ان سے کا نیبا تھا، حضرت تھا نوی فراتے ہیں کہ اہل اللہ کا پر دعی معیت تی کی وج سے ہوتا ہے۔

## باب فى المعقل من الملاحم

مُعقِل بِينَ لمجار اورجائي بناه ،عقل بعقل عقولا بنأه لينا تَضكانا بنانا _

عن الى الدودا عرضى الله تعلل عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال ان فسطاط المسلمين يوم

له کانی الحدیث ولیعقلن الدین نی الحجاز معقل الادویة من ما کم کبل و ترمزی کمآب الایمان) بعن اخیرزماندیں دیں حجاز مقدس میں اپنا تھے کا نہ الیا بنائے گاجیسا کہ پہاڑی بکری پہاولی بلندی پر۔ الملحمة بالغوطة الىجانب مدينة يقال لهادمشق من خيرمدا سُ الشام-

آپ نے ارشاد فرمایا کرمسلمان کا خیمدا درجائے پناہ لڑائی کے دن مقام غوطہ میں ہوگا شہر دُشت کی ایک جانب میں وہ دُمشق جو کہ شام کے بہترین مشہرول میں سے ہے۔

بظا برائحم سے و بی الحم مراد ہے جس کا اوپروالی حدیثوں میں ذکر آیا ہے، جس کے بعد فتح قسط نطیب نیر ہوگا۔

قال ابوداؤد: حُكِرَتْتُ عَن ابن وهبقال جدائن جريرين عازم عن عبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن

ممريض الله تعالى عنهما قال تال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدرس لمزيوشك المسلمون ان يحاصروا

الى المدينة حتى يكون ابعد مسالحه حسكا

یہ صدیت بعیں اُسی طرح اسی سندسے کتابالفتن کے ہو خرمیں گذر تیکی ہے ، باب کی پہلی صدیت سے نوطہ کا معقت ل ہونا اور صدیت تنانی سے مدیمند منورہ کامعقل ہونا ثابت ہوا۔

## باب ارتفاع الفتنة في الملاحم

نتنه کا اطلاق زیادہ تراس لڑائی پر ہوتہ ہے ہو آپس پیٹ سلمانوں کے درمیان ہو، اور کمحہ وہ لڑائی ہو مسلمانوں اور کھار کے درمیان ہو۔ نسی پیچمع آنلہ علی ھذاہ الامۃ سیفین، سیفامنھا وسیفامن عدوھا۔ اس صدیث کامفہون دہ ہے۔ جو ترجمۃ الباب کا ہے، یعنی انٹر تعالیٰ امت محدیہ میں برک وقت دو تلوایں جمع بنیں کریں گے کہ وہ آپس میں بھی لڑ رہسے ہوں، اوراسی حال اور وقت میں دشمن کی لڑائی کے وقت وہ اس سے رک جائیں گے۔

ئه مُدّثرَّتُ عن ابن دهب مکذا نی الاصول، دالحدیث رواه الحاکم من طریق احدید عبدالرحمٰن بن وصب دهوا بن اخی عبدالشرا بن وصب عن عرعر دالشرعی جریز وصحیعی شروسیم دوافقه الذهبی بغلعل محدّث ابی واؤد حشاه واحد خذا وانما لم سیر ابوداؤد لما تیل من فتراط، در وایترمسیم عند کا نست قبل ذلک _ (محدیمواس)

# باب فى النهيء تهييج الترك والحبشة

دعواالحبشة ماددعوكم واتركوا الترك ماتركوكم جضورا قدم ملى الترتعالى عليه والدولم كاارشاده كه الم صفه كوچيوار و مرد العن الكرد الداك الرح و حيوار و مرد العن الكرد الداك الرح و حيوار و مرد العن الكرد الداك الرح و حيوار و مرد المرد المرد

صریت پرایک تنرکال اور بخواب مطاہر حق ص<del>ابع</del> میں ہے کہ چھوڑ وتم مبشیوں کو جب تک کہ وہ جھوڑ دیں تم کو، اور صربیت پرایک تنرکال اور بخواب جھوڑ دتم ترکوں کوجب تک کہ جھوڑیں وہ تم کو، آگے اس میں ہے۔ سیار میں ایر اور میں ایر میں ایر

فائد لا: اگرکہیں قرآن مٹریف بین کھم ہے۔ قاتلوا المٹرکین کا فقہ علی العموم فرایا ہے کہ مٹرکوں سے قت ال کروجہاں ہوں ،
حضرت نے یہ کمیوں فرایا کہ ان کو چھوڈ ہے رکھو، جواب اس کا یہ ہے کہ حبشہ اور ترک عموم اس ایست سے محفوص اور فارج ہیں اسلطے کہ شہران کے بعید ہیں ، ان کے شہروں ہیں اور اسلام کے مشہروں ہیں دشت و بیاباں بہت ہیں ، جب تک کہ وہ تعرض نکریں اور اسلام کے مشہروں ہیں ساتھ نہروں ہیں ساتھ قہرا ور غلبہ کے آویں فرض ہوگا قت ال ان کا ، یا کہیں کہ آیت ناسخ اس حدیث کی ہے اور حکم اس حدیث کا ابتدار اسلام ہیں تھا بسبب دنندن اسلام کے ، اور جب اسلام توی ہوا حکم علم ہوا۔ والحدیث اخر چلانسانی ان منہ ، قالدا لمنذری ۔

یہ دیت نسانی میں ایک طویل دریٹ کا آخری کھکڑا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیر دریت آپ نے حفر خندق کے وقت میں فرمائی تھی، اصل حدیث اس میں دیکھی جائے، کہ آبا ہجا د ، باب غروۃ الترک والحبیشہ ، میں۔

#### باب فى قتال الترك

ترك حضرت نزح على نبينا وعليا بصلاة والسلام كه بيلطيا فت كى اولاد ميس سے بيں، اور حيث اولاد حام سے بيں اور عرب اولاد سام سے ۔

عن ابى هرميرة رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليد والدوسلم قال لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك قوما وجوه بهم كالمجان المطرقة يلبسون الشعر - اوردومرى رواييت ميسب - حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر وجتى تقاتلوا قوما صغار الاعين ذُلف الانوني -

جس تبال ترک سے بہلی مدیث میں روکا گیا تھا، اس مدیث میں ان کے ساتھ وقوع قت ال کی بیشین گوئی ہے کہ قیامت آنے سے پہلے مسلمانوں کو ترکوں کے ساتھ قت ال کی یعین انوبت آئے گی، ادراس میں ان لوگوں کا نقشہ اورصورت شکل بھی بیان ک گئے ہے کہ ان کے چہرے اس ڈھال کی طرح ہوں گے جو تہ یہ تہ ہولیعیٰ موٹی اور دومبری دیں تشبیبہ تدویر اور موٹا ہونے میں ہے یعنی ان کے چہرے کولائ میں ڈھال کی طرح ہوں گے اور ڈھال بھی وہ جو دومری ہو، یہ ان کے رخساروں کے موٹ ہونے کی طرف اشارهه، بلبسون الشعر لعن اون كے بنے ہوئے كيۇرے بہنس كے ايپنے ملك كے مرد ہونے كى وجہسے ، آور نعالهم الشعر لیعی ان کے بوتے بھی بیٹے ہوئے بالوں کے ہوں گے، اور صغار الاعین جھوٹی آنکھ والے، ذ لف الانون جیٹی ناک والیے، ذلف جمع ہے اذلف کی جوما خوذہے ذُلَف سے بعنی ناک کے چھوٹا ہونے کے ساتھ اس کا پھیلا ہوا ہوتا، صغرالانف واستوار الارنبتريه

اس ترک سے مراد دہ ہیں جن کوتا تار کہا جاتا ہے اور جو صحائے گوبی اوراس سے تمال کے علاقوں قازا خستان وغیرہ میں رستے ہیں کیونکہ جو ادصاف مدیت پاک میں بیان کئے گئے ہیں دہ ان ہی پرصادق آتے ہیں، اور پر جو ترکی ہیں رہنے والے ہیں ان کی چودت شکل پہنیں ہے وہ توبہت اچھ صودت شکل کے ہوتے ہیں۔

امام نؤوی مشرح مسلمیس فرماتے ہیں کہ پرسپ حضورصلی الشرتعالیٰ علیہ واکہ وسلم کے میجزات ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ہمارے اس زماند میں بھی ان ترکوں کے سائھ قت ال ہور ہاہے جوان ہی صفات کے بیں جن کو آپ نے مدیث میں ذکر قربایا ہے صغارالاعين ذلف الاوف وغيره، اوراس سے يميلے بھي بار بامسلان ان سے قدال كر چكے ہيں، ہم الترتعالى سے مسلالان کے حق میں حسن انجام کا سوال کرتے ہیں اور بذل) امام نودی رحمدالشرتعالی ساتویں صدی سے ہیں، ان کی

الحديث الاول اخرج سلم والنسائي، والحديث الثاني اخرج البخاري وسلم والترمذي وابن ماجر، قاله المنذري-

قال: تسوقونهم ثلاث مرارحتى تلحقوهم بجزيرة العرب فاما فى السياقة الاولى نينجومن هرب

منهم واما في النانية فينحو بعض ويهلك بعض واما في التالثة فيصطلبون. اوكما قال -

فرمایا آب سلی الله تعالی علیه وآله وسلم نے کہ مانکو گے تم ان کو تین بار ، مظاہری میں ہے ، مانکو گے تم ان کو تین باریعن ہوں گے وہ مغلوب وَمَقْهِ ور بِعِاكِنَ ولي كدتم ان كونهمًا دوك يهال نك يهنجاؤك ان كوجزيرة عربين اهاب بهرال يهل بانكن مين یعی پہلے حملہ میں ترکوں میں سے بو کھاگ جائیں گے وہ نجات یا جائیں گے ، اور بہرحال دوسرے حملہ میں بعض ترک ہلاک ہوں گئے، بعض نجات پاجائیں گے، اور مہر حال تیسر ہے حملہ میں بیس ان کا استیصال کردیا جائیگا، منظاہری میں ہے: اور اسیر (بہرمال) تیسرے ہانگے میں بس کا فے جادیں گے اور جڑسے اکھاڑے جاویں گے۔

مديث الماب اورمندا حدى ا تنبيد : حضرت ني بذل مين صاحب عون سي نقل فرمايا سي كم الوداؤد ك المس صدیث اورمسنداً حدی صدیت میں شخالف ہے بین طور پُرو اسلے کہ مسندا حدی دوات روابيث مين تنخالف كاسياق ده اس يردلالت كرتاب كه با نكندوا بيرك بون مح مسلان كوجوان كو

تین بار بانکیس کے پیراں تک کدان کو جزیرہ عرب میں لائن کردیں گے ، اور الم قرطبی نے مسندا حمد کی صیت کے بارسے میں کہاہے ۔ اسسنادہ میحے، صاحب نون کہتے ہیں کرمیرے نزدیک مسندا حدیم کی دوایت میحے ہے اورابوداؤد کی یہ روایت بطا ہر وسم ہے کسی رادی سے اس میں دہم داقع ہواہے۔

تزارصاحب البذل قدس مره | اسط بعدصاحب عون في سنداحمد كى دوايت كيم هنمون كومختلف وجوه مصري كياب، مبنها و قوع قصة فتنة التتارعلي حسب ما دقع في حديث احمر مفصلاً ؛ تجزاه الشرتعالي خير ليجزار، وهذا عندى كماقال، والشرتعال اعلم ومن شار التقضيل

فلینظر عوالمعبود اھ معضرت اقدس سهارنیوری کی حق گوئی والضاف بیسندی ہے والحق احق ان يتبع، ورنبهار سے حضرت صاحب عون سے اللّٰہ تعالیٰ ان پررحم کرسے ناخوش سے تھے ان کی استطالت نسان ادرا نمراحناف کے ساتھ گستا خسامۃ معالمہ کیوجہ سے بی تعالیٰ ہمیں بھی اپنے اکابر کے نقشی قدم پر طینے کی توفیق عطافہ لمتے۔

## ماب في ذكر البصريخ

سمعت ابى يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم قال ينزل ناس من امتى بغائط يسمونه البصرة عندنهريقال له دجلة يكون عليه جسريكثرا هلها ويكون من امصاراله هاجري فأذا كات

فاخرالزمان جاء بنوتنطوراء عراض الوجوة صغارا لاعين حتى ينز لواعلى شطالنهر

ترح الحديث البطويل اسباب كاليهل حديث مين بغداد كا اور دومرى حديث مين بصره كاحال مذكور ب، يبهل مرح الحديث الموات المراح مين المراح مين المراح مين المراح مين من المراح مين المراح مين المراح مين من المراح مين المراح مين من المراح مين المراح مين المراح مين من المراح مين المراح مين المراح مين من المراح مين يساس كاتبابى اوربريادى كاذكرب، مديث كاترجم ييس حضرت الوبكره رضى الترتعالى عند فرات بيس كمي ف حضوراقد م صلی الٹرتعالیٰ علیہ والدوملم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ میری امت کے کچھ لوگ ایک بیست زمین میں اتریں گے جس كانام بعره بوكا ايك منرك كنارس جس كودجله كمهاجا تكب دوجله جونكه بغداد ميس بد دايعره ميس لهذا اس عديت ميس یکہا جائیگا کہ بھروسے مرادمورف بھرہ بنیں ہے بلکہ باب بھرہ جو بغدادہی میں ہے) اس بنر پر ایک پل ہوگا، اس شہر کی آبادی بهت بوگی . یعی مسکان ، اوروه منهرمها برین کے شہروں میں سے بوگا ، اور دوسرے راوی نے کہاکہ سلالوں کے شہروں میں سے ہوگا۔ آگے جواس برانقلاب آئے گا اس کا ذکرہے اور یہ اور کے دریث پیشین گوئی اور اخبار بالغیب کے قبیلہ سے س جب بعد کا زمانہ اسے گا تواس میر بنو تنظوراء آئی گے معنی تا تارمقابلہ کے لئے چوٹرے جبرے اور چھوٹی آئھ دالے مہال تک کہ

له الداؤدك اس روايت كي تخريس ب. أوكما قال واس يرصاحب عن الكهاب، وهذابدل على الدى م يضبط لفظ الحديث ولذار حجت رواية احداه

وہ آکراتریں گے اور پڑاؤ ڈائیں گے منر دجلہ کے کنارہے پر۔

فيتفرق اهلها ثلاث نرق ، نرقة ياخذون اذناب البقر والبرية وهلكوا وفرقة ياخذون لانفسهم وكفروا

وفرقة يجعلون ذراريهم خلف ظهررهم ويقاتلونهم وهم المشهداء-

یعی جب بزقنطوارمقابلہ کے لئے آئیں گے تواس شہر کے مسلمان تین فرق میں مقسم ہوجائیں گے، ایک جاءت توالیسی ہوگی جو بیلوں کی دیس سنجال ہے گا اور ہوگی جو بیلوں کی دیس سنجال ہے گا اور جو گئی کو ، یعنی جہاد اور مقابلہ سے نیچ کر اپنی کھیسی باڑی بیں شنول ہوجا ئے گ اور بلاک ہوں گے ، اور ایک فریق جو الٹر تعالیٰ نے ان کے مقدریں لکھا ہے اس کو لے لئے گا یعنی کفر وار تداد والعیاذ بالٹر تعالیٰ اور ایک فریل وہ ہوگا جو اپنی عور لوں بیچوں کو اپنے بیچھے گھروں بیں چھوٹر کران سے رہن قطورارسے) جا کر قتال کرے گا اور یہی لوگ میں ہول گے ۔

مظاہری ، میں ہے: بو تنظوراء نیعی ترک، یہ نام ہے بدر کلاں ترک کا، کہ سبترک اس کی اولادسے ہیں نیزامس میں ہے: اس تضیہ میں جو دینت ہیں حریح مذکورہ نام ہے وہ کاہے ، اور علماء نے ہاہے کہ مراد اس سے بغداد ہے اس دلیل سے کہ دجار اور بل بغداد میں اس ہیئت برکہ اب ہے دجار اور بل بغداد میں اس ہیئت برکہ اب ہے مذہبات اور بل بغداد میں اس ہیئت برکہ اب ہے مذہبات ہو اور بن بنا تھا بلکہ قربے تھے، متعدد و متفرق مضافات بھرہ سے ادر منسوب اس کی طرف ، اور اس تحقیت میں اس ہیئت برکہ اب ازراہ معجزہ کے خبردی اسکے بننے کی اسکے فرایا ما تھ لفظ استقبال کے ۔ کہ ہوگا وہ بڑا س پرسلم اون کے شہروں میں سے ، ادر بہت ہونگے دہنے والے اسکے ، اور یہی ہے کہ ترک بھرہ میں واسطے بولے نے اس کیفیت محقوص سے کہ مذکور ہوئی نہیں آئے اور اہل توال کے اس کیفیت محقوص سے کہ مذکور ہوئی نہیں آئے اور اہل تواریخ نے اس کو نہیں نقل کیا ، مگر بغداد میں البتہ آئے ہیں جیسے کہ مروف دمشہور ہے۔

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال له يا انس الناس يم صروب المصارا وإن مصرا منها يقال لها البصرة - او البصيرة - فان انت مررب بها او دخلتها فاياك وسياخها وكلاء ها وسوقها وبأب امرائها وعليك بضواحيها فانذيكون بها خسف وقد ف ورجف وقوم سيت وي محدد و دخلة وخزاذ ب -

حضرتانس رضی الشرتعانی عد فرماتے ہیں کہ ایک ترتبہ آپھی الشرتعانی علیہ وآلہ دہم نے مجھ سے فرایا کہ لوگ بہت سے شہر بنائیں گے اور تحقیق کہ ان میں سے ایک تنہرالیہ اموکا جس کو بھر جا ایٹ ایٹ آپ کو اس کی زمین تشور سے اوراس کے مقام کیا رہے۔ کا رہتشرید و تحقیف دونوں طرح منقول ہے بعنی کلاً وہ بروزن کستان ، اور کیا تی بروزن کی کہتے ہیں اور بھرہ میں ایک جگہ کا نام بھی ہے ۔ اور بچانا اپنے آپ کو اسکے بازار سے اور وہاں کے امراء کے باب سے ، ضواحی ضاحیہ کی جمع ہے ، شہر کے با ہراس کا کھلاتھ ہم ، اور لکھا ہے کہ بھرہ میں ایک خاص جگر کا اس کا صواحی ہے ، ضواحی جمع ضاحیہ نام ہم کی ہے ، صواحی جمع ضاحیہ نام اس کا صواحی ہے ، صواحی جمع ضاحیہ نام ہم کی ہے ، صواحی جمع ضاحیہ نام ہم کی ہے ، صواحی جمع ضاحیہ نام اس کا صواحی ہے ، صواحی جمع ضاحیہ نام اس کا صواحی ہے ، صواحی جمع ضاحیہ نام اس کا صواحی ہے ، صواحی جمع ضاحیہ نام اس کا صواحی ہے ، صواحی جمع ضاحیہ نام اس کا صواحی ہے ، صواحی جمع ضاحیہ نام اس کا صواحی ہے ، صواحی ہے صواحی ہے صواحیہ نام اس کی سے مطابح ترت میں ایک ہے مطابح ترت میں ایک ہے مطابح ترت میں ہے ، صواحی ہے صواحیہ نام اس کا صواحی ہے ، صواحی ہے صواحیہ نام ہم کی سے مطابح ترت ہے ، صواحی ہے صواحی ہے مطابح ترت ہے ، صواحی ہے میں ایک ہے مطابح ترت ہے ، صواحی ہے صواحی ہے مطابع ترت ہے ۔ صواحی ہے مطابع ترت ہے ، صواحی ہے مطابع ترت ہے ۔ صواحی ہے مطابع ترت ہے ہے ، صواحی ہے مطابع ترت ہے ۔ صواحی ہے مطابع ترت ہے ، صواحی ہے ، ص

کہ ہم بعثی کنارہ زبین کے کہ ظاہراور کھلی ہوآ قباب میں اور صاحبۃ البھرۃ نام ایک موضع کا ہے اس میں اور بعضوں نے کہ مراداس سے پہاڑاس کے ہیں ادرامرہ گوٹ نشینی اور کنارہ کشی کا۔ (آگے آپ نے ان مواضع نہ کورہ سے بچنے کی وجبہ بیاں فرائی کہ) وہاں پرخسف اور قذف بعنی آنمان سے پہتے دن کا برسنا، اور رحبف بعنی زنرے واقع ہوں گے، اور سے بھی اور کر ان کے برندر لوگ دار گذاریں گے اور تباد کریں گے اس حال میں کہ مبدروں اور خنا ذیر کی شملان اس کوبنا میں گے اور آباد کریں گے، بھرہ ہتر ہوجا ویں گے اور تباد کریں گے، بھرہ ہتر ہوجا ویں گے اور تباد کریں گے، بھرہ ہتر ہم جس جگہ آباد ہے اس کو حضرت عتبر ہن غزوان نے خلافت فار دقی میں فتح کر کے شہر بنایا تھا اس کے فتح کرنے کا ذکر تما کا کر تما کا کر تما کا کر تما کا ترک ہوں ہیں کہ بھی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بھراں بھرہ میں اس وقت قدریہ ہوں گے، مظاہرت میں ہے ان جگہوں میں خسف وغرہ شاید ہوگا بسیب خیا تت ان کی کے اور بازاروں میں بسیب ہونے غفلت کے ماکنزت نوکے یا فسادعقود کے خسف وغرہ شاہوں وغیرہ کے دروانوں پر بسیب کثرت ظلم کے .

اور بادشاہوں وغیرہ کے دروانوں پر بسیب کثرت ظلم کے .

سمعت بى يقول انطلقنا حاجدين فاذارجل نقال لنا الى جنبكم قريدة يقال لها الأبكَّة مُ النانعم قال مس يغمن لى منكمان يصلى لى فى مسجد العَشَّار ركتين اواربعا ويقول هذه لا لا بى هريرة -

تضمون مریث اورعبادت برنیم اسمدیث کا ترجم مظاہری سے ہم کراتے ہیں اس بیر ہے: اور روایت ہے کے دصموں مربی اس کے دصول تواب کی دلید اس کا ترجم مظاہری سے کہتے تھے گئے ہم ج کرنے کو بھرہ سے کہ کو بس ناگہاں کے دصول تواب کی دلید کا داروں کے دصول کا تعالیٰ عدہ بس کہا انہوں نے

واسطے ہارے کہ کیا تہارے شہر کے ایک جانب میں ایک بہتی ہے کہ کہاجا کہ ہے اس کو امجار (ابلہ ساتھ بیش ہمزہ ادر باکے اور تشدیدلام کے نام ایک قریکا ہے مشہور قریب بھرہ کے) کہا ہم نے ہاں ہے، کہا اسٹی خص نے کون ہے کہ ذمہ نے اور مشکفل ہوواسطے میرے تعنی میری نیت سے مسجد عیث دیں دورکعت یا چار رکعت اور کہے یہ تمازیعی قواب اس کا واسطے ابی ہر بر رہ کے ہے وعشار نام ہے ہورکا کہ ابلہ میں ہے اس میں واسطے برکت ماصل کرنے کے نماز پڑھتے ہیں) سنا میں نے دوست جانی المین سے کہ ابوالقائم صلی الشرقعائی علیہ وآلہ وسلم ہیں فرماتے تھے کہ تحقیق الٹر عزواب نماز پڑھتے ہیں) سنا میں نے دوست جانی المین سے کہ ابوالقائم صلی الشرقعائی علیہ وآلہ وسلم ہیں فرماتے تھے کہ تحقیق الٹر عزواب الماسے کا مسجد عشار سے دن قیامت کے مشہید ، نہیں انتھیں گئے یعنی قروں سے یا مرتبہ میں ساتھ شہیدوں بدر کے غیر اس میں موسی میں موسی نصیلت اور پر نہیں معلوم کہ وہ اس امت کے شہیدوں میں سے بہر س جب میں جدالی فضیلت اور مشرف رکھتی ہے قرنما زادا کرنی اس میں فضیلت عظیم اور عنظ کے۔

ك اواخر شائل ميں باب ما جلر في عيش البني صلى الشرعليد وسلم ميں برواية خالدين عميرو شوليس الوالرقاد اس رواية كامضمون خصائل بنوى ميس ويكها جا الكتاب،

وغيره اوراس مصمعلوم بردِتا ہے کہ نمازادا کرنی بزرگ مقاموں میں اورعبادت دین کی کرنی ان میں فضیلت عظم رکھتی ہے اور بخشنا تواب عبادت بدنی کاکسی کو خواہ زندہ ہویا مرده چائزیہ اور پہنچاتاہ اوراکٹرعلماراس پرہیں،اورعبادت مالیرکا بخشنا بالا تفاق جائز سے اح قال ابوداؤد: هذا المسجد مسأيلى النهر مصنف فهات بين كديم سجد العشاد بمرفرات بوكد بعره بي ب اسكم مقل

مقام مقدس مس نه

ماب ذكرالحبشة

اتركوا الحبشة ما تركوكم فاند لايستخرج كنزالكعية الاذوالسويقتين من العيشة -رح الى مرنث المحفرت عبدالشرين عمرود هن الشرتعالى عنها حضودا قدس صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم كاادشاد نقل كرية بين كه آپ نے فرایا کہ چھوڑو تم صبتنیوں کو اور تعرض نہ کروتم ان سے جب تک کہ چھوٹیں وہ تم کو اور تعرض نہ كرس تم سے اس ليے كرتحقيق سماك يرسے كم بنيل نكالے كاكعبدكا كرنج مكرايك في صاحب دوين ليوں جھوٹى كاحبشى سے یعی مدامیر حبشہ کا ہوگا، یا مراداس سے لشکر حبش کا ہے اور سولی تصغیر ساق کی ہے بعنی بنڈلی کے اور بنڈلیاں حبشی کی اکثر چھوٹی اور باریک ہوتی ہیں، اور مراد کبنے سے وہ کبنے ہے جو مدنون ننچے کعبہ کے ہے، کہا بعصوں نے کہ مخلوق ہے اس میں اور بعضو^ں نے کہام ادہے وہ ال کہ بطور نذر کے آباہے اس کوخادم وہاں کے جمع کرتے ہیں، اور صیبے میں جو آیاہے کہ خراب کرسے گا کعبہ ک ذوالسويقتين بنيس معارض سے يہ قول السرتعالى كے حرفه الفنّا السلنے كدية ريب قيامت كے بوكاجس وقت كے باقى بنیں رہے گاکوئی انٹرانٹر کہنے والا، اور ظاہر تمریہ ہے کہ انٹرتعالی نے گرداناہے اُس کوٹرم باامن باعتبار غالب حوالی کے جیسے دلالت كرتاب اس يرتضي إب الزبيروض الشرتع الى عنها كا اورقرام طاكا درمانندان كے ، يام ادحرم بااس كردان سے يہ ب ك الشرتعالى في حكم فرمايا بيكه وه امن مين دكھيں لوگوں كواور نه تعرض كميريكسى سے اس ميں چنائينم آپائيسے كه رئيس زنديقيوں كاقرام طر یس سے جبکہ مبیطا فسا دسے بعن تستل کمتے لوگوں سے اور خراب کرنے مثہروں کے سے (بینی قتل وفساد کرکے فارغ ہوا کہا اسے كهكهال كلام الشركاء ومن وحنله كان المهناء ليس كمها بعض ابل توفيق نے كمعتى اس كے يہ ہيں كدامن دواس كوكه واخل بواس ميں اور نالعرض كرواسك اندرساته لوطنة اورَّسَت ل كرينهك _

#### بإبامارات الساعة

َ ﴿ اِسْ جَمَع ہِے اَمارہ کی بفتح البحرہ، کعلامۃ لفظاً ومعنّا اورإمارۃ بکراہِمزہ بینی ا مامۃ لفظاً ومعنّا۔

جاء نغرابي مروان بالمدينة نسمعوه يحدث في الايات ان اولها الدجال، قال فا نصونت الى ع

بن عمرو رضي الله تعالى عنهما . فحد ثبته فقال عبد الله لم يقل شيرًا بسمعت رسول الله صلى الله تعالى علي

گذشته آسانی کتب توراهٔ وانجیل پڑھاکرتے تھے تو ہوسکماہے یہ دائے ان کی اسکے مطابق ہو حاصل حدیث یہ ہواکہ مروان نے اول الآیات خروج دجال کو قرار دیا، ادر حضرت عبدالٹرین عموی العاص دنی لٹر تعالیٰ عہٰمانے اسکے بجائے طلوع انٹمس من مزیم اکو قرار دیا، علمار نے فرایا ہے کہ دولؤں باتیس اپنی جگہ درست ہیں۔

دراصل علامات قیامت دوطرح کی بین، آبیات قرب الساعة ، اور آبیت و توع الساعة ، مردان کی مراد پہلی تسم کی علامت سب ادروہ میجے ہے ادرصحابی حضرت عبداللہ بن عمروکی مراد تسم نانی ہے اوروہ واقعی طلوع الشمس من مغربها ہے ، اس کی مزید تشریح بذل میں مذکور ہے وہ دیکھی جائے ۔

والحديث اخرج سلم وابن ماجه، وليس في حديث ابن ماجد قصة مروان بيتحدث، قالما لمنذرى-

فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه والهوسلم ان تكون - اولن تقوم - حتى تكون قبلها عشرا بايت طلوع الشهر من مغربها وخروج الدابة وخوج باجوج ماجوج والدجال وعيسى بن مويم والدخان وثلاث خسوف خسف باله غوب وخسف باله شرق وخسف بجزيرة العرب وأخوذ للك تخرج نادمن اليمن من قع عدن تسوق الناسرالي المحشوف خسف باله شرق وخسف بعلى الشرتعالى عليه وآله وكلم نے فرايا كه وقوع قيامت سے قبل ان دس علامات كا يا بانا عزودى ہے ، بذل ميں لكھا ہے كه اس مديت ميں يعلى مات عثره وقوع كى ترتيب ان ميں اس طرح ہے كه علامات عثره وقوع كى ترتيب كوانى مذكور نہيں بيل بكه غيرم تب طور پر مذكور بيل، ترتيب ان ميں اس طرح ہے كه يعلى مات عشره وقوع كى ترتيب كون ق مذكور نہيں بيل بكه غيرم تب طور پر مذكور بيل، ترتيب ان ميں اس طرح ہے كه

ے اسلے کہ اس حدیث میں طلوع الشمس کن المغرب کو پہنے اورعیسیٰ بن مریم کا نزول بعد میں مذکورہے حالانکہ روایات صحیح سے بدابت ہے کہ حضرت نمیسیٰ علیالسلام جب نازل ہوں گے تولوگوں کو ایمان کی دعوت دیں گے اورلوگ ایمان قبول کمریں گے ، اوراس کے بعدوالی حدیث میں یہ آر ہاہے ۔۔۔ ان دكسيس سے اولاً حسوفات ثلاث تم حروج الدجال تم مزول عيسى تم حروج يا جوج دما جوج، ثم الرسك الذى تقبص عندها ارواح اهل الايمان تم طلوع الشمس من مزبها فم خروج دابة المارض، قلت والاقرب في مثله التوقف والتقويض الى عالمه دفع الودود) اس كے بعد حضرت فراتے ہيں المناسب ان يذكر الطلوع و مخروج الدابة قبل الرسح اهد

داية الأرض اوردفان كي تقيير المطاهرة من دابة الارض كم بارسيس لكهاب كه في كام وحرام سه درميان صفا اورمرده كه اور قول حق سبحانه كا .. واذا وقع القول عليم اخرجنا إلى دابة من الارض »

محول ہے اس پر اور لکھاہے علمار نے کہ وہ چاریاً یہ ہے کہ درازی اس کی ساتھ گزی ہوگا اور بعضوں نے ہماہے کہ وہ مختف الخلقة ہوگا مشابہ بہت جیوالاس کے ساتھ عصائے ہوگا اور الکھ تا ہوگا مشابہ بہت جیوالاس کے ساتھ عصائے ہوگا اور اس کے ساتھ عصائے ہوگا اور انگر ترسیان (علی نبیب وعلیم الصلاۃ والسّلام) کی ہوگا اور کوئی دوڑ نے میں ساتھ اسکے مذہبی سسکے گا، مارے گا موس کو عصائے اور لکھے گا اس کے منہ برکا فر۔ مومن، اور مہرکرے گاکا فریر مساتھ جھاہے کے اور لکھے گا اس کے منھ برکا فر۔

اور ترعارف القرآن ، مهند مین سے ابن کیر نے بحالہ ابوداؤد طیا نسی حفرت طلح بن عرسے ایک طویل صدیت میں روایت کیا ہے کہ یہ دایۃ الارض مکہ محرمہ میں کوه صفا سے نکلے گا ، اور ابین سرسے ٹی جھاؤتا ہوا مسجد حوام میں جراسود اور مقام ابراہیے کے درمیان پنچ جائیگا ، لوگ س کو دیکھ کر بھاگنے لگیں گے ، ایک جماعت رہ جائے گی یہ دابہ ان کے چہروں کو ستاروں کی طرح روشن کردے گا ، اس کے بعدوہ زیبن کی طف نکلے گا مرکا فرکے چہر سے پر کفر کا نشان لگادے گا کوئی اس کی بکڑسے بھاگ نہ سکے گا ، یہ مرمین دکا فرک جبی ہے نہ کا دابت کے متعلق مختلف روایات مرمون دکا فرک ہیں جن میں جن میں سے اکثر قابل اعتماد مہیں ۔ الی ہن ہو ۔ ا

اور دخان کے بارسے میں ،مظام ترق ، میں ہے : لینی دھواں کہ پیکے گا اور بھردے گامٹرق دمغرب کواور چالیس روز گھرے گا پسٹ مہلمان ما نندز کام زدوں کے بوں گے اور کافر ماننڈستوں کے جیسا کہ اور حدیث میں آیا ہے ، اور قرآن میں توسورۂ دخان میں آیا ہے ، یوم تاُتی السمار بدخال میں ، وہ بھی اس پر محول ہے بقول صفیافہ اور تابعین دمنبعین اس کے کے ، اور نزد کے ابئ مسود اور تابعین ان کے کے مراد اس سے وہ تحط ہے کہ قریش ہر میڑا تھا اس حضرت صلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ دسلم کے زمانہ میں حضرت کی دعاء

حد كەطلوع استىمس الغرب كے بعد سب توگ ايمان نے آئيس گے ليكن ان كاير ايمان معترف ہوگا، لهذا اس كا ايک جواب يہ ہے كہ ترتيب علامات تيامت كى اس عرح بہنيں ہے جواب يہ ہے كہ ترقيب علامات تيامت كى اس عرح بہنيں ہے جواس صديت ہيں مذكورہ ہے، طلوع استىمس كن المغرب بعد سي با يا جائيگا اور نزول عيدئ اس پر مقدم ہے ، معادف القرآن ہيں روح المعانی سے اس انترکال کا يہ جواب نقل کيا ہے كہ طلوع استمس كن لمغرب كا واقع ترحض تي ميں گئے ہے كا فى زمان بعد ہوگا اور اس وقت توب كا درجواب دياہے وہ يہ كہ يہ جم ممكن ہے كہ عدم تبول ايمان عن طلوع استمس من مؤہب يہ ہے كہ اور توب كي برك باتى بررہے بلكہ كي عرصہ بعد يہ كم بدل جائے اور ايمان اور توب قبول ہونے لگے ۔

ے کہ فربایا خدایا کران پرقح طاسات برس کا جیسا کہ کیا تو نے مصر بیں پر حضرت یوسف علیالت لام کے زمانہ میں۔ الی آخو اذکر ضم میں دخان کے بارسے میں حضرت حذیفہ بن الیمان اور حضرت عبدالٹرین مسعود رصنی الٹر تعالیٰ عنہ کا در مشہورہ سے کاری دغیرہ کرتب حدیث ہیں۔ والحدیث اخرج مسلم والتر مذی والنسائی وابن ماجہ، قال المتذری ۔

تاذاطلعت وراها الناس امن من عليها فذاك حين « لاينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل الكسبت في إيمانها خيراه الآية -

پوری آیت شریده اس طرح سه بوم یاتی بعض ایات دبی این نفت نفساایها نهالم تکی امنت می قبل ادکسبت فی ایمانها خیدا و به فی ایمانها نها اورج شخص ایمان آوله یکا تو به کادروازه بند موجائیگا بوشخص اس سے پہلے ایمان آبیا اب ایمان الایریکا تو تبول نهیں ہوگا، اورج شخص ایمان آبیا اب ایمان الایریکا تو اس کی بھی تو بقول نه ہوگا، ماله به به که کا دارہ کرے آئنده نیک عمل کا داده کرے گا تو اس کی بھی تو بقول نه ہوگا، موجول به بالا اس کا فراپین کفر سے یا فاس ایس سے اس وقت تو بھی ایمان آبیان کا فراپین کفر سے باز اس کی بھی تو بھی ایمان اور تھا آن اکر ت کا مشاہدہ ہوگی تو برانسان ایمان الانے میں ادر گناہ سے باز آنے پر خود بخود مجبور ہوگیا، مجبوری کا ایمان اور تو برقابل تبول بهنی اس آبیت کی تفید میں دسول کو بھی الاتر تعالی علیہ وآلہ وسلم کا بدارش دست کو بھی ہوگی دیا فران میں اس کا کم نظام ہوگی کہ آفران می باز آنے برخود بھی اور اس کودیکھتے ہی مدارسے جہان کے کافر ایمان کا کا کم بغید جو لگیں گے اور سارسے نافران فرا نبر داروں جا بھی الله نزری ۔

کا کلم بغید شان فالم ہوگی کہ آفران بوان فرا نبر داروں جا بی الله نزری ۔

کا کلم بغید شان فال بی بول نہ بول کو بی بات مغید کی اور اس کودیکھتے ہی مدارسے جہان کے کافر ایمان والی تو برخوال نیمان کے کافر ایمان والی نوا نبر داروں جا بیک کا کا کم بغید کی تو بی اور اس کودیکھتے ہی مدارسے جہان کے کافر ایمان والی میں اس کا کم بغید کا کا کا کہ بغید کا کہ دیا کہ کا کہ کا کم دیکھتے ہی مدارسے کا کا کم دیکھ کے کا کھی کو کا کہ کا کھی کا کہ کا کم دیکھتے کا کہ کا کہ دیکھ کا کہ کا کھی کا کہ کا کم دیکھ کا کہ کی کا کھی کا کھی کا کہ کو کو کا کھی کو کی کا کہ کو کی کا کہ کا کھی کو کی کا کھی کو کی کا کھی کا کھی کو کی کی کو کی کا کھی کو کی کا کھی کو کا کھی کی کا کھی کا کھی کو کی کو کو کھی کا کھی کو کی کا کھی کو کی کو کی کا کھی کے کا کھی کو کو کی کو کی کھی کے کا کھی کے کہ کو کے کا کھی کا کھی کی کو کی کھی کے کو کے کو کو کے کا کھی کو کو کو کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کھی کے کا

## باب حسر الفرات عن كنز

عن ابی هریرة رضی الله تعانی عند قال قال رسول الله صلی الله تعانی علید و الدوسلم بوشك الفرات ان يحسر عن حبل من ذهب عن كنزمن ذهب فهن حضرة فلا يا حذمند شيئاً . اور دو سرى دوايت يس به : ان يحسر عن جبل من ذهب اور دوايت به الوبر مريه وضی الله تعانی عنه بست قرمايا رسول خداصلی الله تعانی علیه دالد و سلم نے كه فرات كهل جائي گائن مونے كس يعن بانى فرات كا خشك موجائے كا اور اس كے نيچ سے كنخ سونے كا شكلے كا، پس بوكئ كه حافر بو و بال چا بيئ كه مذلے اس سے كيم اسك كه لينا مسلك كه لينا اس كا عن تنازع اور تقات و بليات كا ب، اور وه ايك نشانى ب نشانيوں قدرت المي سه، اور بعضون نے كه اس سرى دوه مال منفوب اور مكروه به مشل مال قادون كه بس انتفاع اس سے ترام بوگا (مظابری ) اور آئده كه اس مسے ترام بوگا (مظابری ) اور آئده

مدیث سے مرادجس کی طرف استارہ کیا گیلہ ہے وہ بیر صدیت ہے لاتقوم الساعۃ حتی بحر الفرات عن جبل من ذھب لیست الناس علیہ فیقت کی کل مئة تسعۃ تسعون ، ولقول کل رجل منہم لعلی اکون انا الذی اینچو، رواہ سلم ،مظاہر تن چھ میں ہے ، لڑی گے لوگ اس پر لعنی اسکے عاصل کرنے اور لیسنے ہے الا۔

الحديث الاول اخرج البخارى وسلّم والترمذي، والتاني اخرج مسلم والترمذي واخرج البخاري تعليقاً، قاله المدندى-

#### باب خروج الدجال

خردج دجال جوکه علامات قیامت سے ہے اس کا تبوت احادیث کیٹرہ سے ہے جس کے بارے میں بعض علماء نے لکھا ہے كدده حدتوا تركوبهني كئ بين ،حتى كم خروج دجال كامسئله ابل سنت كعقائديس شار بوتله اسى لي عقائدًى كما بون ين اس كاذكريب، چنا نيخ ارمشرح عقائد الله علي بي د وما اخبر به النبي صلى الله تعالى عليه وألد وبسلم من الشواط الساعة سس خروج الدجال ودابة الارض وياجوج وماجوج ونزول عيسئ عليهانسلام متنالسماء وطلوع انشيس من مغربها فهوحق الحان قال: والاحاديث الصحاح في هذه الانتراط كيثرة جداً وقدروى احاديث مرفوعة وآثار في تفاصيلها وكيفيا تمتا فليطلب في كتبالتفييردالسيرالتواريخ.اس ميں بعض خوارج معتركہ اورجہميه كا اختلاف ہے اہنوں نے اسكے وجود كا انكار كمياہے ، جنا بخسہ م فتح البارى بيس ہے.. باب ذكر الدجال «كے خمن ميں قال القاضى عياض: في طفره الاحاديث حجة لاحل السنة في صحة وجود الدجال وانتخض معين يبتلي النثربه العباد وكيقذره على اسشيار كاحيام الميت الذي يقتشله، وظهور لمخصب والانهار والجنة والنار دا تباع كنوزالارض له دامره السمار فتمطر والارض فستنبت، وكل ذلك بمشيئة الشرتعاي، ثم يعجزه الشرتعابي فلا يقدرعلي قستل ذلك لرجل ولاغيره، ثم يبطل امره ولقة خليميسي بن مريم، وقد خالف في ذلك بعض مخوارج والمعتزلة والجهمية فانكروا وجوره وردواالاهاريش الصیحة الخ غالباً اسی وجہ سے کہ کیونکہ اس کا بعض فرق نے انکار کیاہے مصنف نے دجال کا باب اواخر کتاب ہی کتابال نہ کے ذیل میں دوبارہ قائم کیاہے، اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کہ اہل سنت اس کے قائل ہیں بخلاف معض فرق باطلہ کے۔ وحال کے بارسے مل کما کما فتح الباری میں ایک دوسری جگہہے: وممایحتاج الیہ فی امرالد جال آصلہ. وَهل بوابن صیاد وغيره، وعلى الثاني فبل كان توتودا في عهدر سول الشرصلي الشرتعالي عليه وآلد وسلم أولا، ذيَّ يخرج، و اسّبب خروجه، وَمَن اين يخرج وَمَا صغبة، ومَا الذي يدعيه. وَمَا الذي يظهرع تُرخروج مِن كُوَارق حتى تكثراتباعه، ومتى يهلك، ومن يقتله، يعنى دجال كى تحقيق كيسلسله ميس جوامور دريا نت طلب بين وه يه بين تقريب دس باره ، پیواسکے بعد فتح الیاری بیں ان سب امود کا جواب مذکورہے ، آگے کمّاب ہیں جسّا مرکا بوقعہ آدیا ہے ۔ باب فی جرابھ اسّ یس وہ اس بات کی دلیل ہے کد دجال فی الحال دنیا میں موجودہے بعضورا قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ذمار میں موجود تھا،بعض جزائریں اور پیکہوہ ابن صیاد کے علاوہ کوئی دور انتخص ہے مترج عقائدی شرح ، نیراس ۔ کی ہے : وحل العال

موجود اوبیولد؟ فانصیح صوالاول، بعن ایک ختلاف ریجی ہے کہ دجال دینامیں موجود سے یا اخیرز مان میں بیدا ہوگا، اوراسکے بارسے میں کہا کہ صحیح میں اسٹر تعالیٰ عنہ کی حدیث این اسٹر تعالیٰ عنہ کی حدیث این خیرجہ تارید ذکرنسروائی۔ وسی خیرجہ تارید ذکرنسروائی۔

لفظ دجال وسيح كى تحقيق كية بين كدوه ق كوباطل سے دھا نكتاہ، دجال كے معنى بين تغطيد يعنى جھيانا، دجال كودجال اس ك معنى المع كارى كرنيو الے كر بھى بين سيف مدجل كہتة اس تلوار كو يوسونے چاندى سے ملمع كى تى ہو، اور اشخة اللمعات، يين ہے ، دجال كم معنى ملمع كارى كرنيو الے كر بھى بين سيف مدجل كہتة اس تلوار كو يوسونے چاندى سے ملمع كى تى ہو، اور اشخة اللمعات، يين ہے ، و دجال شخص و بمعنى كذب نيز آيد ، و جود اين معانى در دجال ظاہر است، وسيح ام مشترك است ميان وسے وعيسى عليال المام ، داكتر آسست كواسم و درامقيد وجود اين معانى در دجال ظاہر است، وسيح ام مشترك است ميان وسے وعيسى والي ادان كويندك چون اكم دابر مس والمسح دجال دارند (سيح دجال كارندونائيد ما اور ابر من سيح اور تدومت ہوجاتا تھا) داز جہت آن كہ ادشكم ادر مسوح الور و درام و المست كواسم و ميون و الماس و ديمون و ميون است يا اس كرب يادما مت مي كود درجال دارام و ديمون المست كور المست و الور و ديم المون و ميون المست ميان و سے وميان دجال دارو درجہ شم درام و ديمون المست و الور و ديم المون و ميون المست ميان و سے وميان دوجال دارم و ديمون المست و الور و ديم المون المون و ديمون و ديمون

عن ربی بن حدایش قال اجتمع حذیفة وا بوجسعود رضی الله تعانی علهم نقال حذیف الانابه اصح الدجال اعلم مدائر من رسی الله تعالی عنها ایک مرتبه حضرت حذیف اور حضرت الامسعود رضی الله تعالی عنها ایک جگرجع بوت قرح حضرت حذیف فراید خرای من مرح الحدیث الله من مرح الله من من مرح الله من من مرح الله من من مرح الله من من منابع الله من من منابع الله منابع

دراص دجال این او میت کا دعوی کرے گا کہ مجد کو خدا ما اف اور جواس کی تصدیق کرے گا وہ اس کو قربان کی ہنریس داخل کرسے گا ، اور جواس کی تکذیب کرے گا اس کو وہ آگ میں ڈولے گا ، تواس کے بارے میں اس حدیث میں یہ ہے کہ تم لوگ اس ک شکنے یب کرنا اور اس کی آگ سے ندگھیا تاکہ وہ مانی ہوگ۔

اس میں شراح نے دواحتمال کھے ہیں یا تو پر کہ دجال مساہر بوگا اور استے شعیدہ سے وہ الیساکرد کھائے گا یعنی آگ کو پانی اور پانی کو آگ، اور یا یہ کہ انٹر تعالیٰ نے جس چنت اور ناد کو دجال کے لئے مسخ کر دیا تھا انٹر تعالیٰ اسکے باطن کو پلیٹ دیں گے، حاسشیر بذل میں ہے : واخد ف فی طرزہ الاسٹیارالتی مع الدجال حل حی حقائق ثابتۃ اوظونات و توجہات علی قولین ذکر حما النووی، امام فدی نے دی بات فرائ ہے جوا ویرفتح الباری سے گذری یعنی دجال کے بارسے ہیں اہل سنت دجاعت کا عقیدہ کہ اس کا دجود بری ہے ادریہ کہ اس کے بعد پھراس سے اس قوت کوسلب فراکس کو عابین کردیں گے ، بخلاف خوارج ادرج ہمیدا وربعض معتزلہ کے جوسر سے سے اسکے و جودی کا انکار کرتے ہیں اور بخلاف جبائی معتزلی اور بعض جہمید کے کہ وہ دجال کا وجود تو مانتے ہیں لیکن جن خوارت کا وہ دعوی کرسے گا ان کی کوئ حقیقت ہمیں محض خیالات ہیں ، اسلنے کہ اگران خوارق کو تق مانا جائے تو پھرا نبیار علیہ اس کے بعدا مام نودی نے ان کی اس لئے کہ اگران خوارق کو تق مانا جائے تو پھرا نبیار علیہ اس کے بعدا مام نودی نے ان کی اس لئے کہ تردید کی ہے اوران کے اشکال کا جواب دیا ہے فارجے الیہ نوشنت (نودی صوبے) دائی ہے بندا مرح البید و شنت (نودی صوبے) دائی ہے دائی ہے اوران کے اشکال کا جواب دیا ہے فارجے الیہ نوشنت (نودی صوبے) دائی ہے دیا ہے دائی ہے دوران ہے دائی ہے د

مابعث نبى الاقتدان ذرامت الدجال الاعور الكذاب، الاولة اعور، وإن ربكم تعالى ليس باعور وان

بين عبينه مكتوب كافن

دجال جوکہ الوہریت کا دعویٰ کرے گا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کے دعویٰ کی تر دیداِس طور پر بہان فرارہے ہیں ہوباکی کھیل دلیل ہے وہ یہ کہ وہ انحور یعنی کا ناہو گا اس کو حرف ایک آ نکھ سے نظر آئے گا دوسری سے ہنیں ، اور دوسرے یہ کہ اس کی پیشانی پر ۔ کا فر ، لکھا ہوا ہوگا ، اس صریت ہیں یہ بھی ہے کہ گذرشتہ انبیار ہیں ہے ہوں ڈرایا ہے جہ کہ اص صریت ہیں ہے کہ گذرشتہ انبیار ہیں ہے کہ گذرشتہ انبیار ہے جہ کہ احادیث سے یہ ثابت ہے کہ اسکے خواجے ہے ، اس پر بھا اسکال کیا جا آہہ ہے کہ گذرشتہ انبیار فی جائیں گئی اور یہ کواس کو دوالت کیوں ڈرایا ہے جب کہ احادیث سے یہ ثابت ہے کہ اسکے خواجے ہے کہ گذرشتہ انبیار کو صرف فتہ دوال کا علم دیا گیا تھا ، ان کے علم میں وہ امور نہیں تھے جواس سے پہلے بائے جائیں گئے ، کویا وقت خووج اور زمان خودج کا ان کو علم نہ تھا ، بلکہ خود حضوصی اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ کہ اسکا کہ ہے کہ اس قول سے معلوم ہوتا ہے ، ان یہ خوج وانا فیکم خانا حجیجہ حدید کے اللہ تا کہ کہ کہ اس کے وقت خووج کا علم غطا کردیا گیا تھا ( بذل عن مرقا ۃ الصعود ، کا نافیکم خانا حجیجہ حدید کہ یہ کہ یہ کا حق کی کہ کے اس قول سے معلوم نوا ہوتا ہوتا کہ کہ خواتا کہ کوئی شروع میں معلوم من تھا جیسا کہ ہے کہ اس قول سے معلوم ہوتا ہے ، ان یہ خود وانا فیکم خانا حجیجہ کے دیکھ اللہ تھا ، البرتہ بعد میں آپ کواس کے وقت خودے کا علم غطا کردیا گیا تھا ( بذل عن مرقا ۃ الصعود ، )

مترح صربیت میں متراح اور اسٹیئر بذل میں ہے کہ حضرت گنگوئی نے اس جواب کورد فرمایا ہے جیسا کہ الکوالیوں، مترح صربیت میں متراح اور ایسے، کوکب الدری میں یہ مذکورہے کہ صدیوں میں جو آئاہے کہ انبیار نے جواپی امتوں مصرت گنگوئی کی الگ الگ سے کو فقتہ کہ دجال سے ڈرایا ہے تواس کا مطلب یہ نہیں کہ انہوں نے اپنی امت کوخودج دول یا اسٹی انسار علیہ التسام جانتے تھے کہ اس کا خروج نبی آخرانی مال جوابی الشر

حوال سے ڈرایاکہ اس کے آنے کا خطرہ ہے اس بات کو توحفرات انبیار علیہ استلام جانتے تھے کہ اس کا مزدج بنی آخرائز مال صیار سے دوال سے ڈرایا کہ اس کے آنے کا خطرہ ہے اس بات کو توحفرات انبیار علیہ استلام جانتے تھے کہ اس کا مزدج بنی آخرائز مال صیار سے تعالیٰ علیہ وآلہ دسلم کی بعث ہوگا متنظم ہوگا ہے کہ دوال ایسے زمانہ کا بہت بڑا فت نہ ہوگا تاکہ دہ اس بات پر اللہ تعالیٰ کا مشکراداکم ہیں کہ ہمیں اللہ تعالیٰ نے اس فتنہ سے محفوظ رکھا اور تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کے اوام کے امتخال کے اوام کے امتخال کے اور ایک ہیں ، اور ایک ہیں ، اور ایک ہے اس فتنے بندوں کے امتخال کے ہیں ، اور ایک ہے تھے اس کے ایک ہیں ، اور ایک ہے اور ایک ہے اور ایک ہے تھے اور ایک ہے ہیں ، اور ایک ہے تا

اس بیں یہ است محدید کے احتبار سے بھی ہوسکتی ہے تاکہ وہ اس سے بہت اچھی طرح بوکناا در محفوظ رہنے کی کوشش کریں اوران کے ذہن میں بھی اس فتر نے کی اس میں بھی اس میں ہوکہ واقعی ہے اتنا پڑا فتر ہے جس سے گذشتہ انبیار بھی اپی اسوں کو درانتے چلے اسے بیں ، وهذا فلاصته مانی الکوکب ، فلنر درہ ، والحرسٹ اخرج البخاری وسلم والترمذی ، قال المنذری ۔

آ کے روایت میں ہے ۔ یفتوا ہ کل مسلم و یعن روبال کی پیشان پر بوکا فرکھی ہوا ہوگا اس کو برسلم بڑھ سے گا۔ خواہ وہ لکھنا بڑھنا جا نتا ہو یا نہا تا ہو جیسا کہ ابن ماجہ کی روایت میں ہے ، کل مسلم کا تب وغیر کا تب یعنی کا فرانس کو ہنیں بڑھ سکے گا۔

اورایک روایت بین میسه و یقاه من گره عمله و بطار مطلب به سه که جس سان کوانشر تعالی به ایت پرقائم رکھنا چاہیں گے وہ اس کو ہر حال میں بڑھ ہی ہے گا پڑھا ہوا ہو باند ، اور حس شخص کی قسمت میں گراہی اوصلا الت ہوگی وہ اسکو ہنیں پڑھ سکے گا می من سمع بالد جال قلیدنا عقد ، آب صلی التر تعالیٰ علیہ وآلہ و کم فرار ہے ہیں کہ جوشخص دجال کا زمانہ بلت اوراس کے خورسے فروج کی خبرسے (تواس کے مجانب غرائب دیکھنے کے لئے اس کے قریب نہ جلتے بلکہ) اس سے دور ہی دہ اسلئے کہ بعض آدی اس کے بین میں گرمی اوراس کے بین میں گرمی اس کو دیکھنے کے لئے معلومات کے درج میں یا تفریحاً اوران کو اپنے نومن ہونے پراعتماد ہوگا۔

ان خوارق اوراستدراجات کی وجہ سے جن کے ساتھ انٹر تعالیٰ اس کو بھیے گا۔

آنى قىددى تىكى عن الدجال حتى خشيت ان لائعقلوا، ان مسيح الدجال رجل تصير في حج عد اعور

مطموس العين ليس بنا تشترو لا جحراء

متناذه انست که فرض کرده سودکه یکے از دوجیشم و مے ملق دفتہ است، ودیگر سے معیب است، پس ہر یکے را اعور می آواں گفت چعور دراصل بمنی عیب است فت دبراہ کیس حاصل یہ کہ بائیں ایکھاس کی بالکل ممسوح ادرسپاط ہے لیست بناتہ ولا بچسراد ،اوراس بائیں ایکھ کوبعض احادیث میں جو اعور کہا گیا ہے یہاں اعور سے مرادعیب دار ،اسلے کہ میا ط ہونا عیب ہی ہے ، دامن ایکھاس کی جواعور ہے دہ بچولی ہوئی ہے جس سے محقود ابہت اس کونظر آتا ہوگا۔

طافیراورطافر کی تقیق ادریطانیریار کے ساتھ ہے طفایطفوسے ناقص دادی ،جس کے معنی اکبونے ادر بلند ہونے طافیر اوراسی سے ہے مک طافی ادر بائیں آنکھ اس کی طافہ ہے ہمزہ کے ساتھ بعدی مہموز اللام طفی کی طفائسے جس کے معنی بجھنے کے ہیں ، ادراسی کے بارسے ہیں یہ آیا ہے لیست بنا ترم ولا جوار -

قات البس عليكھ فاعلموان ويكھ ليس باعور؛ بس اگرئم يں شبہ ہونے لگے اس كے بارے ہيں كہ خوارق اور شبہات كوديكہ كريس القين جالؤ كري اور شبہات كوديكہ كريس القين جالؤ كري الم المائري ۔

ذكوبرسول الله صَلى الله تعالى عليه وأله وسلم الدجال فقال الن يخرج وإنا فيكم فانا عجيجه دوسكم،

والى يخرج ولست فيكم نامر وجيج نفسه والله فليفتى على كل مسلم،

تلناومالبنه فى الارض؟ قال ادبعون يوما، يوم كسنة، ديوم كشهر ويوم كجمعة وسائر ادام مكايا سكم-بم نه آب سعد دريافت كياكه دجال ذيين بركتى ندت كلهر ساكا؟ آب نے فرايا: كل چاكيس دوزجن بي ايك دن ايك سال کے برابر ہوگا، اور ایک دن ایک ماہ کے برابر، اور تیم رادن ایک ہفتہ کے برابر، اور باتی شیکنیس دن اور میب دنوں کی فرح ہوں گے ، ہم نے وض کیا کہ بونسادن ایک ممال کے برابر ہوگا کیا اس میں ایک دن اور دات کی بینی پانچ نمازیں کافی ہوں گی، قال: لا، اقد دوا له و تدری بنیں بلکہ ہردن کی نمازیں کی قال: لا، اقد دوا له و تدری بنیں بلکہ ہردن کی نمازوں کا موساب لگاؤ، لین ہر چوبیس کھنے میں پانچ نمازیں پڑھی جائیں گی، اس کی وجب میں ہے کہ دوال کے اس ایک دن کا معطول حقیقہ نہ ہوگا بلک اسکے شعیدہ اور تعرف سے ہوگا۔

شَم ينزل عيسى عليه السلام عند المناديّ البيضاء شرقى دمشى فيدرك عند باب كرّ فيقتله،

عن الى هريدة دفى الله فعالى عندعن المنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال ليس بينى وبينه يعنى عيسى عليه السلام بنى، وإنه ناذل ، فاذا رأيتموة فاعونو لارجل مربوع الى الحمرة والبياض بين ممتى تعنى كأى رأسه يقتطر وان لم يصبه بلل فيقات الناس على الاسلام في من الصليب ويقت الخذير ويضع الجزية ويهلك الله في في المسلام ويهلك المسيح المدجال فيمكث في الارض اربعين مستة تنم يق في في معلى الله المن المن المناس من مستة تنم يق في في معلى المسلو المربي المربي المربي المبدى المناب وباب توجل مها المن الدجال من المام ترفى والمدال المن المناس المن المناس المناس المناس المن المناس المن

قولدرجل مربوع الى الحمرة والبياض-

آگہ ہے دوایت میں کہ لاگوں سے وہ قت ال فرائیس گے سام النے کیئے ، ادرصلیب کو توا ڈالیس گے بینی نفرانیت کوختم کریں گے ، اورضلیب کو توا کی توالی کے کھانے کو توام قرادیں گے ادراس کے قدید خود ادر ہے ، نیس کے بیار سلام یا تستل ، اور جو ذکاس کا کمی خوسیب رخود حضورصلی الشرقعالی علیہ وآلہ وسلم کی خوسیب رخود صفورصلی الشرقعالی علیہ وآلہ وسلم کے دہ دیتا میس زمین پرچالیس سال مک تھم ہیں گے اس کے بعد و فات با جائیں کی سے ہوا نہ کہ اس کے بعد و فات با جائیں گے اور سلمان ان کی مفاری گائیں کے اور آگے ہے کہ وہ دیتا میس زمین پرچالیس سال مک تھم ہیں گے اس کے بعد و فات با جائیں گائیں ہے اور آگے ہیں کہ اور سے کہ اور سے کہ ایک دوایت میں ہے ، اور بہلک الدجال تم بمک ادام اس میں میں ہے ۔ اور بہلک الدجال تم بمک دوایت میں و دیم کی ایک موالی کی موالی کی

باك في خبر الجساسة

- جسّاسة جسّاس كانونش بي يعنى وه عورت جود جالى جاسوس اوراس كى خبردين والى ب ، جيساكه حديث البابيس ب البابيس به فاذا انابام أمّ تخرشوها جس سيمعلوم بهاكدوه كوئى عورت بيد اوراس باب كى ايك دومرى حديث مي اس كوردايد ...

له يها سيسيكم دمعنان سختارة بروز دوستنه لكسناخ ومناكيا في المدينة المنورة ، ذاويا الشرخ في الليم لمغذا لي التماميا ذا الجودوا للكرام..

عن فاطمة بنت قيس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم اخرالعشاء الاخرة ذات ليلة ، تتم خرج

نقال:اندحبسى حديث كان يحدثني د تيم الدارى عن رجل كان فى جزيرة من جزائر البحرائد

يە فاطمەبنىت قىيس دې بىي جن كىمىتپىور دوايت . كەپلىطلاق . مىس، باپلىپتوتە رمىں گذرچكى، اوروە جوابواب الاستخاصنە يىس فاطمەكى دوايىت گذرى بىيە دە فاطمەبنىت الىجىيىتى ہىس ـ

قصر بحسنا سمسط عشاری نماز کیلئے دیرسے قاطم بہنت قیس رض الشرتعالیٰ عنها کہتی ہیں کہ ایک دوز آپ صلی الشرتعالیٰ علیاً کہ کم مسلم عشاری نماز کیلئے دیرسے تشریف لائے اور تاخیری وجہ یہ بیان فرائی کہتیم داری مجھ کوایک عجیب وغریب صدیث سنادہے تصبی وجہ سے دیر ہوئی ، اور پھر آپ صلی الشرتعالیٰ علیہ والہ دسلم نے عشاری نمازسے فارغ ہونے کے بعد واقعہ لوگوں کے سلمنے بڑی بشاشت کے ساتھ بیان فرایا ، چنا نجہ باب کی دوسری دوایت میں آرہا ہے : فلما تصنی دسول الشرصی الشرتعالیٰ علمہ والدوسلم العتمال قصنی دسول الشرصی الشرتعالیٰ علمہ والدوسلم العتمال قرار موسی کے ساتھ بیان فرایا ، چنا بجہ باب کی دوسری دوایت میں آرہا ہے : فلما تصنی دسول الشر

فاذا اناباموراً قاتجو في المريض المريض الله تعالى عنه كامقوله مع وه فرمار به بين اس جساسه كه بارعين كدوه ايك عورت تقى جس كه بال بهت وراز تقيد أرمين تك ينج رسم تقير ، لويا وه بهت ميبت ناك تقى ـ

یدوایت توجونک مختصر بید، دور سے طرفی میں واقع کی ابتدار اس طرح ہے کہ آپ کی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وہم نے نماذ کے
بعد مبر بر بدی گرسکواتے ہوئے یہ فرمایا کہ ہڑ خصابی جگہ بیٹا رہے ، اور پھراس کے بعد آپ نے فرمایا کہ میرامقصداس وقت
آپ لوگوں کے سامنے اس واقعہ کو بیان کرنا ہے جو مجھ سے تمیم داری نے آکر بران کیا ، اور فرمایا آپ نے کہ تمیم داری ایک نفرانی
شخص تھا، پس یہ میر ہے پاس آیا اور میر ہے ہاتھ پر بریعت علی الاسلام کی اور سماتھ ہی وہ واقعہ بھی بیان کیا جو میں تم سے
د جال کے بارسے میں کہاکرتا تھا، انہوں نے مجھ سے یوں بیان کیا کہ وہ ایک شق میں دریائی سفر کر رہے تھے قبیلہ لخ وجذام
کے تیس آدمیوں کے ساتھ ہمندر کی باد مخالف اور توج ان لوگوں کو سمندر میں ایک ماہ تک گھماتی بھراتی رہی بھرا کیا ۔ دن
انہوں نے الیساکیا کہ اپنی کشتی کو ایک جزیرہ کے قریب کیا شام کے وقت میں ، لیعنی دور سے جزیرہ نظر آنے پر اپنی کشتی کا

فلقیتهم حابة اهل کتیدة الدین الدین

دساً لهم عن نخل بیسان، وعن عین زغر وعن النبی الای ، لین اُس نے (دجال نے) ان لوگوں سے بہت کی چیزوں کے بارے میں دریانت کیا من جمله ان کے نخل بیسان کے بارے میں کھی سوال کیا حسل پیشر رام لا کا سر کھیل آر ہا ہے یا بہنیں ، اور چیشمہ زغر کے بارے میں بھی سوال کیا کہ آیا اس کایانی جاری ہے یا بہنیں -

بیسان اردن بین ایک جگه کانام ہے جس بین نخلت ان بکرت ہیں، اور زغرشام بین ایک جگہ ہے، صاحب بیجم البلان، فراتے ہیں کہ میں بیسان میں بار ہاگیا ہوں مگر الیاس میں صرف دو در رخت کھے رکے رہ گئے ہیں، وہ بھی خشک، ہو کہ خردج دجال کی علامات میں سے ہے اور عین زغر کے بارسے میں وہ فراتے ہیں کہ وہ اخیر زمانہ میں خشک ہوجائیگا اور یہ نعنی اس کے پانی کا منقطع بونا علامات قیامت میں سے ہے۔

اس دوایت میں تو صرف اتنا ہی ہے رعن المنبی الاسی ، اور پہلی دوایت میں ید گذراہے کہ کیا امیین کے بی کا

له اورترمذى كى ايك دوايت مين به فا ذاهم بدابة لبارة ناخرة مشوها، اس پركوكب بل لكها ب اى كثرة المالبس ولعله عرض كثرة الشوبكثرة اللباس اه اورممكن بديم بالغدكا صيغه بولبس بمعنى انخلط سے، لين توگول كومنا لط ميں ڈالف والى اورمكار، صاحب قاموس نے اس كواضتياركيا ہے ۔ خروج اورظهود ہوچکاہے تو تیم داری نے جواب دیا کہ ہاں ہوچکاہے پھراس پر دجال نے ان سے پوچھا: اطاعوہ ام عصوی انز کہ لوگ ان کی بات مان دہے ہیں یا ہنیں ، اہموں نے جواب دیا کہ ان کی بات مان دہے ہیں ، اس پر دہ اولا: خلاف خیو دھے کہ ان کا اطاعت کرنا ہی ان کے حق میں ہمترہے۔

ديكھة دجال كياكم ربائ جقيقت كذاب كى زبان بريھى أى جاتى ہے -

قال: ان انا المسيح وزد بوشك ان يودن في المضوري، وه خودې كهند لكاكميح دجال بيم به بول، اورعنقريب مجه كو يمهال سي تنطيف كا جاس حديث اس حديث سي معلى بهاكه دجال بيمين بي سيد دنيا مين موجود سيد اوروه بعض بخرا كرمي محيوس ومقيد به ، قيامت كي قريب اين وقت براس كا خود اورفه دوم كا اوراس سيد يمي ثابت بوگيا كه ابن صياد دجال بني وقت براس كا خود اورفه و دم كا دواس سيديمي ثابت بوگيا كه ابن صياد دجال بني و تال النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لم واين في محول المواس الله من تبيل المده مشرق كي جانب محل خروج دجال است وه ، اوريد بات آب في دوبار فرانى .

ماهس يى لفظ ما ، زائد ب -

ا کے تیمری دوایت آدمی ہے جس میں اس طرح ہے : ان النبی صلی الله تعالیٰ علیہ والدوسلم صلی الظهر شعم صعد العند منا صعد العندو و کان لابصعد علیہ الابوم جمعۃ قبل یومٹن، اس معلوم ہوتا ہے کہ یہ تھر آب نے ظہری نماز کے بعد سنایا تھا۔ قال ابود افد: ابن مشدد ان بصری غرق فی البحد مع ابن مسود لم بیسلم منہ م غیر تھے۔

سندس محدین صدران مذکور بیس مصنف کے استاذ، مصنف ان کے بارسے پس فرماتے ہیں کدید ایک مرتب ابن مسؤد کی جاعت

له . الاخاعة لا شراطالساعة على دجالك كلخورج اوروقت خروج پرستقل بحث كه وه لكصة على الامحاخ وجوالمشرق جزياً، تم جاء نى رواية اند يخرج من خراسان دى و ذك اخراسان دى و ذكر المحال المراض الشرتعالى المراض الشرتعالى والية اند يخرج من خراسان دى ويخدالى كم من ميهودية أصبهان اى محلة خارج اصبهان المشرع من الشرتعالى عنها، وعندالعلم المامي ويتداليل المعروض الشرق المامية و في الفراض و في الفراح و في الفراض الشرق المامية و الما

کے ساتھ دریان سفر کررہے تھے ،اس کشتی کے مرارے مسافردریا پیس غرق ہوگئے تھے ان میں سے کوئی نہ بچا تھا سوائے کہ بن صدرات مساقہ دریا چس خد شناواصل بن عبد الاعلی عن جا ہوئ ایز- اس دوایت ہیں اس طرح ہے ننون کی طعام ہم فرفعت لہم جزیرہ تی فخوجوا یوید دون الحضر فلقیتھم الجسیاسیة ، یعنی ان لوگوں کا زادراہ ختم ہوگیا تھا کھانے کا انتظام کرنے کے لئے آسس جزیرہ ہیں داخل ہوئے تھے ، وہاں اتفاق سے پرجساس نی فطر پڑی ۔

يدوايت بجائے فاطم بنت قيس كے حفرت جابر وضى الله تعالى عن سے مروى ہے، اگے اس حديث كے الخريس يہ ہے:

شهدجابواته هوابن صائد، قلت فاندقد مات قال وان مات الخ

ابوسلم بن عبدالرتن كہتے ہيں كرحفرت جابر يوفراتے تھے كديد دجالى ابن صائدى ہے، دہ كہتے ہيں كداسس برميں نے كہاكدا بن صياد تومرحيكا (اور دجال بعض جزائر ميں موجود ہے) كہنے لگے اگرچيم حيكا بجر بھى، ميں نے كہاكدا بن صياد تواسلام نے آيا تھا، انہوں نے فرايا: اگرچ اسلام لاچكا ہو، اسى طرح اگے دخول مديمنہ كا بھى ذكرہے۔

مديث فاطمة المطول اخرج سلم، والحديث الثالث اخرج إبن ماجه واخرج الترمذي وفي الفاظر احتلاف واخرج النسائ

بنحون مديث سلم، قاله لمنذرى ـ

### باب في خيرابن الصائد

باب کیبہ حدیث کامضمون بہ صحفرت این عمرض الٹرتعالی عنها فراتے ہیں کہ ایک مرتبہ صورا قدم سکی الٹرتعالیٰ علیہ وَالدوم کا گذرا بیت چندا صحاب کے ما تھ جن ہیں حفرت عمری حق این صیاد پر بواجب کہ ابن صائد قبیلہ بومغالہ کی ادبئی علیہ الشراعالیٰ ادبئی عمارت یا طبیہ کے گذر نے کا بہتہ بہیں چلا یہاں تک کہ آپ سلی الٹرتعالیٰ علیہ وَالدوم نے این اور فرایا: احتراب کے گذر نے کا بہتہ بہیں چلا یہاں تک کہ آپ سلی الٹرتعالیٰ علیہ وَالدوم نے این اور فرایا: احترابی اور فرایا: احتراب کے گذر نے کا بہتہ بہیں اس بات کی وابی دیتا ہوں کہ آپ رمول الامیسی ہیں ، یہ اشارہ ہے قوم عرب کی طرف جوای ہوتے تھے کیونکہ یہ فود تو بظاہر یہوں سے خود کھنے لگا احتراب اور فرایا اس پر آپ نے فرایا است باللہ ورسلہ اس کے بیووات می الٹر تعالیٰ کے سیے دسول ہیں ان پر میرا ایمان ہے۔

اس پر حفرت گنگوی تقریمیں لکھا ہے گہ آپ نے مراحۃ اس کی دسالت کا انکار بہیں کیا شاید اس مسلمت سے کہا سکو آپ سے وحشت نہ ہونے لگے جس سے آپ کا مقصور فوت ہو جلت یعنی آپ کو تو اس سے اور بھی سوالات کرنے تھے جن کے جواہا مطلوب تھے، اور بہمال جوبات آپ نے فہائی وہ سرار بی ہے جس سے اسکے دعوی درسالت کی خودی تردید ہوجاتی ہے۔ جواہا مطلوب تھے، اور بہمال جوبات آپ نے فہائی وہ سرار بی ہے جس سے اسکے دعوی درسالت کی خودی تردید ہوجاتی ہے۔ کہ جو تو بتا تا مسلم اللہ مسلم نے اور جو لئے اس سے معراق کی باتیں بہنچتی ہیں ہی اور جو لئے، اس پر تو بتا تا میں نے تو بات کے اس سے امتحانا دریا فت فرایا کو میں نے تیرے آپ نے فرایا: خلط علی نے آلام میں کہ تیرام عالم مخلوط اور گڑ بڑ ہے، بھر آپ نے اس سے امتحانا دریا فت فرایا کو میں نے تیرے آپ نے فرایا: خلط علی نے آلام میں کہ تیرام عالم مخلوط اور گڑ بڑ ہے، بھر آپ نے اس سے امتحانا دریا فت فرایا کو میں نے تیرے

کے اپنے دل بیں ایک بات چھپائی ہے بتاوہ کیاہے، اور آپ نے اپنے دل میں یہ آیت موچی تھی ۔ یوم تاُئی السہار برخان مبین . اس نے موچ کربتایا: حوالدخ کروہ ، دُرُخ ، سہے، آپ نے فرایا: جادور ہو، توہ گزاپن حیثیت سے آگے نہیں بڑھ سکماً . (آئے سَاُف لمَّن تَعَدُوتَ عَدَلِكَ)

ابن صیاد بوراجمدادروه بوری آیت جو آپ نے موجی تقی توکیا بتا تا صف کام دخان بھی بورا نربتا مکااسی لئے آپ نے قرایا

کربس تیری حقیقت معلوم ہوگئ، لیکن بہاں یہ سوال ہوتا ہے کاس نے جوبھی کچہ بتایا وہ کیسے بتادیا گووہ ناقص کلم ہی ہی ؟

اس کا بحواب یہ لکھلے کہ ہوسکتا ہے آپ نے اس کا ذکر بعض صحابہ سے کیا ہوجس کے کچہ حصہ کا شیطان نے استراق کرلیا ہو،
یاآسمان میں اس کا ذکر ہوا ہو اور وہاں سے شیطان نے مرقہ کرلیا ہو اور پھر شیطان نے اس کی خبرابن صیادکو کردی ہوجیساکہ
مووف ہے کہ شیاطین سرقہ کے بعد کا ہوں کواس کی خبر کردیا کرتے ہیں رکذا نی البذل عن فتح الودود) نقال عمدیا دیسون الله ہے ہو تھا سے
حضت عمرضی اللہ تعالی عنہ نے آپ سے اس کے قتل کی اجازت جا ہی قد آپ نے فرایا کہ اگر یہ ابن ضیاد ہی دجال ہے جن سے
قتل پر قادر نہیں ہوسکتے اوراگر الیسا ہیں ہے تو پھراس کے قتل ہیں کوئی نیے نہیں ،کیونکہ ابن صیاد یہودیں سے ہے جن سے
مصالحت کا معالمہ ہوا ہے لہذا وہ ذی ہوا۔

والحديث خرج البخاري وسلم والترمذي وليس في حديثهم وخباكه ليم تاتى السمار بدخان مبين " قالالمت ذري -

آگے روایت میں آرہا ہے: کان ابن عمریقول والله ماانشك ان المهسیج الدجال ابن صیاح، اوراس كے بعد یہ آرہا ہے کھری المرائی کے روایت میں آرہا ہے کہ این اللہ ماانشك ان المهسیج الدجال ابن صیاح، اوراس كے بعد یہ آرہا ہے کھری المرائی کہ میں نے جا ہرین عیدالٹر رضی الٹر تعالیٰ عنہ اللہ کے این صیاد ہی د جال ہے۔ ہیں نے کہا کہ آپ کی ترکی اللہ کے ماری کی تعمی کے ماری کی تعمی کے ماری کی تعمی کے ماری کے ماری کے ماری کے ایک کان کی تعمی کے ماری کے ماری کے ماری کے اس کی انگار منہ من فرایا۔

وحديث جابريشى دميرتعالئ عذا خرج البخارى ومسلم قال المستدرى _

عن جابر بضى الله تعالى عندقال فقد ناابن صیاد یوم العدی ، ابن صیاد جوکه مدین میں رہاکر تا تھا اس کے بارے میں حضرت جابر فرمار سے بین کدوہ وقعۃ الحومین کم ہوگیا تھا، پھراس کا بیتہ بنیں چلا وقعۃ الحوه کا ذکر کما بیل چند بار آچکا ہے۔
عن ان هويو قدين الله تعالى عند قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم الا تقوم القيامة حتى

يخرج ثلاثون دجاون كلهم يزعم اندرسول الله-

یه صریث کتاب نفتن کے تتروع میں ایک طویل صدیت کے ذیل میں گذرجی، جس میں یہ کبی گذراہے ، و إنافاتم النبيين۔ لانبی بعدی * فقلت لمدا تری هذامنهم و یعنی المختلار قال عبید کا : آماات من الرؤدس ، ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد عبیدہ سلمانی سے بوچھاکہ کیا آپ اس کو یعنی مختادیں ابی عبیدالثقتی کو تلاثین کذامین میں مستجہتے ہیں ، توان کے سرداردن میں سے ہے۔ یہ مخارب ابی عبید بھی جوٹے مرعیان بوت میں سے تھا، وہ جو صدیت میں اتاہے: یخرج من تفیق کذاب دمبیر۔ کما فرج مراد کی اس کے دالد نوج مراد کی اس کے دالد الزمندی کہاگیا ہے کہ مبید رظالم ) میں مراد تجاج بن یومف تفقی، اور کذاہیے مراد میں مختار بن ابی عبید ہے، اس کے دالد ابوعبید جن کانا مسعود ہے وہ صحابہ میں سے میں اوراس کی مبن صفیہ بنت ابی عبید حضرت عبداللہ بن عمر کی ہوئ تھی ۔ شروع میں تواس کے حالات الجھے تھے اور قاتلات میں مساسی نے جن جن کربدلہ لیا، مگر بھر است اس مسلم حالات مراب ہوتے گئے یہاں تک کہ نیریس اس نے بوت کا دعویٰ کردیا۔

## بابنىالامروالنهي

معدنفنے "کتاب نفتن "کافت اس باسیے کی جس بی امربالمع وف اور بنی من المنکر میں تعلق دوایات کولائے فلائے فلائے دلائے درالمصنف الطف لغادہ ، گویا امترارہ ہے اس بات کی طرف کہ فلتنے تو جو دنیا میں آنے ہیں ان کو آناہی ہے لیکن النمان کو اپنی طرف سے ان کو دفع کرنے کا علاج اور تداییر کی سعی کرنی چاہئے ۔

عن عبدالله ين مسعود رضى الله تعالى عنرقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسسلم ات اول مادخل

النقص على بنى اسرائيل كان الرجل يلقى الرجل نيقول ياهذا اتق الله ودع ماتصنع، فأنه لا يحل لك، شميلق الا

من الغد فلا يستعه ذلك آن يكون اكي لم وشريب وقعيد لافلما فعلوا ذلك ضيب الله قلوب بعضهم على بعض...

شم قال: كلا والله لت أمون بالمعروف ولتنهون عن المستكر ولت أخذان على يدى الظالم ولت أطرنه على الحت اله

اطراً ولتقصى ينه على الحق تعمل-

مضمون حدرت است استاد فرمایا کر بوار این مین فران اورنقصان کی ابتدادان طرح بوئی که ایک خف دور سے کو مسمون حدرت است مصمون حدرت است معنی است ایک دن مسلم واست دوکتا اور تنبیر کرتا ، پوجب است حفی کی است ایک دن ملاقات بوتی تو (باوجوداس دور سے شخص کے اپنی معصیت برقائم رہنے کے) اس کا ارتکاب معصیت اس کیلئے اس کا اکیل اور شریب بونے سے مانع نہ بوتا ، لینی ارتکاب معصیت کے باوجوداس کے مماتھ است اور کھانا بینا اس طرح جاری دیتا ، پس جب ابنوں نے یہ صورت اضتیار کی تو اللہ تعالی نے دونوں کے قلوب کو یکساں کر دیا۔

صدیت شریف سے ،انصل الاعمال الحب نی الٹروالبغض فی الٹر، نیز دعا رتنوت میں پیجلہ ہے ، ونخلع ونرک ن یفجک جس کا تقاصا پر ہے کہ نساق و فجار اور جولوگ معاص کا ارتبکاب کرتے دہتے ہیں جب تک وہ اپنے ان معاص کو ترک نہ کریں ان سے اپنے دوا بط اور تعلقات کو منقطع کر دیناچا ہئے ، اورا گرائی ام بنیں کریں گے تو بھردہ بھی ان ہی جیسے ہوجا میں گے۔

له قالمانشخ دالخطابي، تولدكما طرزمعناه لترويذ على مجور واصل الاطرالعطف ادالتني، دمند تأطرالعصا وهوتشنيه اه

عى قيس قال قال ابوبكر رضى الله تعالى عند بعدان حمد الله واثنى عليه: ياايتها الناس انكم تقرؤن

هذة الذية وتضعونها على غيرمواضعها عليكمانفسكم لايض كمون ضل اذا اهتديتم واناسمعنا النبي صلى الله

میراحال بدسے کمیں تم کو تماری بیٹیال بکڑ بکڑ کرجہنم کی طرفت دوسری طرف پنجکر لاد ہا ہوں اور تم ہوکہ کم میں کھسے جارہے ہو

عَالَىٰ عليه والدوسلم يقول النالس اذار أوا الظالم فلم ياخذواعلى يديه اوشك الديعمهم الله بعقاب-

مبليغ كى المميت اوراس كاو جوب احضرت مدين أكبروضى الشرتعالى عندلوكون سے فرار سے بين كه تم يه آيت برطقة مو اوراس كوغلط جگه برركھتة مو، يعني اس كا غلط مطلب ليتة مو، ايس آيت كا ترجمه

سی سے جواد پر مذکور ہوئی۔ (کہ تم اپنی فکرکرو، اگر تم ہوا ہیت پر ہوگئے ہو ، کیٹی اس کا خلط مطلب لیستے ہو . اس آبیت کا گرجمہ ہدا ہیت پر ہوگئے تو گمراہ ہونے والے کی گمراہی تم مارسے لئے معرنہ ہوگی ) یعنی تم اس آبیت سے یہ جھتے ہوکہ دو مروں کو تبلیغ کر ناحزوری ہنیں خود آدی کا ہدا ہیت پر ہونا پر کا فی ہیے ، بچروہ آگے فرماتے ہیں : حالانکہ ہم نے حضورا قدس حملی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وہم سے بیرسنا ہے آپ فرماتے کہ لوگ جب ظالم کو اس کوظلم پر دیکھتے ہوئے اس کو ظلم سے بہیں روکیس گے تو قریب ہے یہ بات کہ عذا ہے جس کے والوں پر بھی اور مدود کہنے والوں پر بھی اور مدود کے والوں پر بھی اور مدود کے والوں پر بھی اور مدود کے والوں پر بھی اور مدود کی مدود کی مدود کی مدود کی اندور مدود کی کو کر بھور کی کا دود کی اندور مدود کی اندور مدود کی کا در کی اندور مدود کی کی کر بھور کی کو کا در کی کا دھور کا کہ کو کا در کی کا در کیوا کی کو کی کو کی کردور کی کو کا در کی کردور کا کا کا در کی کردور کی کردور کی کو کو کا در کی کردور کی کے کہ کو کردور کی کہ کو کا کہ کو کردور کی کردور کردور کی کردور کردور کر

آگے مصنف نے ایک تیمری دوایت ذکر کی لیعی شعبر کی جس میں یہ نیادتی ہے : هم آک نؤسس یعملہ جبکہ معاص کا ارتکاب ذکر نے والے تعداد میں ذائد ہوں ارتکاب کرنے والوں سے ، یہ قید بی ظاہراس اعتبار سے ہے کہ قدرت علی التغیر اسی وقت ہوگ جب ذکرنے والے زائد ہوں ، حضرت نے ۔ بذل کچہود ، میں شعبہ کی دوایت مسندا حدسے نقل فرمانی ہے اور فرمایا ہے کہ وہاں شعبہ ک روایت بیر بر زیادتی جس کومصنف فرارسے بیں والٹرتعالی اعلم ۔ والحدیث اخرج الترمذی والنسائی وابن ماجہ بنوہ، وقال الترمذی حسن میم قال المنذری ۔

ے من ابی سعید العذدی مضی اللّٰہ تعالیٰ عند (مونوعًا) من وأى منكوا فاستطاع ان يغيرة بيد کا فليغيرة بيد کا

فأن لم يستطع فيلسانه فان لم يستطع بلسانه فبقلبه، وذلك اضعف الايمان -

اس صدیت میں تغییر نکرکے مراتب بیان کئے گئے ہیں، اول تغییر بالدیکہ قدت بازوسے دوکدہ اوراگراس کی طاقت نہ ہوتو زبان سے روکنے کی کومشنش کرہے، اوراگراس کی بھی گنجائش نہ ہوتو دل سے اس کوبراسمچے، ہزایہ سے علم ہوتا ہے کہ ام صاحب کے نزدیک تغییر بالید کاحق سب کو تہنیں ہے بلکہ امرار و حکام کوہے ۔ اور صاحبین کے نزدیک عام ہے ۔ دالحدیث اخر جُسلم والتر مذی والنسائی وابن ماج مختصرا و مطولاً، وقد تقدم ٹی کتاب لصلاۃ قالدا لمنذری ۔

مدتنى ابوامية الشعبانى قال سألت ا با ثعلبة الخشى فقلت يا ابا ثعلبة كيف تقول فى هذه الائة عسيكم انفسكم والماد الله لقد سألت عنها خييرا-

) وقت سے جسمیں اس مدین کا تعلق بھی اسی آیت سے ہے جس کے بارے میں حفرت صدیق اکبر ضی النہ عنہ کا وقت سے جسمی کی ا کا قدل گذرچیکا، ابو تعلیۃ دخی النہ تعالیٰ عنہ سے جب اس آیت کے بارسے میں ایسٹے خص سے سوال کیا جو کا مقرم نہیں ج

اس سے واقف ہے، مراوابی فات ہے، اور یکھی احمال ہے کہ یہ سالت ۔ بھین فیمسکم ہو، اس صورت میں خیر کا مصراق حفود صلی اختر تعالی علیہ والدوسم ہوں گے کہ میں نے اسے بارے میں آپ سے موال کیا تھا۔ (بذل) بہوال انہوں نے یہ فرایا کہ میں نے اس آیہت کے بارے میں حضودا قدس سی انسرتعالی علیہ والدوسم سے موال کیا تھا تو آپ نے یہ جواب مرحمت فرایا تھا: بلکہ تم لوگ اور المامنو اور بنی عن المن کرکہ ہے۔ تب ایساکر و کہ اس ابی فکر کرو اور جو افد جب تم لوگوں کی حالت وہ دیکھو۔ جو آگے حدیث میں مذکود ہے۔ تب ایساکر و کہ اس ابی فکر کرو اور وہ حالت یہ ہے کہ لوگ مشرت بخل کواختیاد کرنے لگیں اور النسان کی فطرت میں ہو بخل کی صفت ہے وہ اس کا کامل اتباع کرنے لگے مشرح اصلاح میں دیوری صفت ہے دھو متبعث کہ لوگ عرف خواہشات نفسانے کا اتباع کرنے لگیں دو نیا مؤتر ہے تھی مرمعا کہ میں دینوی صفت ہے واعجاب کل ذی دائی کرنے کئیں دور تی صفت ہے واعجاب کل ذی دائی تھا تھیں دور تھی صفت ہے واعجاب کل ذی دائی تو ایک کرنے کہ برخض اپنی وائے کو ب ندکر نے لگے۔

ف وظاہرانی الہدایة متی ان الامربالمعروف بالیدعام عندالصاحبین، واما عندالامام (ابی صنیفة) فبالیدالی الامرار وباللسان الی غیرهم،
یعن تغیر الیدصاحبین کے نزدیک توعام اور امرار وغیرامرار مب کے تق میں ہے، اور امام صاحب کے نزدیک اس میں تفصیل وہ یک تغیر باللسان کا حت توسیکی ہے اور المراح کونا یامرار اور حکام کا کام ہے عام لوگوں کیلئے نہیں -

یہ کوگوں کی وہ حالت جس کے پلئے جلنے کے وقت ترک تغییراور ترک تبلیغ آدی کے لئے مفر ہنیں اس حدیث ابو تعلبہ میں صدیق اکبر والی حدیث کے مقابلہ میں تشریح زیادہ ہے، حاصل اس کا یہی ہے کہ ترک تبلیغ ایک مخصوص وقت میں ہے ہم حال میں ہنیں، علماد کوام سے اس آیت کی ایک اور توجیہ منقول ہے وہ یہ کہاں آیت کر یہ میں ترک تبلیغ کوغیر مفر قراد دیا گیا ہے جبکہ لوگ خود ہدایت پر موں ( اذا احتدیم ) اور لوگ ہوایت پر اسی وقت ہوں گے جب وہ اپنے جملہ فرائض کی تھیں کرتے ہوں گے اور منجلہ فرائض کی تھیں کرتے ہوں گے اور منجلہ فرائض کے ایک تبلیغ کی صورت میں اذا احتدیم والی منزوا ہی ہنیں پائی ادر ہو کہا ہوں کے اور ودیمی اگر لوگ نہ مانیس تو پھر تمہارے تی میں کچھ فرر ہنیں ہے۔ ب

آگے اس حدیث میں یہ ہے: فان من و راء کم ایام الصدوفیہ مشل قبض علی الجھی، آپ فرار ہے ہیں بیشک تہمادے آگے ایسے دن آنے والے ہیں جن میں دین برقائم دہنا آؤی کے لئے السامشکل ہوگا جس طرح مٹی میں چنگاری کارکھنا اوراس زمانہ میں مشروحت پر چلنے دالے کے لئے بچاس آدمیوں کے عمال کے ہوائد آب ہوگا، لیسے بچاس جواس جیسے عمل کرتے ہوئگے۔ اوراس زمانہ میں مشروعت پر چلنے دالے کے لئے بچاس آدمیوں مدے کیا اسی زمانہ کے بچاس قال یا دورہ میں مدن میں مدن میں مدن کے بھی مدن کے بھی ان بچاس آدمیوں مدے کیا اسی زمانہ کے بچاس مدن مدن میں مدن کے بھی کے اس کی اسی زمانہ کے بھی مدن کے بھی کے اس کی اسی زمانہ کے بھی مدن کے بھی کے اس کے بھی کے اس کے بھی کے اس کی اسی زمانہ کے بھی اس کی اسی زمانہ کے بھی کے اس کی دارہ کے بھی کے اس کے بھی کے اس کے بھی کے اس کی دارہ کے بھی کے اس کی دارہ کے بھی کے اس کی دارہ کے بھی کی دارہ کے بھی کے اس کے بھی کے اس کی دارہ کے بھی کے اس کے بھی کے اس کے بھی کی اسی کے بھی کی اسی کی دارہ کی کے بھی کی دارہ کے بھی کے اس کی دارہ کی کہ کی دارہ کی کے بھی کی دارہ کی کے بھی کے بھی کے بھی کی در کے بھی کی در کی کے بھی کی کے بھی کی در کی کے بھی کی در کی کے بھی کی در کے بھی کی در کے بھی کی کے بھی کی در کے بھی کے بھی کی در کے بھی کے بھی کی در کے بھی کی در کے بھی کی در کے بھی کی در کے بھی کے بھی کے بھی کی در کے بھی ک

آدى مراد بين ؟ تو أب نے فرايا بنين بلكه تم ميں سے بچاس مراد بين -

کیا غیر محابی محابی سے افضل ہوسکتا ہے؟ اینک میں نتج الودود سے نقل کیا ہے کہ اس غیر عالی کے عمل کے اجرکا صحابہ حسکو اختیار کرنا آنے والے زمانہ میں انسان پر زیادہ شاق ہوگا نہ کہ مطلقاً. اھ لہذا اس حدیث سے یہ بھینا درست نبوگا کہ غیر حابی کا اجر کلاً صحابی کے اجرسے بڑھ اسکتا ہے اھ

والحديث اخرجالترمذى وابن ماجه، وقال الترمذى حسن غريب، قالملتذرى

عن عبد الله بن عمروبن العاص رضى الله تعلل عنهاان رسول الله صلى الله تعالى عليدو إله ويسلم حال:

له اس کواتبل سے منا مبت کینہ ؟ اس کے پارے میں کو کب صبّالا میں یہ لکھاہے کہ گویا یہ ایک موال مقدر کا بڑاب ہے کہ کیا سب نوگوں کہ الیمی حالت بھی ہوسکتی ہے ؟ تواس کے بارے میں آپدنے فرمایا کہ اس میں کیا تتجب کی بات ہے اسلتے کہ بے زمانہ تو وہ زمانہ ہوگا جس میں دیں ہے۔ آئے مرتبا ایسا مشکل ہوجائیگا جیسے یا تھ کی متھی میں چنگاری، بس الیمی نضا اور ما تول میں توجوبھی برترحالت بہش آئے وہ قرین قیاس ہے۔ سے مرتوجمود کے مسلک کے بیٹ رفیسے اور بعض علمار صبیعے ابن عبدالیما ہوں نے تواس جس دوارات سے استدلال کوسے کہ غرصے ان مجابی ہے۔

ته يدوجهوركم مسلك كے بيش نفرے اوربعض على ويسے ابن عبدالبرا مؤدسف تواس ويسى روايات سے استدلال كيا ہے كہ غير عيان محابى افضل ہوسكت ہوائيركا افضل ہوسكت كفائى المسل المق مثل المق مثل المسل المق مثل المسل المق مثل المسل المق مثل المسل المق مثل المسلك جواد بر مذكور بوالك المسلك به اورجم بوركا استدلال منظ دلائل كے اس حدیث سے بھی ہے جوا گے ۔ باب فی نفسال محاب اورجم بوركا استدلال منظ دلائل كے اس حدیث سے بھی ہے جوا گے ۔ باب فی نفسال محاب المن المون من مالدين ملون من المحدیث المسلك جواد بر مذكور بوالك مالدين ملون من الدين ملون من المحدیث المون من المحدیث المقدید المحدیث المقدید المحدیث المقدید المحدیث المقدید المحدیث المقدید المحدیث المقدید المقدید

کیف بکم دبزمان یعربل الناس فیل غربیة ، یا آپ نے فرایا ، یونشك ان یا آزمان یعربل الناس فیله غربلة شقی حثالة من الناس قد مرجبت عهودهم وامانا تهم واختلفل فكانواهنكنا - وشبك بين اصابعه الخ-فتن كے زمان میں ادمى و آب فرار ہے ہیں كہ كیا حال ہوگاتم لوگوں كا بعنى كیاكو گئے تم جب الراز ماند آئے گاجس مرکب اللہ میں ادر اللہ مرکب کے بیان کو کو چھان دیا جائے گا، گھٹیا اور كیسے لوگ دنیا میں باتى رہ جائیں گے جن كے معاملاً

ت میں اور امانات مخلوط اور گذشتہ دو ایکن کے ، اور اس وقت آپ نے اپنے ہا مقوں کی انگیوں میں ہے۔ اور امانات مخلوط اور گذشتہ دو ایکن کے ، اور اس وقت آپ نے اپنے ہا مقوں کی انگیوں

بیں تشبیک فرمانی کاس طرح خلط ہوجا میس گے، اس پرصحابہ نے عوض کیا کہ پھرا سوقت ہیں کیا کرنا چلہتے یا دِسول انٹر؟ تو آپ نے فرمایا کہ جوسع وف اور نیک کام ہیں ان کواضتیا دکرتے دمجو اور جو ناجا نز اور مسئکر ہیں ان کوترک کرتے دمجو، اوراس اپن فکر میں دمجو، عوام کوان کے حال ہر چھوٹا و ۔ اوراس کے بعدوالی دواست ہیں یہ ہے کہ آپ نے حضرت عبدانٹر بن عمر د کے موال پر فرمایا آلذہ بیتلٹ راصلاے عدیات مساندہ آپ کہ گھوسے بام زنہ شکلوا ورائین زبان کو قابویس رکھو۔ والحدیث اخرج السالی، قال المنزو

عن ابی سعید العددی دخی الله تعانی عند رمزونی افضل البهاد کامتعدل عند سلطان جائز اوامیر جائز وامیر جائز و مین این مین بردنی البی کی ہے، ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہنے کو افضل جہاد اسلئے کہا گیلہ کے کم جام کو جہاد مع الکفار میں دونوں احتمال ہوتے ہیں اپنے غالب ہونے کا مجھی اور مغلوب ہونے کا بھی، ادل کی امید اور ثانی کا خوف، لیکن ظالم بادشاہ کے سامنے حق بارت کہنے میں اپنی ہلاکت می کاغلبہ ظن ہے لہذا یہ زیادہ مشکل کام ہوا، پورنی نام میں اور اور اللہ نادی ۔

عن الحُرس عن المنبي صلى الله تعالى عليه وألدرسلم قال اذا عُملت الخطيئة في الدرض كان من شهدها

نكرهما كمن غابعنها، ومن غاب عنها نرضيها كاكمب شهدها-

یعی جبکسی جگر پرکوئی ناجائزا در حزام کام بو رہا ہو تو جوشخص دہاں پہلے سے موجود ہے لیکن دہ اس کو براسمجھتا ہے تو دہ مثل اس خص کے ہے جواس جگہ حا فری نہ ہو، اور اس کے برطکس بوشخص اس جگر برا پینے جنم کے اعتبار سے غیر موجود ہوئیکن اس ناجائز کام کو دہ پسندکر تا ہو تو وہ کم بیں اس تخص کے ہے جواس جگر پر موجود اور اس کام میں نٹر کے ہو۔

حدثنى رجل من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وأله ومسلم ال المنبى صلى الله تعلى عليه وألى وبهسلم قال: النبي ملك الناس حتى يعذروا اربع ذروا من انفسه علم

له ونى النهاية ، ومذالحديث الن يهلك لناس حتى يعذروا من انعهتم يقال اعذر فلان من نغر اذا اكمن منها، يعن ابنم اليهلكون حتى تكثر ذؤبهم وعيوبهم فيستوجون العقوبة ديكون لمن يغذبهم عذرت يموت الامارة وطيوبهم فيستوجون العقوبة ديكون لمن يغذبهم عندت يموت الامارة وطستها - تذبيب بخطابى اوربزل كم يستح يسي لمن يعذبهم بمصحف بحكر عمن بعدهم بن كياس، فلينتبر.

سشرح الحرريث اليعنى آپ فرطياكه لوگ بلاك نهيس بول گے يہال تك كه ان كے يوب اورمعاصى غالب نه بوجائيں استرح الحرد ين اس ميں دونوں لغت ہيں ١ عسن اب انعال سے اورعذر يعذر مجد سے ۔

یرتواس کے ماصل معی ہیں اور دراصل ہے۔ قال ان ساکت کی شکی بعد ہا فلاتھ احبیٰ قد مبغت کی لدنی عذا کے تبیل سے اوراس کی ایک نظیروہ ہے جو آخر کتاب ہیں مباب کلفار سیں آت ہے ہے کام میں دیا عذیری من عیدھذیل ۔
یعن اگریس نے اسکے بعد آپ سے مجھ موال کیا تو چھر آپ مجھ کواپینے ساتھ مت دکھنا گویا سم صورت ہیں آپ کے پاس مجھ کوساتھ نہ دکھنے کا معقول عذر ہوگا، اسی طرح یہاں بھی ہے کہ لاگ اس وقت تک ہلاک نہ ہوں گے، یعن الشرتعالی ان کو عذاب نہ دیں گے جب الشرتعالی ان کے معاصی غالب ہوجا ہیں کے اور صدسے بڑھ جا ایک تب الشرتعالی ان کو عذاب دیں گے ان کو عذاب دیں گے اور صدسے بڑھ جا ایک مقول عذر ہوگا۔ ان کو عذاب دیں گے اور کو کی یہ حالت الشرتعالیٰ کے لئے ان کو عذاب دینے کا ایک معقول عذر ہوگا۔

#### بابقيام الساعة

يكتابلفتن كاأخرى بابس، تمامنتن كى انهمارقيام ساعت بي جدر

ان عبدالله بن عمروضى الله تعالى عنه ما قال صلى بناوسول الله صلى الله تعالى عليه والهوسلمذات ليلة صلاة العشاء في اخوهياته، فلم اسلم قام فقال ارأيتم ليلتكم هذه قان على رأس منة سنة منها لايبقى مهدى هواليوم على المورن احد، قال ابن عهوز فوهل الناس في مقالة رسول لله صلاقية قال عليه والدوسلم خيم معنى هواليوم على المرتعان على والدوسلم خيم المرتعان عبن كه المرتعان عبن كه المرتعان عبن المرتعان المرتبي المرتبي المرتبي المرتبي المرتبي المرتعان المرتبي المرت

له بسطالكلام علياب تتيبة في والست ويل وقال المرادم اى منظم واجاب عين ماعد بان المرادمن امته وبسطر في ماهد والحافظ ما من والنودي منيال والمن بنيل )

ابن بطال فراتے ہیں کہ آب بھا الٹر تعالیٰ علیہ والہ وہم کا مقصداس ارشاد سے لوگوں کونفیحت کرنا ہے ادران کو جردینا ہے اس امت کی عرب کے کم ہونے کی اور یکہ ان کی عربی گذرہ متا امتوں کی طرح طویل بنیں ہیں تاکہ وہ عیادت کے اندر کوشش کریا ہوں کہ آب ہوں کہ آپ کی نفیدہ سے مرف ان کے لئے بنیں ہے بلکہ یفیدہ سے ادر دائی ہے، تقریبًا ہر زمان کے لوگوں سے بارسیس یہ کہ اور میں میں اب سے موسال کے بعد کوئی باتی بنیں رہے گا، یہ بات ہر زمان کے لوگوں پرصادت آتی ہے لہذا ہر زمان کے لوگوں پرصادت آتی ہے لہذا ہر زمان کے لوگوں پرصادت آتی ہے لہذا ہر زمان کے لوگوں کو آپ کے اس ارشاد سے موقعات وعبرت ماصل کرنی چا ہیں ہے۔

فعابس سب اخرمیں وفات حضرت الوالطفیل عامرین واثلہ رضی الشرخد کی ہوئی ہے، ایک قول ان کی وفات کے بارے میں سب اخرمیں وفات حضرت الوالطفیل عامرین واثلہ رضی الشرخد کی ہوئی ہے، ایک قول ان کی وفات کے بارے میں سب اور دوسرا قول سلاھ کا، اور دولؤں صور توں میں آپ کے قول کی صداقت ظاہر ہے کیونکہ آپ نے یہ بات اپنی عمر شرفیے کے آخر میں ہوئے کا کی تدریب سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث سے اس پراستدلال کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص آپ کی وفات کے سوسال بعد صحبت لین اپنے سیان ہونے کا دعوی کریے تو وہ نا قابل قبول ہوگا احد حضرت شیخ یہ فراتے ہیں وا خرج احمد فی مسندہ صلاح انتقال ذلک قبل الموت بشہراہ ۔

والحديث اخرج البخارى وسلم والترمذي والنسائي، قال المنذرى -

عن الى تعلبة الخشنى رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله مسلى الله تعالى عليد والدوسلم: لن يعجز

الله هذه الامترمن نصف يرم

آپارشاد فرارسیمین کرانشرنتالی اس امت کومح وم نہیں کی گے نفسف یوم سے، یعنی کم از کم نفسف یوم تک پرمیری امت باقی رہے گاس کے بعد قیامت آئے گا، اس نفسف یوم سے بانچ سوسال مراد ہے جیسا کہ بعد والی عدیث بی آرباہے، آخرت کادن مراد ہے جو ایک ہزارسال کے برا بر ہوگا، قال انظر نتالی ، وان یوما عند ربک کا لف مسنة مما تعدون " کے م

احشرکتابالملاحسم بسسمالگسهالسترحسیم

#### اولكستاب الحدود

مرود مدی جعہد اور مرکمتے ہیں اس شی کو جودو بیزوں کے درمیان حائل ہواولان کے خمالط سے الغ ہو،

له دنى بامش البذل، وكذب ابن حزم فى إلملل والنحل هذا لمن عين للدنياعزاً، وفى الدرالمنوّرص بمجوع المقطعات مايدل على ال عرب الماسنة. يه ذكرالقارى ١٩٨٠ تحت صريث ابن ماجر «الآيات بعدالم أثين» احتمالاً انها يعدالالف اه داجع الى الاصل وشئت.

## بإبالحكوفى مناريت

عن عكرمة ان عليا حرق ناسا ارت دواعن الاسلام فبلغ ذلك ابن عباس فقال لم اكن لاحرقهم بالنارات رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله وكنت قاتلهم بقول رسول الله ملى الله تعالى عليه وأله وسلم قال من بدل دينه فاقستلوه، فبلغ ذلك عليا فقال ويح ابن عباس -

بمارے نسخ میں تواسی طرح ہے .. دیسے ابن عباس ، اورایک نبخ میں ہے ویسے ام ابن عباس ، لفظ ، ام ، کازیاد آل کیسا کھ اورا یک بیسر سے نسخ میں ہے ، ابن ام عباس ، قال صاحب لعون اندم ہومن ال کا تب۔

عن عبد الله رضى الله تعالى عند قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأد وسلم لا يحل دم رجل مسلم يشهد ان لا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلاث، النيب الزانى، والنفسى بالنفس، والتارك لديسنه المفادق للجماعة _ يعنى مسلمان كاخون تين وخرست حلال بوسكم به ايك زنا بعدالا حمال، كم محصن مونى كه يا وجود زناكر ب اور دومرست قصاص بين بميرس ارتداد كوجرس _ والله من الله من الله

والحدييث اخرَج البخاري موسلم والترمذي والنساني وابن ماجر، قاله لمنذري

عن عائشة وضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم لا يحل دم امرئ مسلم من الإنى احدى ثلاث رجول ذي بعد احصان فاندير عبم، ورجل خرج محارباً با كنه و دسوله فانديقت ل الديمة من الا دض، اربقت ل نفسا ندةت ل بها –

اس مدیث میں کھی تین ہی کا ذکرہے ایک زنابعدالاحصان، دوسرادجل محارب، تیسرا قاتل نفس بعی قصاص، اس

مدیت میں بجائے تارک لدینہ کے رجل محارب مذکورہے۔

آگے کتاب بیں اس کامستقل باب آر ہاہے ، باب ماجار فی المحاربة ، لهذا اس پر کلام وہیں آئے گا۔ ان شارانشر تعالیٰ۔ والحدیث اخرچ النسانی، قالل لمت زری۔

حدثنا احمدبن حنبل ومسدد الإقال ابوموسى اقبلت الى النبى صلى الله تعالى عليه وأله رسلم وسعى

رجلان من الاشعريين احدهماعن يميني والاخرعن يساري الا-

مضمون صربت الدموسی استری صف الترتعالی عند فراتے بین کد میں حضورا قدم صلی الترتعالی علیہ وّالہ وہم کی خدمت میں مسلمون حربت وائیں بائیں، آپ کی خدمت میں بنچنے کے بعد ان دونوں نے آپ میں الترتعالی علیہ وآلہ وہم سے عمل طلب کیا یعن یہ کہ ان کوسی جگہ کا عامل بنادیا جاتے. آپ می الترتعالی علیہ کم ان کے سوال پرفا موسش رہے اور میری طرف متوجہ ہوکر فرانے لگے کہ تم کیا کہتے ہو، بظاہر مطلب یہ ہے کہ کیا تم ان کی مفارش س

کے لئے آئے ہوجیساکہ صورت حال سے مترکتے ہوتا کھا۔ وہ فراتے ہیں کہیں نے عض کیاکہ بخدا مجھ سے ان دونوں نے اپنی غرض بیان ہنیں کافتی اور نہ خودمیرسے ذہن میں یہ بات تھی کہ راسلئے آئے ہیں، آپ نے میرا بحواب من کوفرایا ، کی نستعمل عسی

بیاق ہیں کا در تہ تو دیرسے و بی میں بیائے کا میں میں اے بی اب سے میر بواب کا ترموی می استعمل علی علی علی میں م عملنا من اداد ما، کہ ہم کسی ایسے تحض کو عامل نہیں بڑاتے جواس کا طالب اور خوا بمنسمند ہوتا ہے۔ اس روایت میں یہ جھ ہے

علیه کاروده ارای می ایست می می می می این کاری انظرالی سواک و تحت شفته قلصت اعضرت ابو می فرار سے بین کرجس وقت کاید واقعہ ہے اس وقت آپ

مسواک زماسہ عقے اورمسواک آپ کے بونط کے نیچے تھی جس کی وجہ سے بونط اوپر کو ابھر رہا تھا، کویا یرمنظراس وقت میرے

رک جانے کیوجہ سے تھا تا سنّا علی سوالہا، بعنی چونکہ آپ کوان دولوں شخصوں کا سؤال ناگوارگذرا تھا تواس افسوس ہیں مسواک معاسر بغیر سرمیر میں میں میں ماریکا ہوں ہے۔

ہونٹ کے پنچے دہائے ہوئے تھے۔ والٹرتعالی انعمہ حدیث کارڈ کھڑا مخقہ اِ کتاب القضار باب فی طلب القضار میں گذرج کا، اوراس سے پہلے کتاب لطہ ارق ، باب کیف بستاک میں گذرا ہے ، اس جگہ کے لفظ رہیں: وھولیت اک وقد وضع السواک علی طرف نسانہ ، اور وہاں اس کے بادسے میں _____ ____ایک ادراخ تلاف روایات بھی گذرا ہے ، استحال اوراستعال الگ الگ دو واقعے ہیں، فارجع الیہ۔

الگے حدیث میں ہے آپ نے حفرت الوموسی انشوی سے فرایا ویکن اذھب یا ابا موسی، فبعث علی البیمون شم اتبعت محاذبن جبل، ابوموسی کے ساتھوں نے توجو کہ عمل طلب کیا تھا اس لئے آپ نے ان کو انکار فرما دیا اور ابوموسی جونکہ اس کے خواہاں بالکل نہ تھے بلکا چیئے مما کھیوں کے طلب عمل سے بھی گھرا کے تھے اسلئے حضور صلی انشرعلیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس کے اہل ہوتم کو ہم عال بناکر بھیجتے ہیں، اور پھران کے بعد حضرت معاذبی جبل کو بھی آپ نے بھیجا۔

یہ بعث معاذکی روایت کتاب لزکوہ میں بھی گذر یکی کے اور وہاں پر رکھی اختلات گذرا ہے کہ حضرت معاذکو آپ نے

والى بناكر يجيبيا عَمَايا قاضى، ليكن بهر حال آب ف ان دونول كوالگ الگفستقل عمل كيلية بهيجا كفا، چنانچه بخارى كى ايك دوايت ميس ب - كما فى العون - ان كلاً منهما كان على عمل مستقل، يعنى دونون كے علاقے الگ الگھے ادریہ بھی آبا ہد دوايت ميں كہ جب وہ ايك دوسرے كے إس جاكر ملاقات كياكرتے يقته _

قال فلما قدم عليه معاذ قال اسنول والقي له وسادة فاذا وجبل عندلامويني الإربيعي حضرت معاذ شروع میں جب بین پہنچے توحضرت ابومومٹی استعری کے یاس جائراترہے حضرت ابوموسی استوی نے ان کو دیکھ کھران کے لئے تکمیرمنگا کر ركها حضرت معاذب ان كے ياس ايك قيرى كو مكر ابوا ديكھا تو ابنوں نے موارى سے اتر نے سے پہلے يو جھاكہ يركون ہے الوموك نے بتایاکہ یہ بیودی تھا اور اسلام ہے تیا تھا بھر مرتد ہوگیا توحضرت معاذنے فرمایاکہ میں بنیس بیٹوں گاجب تک تم اس رصنبیں جارى كُردوكَ يعن تستل جُوكه النِّر، رسول كَافيصله بَهِ ، انهوں نے فرمایا كداجي ٱپ بينظيّے تومهي په كام بھي كھي كرتے ہيں ، انهوں كماكمين بنيس بينطون كاجب تك كمتماس كوتت ل بذكرادو مطلب يرب كدات ميرس اعزاز واكرام كى فكريذ كرين جو كام زياده صورى اورا بمسيدين صدود الله كى تنفيذاس كويميل كيجيد ، چنانچرا بنول نے اس كوتستل كراديا ( كواس كے بعدوه اطمينان سےان کے پاس بیٹے ) شم سد اکراقیام اللیل یعن آپس میں بات چیت کرتے رہے اوراس گفت گو کے دوران تہجد اور قیاملیل کابھی ذکر آیا. پہاں روایت میں یہ ہے کہ حضرت معاذنے فرایا کدمیرامعمول تو داستیں سونے اور آ رام کرنے کا بھی ہے اورنمازيرهن كابجي ہے، درجونی نومتی ما ارجو فی قومتی اور میں توانٹرتعالی سے اپنے مونے میں کھی اسی تواپ کی امید ركهة ابون جبك الهيدقيام ليل مين ركهة ابون، اس روايت مين حضرت الوموى الشوي وضى الله تعالى عذكور نهيس كدوه رات مين كمياكيا كرتے تھے بسيان كلام سے معلوم ہوتلہے كہ وہ مبالغہ فی العبادة كرتے ہوں گے اس لئے حفرت معاذنے اسكے بالمقابل ایٹ معمول بيان كيا، چنانچه حافظ لكھتے ہيں: ونی رواية سعيد بن ابي بردة : فقال ايوموسى اقرؤُ ه قائمًا و قاعدًا وعلى إحلتي وَاتَّفُوقَهُ تفوقاً أي الازم وٓ ارتة في جبيع الاحوال بعني ابنون في فرماياكه من توسر حال مين تلاوت قرآن بي كريّار شابون- اوران كي قرارت بي يهي بهت مشهور منهايت خوش الحاني كي ما ته قرآن ير مصت تقي جنائيد ايك مرتبه حفنور صلى الشر تعالى عليه واله وسلم ف ال كي قرارت سنكرفرمايا تقيا: اعطيت مزمادا من مزاميراً ل داؤد، اس حديث سيمعلوم به احدثابت بوني كے بعداس كى تئفيذىيں ديرىذكرنىچاسية_

والحديث نيدكرآم الفييف وآلميا درة الى انكارالمن كم؛ وا قائمة الحدعلى من دجب عليه وان المباحات يوجرعليها بالنية اذا صارت وسائل للمقاصدالواجبة اوالمندوبة ، اوتكميلالشئ منهااه (عون)

والحديث اخرج البخاري وسلم والنساني قالالمنذرى

و كان قد استستیب قبل ذلاف، گذشت دوایت سے بظا بریعوم بوتا عقا كاس رجل موتن كاقت ل آلاستابة كرديا كيا تھا، اس استابة كرائى گئى تقى، ادراس كے بعددالى دوليت كرديا كيا تھا، اس سے استبابة كرائى گئى تقى، ادراس كے بعددالى دوليت

يس آر باب، قال فاقى ابوموسى بوجيل قد ادرت عن الاسلام فدعالا عشري ليلة اوقريب منها. استرابة كي بارسيس دوايات مخلف بي جيساكم آكي مصنف خود فرارب بيس .

حديث عبدالملك اخرج البخاري مرسلا، وطريق ابن فضيل اخرج البخاري ومنكم، قال المنذري ـ

عن ابن عباس ضى الله تعالى عنهما قال كان عبد الله بن سعدبن ابى السرح يكتب لرسول الله . صلى تعالى عليه والدرسلم فاذَل الشيطان -

مشرح المحدميث في يعنى عبدالله بن مسعد بن ابى سرح بوكة حفرت عنان غنى دهنى الله تعالى عنه كاد ضاعى بعد لدر يشلى الله آي

کردیا پیروه کفادکے ساتھ جالا، فتح مکہ کے دور آپ صل اللہ تغالیٰ علیہ واکہ وہ نے اس کے تشت کا حکم فرایالیکن وہ ہوگ یہ ختات کی بناہ میں چلاگیا، آپ صلی اللہ تغالیٰ علیہ واکہ وہ کی اس امن کوقائم دکھا۔ یہ دوایت مختقرہ، اس کے بعد والی دوایت بختقرہ، اس کے بعد والی دوایت بختقرہ، اس کے بعد والی دوایت بنت قصیل مذکورہ ہے اور وہ تفضیل کہ الجہادیں بھی گذر چکی ہے ، باب قبل الاس دوایت کا بھی جو بس اور وہ اس اس دوایت کا بھی جو بیساں آئ ہے حوالہ دیا گیاہے ، اورا شکال وجواب بھی جواس مقام بر ہوتا ہے ، بہاں بر بذل میں حضرت نے اسکے بارسے میں تخریر فرمایا ہے ، قال فی ۔ فتح الودود ، وفیہ ان التو بتا عن الکفر فی حیات صلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وہ کم ، استی بات ہماں کہ استی بھی کا درجی ، علام بسندی سے بہاں بذل میں حضرت نے اس پر یہ اصافہ فرمایا ہے ، قالت لعلم محصوصی اللہ تعلی میں انہ میں اس مندی ہو میں کے مقام میں کہ میات ہیں قوجی الکو کی میات ہو اور کی میات ہو اس کے میات ہو اس کے میات ہو اس کی میات ہو اس کے میات ہو ہو کہ میں اس موسی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وہی کی میات ہو ہو کہ میں اس میں ہو ہو کیا کہ حضوصی اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وہی کہ دوالہ وہی کی میات ہو ہو کہ میات ہو ہو کہ میں اس موسی اللہ وہی کی میات ہو ہو کہ میں اس موسی کی میات ہو ہو کہ میات ہو ہو کہ میات ہو ہو کہ میات ہو ہو کہ میں اس میں اس میں اس میدوں اللہ میں میات ہو ہو کہ میات ہو ہو کہ میات ہو ہو کہ میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میات ہو ہو کہ کہ میات ہو ہو کہ کہ میات ہو ہو کہ میات ہو ہو کہ میات ہو ہو کہ کہ میات ہو ہو کہ کو میات ہو ہو کہ کہ میات ہو ہو کہ کہ کہ کے میات ہو ہو کہ کو دور کو کہ کو دور کی کہ کو دور کی کو دور کو کہ کو دور کو کو کہ کو دور کو کہ کو کو کہ کو کو کہ کو کو کہ ک

اوپر صدیت بین بر ایک به این ابی مرح کے بارسیس. فازلد المتیطات، ہوسکتا ہے بر زلہ وہ ہوجواس کے ترجب میں ، اسدالغابہ ، بین اسکے حالات میں ، فرد ہے اس میں لکھاہے کہ چھنوط کی الدیکا علیہ وَالدی کے لئے وی لکھا کہ تا تھا ہیں ، اسدالغابہ ، بین اسکے حالات میں ، فرد ہو اس میں لکھاہے کہ چھنوط کی الدی کہ اس کے مرتبہ کو کومشر کین کے ساتھ مل گیا اور ان سے جا کر یہ کہا ان کرنت احرف محمدا حیث ارید ، کہ میں محمد رصلی الشرتعالی علیہ واکد و مرح کوچا ہتا بھیر دیا گرتا تھا، وہ مجھ سے اطار کواتے تھے ، عزیز حکیم ، ، فاقول او علیم کیم فیم فیم کے دوہ فیم کو اس پریس کہتا کہ کیا اس کے بجائے علیم حکیم لکھ دوں ؛ تو وہ کہتے بال لکھ دو دونوں برابر ہیں ۔

والحديث الخرج النسائى، قال المنذرى ـ

# بالبحكم فين سالنبي النبي تعالى المالي المالي المالي المالي المالي المالي المالية المال

يعى بوشخص حضوص الشرتعالى منيه وآلموكم كى شان مين كستاخى اورسر بشتم كرس اسكه مكم كے بيان ميں -

عن عكرمة قال عد ثنا ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اعمى كانت لدام رليد تشتم النبي صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم وتقع فسه الخر

مسلم مترجم بها بین فقه ارکی رائے استاہ الباب میں قدرے اختلاف اور تفصیل ہے وہ یہ کہ مالبنی گرمسلم مسلم مترجم بها بین فقه ارکی رائے استاہ ، اور اگروہ ذی ہے تو عندالجہورایسا کرنے سے اس کا جددوط جائے گا اوراس کو بالاجماع تستل کیا جائے گا میں کہ گروہ ذی ہے تو عندالجہورایسا کرنے سے اس کا جددول جائے گا اور حنفیہ کے نزدیک اگروہ ذی ہے تو ایسا کرنے سے اس کا نفض میں بین ہوگا اور حنفیہ کے نزدیک اگروہ ذی ہے تو ایسا کرنے سے اس کا نفض عہد نہیں ہوگا ۔

والحديث اخرج النسائي، قال المدندي _

له داختف في قبول توبة سلب لين صلى الشريعا في عليه الديولم كما في . رسائل ابن عاربين مهد وله في ذكك رسالة مستقلة مسلا ( بإمش بذل ،

عن ابى برزة قال كنت عند ابى بكرنتغيظ على رجبل الشهد عليه فقلت تأذن لى يا خليفة رسول الله اضرب

## بإب ماجاء في المحارية

حضرت الم بخاری نے تواس مسئلہ بڑستقل کتاب کا عنوان اضتیار کیا ہے کتاب کمار بین من اہل الکفروالردۃ اور پھراس کے سخت چند باب ذکر فرمائے . بظاہر اسلامے کہ بیسسئلہ کافی وسیع الذیل ہے۔

عن ابى تلابت عن انس بن مالك رضى الله تعالى عند ان قومًا من عكل اوقال من عربينة قدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لحرب

یه صدیث صدیث العرنیین کیساته مشهورہ، الم ترمذی نے تواس کو کتاب الطہارة میں ذکر فرمایا ہے بونکہ اس میں بول ماکول للح کی طہارت اور نجاست کا مسئلہ ہے اور کتاب الاطعم میں جی مختصراً اور الم ابوداؤد نے اس کو یہاں کتاب الحدودیں ذکر فرمایا ہے کیونکہ اس حدیث میں حداور شلہ دغیرہ کا ذکر ہے اور نسان میں دونوں جگہے ہے اور شیح بخاری میں تو دسیوں جگہے ہے

مربين العربين كى مشرح على اورع بيذه يستقل دوقييكي الكرچ بريمي كمِاليا به كه بدونون ايك بي بين ليكن ها فظ مربين العربين الكرچ بريمي كمِاليا به كه بدونون ايك بي بين ليكن ها فظ مربين العربين و سلت من من عكل دع بين بي صواب به السلت كه ايك عكل به اورلبعض مين من عكل دع بين بي عطف كيسا تقه ما فظ كهت بين بي صواب به السلت كه ايك

عكل ہے اورلبعض میں صرف عربینہ، اور بعض میں ایمن عکل دعربینہ، عطف كيساتھ، حافظ كہتے ہیں نبی صواب ہے اسلامے كہ ایک روایت میں طبرانی كی یہ ہے كہ ان میں چار عربین كے تھے اور تمین قبیله عُكل كے، اور بعض روایات میں ان ؟ آتھ ہونا مذكورہے قال لحافظ لعل الثامن ليسر منها كما في الفيض لسمائى،

یں پر بیاشکال کیا گیاہے کہ ان لوگوں کو پینے کے لئے یانی کیوں بنیں دیا گیا اسلئے کہ یا جماع سئلہ کے جس مجرم کی سزا قتل ہواگروہ پانی طلب کرے تومنع بنیں کیا جائے گا، اس کے مختلف جواب دیئے گئے ہیں، بعض نے کہا یہ صحابہ کی جانہے تھا ابنوں نے اپینے اجہتا دسے ایساکیا تھامذ کہ ہیصلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے، قال کھافظ: وھوضعیف جب اً

له فى إمش البذل: وتقدم الكلام على حكم الابوال فى بامش البذل صب سخت - باب لجنب يتيم تحت دييث ابى دروشى الترتعانى عنه انه قال اجتويت المديسة فامرلى يولا الماء ولم يتوض به البين فى المحلين، قال ابن العرب مثلاث فى الروا لها، ولم يتوض به البين فى المحلين، قال ابن العرب مثلاث فى شرح الترندى هذا ودبيث صبح تابت تم يسط الكلام على شرح اله .

الجؤالسادس

لان البنى سى الشرتعائى عليه وآله وللم اطلع على ذلك وسكوته كاف فى ثبوت الحكم، اوركها گياسى اسلين كه ان لوگون في ناشكرى كافق اليان ابل كے ساتھ جس سے ان كوشفا حاصل بهوتى تقى المسلينے ان كومرزا يھى دې دى گئى جس كى ام نووس فه ناسشكرى كى، علام بسندى كى التے يہ ہے كہ ان كے ساتھ الساقصا صاكيا كيونكہ ام نبول في حضور صلى الله ترتعالى عليه والدوسلم كے دائى كے ساتھ السابى كيا تھا يعنى اس كو بيا ساما داتھا ، چنا بيخه نسانى كى ايك دوايت ميں ہے ، الله عملش من عطش آل محد -

قال ابوقلابة نهولاء قوم سرقوا وقتلوا وكفر وابعدا يها نهم وحادبوا الله ورسوله، ابوقلابه كامقصد بر الوى صديث بين عرنيين كى شدت بنايت كوبيان كرنا ہے كامنوں في بهت سے برائم كا ادتكاب كي تقالى لئے ان كوائن سخت سزادى كى، چنا بخ مسكى ترمن بين آد ہے : وهم الذين اخبوع نهم انس بن مالك الحجاج حين سألد . يين تجاج بن يوسف في كى موقع برحض النس سے يسول كي تقاكم حضور سلى الله تعالى عليه وآله ولم في جوسزايس دى بين ان يس به ارب نزديك سيسے شده يرترين عقوبت كون مى ہے ؟ قوا نهوں في اس پر قصد عرضين مى كوبيان كيا تھا آگے روايت يس آدم الله مواجد به مواجد به مواجد بعد جو داغ ديا جا آگا ہے دوائن والد وسلم في ان لوگوں كے باتھ ياؤں قطع كرف كے بعد ان كو راغ مين مواجد واغ ديا جا آگا ہے دوائن به كروہ باك مذبوجا نے حالا نكم داغ مورد بنين بين كا في عرضين كے كم ان كوبلاك كرنا مقصود بنيں بينا في عرضين كے كم ان كوبلاك كرنا بي مقصود كا .

عن انس بن مالك بهذا الحديث فانزل الله تعانى فى ذلك انساجزاء الذين يحادبون الله وريسوله ويسعون فى الاوض فسادا اس بارسيس روايات اورعمار كا ختلاف بور باسه كه يه آيت محاربكن لوگون كه بارسه مين نازل بوئى مس ادرعطا وغره كا قول بحى يې به ادرام بخارى نازل بوئى ايک تول تو اس مين يه بهواكه عزيين كه بارسه مين نازل بوئى جيساكه آگاس آيت كى تفيركه ذيل مين آر باسه درجمهوركى رائه يه كرائه اس مين يه به كه يه مرتدين كه بارسه مين نازل بوئى جيساكه آگاس آيت كى تفيركه ذيل مين آر باسه درجمهوركى رائه يه كرائي المارض كه بارسه مين به كه مطلقاً قطاع الطريق اورمفسدين فى الارض كه بارسه مين به حافظ فرات بين قول متد مين به ادلاً جوكه مرتد تقوليكن يه آيت ا بين عموم الفاظ كى دوست مسلمان مفسدين ادر قاطعين طريق كربي تشامل به ليكن منزا دون كى الگ الگ بوگى -

له يعنسيراني كناشكرى مين يسزادى كئى كدان كوسياساماداكيا. اورميراب نبيل كياكيار

كه وكتبكيشخ ني «الابواب والتراجم طيّلا: ذكرنى هامش اللامع اختكاف للعلم في تعيين كن نزلت هذه الآية في حقيم؛ بسيط وابسط مذنى بجز دالسارى من مالا وجزء فقد وكرفيران في آية المحاربة ثلاثة ممسائل الماولى ان في الكفوة او في لمسلمين الثانية في تعريف لمحارب النالية ان اللحكام الاربعة في الآية على لتخير اوالمتنوبع اه نيز اس بي فكھ لب، والمجهور يكى ابنما نزلدت في قطام العربيّ، اورقبط طربيّ كي جادقسيس بدائع سيه بيك برس بيس -

قطاع الطریق کی عقوبتم اوارسی اگری قطاع الطریق اورمفسدین کفارموں گے اس بی تولام کو اختیار ہوگا جب النہ بر علمت کی رہے تو یہ ہے کہ علمت کر کا اختلاف بالتفضیل اوران بھی امام کی بیٹ تخیرہ ، اور جہور علمارت نفیہ وغیرہ کہتے ہیں کہ ذوعیت جرم کو دیکھا جائے گا اورائے اعتبار سے بھران کو مزادی جائے گا ، ابدا آیت کریم ان بیت نوا آیت کریم ان بیت اور جہور علمارت نفیہ وارجہم من فلان اور نفو من الاوس میں لفظ ، او ، تفصیل اور تو بیع کے لئے ہے بخلاف امام مالک کے کہ ان کے نزدیک للتخیرہ ، جب انجا معامل کی تفاظ ، بالتی نفی ہے کہ تعلق کے لئے ہے بخلاف امام مالک کے کہ ان کے نزدیک للتخیرہ ، جب انجا بھورت میں صرف تعلق میدا وروجل ہوگا ، اور دوم کی صورت میں صرف تسل اور دون کو بافت کی اور دوم کی صورت میں صرف تسل اور دون کو بافت کی دورت میں اس مواجب اور جائے ہیں کہ اور دوم کی صورت میں صرف تسل یا حدود تسل اور دون کو بین گا جائے ہیں کہ اور دوم کی صورت میں کے نزدیک جمع میں گا جائے ہیں کہ اور دوم کی مواجبین کے نزدیک جمع میں گئا ہیں تی تعلق میں کہ نزدیک جمع میں گئا ہیں تیک کہ اور دوم کی حدود تسل یاصل کے اس کے میں گئا ہیں کہ میں کہ تعلق میں کو خلالے کی مواد میں کے نزدیک جمع میں گئا ہیں تعلق میں کہ تو تسل کے مواجب کی مواد کے اور حدود کی کہ تا تھا تھیں کہ نزدیک جمع میں گئا ہیں کہ نواز کے دوم کی کھورٹ کی کا خلاف کے تو تسل یاصل کے مراد سے اور قطع در کرنے کی اور وصل میں کے نزدیک جمع میں گئا ہیں کہ تاریک کے اس کے دور کی کہ کو کہ تو تسل کے مواجب کی مواد کے اور کی کو نواز کی کو کو کو کھورٹ کی کھورٹ کی کھورٹ کی کھورٹ کے کہ کے کہ کا کھورٹ کی کھورٹ کی کہ کہ کہ کی کھورٹ کے کہ کو کھورٹ کے کہ کے کہ کو کھورٹ کے کہ کو کھورٹ کے کہ کہ کو کھورٹ کے کہ کو کھورٹ کی کھورٹ کو کھورٹ کے کہ کو کھورٹ کے کو کھورٹ کے کہ کو کھورٹ کے کھورٹ کے کھورٹ کے کہ کو کھورٹ کے کہ کو کھورٹ کے کھورٹ کے کھورٹ کے کہ کورٹ کے کھورٹ کے کھورٹ

<u>نطع طريق كى تعرلف</u> كه ابديرة تطع طريق كاحقيقت كياجية (جوك سرة، كى ايك برى تسم ہے) زمليق على الكنزيس باب تسطع الطريق كے شروع ميس لكهاسه : شرائط تطع الطريق في ظام الرواية ثلاثة ليني الخِتص به دون الرقة الصغرى ثلاثة ، ان يكون من توم لم تموّة وشوكة تنقطع بهم العايق وان لا يكون في معرولاني ابين القرئ ولا بين معرين والن يكون بينهم وبين المعرمية سفر لا تقطع الطريق الما يكون با نقطاع المارة ولاينقط وك في بأه المواضع على لطريق لانهم يلحقه الغويث من جهة الكهام والمسليين مساعة بعديرامة فلايترك المرور والاستطاق ، عن إبي يوسف انهم لوكا نوا في المعربيلا اوفيها بييذوبين المعراقل من مريرة مغريج وعليم امكام قطاع الطريق وعليلفتوى لمصلحة الناس وهى دفع شرالم تغليل تلصعة اه يعن تنطع طريق ك حقيقت ىدىپ كەلىپروں اورمفسدىن كى اتنى بڑى جماعت يا قوت ويتوكىت الىي بوچو تسطى طراق كويىكے ليى دارىت جان يا جات يەكام ستہریس یا دوشہروں کے بیچ میں بنو، ایسے ہی چند دیبا توں کے بیچ میں بھی بنو نیزیہ کہان قطاع الطرین ادرشہر کے درسیان فاصلہ سبانت مفر کے بقدر مواسك كريه واضع السيه بس جهان حكومت كميطرف سعا ورايسي عام ببلك كى طرف سع مدد بهورنج مكت بعد اورمرو ومنقطع نبيس بوسكتا، اس لئے یقیودلگائی کئیں کہایسے مواضع نہوں ۔اورانام ابویوسف سے ایک روایت پہسے کہ اگریہ نوگ تنہریں ہوں اوروقت رات کا ہویاان کے اور ىتېركے درميان مسافت مغرسے كم فاصل بوتب بھى ان پرقطاع العربي كے احكام جارى كئے جائيں گے لاگوں كى مسلحت اوران باغيونگ دنع تركيليے . كله اورزيليى على الكنزون ٢٣٠ يس مجى اس سنله كى كافى تقصيل فركورس جمع بين بخنايتين بعن قستل اورافذ مال كاحكم اس ميس اسطرح لكها بع: والحالة الرابعة ان يؤخذو قدتست للنفس وإخذا كمال فان اللهام فيرمخيران شارقطع يده ورجله وتستله والنشار تستله وصليه، والنّ شارتطعه وصلبه، دانن شارقستله، والن شادصلبه، والنّ شادقطومن خلاف وتستله وصلبه، منراکی یه چهصورتی*ن بوئین ج*زین امام کواضیار ہے اور*صاحی*ین كاندبب يدلكها بين وقال محدد جمد الشرتعالي لقستل اوليصلب ولايقطع، والويوسف معرفي المنهور؛ لان لقطع صرعلى صرة والقسل كذلك بالنص فلايجع بينها بجناية واحدة وهحقط العربتي ا ذلا يجززالجع بين الحدين بجناية واحدة ولابى حنيفة رحمهالترتعالى ورضىعذان وجدالموجد

كى صورت بيب سزا صرف قبل ہے بدون القطع، اور جشخص نے سنا خذمال كيا اور نقت ل بلكه صرف تخويف كي تواس كى سزالفي من المارض ہے۔ الى آخرانى البذل صبط ، نفى سے كيام ادہب اس ميں علمار كا اختلاف ہے قال سحافظ قال الك دالشافعى يخرج من بلد لجناية الى بلدة اخرى. زاد مائك فيحبس فيها. وعن أن حينيفة بل يحبس في بلده، وتعقب بإن الاستمرار في البلد ولو كان مع الحبس اقامة وصوضالتنفي، فان حقيقة النفي الاخراج من البلد وحجمة اله لا يومن منة استمرار المحاربة في البيارة الاخرى، فانفصل عنه مالك بانه یحبس بہا، یعنی امام مالک فی شافع کے زدیک نفی سے مراد شہر سر کرنا ہے ، امام مالک کے نزدیک مع انحیس ، اورا مام شافعی کے ، نزدیک مطلقاً، اورا مام صاحب کے نزدیک سے مراد صرف حیس ہے شہرید رکریا بنیں، کیونکہ شہر بدر کرنے میں یہی خطرہ ہے کہ جو اس نے یمبال کیا دہی وہاں جاکر کرے گا، اس برا مام مالک نے فرمایا کہ شہر بدر کرنے کے ساتھ وہاں قید بھی کردیا جائے تاکہ بیخطرہ ررہے کیونکرنفی کی حقیقت تواخراج من البلدسے جو مرف میس سے حاصل ہنیں ہوتی (غون)

وهم الذيت خبرينهم انس ين مالك الحجاج عين سألم، اس كوم يها لكوريك -

عن ابى الزنادات رسول الله صلى الله تعالى عنيه وألر وسلم قطع الذين سرقوا لقاحه وسمل اعينهم بالسار

عاتبه الله في ذلك فانزل الله تعالى انماجزا الذين يحادبون الله ورسول الآية -

يه روايت مرسل سے ، قال المنذرى طذامرسل واحرج النسائىمرسلاً -

ابوالزناد كهدر سيسبين كمحصنوصلي الشرتعالى عليه وآله وسلم فيعونيين كيرساته جومعالمه فرمايا قطع اورسمل أعين كالواس ير ایت محاربہ کا نزول ہوا بطور عماب کے ، بذل کم ورس الکھاہے کہ ایک قول اس تفییری آیت میں سے ، اگر بی قول سیح ہے آواسکی وجديه بوسكتى ہے عدم انتظارالوحی دمسارعة الاجہماد فی لحکم اھ اور دوسرا قول سمیں پیسے عزمین اس ایت کر بمیریں داخل نہیں لان جرمهم فوق ماذكر في صده الآية لبذاعتاب والاقول فيح منيل.

عن محمد بن سيرين قال كان هذا قبل ان تنزل الحدود يعنى حديث انس ـ

عربيين كيساته جومنله وغره إيعى آياني تحراس قوم كے ساتھ مند كيا اور تعذيب الناري يينسوخ ہے ، نزول صدور رهایا اس کی توجید وجوابات کیاگیا اس کی توجید وجوابات پہلے انہوں نے مفرت انس کی اس دایت کی تخریج کی ہے جس کے لفظ یہ ہیں: اناسمال انہ

عىلى انترتعالىٰ عليه وآله وسلم اعينهم لا بنم سملوا اعين الرعاق، قال ابوعيسى طذا حدسيت غريب لانغلم حداذ كره غيرطذا ليشنخ (يحنى بب غييلان)

🕳 لها دعوٰلقت ل واخذا لمال فیستوفیان ابی آخرا بسط گویاصاحبین ک راتے یہ ہے کہ یقطع طربیّ جس کوسرقہ کبری بھی کہمیکتے ہیں ایک بہت جامع جنايت بي جس ميركهبي عرف اخذبال موتاسي كي عرف تخويف موتى بيداوركهي اخذبال اورقسل دونون باكت جلت بير، وفيدايصنا: والحالة النالثة النايوخذ وَوَيْتُسُ مُنفس ولم يا خذالمال فالن اللهام لِقتله صلاحتي لوعفا الاوليار لم يلتفت الى عفوهم- الي آخرا ذكر-

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال وانعاجزاء الذين يحادلون الله وريسول ويسعون في الارض فساحا

ان يقتل اويصلبوا اوتقطع ايديهم وارجلهم من خلاف اوينفوامن الادض - الى قوله - غفور رحيم، بيح كى است يرب د ذلك الم خزى فى الدنيا ولم فى الآخرة عذاب عظيم، الاالذين تا بوامن قبل ان تقدر واعليم فاعلموا ان الشرغفور رحيم انزلت هذه الذية فى المشركين فعن تاب منهم قبل ان يقدر عليه لم يعنعد ذلك ان يقام فيد الحد الذي الحاصاب

ية المحارب كي تقسير والجهور المحارب عباس كارت سقط نظر من بوت جهور في جومعن اس آية كريرك كئه المحارب كي تقسير عبار في المحارب كي المحارب كي المحارب كي المحارب كي المحارب كي المحارب كي المحارب المحارب كي المحارب المحارب كي المحارب ك

آیت میں نساد نی الادض اوقستل ناحق کی شناعت بیان فرمائی چونکہ نساد کی ایک صورت قطع طریق یعنی رہزی اور ڈکیتی بھی ہے
اسلتے اب اس ایت میں فساد کے انسداد کے لئے اول قطاع الطربی یعنی رہزلوں کی شرعی مزاکو بیان فرماتے ہیں اوراس کے بعد
کی آیت میں مارق دچوں کی مزاکو بیان کرتے ہیں جواسی حکم مابی کا تتمہ اور شکلہ ہے کیونکہ چودی بھی ایک قسم کا فساد ہے :
جزایی نیست کہ مزاان لوگوں کی جوانشرا وراس کے رمول سے جنگ کرتے ہیں لیعنی شریعیت کا مقابلہ کرتے ہیں اوراس کے احکام کی علانیہ مخالفت کرتے ہیں اور زمین میں بارا دہ فساد دو طرتے بھرتے ہیں لیسے علانے مخالفت کرتے ہیں اور زمین میں بارا دہ فساد دو طرتے بھرتے ہیں لیسے

ه حافظ كى عبارت يرسى: ويدل عليه (اى على النسخ) مارواه البخارى فى الجهاد من هديث إلى مريرة فى النبى عن التعذيب بالنار بعد الاذن فيه، وقد حضرالاذن ثم النبى اه، وقصة العربيين تبل اسلام إلى مريرة -

وگوں کی سزایہی ہے کہ تستل کئے جائیں یا سولی دیئے جائیں یا ان کے ہاتھ اور مخالف جانب کے بیاؤں کا لئے جائیں بعنی دایاں ہاتھ اور بایاں ہیر، یاجلاد طن کر دیئے جائیں۔

است كريم من ايك اور سنله فقيد ده تومعان بوجائ گرفتارى سد پهلے تو در كيس توحد جوال ترتعالى كا بقت سے ده تومعان بوجائے گا اور حدان سے ساقط بوجائے گا، البته من العبد باتی رہے گا، پس اگرال لياہے تواس كا حان دينا پارسے گا اور اگركسى كى جان كہ ہے توقعاص لازم بوگا، مگراس خان اور ولى مقتول كوجا حسل بوگا، اور ولى مقتول اگراس كوتل كرہے تودہ تسل بطور تصاص كے بوگا نہ كريطور حد، خوس جھ لو۔

له لهذا خذال که صورت مي قطع يدور جل منه كا، اوتبتل هس كه صورت مي قتل مدّانه موكا گرفها مام كا اگرون مقتول جله. اورا گرفتاري معيه به برر كرين توير عد جوكه تن الشرب لين قطع يدور جل اور تسل يد لامحالم موگا اور صاحب ال يا ولى عقق كرم عاف كرف سع معاف دم موگار تنبیبہ: اس صدکے موا اور باقی صدود مثلاً صد زنا اور صدخمراور جدمرقہ اور صدقذف توبہ سے مراقط نہیں ہوتے کذا نی البرنایہ۔ الم ابو بحررازی اور الم فیخ الدین رازی فرماتے ہیں کہ سلف اورخلف کا قول یہ ہے کہ یہ آبیت قطاع العربی لینی رہزنوں کے بارے ہیں نازل ہوئی خواہ وہ فاسمی وفاجر مسلمان ہوں یا کافر، اور بعض علمار (جیسے الم برخاری) اس طرف گئے ہیں کہ یہ آبیت مرتدین کے بارے ہیں نازل ہوئی مگریہ قول شاذہے اور مہدلا ہی قول مجے ہے ان کی ا

س کی رائے کی تشغری اس آیت کریمہ کی تفریم اسے آجانے کے بعد آپ تجھتے کہ ابن عباس رضی التُرتعالٰ عبنا کی یہ حدیث پہاں ابوداد دمیں مخقرہے ابن عباس کی مفصل اور واضح روایت

سنن انسانی میں ہے، اس بیراس طرح ہے: نزلت ھذہ الآیۃ فی المترکین فمن تا بہنہ قبل ان یقد علیط مین علیم میں، ولیست ھذہ الآیۃ نی المترکین فمن تا بہنہ قبل ان یقد علیط مین علیم میں، ولیست ھذہ الآیۃ للرول المسلف فرق آل و نسب ان کی دوایست کے بیش نظر حضرت ابن عباس کے قول کا مطلب یہ مواکد اس آیت کر بیر ہیں جو وارد ہے الا الذین تا بومن بیل ان تقدر واعلیم الآیہ کو ان سے صدیعی میں جو الیسے ہوئی کہ وہ گرفتاری سے بہلے قد برکرلیں گے توان سے صدیعی میں اللہ میں معاف ہوجائے گایا می صورت میں ہے بہد کہ وہ قاطع طریق مشرک موکمی تکہ یہ آیت شریف مشرک بین ہی کے بارسے میں ہے لیکن اگر۔

وه قاطع طربی مسلیدن میں سے ہوادر گرفت اری سے پہنے قطع طربی گرے والوب بھاگ جائے قائن کامکم یہ نہیں ہے اس پراگر صد عاری کرنے کا موقع نکل آتے بایں طور کہ وہ پھر دارالاسلام میں کسی وقت آجائے تواسی مصرت بی فافد کی جائے گی یعن وہ ہرا اجو قطاع النظریٰ تی ہواکر تی ہے ایک صورت میں صرف قطع پدورجل اور ایک صورت میں قت لی یادونوں، وہ اس پرجاری کی جائے گ وانت تقسلم ان طوالیس صور سلک کی ہورفان عدم صفرہ الآیة والحکم لمذکور فیم الیس مختصا باصل الشرک بل صوعام سوار کا نوا ای قطاع العاد ت مسلین اومشکین، میکن بذل میں صفرت گھٹی تھے ہرسے ابن عباس کے اس قول کی توجید یہ تقل کی ہے کہ صوت

ابن عباس كے قول لم يستعد ذلك ان يقار فيدالحد الذى اصابد مين اس مدست مراد مدشرى بنين بلكرى العبدمراد بين ، مثلاً وه مال جواس قاطع طريق نے لياسے ياجان بي بهي ليكن اس مورت ميں يقت ل قصاص كے طورير موگا مد كے طورير بنين برگا كما تعدم

ئن بعارف لقرآن بیکن نسانی کی روایت مفسله مهامنے آنے کے بعد حضرت کی یہ توجیہ توجیہ لقول بمالایرضی بالقائل کے بیل سے بوجائیگی بلکہ یہی کہنا پڑے گاکاس سسئلہ میں ابن عباس کا مسائکہ جمہور کے خلافہ جیسا کہ خود بذل الجمہود میں نسخہ احمد یہ کے حاشیہ سے نمولا تا شاہ اسحاق صاحب کا یہ قول نقل کیا ہے لعلہ مذہب بابن عباس، وانٹر تعالیٰ اعلم بالصواب و طفرا جہدا لمقل فی توضیح طذا المعتام. والحدیث احرج النسانی، قالللہ نذری۔

واب في الحديثنع فيه

عن عائشة تقرض الله تعالى عنهاان قريشا اهمهم شان المرأة المخزومية التى سرقت فقالط من يكسم فيها رسول الله تعالى الله تعالى الله تعالى عليه وأله ويسلم وقالوا ومن يجترئ الااسامة بن زييد حب النبي حكلى الله تعالى عليه وأله ويسلم الله تعالى الله

والحديث اخرج البخارى مسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه، قالدالمت ذرى -

عن عاسُت قد رضى الله تعالى عنها قالت كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجحده نامر البني صلى الله تعالى

عليه وأله وسلم بقطع يدهاوتص نحوجديث الليث، قال ابوداؤد وروى ابن رهب هذا الحديث عن يون عن الزهرى وقال فيدكها قال الليث النامراً لا سرقت .

ے دیسے س دوایت ا پودا ذری دوایت مجلہ کے بیش نفاوی کھا جا گئے تھا ہے تھی حفرت کے طبع لطیف کے محافی اسکے کرفتے کا ذوق النسب کے مواقع میں تعتید کا بنیں بلک توجیہ کا ہے ۔ باب کی پہلی دوایت جس کے داوی لیت ہیں اس پی قطع یدان جال مرقة کا ذکرہے، اور یہ صدیت کا دومرا طریق یعی معرف لزہر کا اس بی قطع یدا جل ہے دوایت کو مصنف یہاں ذکر قرارہے ہیں، لیکن انکار عاریة پر قطع یدکا مسئلہ مختلف فیہ ہے انکہ ثلاث اور جمہواس کے قائل ہیں، چنا نیج چند باب کے بعد لیک باب آدہا ہے "باب فی انعادیۃ اذا بحد ہے اور وہاں مصنف نے اس ترجمہ کے مطابات دوایات ذکر کی ہیں، بظام حنابلہ کے مسلک کی آئی دی فی انعادیۃ اذا بحد ہے ، اور وہاں مصنف نے اس ترجمہ کے مطابات دوایات ذکر کی ہیں، بظام حنابلہ کے مسلک کی آئی دیں کے دونکہ خود مصنف جہاں یہ عادت تھی کہ دہ کو دکہ خود میں جہاں یہ عادت تھی دین کو دک کے نام برگھ دوں میں جاکر زیودات دینے و عادیۃ کے لیا کرتی تھی اور بچر بعد میں انکار کردیا کرتی تھی توجہاں اسکی یہ عادت تھی دین در کبھی سرقہ بھی کرلیا کرتی تھی جسسا کہ مدین الب بیں موجود ہے ، ابذا آنے والے باب کا بواب جم در کی طرف سے رہی دیا جائے گا، در کبھی سرقہ بھی کرلیا کرتی تھی جس کہ دور عاریۃ کی بنا پر۔

عَنِ عَالَشَة رضِى الله مَعَالَى عنها قالت كان رسول الله صَلى الله تعالى عليه وأبه وصلم: التيلواذ وى الهيئات عشراته ما لاالعدود -

تشرح الى سن المي سن الماد فرايا حكام اود امرار كو خطاب كرت بوئ كدا بيه اور كليك لوكون كى لىغز بتون كو درگذر كرديا كرو-سنرح الى سن المرحدود ، كماس بين كى رعايت نيس كى جائے كى -

الم متنافعی فراتے ہیں کہ ذوالہیں تہ وہ تص ہے جس کی حالت غیر شکوکہ ہو؛ ادر کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ ہیں جولوگ شرات میں مروف ند ہوں توالیسے تحص سے اگر کوئی لغربتن ہوجائے تواس کو در گذر کرو، آیا اس سے مراد با حینتیت لوگ ہیں، اور عشرات سے مراد وہ ذلزب جوموجب حد ہیں، اس صورت ہیں النا لئے دود است تثنار منقطع ہوگا، یآ ذلوب سے مراد مطلق ذلوب، اور حدود سے مراد وہ ذلوب جوموجب حد ہیں، اس صورت ہیں است تثنار منقبل ہوگا، لیکن اس حدیث کو بعض علما دھیسے سراج الدین قردیٰ نے موضوع کہا ہے لیکن حافظ ابن جھرنے اس کی تردید کی ہے ادر اس کے دوسرے طرق بیان کئے ہیں اس کی سند میں ایک راوی ہیں عبد الملک بن زید جن کے بار سے میں کلام ہے کسی قدر تھ خیس اس ہرہ بذل کہور میں دیکھی جائے۔ والحدیث اخر جالنسانی، قالہ المنذری۔

#### باب يعفى الحدود مالم تبلغ السلطان

عن عبدالله ين عمروبن العاص رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأل وصلم قال تعافوا العداد في الم الحداد فيما بينكو فما بلغنى من حد فقر وجب -

ينى جومعاصى اورامور موجب مديين قوان كوقاصى تكسيبني سے پہلے إيس بن تم لوگ معاف كرسكتے موليكن جب مسئلة مّاضى

له دسياً نَ طَعِهُ من البذل في بالبجسس حديث ابن مسع، يضى الشرعن وفيها نابه يناع ليجسس انهتي -

تك ببني جائيكا توبهاس وقت معانى كى كنجائش منى بلكره دواجب موكر رسے كى يہى هذا بطر مفارش كا بھى مجے لياجائے كہ بلوغ الى السلطان سے پہلے آپس ہيں ايک دوسرے سے سفارش كى جاسكتى ہے بعد ميں بنيں - والحدث اخرج النسائی قال المنذدى -

### باب السترعلى اهل الحدود

یعی جستی سے پیسف کا صدور ہوجوموجب صرب مترعًا، اس میں اخفار اور پردہ پوشی اولیہ جیسے زنا اور شرب خم بذل میں مکھاہے: ای استحبایہ، ولعلیمقصود فیا ذیری الٹر تعالیٰ فقط اھ جس کی مثال بھے نے اوپر دی، اور جہال تی العبر صالع ہورہا ہو وہاں متراولیٰ ہنیں جنانچہ کہ آب لجہا دمیں حدیث گذر دی جن کتم غالا فہومتنلہ،

### باب فى صاحب الحديجى فيقر

عن علِقَمة بن واسُّل عن ابيه ان امراً لا خرجت على عهد النبي صلى الله تعالىٰ عليه والدوس لم ترييد، العسلوة فتلقاها دجل نتحللها فقضى حاجة منها الخ-

له يالجيم نبوكناية عن الحراس قالالسيوطي. وقال القاركا ي نعشيها يوّ بدفصار كالمجل عليه اه وعون)

ادادہ ادر رصاکے ہوا، اوراش بھی بارسے میں جوہری تھا اچھی بات ادران افرائی، اس کی دلداری کیلئے بھی بہتے ہے ہے بھی اس بخص کے بارسے میں جوصا حب واقعہ تھا کہ اس کا رچم کرا دیجئے کیکن ترمذی کی دوایت میں یہ ہے کہ تو د آپ سے لوگوں کورجم کا امرفرایا ولفظہ : وَقَالَ الْمَدِيلِ الْمَذَى دَقِعَ عَلِيهِا اَرْجِعُونَا۔

تحقیق نفس واجب سنبیم ایس بزل المجهده میں حضرت نے تحریر فرایا ہے : فام برجم فرجم کہ آپ ہی اللہ تعالیٰ علیاً الدم روایت کے سیان کے تو موافق ہے لیکن الوداؤد کی روایت جس کا سیان سیان ترمذی کے ظاف ہے اس میں آپ کی جانب سے
امربالرجم کی تقریح بنیں ہے لمذا الوداؤد کی روایت کے بیش نظریہ بنیں کہا جاسکتا کہ آپ نے اس خص کارجم کم لیا بلکاس کا تقاضا تو
یہ کہ آپ نے اس خص کارجم بنیں کرایا اس لئے کہ لوگوں نے جب آپ سے درخواست کی اس کے رجم کے بارے میں تو آپ نے اس
پر فرایا لقد تاب تو بتہ لوتا بہا اصل المدینہ اجبل بہم ، صفرت شیخ کی دائے بھی بہم ہے اور ترمذی کی روایت کے بادے میں صفرت نے
مات یہ بنل میں اکھا ہے موعندی وہم کمانی ہامش الکو کب الدری ، حاضیۂ کو کب میں حضرت شیخ نے سیان الی داؤد ہی کو ترجیح
مات یہ بنل میں اکھی ہے کا اس خص کارجم بنیں کیا گی بعض صحابہ نے آپ سے عرض کیا تقاد جم کے بارے میں مضرت شیخ
دیتے ہوئے ابنی دائے دیکھی ہے کا اس خص کا الذھبی نی الست ذکر قبل بلفظ فقالوا الزجمہ ؟ فقال لفتہ تاب قدیة الخ اور وطذا تحقیق نفیس لم میترض لا الشراح ، والشر تعالی اعلم بالصواب و تقیل یا بنی الشرال ترجمہ ؟ فقال لفتہ تاب اور تاب الدی الدی دی المیترض لا الشراح ، والشر تعالی اعلی بالصواب و تقیل یا بنی الشرال ترجمہ ؟ فقال لفتہ تاب اور تو تاب الدی دی المیترض لا الشراح ، والشر تعالی المیاب و تعالی المیاب و تعدیل المیاب و تعدیل نور المین المیاب و تعدیل المیاب و تعدیل کی بی المیاب و تعدیل کی المیاب و تعدیل کی المیاب و تعدیل کا تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کی المیاب و تعدیل کو تعدیل کی المیاب و تعدیل کی تعدیل کے تعدیل کی تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کو تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کی تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کی تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کی تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کی تعدیل کے تعدیل کی تعدیل کی تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کی تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کے تعدیل کی تعدیل کے ت

یهاں ایک چیزاور قابل غورہ وہ یہ کہ اس روایت ہیں یہ آیا ہے، خدما آمویہ قام صلحبہ، اس پر یہ اشکال ہے کہ اس کہ تو اس خص نے رنا کا اقرار نہیں کیا تھا اور نہ با قاعدہ کوئ بینہ تھا تو پھر آپ نے اس رجل بری کے دجم کا ارادہ کیسے زمالی اسلے شراح نے اس کا ایر کی ہے کہ شاید راوی کی مرادیہ ہے قالما قارب ان یام بر، بعنی ظاہر حال سے یہ علوم ہور ہا تھا کہ بس اسلے شراح نے اس پر حدکا نیصلہ زمادیں گے، کیونکہ لوگوں نے اس خص کو آپ کے مراجعے حافز کیا تھا، اور آپ اس کے بارے یہ نفتین اب آپ اس پر حدکا نیصلہ زمادیں گے، کیونکہ لوگوں نے اس خص کو آپ کے مراجعے حافز کیا تھا، اور آپ اس کے بارے یہ نفتین فرار ہے ہوں گے، اور حفر اس کے تو یہ برای کے لیے نہ تھا بلکا خراج مالی الم الم کم کین الاباخراجہ وابعادہ جیت رہ اختراع حافز کہ اس سے نکا لئے کہ وقت خص اس تہمت کے دوم سے حواس باخرتہ اور پرلیٹان ہوگیا تھا کہ بول ہی نہیں رہا تھا اس لئے آپ نے اس کو کھلس سے نکا لئے کا حکم ذمالیا سے موجو سے حواس باخرتہ اور پرلیٹان ہوگیا تھا کہ برای مہنیں رہا تھا اس لئے آپ نے اس کو کھلس سے نکا لئے کا حکم ذمالیا سے اسلام اس نے فورا اپنے فعل کا اقراد کرلیا اس خص مری کو بچا نے وہ صاحب وا تعدیہ بھی کہ اس کو خرا ارتفادی وابن ماج بنی ہ قال المنزری۔

#### باب فى التلقين فى الحد

تلقین نی الحد کامطلب پرہے کہ جہاں پر ٹیوت حڈ کا بطریق اقراد ہورہا ہو تو وہاں قاضی کا یہ کوشش کرنا کہ حد کا ثبوت سے

ہوتو بہترہے گویا وہ ایسے اقرار سے بھرچلنے، و طذا التقین سخب لدر الحد ، لا لاسقاط حق المدوق ممنہ نیعطی لرحقہ وان اندراً الحد کذافی البذل ، لیعنی اس تلقین سے مقصود حق العبد کوصائے کرنا ہنیں ہے لہذا مسروق ممنہ کو اس کا حق تو دلایا جائے اگرچہ حدسا قط ہوجا نے مثلا کوئی شخص قاصی کے پاس آگر زنا کا اقرار کرے تو اس سے کہے کہ ارسے ہیو قوف تجھے خبر بھی ہے کہ زنا کھے ہتے ہیں اور بھلامسلمان بھی کہیں ذنا کھیکہ لہے ، اور ایسے ہی قاضی کا اس کے اقرار بالزنا کے وقت ہیں اعراض کرتا اس کی طرف سے دخ موٹرلینا ، اور جیسا کہ مہاں حدیث الباب میں ہے کہ آپ نے اس چور سے جس نے آپ کے سامنے چوری کا اقرار کریا آپ نے اس فرایا : با إضالک مرقب کہ بھلاخیال تو ہنیں کہ تو نے چوری کی ہوگی ۔

قال بلی، فاعاد علیہ مونتین، اعتراف مرقدع الجہور تُبوت مرقد کے لئے ایک مرتبر کا فی ہے اورا مام احد وابو پوسف کے نزدیک اقرار مرتین حروری ہے۔

فقال استغفر الله ويتباليه، فقال استغفراً لله واتوب الميه.

صدورصرف زوا بربس با كفارات مي الميدة المراح المالات ا

له نقى إمش البزل : قال القارى في المرقاة حبث في عديث عبادة من اصاب من ذلك مشيئًا نعوقب في الدنيا فهوكفارة ، ومنه اخداكر العلاد ان الحدود كفارات، وصديث للادرى الحدود كفارات المراب المرتبط المورد كفارات المربط المرتبط المرت

## باب فى الرجل يعترف بحد ولايسميه

حدثنى ابوامامة الدرجلا الكرسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوسلم فقال يادسول الله الى اصبت حدًّا فاقمه

على، قال توضأت حين اقبلت قال نعسم الخ

ایک خص آپ کی خدمت میں آیا ادرع ص کیا یا دمول اللہ! مجھ سے گناہ کاصدور ہوگیاہے مجھ برحد قائم کیجئے آپ نے فرایا تونے آتے وقت وضوی تھی، اس نے عصٰ کیا کی تھی، بھر آپ نے اس سے نمان کے بارسے میں سوال کیا کہ کیا تونے ہمارسے ساتھ نماز پڑھی تھی جب ہم نماز پڑھ درہے تھے اس نے کہا جی ہاں، آپ نے فرمایا جا اللہ تعالیٰ نے تجھ کومعانیہ کیا۔

شراح نے لکھا ہے۔ کمانی البذل کہ بظاہراس خص نے صغائریں سے کسی صغرہ کا ارتئکاب کیا ہوگا، لیکن اس کا گمان ہے مقاکہ یہ وجب صدیب اور شاید آپ کو بذریعہ وجی اس کا علم ہوگیا ہوگا کہ اس کا وہ نعل صغائر میں سے ہے اس نئے آپ نے اس سے وضاحت طلب تہیں کی جس کا ایک قریم یہ ہے کہ نماز اور وضوصغائر کے لئے مکفر ہیں رزکہ کہا مُرکے گئے۔ والحدیث اخرج سلم والنسائی مختم اومطولاً، قال المسندری۔

باب فى الامتحان بالضرب

حديثنا ازهرين عبدالله الحرازى ان قومامن الكلاعيين سرق لهم متاع ناتهموا ناسامن الحاكة الإ-

شرح الى ريث ومسئلة الياب النكارامان بورى بوكياء ان كوكيه لوكون يرشك ومسئلة الياب النكارية والون مين سي التياب ا

تھے، ماکہ جمع ہے مائک کی لیعی جلاہا، تو وہ لنمنان بن بیٹروشی الٹرتعا کی عذکے پاس گئے جواس وقت امیرکو فدیتھ، ان سے چاکرا بہنا و اند بیان کیا اور اینا شک کے شوت بہیں ملا تو ان کو جھوڑ دیا، وہ کا عیدن اور اینا شک صفہ برطا ہم کیا اہموں نے ان ہم ہوگوں کو چیندر وزنظر بہندد کھا، جب کچھ شوت بہیں ملا تو ان کو جھوڑ دیا، وہ کلا عیدن انکے پاس آئے اور کہا کہ آپ نے ان کو بغربیا لکا درامتحان کے چھوڑ دیا اہموں نے فرایا کہ کہا تھ ہوں اس کے بعد تمہادا سمالان اگران کے پاس سے نکل آیا تو فہا ہم درنہ تمہادی کم پرجھی آئن ہی لگادُں گا جستے ان کے لگے ، اس پر وہ کہنے لگے کہ کیا یہ آپ کا فیصلہ ہے ؟ اہموں نے فرایا کہ میرا بہند ورمول کا فیصلہ ہے ؟ اہموں نے فرایا کہ میرا بہند ورمول کا فیصلہ ہے ۔

اس مدیت سے معلی ہواکہ رصل مہم کو بلائے تحقیق وقف تیش قید توکیا جاسکتا ہے کیکن حرب جائز ہنیں، جسٹ بنچہ کتاب القفنار میں ایک باب گذراہے باب فی الدین صل یحبس به وتقدم صناک کی اُلواجد سجل عرضہ وعقومیتر، قال ابن لمبارک یحل عرضہ یغلظلہ، وعقوبتہ یحبس لہ، وفی روایت من صفرا الباب الیالبنی صلی النٹر تعالیٰ علیہ والدم ملم حبس رجلانی ہمتہ۔ بذل میں حضرت گسنگری کی تقریر سے نقل کیاہے: الاان العلمار جو زوا نی ایا شخصان الفریت الفرید دباشار من التهدید، لما دوا من تفویت الحقوق واثلافها لولا ذلک، و کان فیام حتی من الزمان مکیتی بالیسیمن التهدید نی اعتراف السارق اھ بعنی ہمارے موجودہ زمانہ میں علماد کوام نے امتحان بالعزب وغیرہ کی اجازت دی ہے در ندینچراس کے حقوق خشائع ہونے کا اندلیشہ ہے، ہاں گذرشہ تہ زمانوں میں تهدید لیسیرکا فی حتی، والی دیشت النم جالنسانی، قال المستذری ۔

### بابما يقطع نيه السارق

يعنى كتف ال كى جورى مين قطع يدكياجا سركا، يعن نصاب سرقد كياسه ؟

مرقد کی تعریف اورنعکا سیرقد میں مذاہر ایم انتریب خرب بفرب سے ہے ادر مُرَق بھی اس کی میں ہے، اس کی مرقد کی تعریف اور نعب اس کے دخفیتہ، یعیٰ دوررے کا

ایسامال چومخفوط ہوچیکے سے لے لینا، نصاب سرقہ کے بارسے میں " بذّاللجہود میں علام ٹٹوکائی سے نقل کرتے ہوئے گیارہ مذہب خکم کئے گئے ہیں، علام ٹٹوکائی فراتے ہیں اس ہیں اصل مذاہر ب تو یہی ہیں یعنی گیارہ مذاہر بہج ہے نے ذکر کئے ہیں، اور فتح الباری میں ان مذاہر ب کو ہیں تک پہنچا دیا ہے نیکن ان گیارہ کے علاوہ جو باقی خاہر ب ہیں ان کوست قل مذاہر بہنیں قرار دیا جاسکہا کہ وہ ان ہی گیارہ کی طرف راجع ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک ربع دینا رہے، انکم مالک واحمد رکے نزدیک ثلاثة دراحم منتقبہ کے نزدیک دس درہم، ڈاؤ د ظاہری اور سن بھری کے نزدیک مطلق مال قلیل ہویا کمٹیر

عن عائشة رضى الله تعالى عنها ال المنبح صلى الله تعالى عليه والدرس لم كان يقطع في ربع دينا رفصاعدًا-

يصيف المرتانعي كوليل موئى جن كفرزديك نضاب مرقد ربع ديزارس

والحديث اخرج البخاري وسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه . قاله المستذرى -

عن ابن عمر رضی الله تعالی عنهما ان رسول الله صلی الله تعالی علیه والدن الم قطع فی مجن شهنه ثلاثة و داهم يعنى آب نے بخور کام تھ کا ٹاہے ڈوھال کی چوری میں جس کی قیمت مین درہم تھی، اسٹے بھی ابن عرضی النرتعالی عہنما کی دومری دوایت میں یہ کہ ابن عباس رضی النرتعالی عہنما کی دوایت میں برہے:

تطعرسول اللهصلى الله تعالى عليه والدوسلم يدرجل في مجن قيمتددينا وعشرة دراهم،

یعن آپ نے اس ڈھال کی بوری میں ہاتھ کا ٹاجس کی قیمت ایک دیناریا دس درہم تھی ۔ بذل میں لکھا ہے کہ جمہور کا استدلال باب کی شروع کی احادیث سے ہے اور حنفیہ کا اس آخری حدیث ابن عباس سے ،

كه وقى إمش البذل وفي تفعيل عند لمحنفية من ال المعروف بالبرلايجبس ولا يجاقب، وهل يجلف ؛ فيد تولان، وليستن يجبس والمعروبالفس يعاقب دائل وها على المستن يجبس والمعروبالفس يعاقب دائل وها على المعالم وها المعالم وها المعالم وها المعالم والمعالم والمعالم

اصل اس بی بدہ کہ آب بی اسٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وکلم نے اس مال کی جوری ہیں قطع ید کیا ہے جو تیمت ہیں تمن مجن کے برابر ہو، اب قیمت مجن اس بی بیت میں میں بیت میں کہ جب تیمت مجن اس بی تیمت مجن اس بی احد میں اس بی احد میں اس بی تعیمت میں اس بی احد اس کی تعیمی ہیں ہونے کہ روایات محادت آق ہو، اصل ہے اور اس کی تعیمی ہیں ہونے کہ روایات محادت آق ہو، اور چونکہ ایک دوایات اس کی قیمت کے بارے ہیں عشرة و دراہم کی بھی ہے اہذا اس کو اختیار کیا جائے گا، کیونکہ می مقدار توجع علیہ اور بیواس سے کہ ہے وہ غیر سنت علیہ مقدار توجع علیہ اور بیواس سے کہ ہے وہ غیر سنت علیہ مقدار توجع علیہ اور بیواس سے کہ ہے وہ غیر سنت علیہ مقدار ہے، بذل کم ہود میں ہے ، استدل الطحادی المختیار کیا جائے گا، کیونکہ میں قال قال توال اللہ اس میں استرتعالیٰ علیہ والد والے میں استرتعالیٰ علیہ والد والے میں استرتعالیٰ علیہ والد والے میں اسکتر ہیں۔ استوال اللہ میں اسکتر ہیں۔

#### بابمالاقطع فيه

عن محمد بن يحى بن حبان ان عبد اسرق وديامن حائط رجل نغرسه فى حائط سيد كانحنس

صاحب الردى يلتمس وديده فرحده فاستعدى على العبد مرواك بن الحكم - وهوام يرالم دينة -

شرح الى رين المضمون حديث يركب كركسى آدى كے غلام نے - يہ غلام واسع بن حمان كاتھا يعنى رادى حديث محدب يحيى كا چيا مسرح الى رين ادرغلام كا نام فيل لكھاہت - كسى كے باغ سے يودا تورى كيا، اور چورى كرنے كے بعداس نے اپنے آقا كے باغ بيں لگاديا، صاحب ودى اس كى تلامش ميں شكلا چنا ني اس كو ياليا اور اس عبد كے خلاف مروان بن كا كم كے باسس جو

بات یں ماہ دیا، ماہ حب و دی اس بی ملاحس میں تھا چہا چہاس ہیا گیا اور اس عبدے طلاف مروان بی فام ہے یا حس ہو کا پر مدینہ تھا استغاثہ کیا، مروان نے اس پرغلام کو قدید کر لیا اورقیطے یدکا ادادہ کیا، غلام کا آقایعنی واسع بس حبان را نع بن خدیج رضی الٹرتغالی عذکے یاس گیا، اوران سے جاکوس کہ معلوم کیا، امہوں نے اس کے بادسے میں حضوصی الٹرتعالی علیہ آلہ وہلم کی حدیث نقل کی۔ کو قطع فی شہر و الاک کتنی یہ برسے ساتھ مروان کے پاس جلیس، اور اس کو یہ حدیث سنادیں، چنا نچہ اور قطع ید کا ادا وہ کر دیا ہے، لہذا براہ کرم آپ برسے ساتھ مروان کے پاس جلیس، اور اس کو یہ حدیث سنادیں، چنا نچہ حضرت را فع بن خدیج اس کے ساتھ مروان کے پاس گئے اور جاکواس کو یہ حدیث سنائی، مروان نے حدیث سن کرغلام کو جھوڑ دینے کا حکم صادر کر وہا۔

تال ابود اؤد الكفرالحبقال مديث كامطلب يه كه درخول برلگي بوخ بيل اورجمار كى بورى بين قطع يذبين به ميرا كهر كه من اوراس مين قطع يدنه بوخ كى وجريه كمان چرول مي تقطع يدنه بوخ كى وجريه كمان چرول مين قطع يدنه بوخ كى وجريه كمان چرول كم ليف مين مرقد كم من بنين بائ جات عدم جرزك وجدسه كه يه چيزين محفوظ بنين بين امام احمد كى ايك روايت يه به كم جوشي مكان محفوظ بين بواس كم تمرك بورى بين تطع يدب اور تمرين قطع يدنه بونسي كى ايك اور وجرى بين تطع يدب اور تمرين قطع يدنه بونسي كى ايك اور وجرى بين بارع اليالم بو اسس كى ايتسارع اليالف او كقيل سے جس كى بورى بين بارے يهال قطع يدن بين بيد بوط حام مهيا للاكل بو اسس كى

يورى مين مجة قطع نبيس ب، بعدوالى روايت مين يراضافه به ، فجلد لا مروان جلدات وحد تى سبيلد يعى مروان في اس غلام كو تعزيراً ين دكول م لكواكر تعيور ديا -

والحديث اخ جالنسائى مخق أ... واخرج الترمنى والنسائى وابن ما جرموه ولا مخق اكذلك قاله المسندرى

عن عبدالله بن عمروبن العاص رضي الله تعالى عنهماعن رسولي الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم اندستل

عن الشمر المعلق نقال من اضاب بفيه من ذى حاجة غير متحنا خُبنة ولاستى عليه، ومن حسرج بشي منه

شرح المحديث اليعنى آپ سے درختون مير لگے ہوئے بھلوں کے بارسے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایاکہ اگر حاجت منداس کو مشرح المحدیث التو کرمنی میں رکھ لے بشرطیکہ ساتھ نہ لیجائے تو اس پر کوئ ضمان ہنیں ادر بو تو ڈکرر ساتھ لیجائے، اس پر اس کا

تاوان اورضان سے ادرسزا بھی، بینی تعزیر۔

ومن سرق منه شيئا بعدان يؤويه الجرين نبلغ شمن المجرى فعليدالقطع

ا دراگر کوئی شخصاس کھیل رکھی دینے وہ کی توری اس وقت کرسے کہ جباس کو کھلیان میں بہنچادیا گیا ہو حفاظت کے لئے اوراس کی مقدار ہو بھی اتنی جو تمن کی بہنچتی ہو تواس صورت میں قطع بد تردگا۔

غيرمتخذخبنة، يعي كيرسيس جهياكرندليجائ، مرف وبي كماك، خبندكية بين مُعطف الماذارك، يعنى لسنكى كا

له یامعلن سے مراد کھی رکا وہ نوٹ ہے جس کو درخت سے قوگر میپندر وز کیلئے کھلیان میں بہنچانے سے پہلے لٹکا دیتے ہیں نی انجلہ خشکی کے لتے اسلیے کہ اگر اس خوستہ کو دیسے ہی کھلیان میں جمع کویں تومٹر جانے کا خطوہ ہوتا ہے۔ وه سراجس كوموثركرلسنگى با ندستة بين جيسه يا جامين فيفا بوتلهد والحديث اخرج الترندى والنسائ وابن باج بخوه. وقال الترندى حسن، قالد المنذرى - من قالد المنذرى - باب القطع في الخلسة والخيانة

عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله رسلم ليسرعلى المنتهب

تطع ومن انتهب نهبة مشهوريّ فليس منا، وليس على الفائن قطع -آپ نے ذباياكہ لوٹ ماركر نے دالے پرتطع يرتبيں ہے اور جو اس طرح نلانيہ دوسرے كامال جھينے وہ ہم ميں سے نہيں۔

اپ سے دہاں ہوں اور سے دالے برس یک ہیں ہے اور ہوا کا حرک حمالیہ دوسرے 6، ان بھیے وہ ہم ہیں سے ہیں۔ ترجمتالباب میں فلسۃ کالفظاتھا اور صدیت میں ہنہ کا، دولوں کا مفہوم ایک ہی ہے، اور اس میں قطع مذہونے کی دجہ ظاہر ہے کہ انہتاب اور سرقہ دولوں کی حقیقت میں منظمانی ہے۔ حرز کے معنی مفقود ہیں اور یہ دولوں سرقہ کی حقیقت میں داخل ہیں۔

حفرت گسنگوی کی تقریر میں تخریر ہے کہ چونکہ حدود سے قصود زجرہے اور زجر کی زیادہ احتیاج ان جنایات ازرگر الروں میں ہوتی ہے جن کا سنیوع اور عوم ہو بخلاف فلسہ اور تہبہ کے کاس پراقدام کرنا سرخص کا کام بنیں ہوسکتا، مگر وہی خض جوانہتائی ہے باک اور جری ہو، ہاں تعزیراس میں ہے جو حاکم مناسب سحجے۔

قال ابودائد: وهددان الحديثان لم يسمعهما ابن جريج عن ابى الزبير ويلغى عن احمد بن حنبل ان الله النه النه النه المسمعهما ابن جريج من ياسين الزيات -

له وفي إمش البذل: قال ابن البهام صحى الرّمذى وسكت عندا بن القطان وعبادي في احكام فبوتقيح لمنها فتعليل إبى واؤدم جوح اي

#### بابهن سرق من حرز

سرقد میں ترزمہورعلمار کے یہاں شرط ہے، ورمذ بغیاس کے سرقد مرقد نہیں ہے، داؤدظامری اوراسحاق بن راہویہ کے نزدیک سشرط بہنیں، یہی وجہ ہے کہ نباش پر قطع بر نہیں، کیونکہ کفن غیر محرز ہے، بعض شراح نے امام حرکا مذہب بھی مشل ظاہر یہ کے لکھا ہے سب کی نکھا ہے استراب کے لکھا ہے سب کی نام موق فی حرز عند جمہورا تعلما مطافا الداؤد الظاہری اذکا یعتبرالحوز، ثم قال الموقى: اذا شبت اعتباد الحرز والحرز ما عمر حرانی العرف المحن

عن صفوان بن امية رضى الله تعالى عند قال كنت نائمًا فى السجد على خميصة لى شمى ثلاثين درهما فجاء رجل فاختلسهامنى فاخذ الرحيل الخ

مشرح الحديث والكلام كيمن حيث القصر المجداللدينة المعجد محدة قولان كما في الاجرومية المسابدل المرسط المجداللدينة المعجد محدة قولان كما في الاجرومية المسابدل المرسط المجداللدينة المعجد محدة قولان كما في الاجرومية المسابدل المرسط المجدالية المعجد محدة قولان كما في الاجرامية المحدال المحدالية المحد

ي جادران كے بدن پرتھى ياكہاں تقى اسكے بارسے ميں روايات مخدق ہيں جس كومصنف آگے خود بيان فرار ہے ہيں بينا بخرا ايک روايت ہيں ہے فنام في السجد و توبتدردائد.

ایک روایت ہيں ہے فسرق خصيصة من تحت رأست اور دوس معلوم ہوا كرم كے نيچ تھى، مركے نيچ ہونے كي صورت ہيں باب كى پہلى روايت مطلق تھى، على خميصة اوران دونوں سے معلوم ہوا كرم كے نيچ تھى، مركے نيچ ہونے كي صورت ہيں تو حرز بالا اتفاق پاياجاد ہلہ ليكن اگر چادر ہونے والے كے بابر بيں ركھى ہو تب ہي تيج قول كى بنا پر حرز ميں شار ہوتى ہے جنا بخر مائن يوسے : وفي الهواية ، بعد ماذكر الحرز بالمكان و بالمحافظ - ولافق بين ان يكون المحافظ مستيقظ اونا كما دالمتا على عندہ او تحت هو ليم النائل معدمة على المائل مندہ او تحت هو ليم النائل مندمتا عرافظ الد في العادة ، يعنى جو شخص البين سالمان كے پاس پڑاسور ہا ہو تو اس صورت ميں وہ البت مال كى حفاظت اور مكر ال كرنے والاع في سمجھ الم المائل من وہ المحت المائل كرنے والاع في سمجھ بائز الحكون المحافظ من من من من المحت اللہ من المحت المحت

مریمن الراسی ایک اور مسکل کے بعداگر مروق مندینی الک شکر مارق کوشکی مروق کا مالک بنادے یا اس کے بدست بیج کرنے توقع ید ہوگایا ہنیں ؟ مسئلا ختلاق ہے حتف کے بہاں تطع یہ ہمیں ہوگا، شا فدیر خابلہ دابوی سفکے نزدیک تطع ید ہوگا ہوں سے زیادہ تفصیل کے ساتھ نزدیک تطع ید ہوگا ہوں سے زیادہ تفصیل کے ساتھ اوجزیں دیا گیا ہے فارجے الیہ وشنت ، مخقرا یہ کہا جا ما مارق کے لئے تبوت ملک کہاں ہوا ہے اسلے کہ مروق منہ تملیک بطریق بیم چاہتا تھا اور بیم کا تحقق حرف ایجاب سے ہنیں ہوسک جدیت کہ قبول دنیا یا جائے لہذا یہ حدیث ان کے قلاف ہنیں، والی دیش اخر جالنسانی وابن ماجم، قال المندری۔

# باب فى القطع فى العاربية اذاجحدت

یعی مستعیرون نمچیزعاریته پرلیینے کے بعدعاریته پرلیپنے کا انکارکر دسے تواس صورت بیں قطع ید ہوگایا بہنیں ؟ مسئلا ختلانی ہے چوچارسے پہال ، باپ فی الحدیش فیعہ فید ، میں گذرچ کا ادر وہاں اس باپ کا حوالہ بھی گذرچ کا، وفی ہامش البذل: قال ایں اہمام : بذلک قال سحاق بن را ہمویة وهور دایة عن احمد، والجم دویلی اہما لا تفظع ابخ۔

وَفَلِهُ فَيِلِهُ ان النبي صلى الله تعالى عليه ولله ويسلم قام خطيبًا فقال حل من امراً بَا تُنبِهَ الى الله ويهسوله ؟ تُلاث مرات وتِلك مشاهدة فلم تقتم ولم تتكلّم ..

م یعن آپصلی الشرتعالی علیه وآله وسلم نے اس امراق مخزدمیہ کے قطع پد کے بعد کھڑے ہوکر خطبہ دیا اوراس میں بغراس عورت کا نام لئے تو بہ کی ترخیب ذباکی اور نہ کچھ زبان سے بولی، اس صیت سے بھی معلوم ہورہا ہے کہ اقامت حد کے بعد بھی توب کی احتیاج باتی رہتے ہے لیکن جوعلما وحد کومکفر مانتے ہیں وہ اس کا جواب یہ دے سکتے ہیں کہ اس توب کا تعلق آئندہ سے ہے کہ آئندہ یہ حرکت مہنیں کردں گی۔

كان عروكي يعده ثان على الله تعالى عنها قالت استعارت امرأة - يعنى عليا على السنة اناس يعرفون ولا تعرف هي فياعته فاكذت .

برحدیث بھی اسی امراۃ مخزومیہ کے بارسے میں ہے کہ اس نے ایک مرتبہ ایساکیا دبلکہ یہ تواس کی عادت ہی تھی کما ہوم مرح فی الروایة الاکتیة) کسی کے کھرچاکمان سے عاریخ انکازیور ہے لیا الیسے لوگوں کے نام پر بھوم وف گھرانے کے تھے، دومر سے کے نام پر اسلے لیا کہ پرخود تواس لائق نہ تھی کہ اس کولوگ بہچاہتے ہوں اوراس پراعتماد کرتے ہوں، اسی نئے دومروں کے نام برچاکہ فلاں گھروالوں نے تہدارا ذراں زیور عاریۃ برمنگایا ہے، اسکے رادی کہتا ہے کہ اس نے لیسے کے بعد اس کوفروخت کردیا بھر بعد میں وہ بکڑی بھی گئ ادر حضور صلی التر تعالی علیہ وآلہ وسلم کے پامس اس کوالیا گیا، آپ نے اس کے قطع بدکا حکم فرایا۔ آگے رادی کہتا ہے کہ یہ وی عورت

تھی جس کے بار مے میں حصرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عدنے آپ سے سمقارش کی تھی اور آپ نے وہ سخت بات ارشاد فرمائی تھی جو کہ فرمائی تھی۔ مصنف رحمالتہ تعالیٰ کا منشا ان روایات کو اس باب میں النے سے یو ہے کہ ان کا دعاریۃ حکم میں سرف کے ہے جس طور ح سرقہ میں قطع ید ہوتا ہے اس عام ح اس میں بھی ہوتا ہے جیسا کہ اسحاق بن ما ہوں کا مذہب ہے اور امام احمد کی ایک روایہ سے وقد تقدمت المسئلة تبل ذلک مراز، والبحاب عد العثمان جانے کہ بور، دالحدیث اخرج النسان، قال المنذری۔

# باب في المجنون يسرق إديصيب حدًا

این جنون آدی اگریوری کرسے یا ایسا برم کرے جس کی سزا مدے ۔

عن عاشَّتَ لَهُ رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسُ لم قال دفيع القلم عن خلاشة عن النائع حتى يستيقظ وعن العبتل حتى يبرأ وعن الصبي حتى يكبر -

رفع القلمكناييس عدم كليف سے ، أب ارشا د فرمار ہے بين كم تين أدى مرفوع القلم اورغيم كلف بين اورقابل مُواخذه بنيس ، أبك سوف والاجب تك كربيدارند بو ، اورايك وہ جوجؤن بين بتلا ہو يہاں تك كراسے ا فاقرند ہو، دوسرسے نابالغ بچه يہران تك بالغ ہوجاتے ـ

ت مدیت سے ترجمۃ الباب والے مسئلہ کا حکم معلوم ہوگیا کہ اس پر صوباری ہمیں کی جائیگی اور نہ اس کو اس میں کے گناہ ہوگا، بعن حقوق اللہ کے عتبار سے ایکن حقوق العباد میں ان سے مطالبہ ہوگا جنانچہ یہ تینوں کسی کا کوئی مالی نقصان کردیں آوان کے مال میں صان واجب ہوگا (بذل) حامشیّہ بذل میں حضرت شیخ نے لکھ ہے کہ بہت سے سائل ایسے میں کہ جن میں نائم بمنز ایستے قظ کے سے جیساکہ الاستباہ والنظائر میں ہے۔ والبحدیث اخرج النسائی وابن ماجہ ، فال المستذری۔

عن ان ظبيان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال اقى عمر يمجنونة قد زيت فاستشارفي با افاسا فأمر

ترح الني بيت المضمون حديث بربيع جس كے را وى حضرت ابن عباس ضى الله تعالى عبنها بي كه حضرت عرض الله تعالى عنه مسر مسرح الني بيت السي كرمانه بين ان كيباس ايك مجنون عورت كو لا يا گيا جس في زناكيا تقا . حضرت عمرف اس كے بارے بين لوگوں سيم شوره طلب كيا اور بھرانہوں في اس كے رجم كافكم ديديا ، جدياس عورت كو سيجا يا جار با تھا تو راسته بين حضرت على رضى الله تاريخ بين سياس كا كذر بواتو انہوں في جيجها كم اس كاكيام عالم ہے ، اس كوكم ال سيجار ہے ہو، وگول في موتر حال

لـ فكن ذكرليحوى في الدشباه والنظائره ان الناتم كالمستيقظ في خمس عشرين مسئلة . ثم بسطها . وكذابسط الكلام في احكام الصبيان بمالامزيدعليد. ... وحديث البارت كلم عليها مدليلون ص<u>هم ا</u> والحافظ في الفتح ص<mark>ليا الموج و دالدين طاهد وعلي ( بامثرالبذل)</mark> بیان کردی اس پرانہوں نے فرایا کہ اس کہ لوٹا کرنے چلو اورحہ تِ عَرسے جا کوعِض کمیا کہ اسے امرالمؤمنین کیا آپ کومعلوم ہنیں ہے کہ نیں شخص مرفوع القلم ہیں دجن ہیں ایک مجنون بھی ہے ) حصرت عرفے فرایا یہ بلی بعنی ان کی تصدیق کی محصرت علی نے پوچھا کہ پھراس کو رجم کیوں کرایا جار ہاہت تو انہوں نے فرایا ہنیں کچے بات ہنیں ، انہوں نے فرایا پھراس کو بھوٹر دیجھے ، اس پرانہوں نے اسس کو جھوڑ دیا ، قال نجع مل بیک بی صفرت عمرضی الٹرنع الی عندمعا لمہ کی نزاکت کو بھی کر مکبر پر مصف لگے۔

اس ك بعدوالى روايت بين يدنيا دتى ب ك محضرت على في حضرت عرس عض كيا هذه معتوهة بنى فيلان اعلالذى

آناعا آتاها وهی نی بلاتها ، قال به خطال عهن لا ادری ، فقال علی کوم ۱ مثله نعانی وجهه ه وانا لا ۱ دری ، یروی بات ہے جو خطابی کے کلام میں گذرگئ کہ ہوسکتا ہے کاس کا یہ زنا افاقہ کی کالت میں نہ ہو ، حضرت عرفے افاقہ کی حالت کا اعتبار کرتے ہوئے امربالرجم فرمایا تھا ، اور حضرت علی نے شبہ اور تر د د کی حالت ظاہر فرما کر عدم ہر جم کو ترجیح دی جس کو اخیر میں حضرت عرفے بھی مان لیا ۔ والحدیث اخرج النسائی ، قالہ المستذری ۔

<u>عن على دضى الله تعالى عندعن النبى صلى الله تعالى عليه والدوسسلم - زاد فيه - والعفرف</u> يعنى ايك رواميت مين مجنون كے مسامقه ، مخرف مكا بھى إضافه ہے ، خرف فتح خار اور كمر را دكے مماعقه ما خوذہ ہے ، بخرف سے وھونساد العقل من الكبر، ليعنى بڑھا ہے كی وجہ سے سے اس با ختہ ہونا، وھوغير لمجنون فال لجنون من الامراض السودا وية يقبل العلاج ، والخرف بخلاف ذلك ، ولہذا لم يقبل فى الحديث حتى ليقل لان الغالب انہ لا يبرأ منہ الى الموت - (يذل)

صدیث الباب کے بعض طرق میں سے عن المجنون اور بعض میں سے عن المجنون المغلوب علی عقد اور ایک میں ہے عن المعتوق مورث البان العتون اور کوکب دری فالا میں کی طلاق میں المعتوق مورث المعتون المعتون المعتون اور کوکب دری فالا میں کی طلاق جائز الاطلاق المعتون المغلوب علی عقلہ پر لکھا ہے: المراد بالمعتون هذا المجنون (اسلئے کہ صدیت میں المعتون المغلوب علی عقلہ مذکورہے) المعتی المشہور وهوالذی لیس برت ید ولیس لک شریخ بت و خبرة وبھیرة فی الامورا الله یعنی معتون کے معنی تو دراصل اناری اور بے دقوف میں مگر دو بہاں مراد بہنیں ، صفرت شیخ کے حاشیۂ بذل میں ہے: اختلف فی ان المعتون فی حکام جنون اوالعبی اوالیا نے کی فی الامورات میں میں مورث میں مورث میں المعتون کی حاصہ کے ماشیۂ بذل میں ہے: اختلف فی ان المعتون فی حکام جنون اوالعبی اور البانے کی فی الاموراث میں ہے۔

## بابفالغلاميصيبالحد

یعی نابالغ لوکاکوئی ایسابرم کرسے جوہوجب حدہو بالغ کے حق میں، اسکے بادسے میں حاشیۃ بذل میں نشرح ا شباہ ونظائر سے نقل کیا ہے کہ ایسے دوکے کی تعزیر کی جائے گی تادیباً، اورالیسے ہے جس وہ بھی تادیباً لاعقوبہ ً۔

حدثنى عطيدة القرظى قال كنت من سبى بنى قويظة ف كانوا ينظرون فعن ابنت الشعرة ساومن لم ينبت

لم يقتل، فكنت نيس لم ينبت.

عطیة ظیرضی الشرتعانی عنه بوکھی الی بین یہود بو قریظ میں سے تھے ، بوقر بیظ کے بارسے میں کتاب الجہاد میں گذر چکاکہ آپ نے ان میں سے دچال کو قدر فرایا تھا، اورجس کے بارسے میں شبہ تھا بلوغ اور عدم بلوغ کا تو اسس کے بارسے میں شبہ تھا بلوغ اور عدم بلوغ کا تو اسس کے بارسے میں فیصل ذیر ناف بالوں بر رکھا گیا تھا، جس کا انبات ہو چکا تھا اس کو قت ل کردیا گیا اورجس کا بہنیں ہجا تھا اس کو تسل بہندی کیا، تو یہ عطیدا پنے بارسے میں فرارسے ہیں کہ چونکہ میرا بھی اس وقت تک انبات بہیں ہوا تھا اسلے چھوڑ دیا گیا تھا۔

اس کے بعد صیب این عراری سے کہ ان کو حضور صلی اللہ تعالی علیہ واکد دسم کے سامنے بیٹ کیا گیا تھا عزدہ احد کے دوتع پر جنگ میں شرکت ہے گئے گئے اجازت بہنیں دی تھی جبکہ ان کی عمر چودہ سال کی تھی، پھراسکے بعد آئدہ سال غزدہ خندت میں شرکت کے لئے بیٹ کی آئی آئی اللہ میں ال

### باب السارق يسرق في الغزوا يقطع؟

سبعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسيلم يقول: لا تقطع الايدى في السفرولو لاذ لك مقطعته .
مضمون عديث يه جنادة بن إلى امية كهتة بين كدمين بسرين ارطاة كرما تق تقادريا في سفرين توايك بخوركو لايا كي جس كانام مفدر كقا جس ن ايك بخق اونتى بحورى كي تقي توام بنون في فياكه بين في حضوصلى الله تعالى عليه وآله وسلم معنا مناقط المراكز الم المراكز الم المراكز الم المراكز الم المراكز الم المراكز المركز المرك

اً قائل بنیں، بعض نے بواب دیا کہ حدیث ضعیف ہے، اور بعض نے کہاکہ اس سے

له قال الباجي مين وبقال اكثر إصحابنا في حقوق الناص المحقوق الشراء (ماستدير بذل)

مال غنیمت میں جودگ کرنام اور ہے اور ہے تکہ عنیمت میں اس کا بھی حصہ ہے اسلے قطع پرنہ ہوگا، اور اس کا ایک جواب یہی دیا گیا ہے کہ بیات خص کے بلیسے میں ہے جس کے قطع بدی وجہ سے کو ق برال کوب کا اندیشہ ہوا ہا اور جہود کی دلیل حصرت بربادہ کی یہ صدیت ہے جاحدوا الناس فی انٹر القربیب والبعید ولا تبالوا فی انٹر لومۃ لائم، واقیموا صدودانٹر فی الحفروالسق رواہ عبدالٹریل محد فی سند ابید النوب والسند والم الفری میں الفری مجمع الزوائد ایش ہدل سے عمومات الکتاب والسند واطلا قائم العدم الفرق فیہا بین القرب والبعد والمقیم والمسافر انتہی (عون) الم مترمذی اس صدیت کے بعد قرماتے ہیں والعل علی الا عزب السافر انتہی (عون) الم مترمذی اس صدیت کے بعد قرماتے ہیں والعل علی الا مرس الص العدم منہم الاوراعی الاوراعی الاوراعی الاوراعی الاوراعی الدر الله میں اصاب کذا قال الاوراعی اله ورجع الی دارالا سلام اقام الحدی اصاب کذا قال الاوراعی اہ

دار الحربيس صر جارى كيج المندي المندي الواسير منرت في التي من المعنى ان الحدود لاتقام في دار الحرب كما في المنافي الم

البدائع طیسان، دھو پخالف مانی الکوکب م^۱۲۰ ، ونی المغنی م^۱۵۰ لایقام ای رنی دارانی و برقال الاوزای ویقام افارجی، وقال العنفیة. ولاافارجی، وقال الک والشانعی یقام فیرایینًا، واست ال لمذهبه بحدیث الباب، یعن بودند پرواقعه دارائیب کاتھا، اسلے ان صحابی نے مدھاری بنیں کی، اور حنفیہ کا مسلک بھی یہی ہے کہ دارائی بیس صرحاری مذکی جاسے بیسا کہ بدائع وغیرہ میں اس کی تقریح ہے، اور امام حمد کا مذہب جیسا کہ مغنی میں ہے یہ کہ دارائی ہیں تو دقائم کی جائے لیکن دائیسی کے بعد تھائم کی جائے کہ دورائی کے بعد تھی اور یہی کے بعد تھی اور امام الک ونٹا فعی کا مسلک یہ ہے کہ دارائی ہیں تائم کی جائے۔ اور امام الک ونٹا فعی کا مسلک یہ ہے کہ دارائی ہیں تائم کی جائے۔ در الی اور امام الک ونٹا فعی کا مسلک یہ ہے کہ دارائی ہیں تائم کی جائے۔ در الی مسلک یہ ہے کہ دارائی ہیں تائم کی جائے۔ در الی میں تائم کی جائے۔ در الی در بیان کا مسلک یہ ہے کہ دارائی ہیں تائم کی جائے۔ در الی در بیان کی دائی در الی میں تائم کی جائے۔ در الی در بیان کی در الی در بیان کی در الی میں تائم کی جائے۔ در الی در بیان کی در الی در بیان کی در الی میں تائم کی جائے۔ در الی در بیان کی در بیان کی در الی در بیا

# باب في قطع النباش

نباش وی خص بونبست تبورکرتا ہولیی قرکھودکرکھن چوری کرتا ہوں مسئلہ مختلف فیہ ہے، طرفین (الم الوصنیف الم تمحد) کے نزدیک میں تعینی نہیں ہے وبہ قال التوری والزہری، اورائمہ ثلاث اورا لم الدیوسف کے نزدیک میں قبطے پیرہے کوانی المرقا ۃ (حاستیہ شکوۃ طربیہ) واحکام لقرآن الجھاص ( ہامش البذل) حنفیہ کے نزدیک عدم تطع اسلئے ہے کہ قرح رزم نہیں ہے، اورجمور کا استدلال حدیث الباب سے ہے جس میں یہ ہے، یا آباذ رقلت لبیک یا دیسول اللہ ویسعد پیک و تال کیف انت ادارے ا

له يعنى احب كوكب كى رئت ينبي سبع جود هزت من فرار بسيس كوكب تويد كهدب كد عدم اقامة حداً كمر فوف نج ق كيوج سعة يوتو بجرة عدم اقامة حد كوتت برگ الى وقت العود الى وارالاسلام دعلى برا فالنع على الاستحاب اوا ملا يجوزا قامة الحدود حذاك احدن الحوكب الناس موت يكون البيت فيه بالوصيف يعن المعتبود ير حديث كتاب الفتن بي گذريكى اس حديث بيس قرير بونكربيت كا اطلاق كياكيد به اس مرح بودن البيد مسلك براست الله كياسيت ، بذل بيس اس بريد لكحله به كاگرچ حديث بيس قرو بربيت كا اطلاق كياكيا بيد كي بيس بيرت اخراب ماجه، قال المنذرى - اطلاق كياكيا بيد كي بيس بيرت احراب ماجه، قال المنذرى -

# باب السارق يسرق موارًا

مسكة الياب من زار المر العناگر كوئى شخص بار بار چرى كرے قواس كاكيا كلم ہے ؟ اس مسكله بين حقيد حابله ايك مسكلة الياب بين مذاب المر الله وشا نعيد ايك طرف، بهاد سے يہاں سرق اولى ميں داياں ہاتھ اور ثانير ميں باياں بيا ورى كريے توقع كى مزا بنيں ہے بلكه تعزير اور مسى دائم ہے يہاں تك كم تائب بو، اور شانعيد ومالكيد كن ذيك تيم مرتب ميں باياں ہاتھ اور چوتھى مرتب ميں داياں پاؤں كا ماجا ہے كا، اس كے بعدا كرك سے تو تعزير اور صب بين ان سے فلاف ہے :

عن جابرين عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال جئى بسارق الى النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم فق ال

اتتلوع فقالوا يارسول الله اسماسوق فقال اقطعوه وقال فقطع متم جي بدالتانية الز-

یین ایک پورک آپ کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرایا کواس کو تست کی ردو اس پر صحابہ نے کوش کیا کہ بارسول انشرا اس نے مرف بوری ہونی کی کہ جوری ہونی کی گئی ہے دو سری بارای پورک لایا گیا اور تیم کا برجی اور چوتی بارجی ، ہر بارآپ تست کا حکم فراتے اورصحابہ کے عرض کررے پر بجائے تست کے قطع کا حکم فراتے ، حتی کہ اس کے چاروں باتھ یا وُن کاٹ دیسے گئے پھراس کو بانچوں بار لایا گیا ، آپ نے فرایا ، آفت دیا ، قال جا پر فان طلقنا بدہ فقت لنا ہون ہون ہونے ہوئی کو میں بار لایا گیا ، آپ نے فرایا ، آفت دیا ، قال جا پر فان طلقنا بدہ فقت لنا ہون ہون ہون کا میں ہونے کو بیا کو بیا کر دیا اور پھر سنچر در نا ہوں کو کو یہ بی بی جاری کو تست کر دیا ہون ہون ہون ہون کا میں ہونے کا میں بار کو کو تست کر و حضرت جا بھیا وُن کا قطع کیا جائے گا جیسا کہ شام نا کو کہ بی اور مالک کا مسلکت کے بین اس حدیث بیں بار بی سماری کے قت کی کا کھی ایک اور جس کے بدون امام قائل بنیں بلکہ کوئی بھی انگر اور جس کے قائل بنیں ، البتہ الوصوب ، الکی اس کے قائل بیں ، البتہ الوصوب ، الکی اس کے قائل بیں ، البتہ الوصوب ، الکی اس کے قائل بیں ،

ولذا برّوه ولم بصلوا عليه ولم يدنوه ادرايك قول به ب كه يده ديث منسوخ ب لحديث لا يحل دم امرئ مسلم الاباحدى ثلاث ، اور الم لسان كى دائت يه ب كه الحديث متكرغ ويجع مصعب بن ثابت داوى غيرتوى بين ، قال العسائ وللاعلم في بزا الياب حديث الصحى،

لین قتل سارق کے بارے میں کوئی حدیث میں ہے، اور حافظ این ایھی کی رائے اس کے بارے میں بہے کہ تسل شارب فی الرابعة کا حکم اورایسے ہم تستىل مادق کا حکم ـ ان صح الحدميث بمصلحت اور تعزير برجي ولىہے ، ملامرشامى کى دائے بھى يہے ہم يقستىل ميا مرة كقا ـ (كذا في بإمش البذل)

اصل سُدَا مِترجم بها بوكه اختلافی ہے كماسېق بيان الاختلاف اس ہيں كوئى تيجے حديث مرنوع ہنيں، شافعيہ الكيكا احدالا مدیت الباب سے بیت میریکام اوپرگذرجیکا کہ وہ توان کے بھی خلاف ہے ، نیز حدیث منکرہے کما قال النسائی۔

ياكل بها ديستنجي بها، ورجلا بمشي عليها. وبهذا حاج بقية الصحابة مُجهم فا نعقدا جماعًا، ولانه احلاك معني لما فديمن تفوييت مبنس المنفعة ، والحدز إجر (اى لامتلف) ولارنه نادرالوجود والزير فيها يغلب، بخلاف القصاص لانه حق العبر فيستوفي ما امكن جيراً لحقه والحديث طعن فیالطحاوی، اونخله علی السیاسته احداس حدیث سے مراز وہ ہے ہوشرورع میں امام شافعی کی جانب سے صاحب ہوا پرنے نقل کی ہے، ولفظہ:من سرق فاقطعوہ،فان عادِفا قطعوہ قان عادِفا قطعوہ۔

اوربوطاً مح وهيس سب ودر بلغناعن عمرين مخطاب للرتعال مدوي على بن ابي طالب عي السرتعالى مندانها لم يريدا في القطع على قط ليالين والول اليسرى، فان أتى بدبعد ذلك لم يقطعاه وضمنّاه، وصوقول إلى صنيفة والعامة من فقها كنادتهم النَّر، يدروايت بلاغات مؤطايس سيسب جس كالمقمون يرب كالحضرت عمروعلى سيست يورك حق مين عرف بهل اور دوسرى مرتبه تطع كمزنا ثابت سيه اس كه بعد نهيل اس کے بعدان دونوں سے تضیمن ثابت ہے یعی سادق سے ال مسروق کا ضمان لیا جائیگا، اور ہیں کی اور دومری مرتبر میں قطع پد ورجل بوكالضيين مذبوكى، وصداعندا بي صنيفة خلافاللث افعى وغيره والمسئلة مرصنة في كتب الاصول (كذاني التعليق المحد) وحديث الباب اخرج إلاساني وقال طنامنكرة قاله المسندى

له بعن حنفیک دلیل اس میں حفرت علی دخ کا قول ہے وہ فراتے ہیں مجھے حیا د ہ تی ہے انٹرتعا لیٰسے اس بات سے کہیں سرقہ کی سزا میں سادت کا نہا تھ چھوڑوںجس سے وہ کھائے اواستبخاد کرسے اور نہاؤں چھوٹروں جن سے وہ چل پھرسکے، یہی دلیل امنوں نےصحابہ کے سلھنے پیشس فرائ جس کی وجہسے دەن برغالب آگئے، بیس گویااس براج باع منعقد ہوگیا، اور دوسری وجریہ ہے کہ برمزا (چاروں ہاتھ برتبط کردیزا) تودر حقیقت آدی کو بالکل ہلاک ،ی کردیناہے جنس منعنت کے فوت ہوجانیکی وجسے حالمانکہ حدسے مقعود زجرہے نرکہ تلف کریا، اورتیری وجریہے کہ ایک باتھ اورایک بیا وُل کھٹے کے بعد ىچى پچرتىبرى ادر يخقى مرتبركوئى چورى كىيے ايسا قديمهت قليل اورناورہے صالانكەز جر(جوكىمقصو د بالحيىپے) وہ توان جرائم ميں ہواكرتى ہے جوكيڑا لوقوع ، تول ، بگ ایک دفع دخل مقدرہے ۔ کمکے یہ دفع دخل مقدرہبے وہ یکہ اگرکوئی شخفکی کے چاروں ہاتھ یاؤں کاٹ دسے تواس کے بدلہیں اس جنایت کم نیوا لے کہ بھی چادوں ہاتھ پاؤں کلٹے جاتے ہیں، وحاصل کجاب ان القصاص حق العبدواما تطع الید فی السرقة فہومن قبیل حق الشرتع الى ي

# باب فى السارق تعلق يده في عنقد

یعی بورکا ہاتھ کا طف کے بعداس کواس کے گلے میں لٹ کا دیاجائے، صدیث الباب میں بھی یہے۔

اكتى رسول الله صلى الله تعالى عليد وأله وسلم بسارق فقطعت يدد شم امر بها فعلقت فى عنقته -

شا فعيد و حنابله كے يہاں تعليق اليد سنون ہے جنا نچر منى يس ہے . ويس تعليق اليد فى عنقة لما روى فضالة بن عبيدا إلا يعنى صديت الباب، رواه الا داؤد وابن ما جو ، وفعل ذلك على رضى الشرتعالى عنداه ، قال ابن الهام من المنقول عن الشافعى واحمد الله يس تعليق يده فى عنقة لله عليالصلاة والسلام فى كل يسس تعليق يده فى عنقة لله عليالصلاة والسلام فى كل من قطعه ليكون سنة ـ يينى حضوصى الشرتعالى عليه والدول سے تعليق اليد سرسادق كے بارسے بين ثابت نہيں تاكه اس كوسنت كم اجائے ، لہذا على رأى الله م ہے اگر جاسے ـ والحديث اخر جالتر مذى والدنسائى وابن ماجه ، قالد المنذرى ـ

#### باب بيع المملوك اذابيرق

اداسرق المملوك نبعدو يوبنش

معنت الوہر برہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مرفوع ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگر کسی کا غلام چوری کرے تو اس کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دے اگرچہ کتنی ہی کم قیمت میں ہو، نئش کہتے ہیں نصف اوقیہ کو نینی بیس درہم، حضرت کسٹکوہی کی تقریر میں ہے کہ مصنف بہ حدیث یہمال لائے اس کھا ظاسے کہ یہ اس کو کم قیمت ہر فروخت کر دینا بھی ایک طرح کی تعزیر ہے۔ والحدیث اخرے النسانی وابن ماحہ، قال المنذری۔

### بابنى الرجم

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال واللاتى يا تين الفاحشة من نساء كم فاستشهد واعليهن اربعة منكم فان شهد وافامسكوهن في البوت حتى يتوفاهن الهوت اربع على الله لهن سبيلاء

(ترجمه) بوعورتیں تمہاری یوبوں میں سے فاحشہ لیعنی زنا کاارتکاب کریں تو تم ان پرچارگواہ قائم کر دوپ جب گواہ قائم ہوجائیں تو تم فی الحال ان عورتوں کو گھروں بیر، وک کم رکھو بہان تک کہ ان کو موت آجائے یا الشر تعالیٰ ان کے لئے کوئی اور صورت بخویز کریے یہ ابتدائی حکم سے مدزنا کے ناز ن ہونے سے پہلے، چنا بخرجب معزز تامنزوع ہوئی تو آپ نے فرایا جیسا کہ باب کی دوسری حدیث بیں آر ہاہیے: خذوا عنی خذوا عنی قدیم مل انشر لہن سبیلا مجھ سے ایسی عورتوں کا حکم ہے لو انشر تعالیٰ نے ان کے لئے نیصلہ فرمادیا ہے۔ وذكرالرجسل بعد المدراً قاضم جمعهما فقال والذان يا تيانها منكم فاذوهها، فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما - يهل است ميس و في ورق كاذكر مقا اوراس دوسرى اليت بيس والذان يا تيانها المرد اورعورت دولان كاذكر جمع كرديا كيا، اسى كو ابن عباس وفنى الشرت الى عبنها فرارس بين كه الشرت الى نيام دكوعورت كه بعد السطور بركه دولان كوجمع كرديا ، اس آيت مين بي كوئى فاص حدز نامذكور بنيس بلكه يه به " آذوها الكه يومردوعورت زناكري ان كواذيت بينياؤ، اسى لية ابن عباس فرارس بين فرارس بين فرارس بين فرارس بين فرارس بين فرايا كيان فاجلدواكل واحد منهما مائة جلدة ، اس آيت شريف مين ده سبيل فكورس جس كاوعده بيني آيت مين فرايا كيانيا -

النيب بالتيب جندمائة رجى بالصعادة ، والبكوبالديكر جلامائة ويفن سنة ، آيت شريفي مين صرف بكر كاحكم مذكاد من التيب بالتيب بالتيب بكراورتيب دولون كا، يتب سيم وادشادى شده بلك محتنى به اس كى مزا اس حديث بين رقم اور جلرائي المرابعي غير محصن كى مزا جند مئة يعنى سوكور المرابعي في كيد مال كه لئة بشريد وكرنا بحس كو تغريب عام بحق بهت بين بيان كى كئي به بتح يين المرجم والجلدي في رجم كے ساتھ موكور بهر كانا بيا امام والى الدر الدو فالم كامسلك به اور ائم تنال المراجم والجلدي في رجم كے ساتھ موكور بهر كائن بيا ان كور نابور اور دائد و فالم كامسلك به اور ائم تنال المرابي والى الشريع كالم من والى المرابع المربع المرابع المربع المربع

ئے ای اذا زنی الٹیب بالٹیب وکڈا قوا لیکوائیکوائیکو ہٹا القیدلیس باحترازی لی اذا ذنی الٹیب بالیکرادزئی البکر بالٹیب پرجم الٹیب منہما و یجلدالبکر زانی اورمزنیہ اگر دونوں ٹیب ہیں تب دونوں کا دیم ہوگا اوراگر دونوں بکر ہیں تو دونوں کے لئے جلدمائۃ ہوگا اوراگزایک ٹیرب اور دومرا بکر ہوتو جوٹیب ہوگا اس کا حکم رجم میگا اور جوبکر ہوگا امی کا حکم جلدمائۃ ہوگا ۔

که پتیمیته کل ماسم کچور کے تیں سے کے بولا توگیا ، ٹیب اورمراداس سے حسن ہے ، احصان چیزصفات کے کچوعہ کا نام ہے جن میں ایک صفت ٹیوبۃ بھی سے بعنی ٹیب ہونام محصن جن نسٹ سے مجوعہ کا نام ہے اس کی تفصیل آگے آرہی ہے ۔

آگے امہوں نے ایک اور تھی وجہبیان کی کہ تغریب توخلاف مصلحت ہے اور گویا اس کو اور مزید موقع دینا ہے اس ناجا کر کام کا اسلے کے اگر اپنے ہی شہریں دہے گا تو ہوتکہ وہاں اسکے اور بہت سے اعزہ اور اہل تعلق موجود ہیں ان کی وجہ سے شرمائے گا دوبارہ ادتکاب جرم سے ، بخلاف دوسر سے شہر کے کہ دہاں یہ مانع نہ ہوگا، باتی مطلقاً عدم تغریب کے ہم قائل بہیں ، اگرامام تغریب ہیں مصلحت مجھے توبطور تعزیر کے کوسکہ ہے نہ بطریق صواہ . حدیث الباہے معلوم ہوا کہ شیب میں زناکی مزارجم ہے اور کبریس مرادغ چھون ہے۔

رجم کے لئے صفت احصال کا ہونا بالاجماع صروری ہے، اب یہ کہ شرا تھا ا احصان کیا کیا ہیں اس کو دیکھنا ہے، بخاری کا ترجمہ ہے .. باہے جم المحصن قالالعيني: والمحصن "بفتح الصادمن الاحصان دهوالمنع في اللنعة ، وجا رفيه كسالِصادفم عني الفتح احصن نفسه بالتر ورج عن عمل الفاحشة ومعنى الكسيمكي القياس وهوظا مر والفتح على غيرالقياس ، قال اصحابنا شروط الاحصان في الرجب سبعة الحرِّية والعَقَل والسِلُّوعُ: والآسلام، وآتُوطى، وانسّادس الوطى بنكاح صحح، والسّالِع كونها محصنين حالة الدخول بنكاح صحح. وقال ابوييسف وانشاذى واحدالاسلام يسى بيشرط الانتصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم رجم يهو ديين قلنا كان ذلك بحكم التوراة قبل نزول آية الجلدني اول مادخل صلى الشرتعالي عليه وآله ميكم المدينة، وكان منسوقًا بها، قال ابن المئنذر : واجعواعلى انه لا يكون الاحتسان بالنكاح الفاصد ولاالتضبيرة وخالفهم لوتّور فقال يكون مُحصنا، واختلفوا اذا تروح الحامة صلحصنه ؟ فقال الأكثرون نعم، وعن عطار والنحسن والتورى والكونيين أحراسحاق لأ، معلوم ہواسترا تطاحصان سات ہیں،ان مرسے بعض اختلاف تجمی ہے، جنانچ منی میں ہے،الرابع الحرية دهی شرط فی قول اهل العلم كليم الاابا ثور، قال العبدوالمامة هامحصنان برجمان اذارنيا، وقال الاوزاعي في العبدتحة حرة تحصن أبريم اذاربي، دان کان تحت المته کم برجم اسی طرح صفت اسلام میں افتلاف ہے جنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مشرا کط احصان میں سے ہے ،حسن ابلہ وشَا فعيه كهنزدنيك نبنيس ہے، كما سسياتي في باب دج اليهوديين اور درمخيّار ميں ہے مشرا لَطاحصَاك الرجم مبعة الحركية والتكليقُ ائ حقل، الربلوغ والانتسلام والوَّطي وكويَّة بدكاح صحيح حال الدنول، وكوَّنها بصفة الاحصّان المذكور وتبّ الوطئ، فاحصاك كل واحدمنها شرط لصيرورة الأنتم محصنًا، فلونكح امترادالحرة عبدا فلااحصان الاان يطأها بعدالعتق فيحصل الاحصان بدلا بما قبيله الى آخره- قال ابن مابدين قولهٌ مشرا تطاحصان الرجم قيده به لان احصان القذف غيرهٰذا، د توله بنكاح صحح بغرج الفاسسد كنكاح بغيرتنهود، فلا يحون بمحصنا، دقوله حال الدخول احتراز عما بوطئ في يجاح موقوف على الاجازة ثم احبازت المرأة العمت يه ا وولى الصغيرة ، فلا يكون بهذا الوطئ محصنا و ال كان العقد صحيحا لا يه وطئ في عقد لم يصح الا بعده لاحال الوطئ. وفي الكنزو الدينون بالسنكاح الصحيح وكوينهما محصنين حالة الدخول، قال الزيليم المالدخول فلقوله عليالصلاة والتسلام التيب بالتيب الحديث، والثيابة لا تكون بغير د تول، ولامة بإصابة الحلال تنكر شهوته وليشيح فيستغنى برعن الزيا. وإماا حصانه ماحالة الدخول فلان هذه المنعمة به تنتكامل، اذا لطبع بينفرع صحبة المجنونة وقلما يرغب في الصغيرة لقلة رغبتها فيه. د في المملوكة حذراعن رق الولد؛

علامه زیلی نے ان شرا نطاح صان میں سے ہر ہر شرط کی لم اور علت بھی ذکر کی ہے لہذا اس کو دیکھا جائے کہ نفیدا ور موجب بھیرت ہے واللہ تعالیٰ الموفق، وفی الا وجزع فلموفق السابع: ان پوجدا تکمال فیہا جمیعا حسال الوطی فیطا الرجل العاقب للح امراؤ عاقلہ حرق وهذا قول ابی حنیفہ واصحابہ الح موفق جونکہ صنبلی ہیں لہذا یہی مسلک منابلہ کا ہوا، اس کے بعدا منوں نے اس میں الم مالک اور شافعی کا اختلاف نقل کی سے جواد جزمیں مذکور ہے فارجے الیہ لوشدئت،

مذکور و بالا عبارات کا فلاصه ارجم رکھی گئے ہے، لیکن زنافاحۃ عظیٰ ہے اس لئے اس کی مذاعقوبت شدیدہ یعنی مذکور و بالا عبارات کا فلاصه استے کہ صفت احصان ہیں بائے ہوں اسلئے کہ صفت احصان سے زناکی و قاحت اور شناعت اور بڑھ جاتی ہے اس لئے کہ صفت احصان ان احصان ہی بائی جاری ہو، اسلئے کہ صفت احصان سے زناکی و قاحت اور شناعت اور بڑھ جاتی ہے اس لئے کہ حصفت احصان ان احصان ہی بائے جو میں ہو جو د زناکا ارتکار کر ہا ہے جس کی وجرسے اس کا پیرم بہت شدید ہو جا آہیے اور وہ صفات عند گی ہورسات ہیں حریۃ عقل ، بلوغ ، اسلام نگرے تھے جس کی وجرسے اس کا پیرم بہت شدید ہو جا آہے اور وہ صفات عند گی ہورسات ہیں حریۃ ، عقل ، بلوغ ، اسلام نگرے تھے جس کی وجرسے اس کا پیرم بہت شدید ہو جا گئی اس کے بعد ان دونوں ہیں سے سے زناکا صدور ہو گئی اور کہا ہا آب اور کہا ہو گئی ہو کہا ہوں ہو گئی ہو جا کہ ہو کہا ہوں ہو گئی ہو کہا ہوں ہو گئی ہو کہا ہو کہ ہوگا ، بائلے ہوں ہو گئی ہو اور اسکے بعد وہ بالا صفات احتمان بائدی کے آزاد ہونے کے بعد دوبارہ اس سے دطی کی ہو اور اسکے بعد زنا پیل گئی تو ہو جا ہوں ہوں ہو گئی ہو اور اسکے بعد زنا پیل گئی تو اس صورت ہیں اس کا حکم برجم ہوگا ، یا ایسے ہو ہو نے غلام سے نکاح کیا اور بھر وہ اور بروا کی مورت بیائی گئی اس کا بھی بہت الی اصل جس مرد اور عورت میں خارہ و بالاصف سے نکاح کیا اور بھر اس کے بور اس کے بعد وہ مدیا ہوں ہو ہوں ہوں ہو گئی یا تا ہوں ہو اسے بائی گئی اس کا بھی بہت کا ہوں ہو گئی ہوں ہو کہ ہوگا ۔ یا تا ہوں ہو اس کے ہوں ہو گئی ہوں ہو ہوں ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہور ہو ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہوں ہو گئی ہو گئی

رجم كے تيوت من بعض ق كا اختلاف اس كے بعد جاننا چاہيے كەرجم كے مسئلہ ميں بعض فرق كااختلاف قال كانظ. رجم كے تيوت من بعض ق كا اختلاف قال ابن بطال: اجمع الصحابة وائمة الامصار على ان المحصن اذاز في عامداً

عالمًا مختارانعليالرجم و دفع ذلك لخوارج وبعض المعتزلة واعتسلوا بان الرجم لم يذكر في القرآن، وحكاه ابن الغربي عن طائفة من اهل المغرب لقيم وهمن بقايا الخوارج، واحتج المجهور بان لبني صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم رجم وكذلك الائمة بعده وتنبت في هيج مسلم عن عبادة رضى الشرتعالى عند النبي الشيب بالشيب بالشيب بالشيب بالشيب الرجم اه كلمن الابواب والتراجم و الحربيث من الزيلي ، والحديث من الربيس المرادي والتراجم و الدائم والتراجم و العربيث المرادي والتروم و المنادي و العربيث المرادي والتروم و المنادي و

عن عبدالله بن عباس رض الله تعالى عنهما ان عمرين الخطاب رضى الله تعالى عندخطب فقال ان الله بعث محمدًا صلى الله تعالى عليه وأند والنوعين الما الله تعالى عليه وأنه والمرابعة والم

قائل مانحداً يترالرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله-

مضمون حدیث است عرض الله تعالی عندرجم کے بادسے میں فرمادہے ہیں کدرجم کا حکم بری ہے قرآن کریم میں اس کے بادسے میں بڑھا۔ یعنی گو بعد میں منسوخ التلادة ہوگئ ۔ ادراسکے مطابق حضوصل الله تعالیٰ علیه وآلہ وسلم نے زانی کارجم کیا ادرآپ کے بعد ہم لوگوں نے بھی لیکن مجھے یہ خطرہ ہے کہ کچھ مدت کے بعد موگ درجم کا انکار نہ کرنے گئیں یہ کہرکہ کتاب الله میں اس کاذکر بہیں ہے اور بھر گراہ ہوں ، لہذا جان لینا چلہ ہے کہ زانی محصن اور محمد کے لئے رجم کا حکم برحق ہے ، اذا قامت البیت تداوکان حمل اواعتوات ۔

شوت زنا کے اسپاب اینی غیر شادی شدہ عورت بیان فرادہے ہیں کہ یا تو بذریعی شہود کے یا اعتراف زنا کے یا وجود حمل کے ذریعہ. ش**بوت زنا کے اسپاب** ایعی غیرشادی شدہ عورت بیں حمل کا یا پاجانا ، اعتراف زنا اور شہادت شہودان دونوں سے نبوت زنا

تومتفق عليه بهليكن ظهود حمل والامت كم مختف فيهها، اتمه ميسة المام مالك اس كة قائل بين ، بذل بين به شوكانى سه: وهو مروى عن عمرومالك واصحابه ، قالوا اذا تحك ولم يعلم لها زوج ولاع ونا اكراهها لزمها الحدالا ال تكون غريبة وتدعى اندمن دورج اوسيد و دويل مجهود لى ان مجود الحل لا يتبت به بل لا يدمن الاعتراف اوالبيئة ، واستدلوا يا لا حاديث الواردة في در را لحدود بالشبهات - الى تنزياني البيذل - والحديث التربياري وسلم والترندي والنسائي مختصرا ومطولا قالد المنذري -

حدثنى يزيد بن نعيم بن هزال عن ابيه قال كان ماعزبن مالك يتيافى حجر ابن فاصاب جارية من الحى فقال له ابى ائت رسول الله عملى الله تعالى عليه وأله وسلم فاخبر لا بماصنعت لعلم يستغفر لك ، وإنها يوب له مذرحا الخ -

یہ ماعز بن مالک سلمی وی الٹر تعالیٰ عذی حدیث ہے بھی ان کے زناسے تعلق جس کومصنف نے متعدد طرق سے اور مختلف الفاظ سے ذکر کیا ہے اس دوایت میں یہ ہے کہ نیم بن ہزال کہتے ہیں کہ ماعز بن مالک ایک یتیم لڑکے تھے جنہوں نے میرے باپ کی گو دمیں برورش یا تی تھی وہ قبیلہ کی ایک با ندی کے ساتھ مبتلا ہوگئے۔ حاستیہ بذل میں ہے کہ اس کا نام فاطمہ تھا اور ہزال کی با ندی تھی کمانی انتفاظ البن البنات للنودی کا پسے بین اس واقعہ کے بعد بیان میں البنات البنات بین کے میں اس واقعہ کے بعد میں اس خوا کہ دور ہو کی تھے ہے ہواس کی خبر آپ کو کرو، شاید وہ تمہمارے نے دعاء اور استعفاد کر دیں، اور تمہما دا اس سے چھل کا را ہوجا ہے، چنا بنچہ وہ حضور صلی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وہم کی خدمت میں گئے اور جاکر زنا کا اقرار کیا اور یہ بھی کہ جم پر حکم شرعی جاری کر دیکھتے ، آپ نے ان کی بات سی کراع اص فرمایا، ان کا اقرار اور اور کی جانب سے اعراض اس کی چاریا دور بست آئی۔

تبوت زنابالأقرارس تعدداقرار اورسيل كمكا فتلاق اسى ك عنفيه كهة بين كرثوت زنابالاقرار كيلية جاربارات راد

فروری ہے ، مختلف مجالٹ میں ، اور حضرت امام احمدین صنبل کے نزدیک بھی اگرچہ چاربادا قرار صروری ہے کیکن اختراف مجلس انکے یہاں صروری ہنیں ، اور باقی دو امام یعنی امام الک وشافعی ان کے پہاں اقرار مرة واحدة کا فی ہے ۔ ہے دوایت میں یہ ہے کہ آپ نے ان سے فرایا: تند قلتها اربع موات فیمن ؟ قال بھلان نے ، قال حل ضاجعتها ؟ الا یعنی آپ نے نوب کھوک ، کاکران سے سوالات کے جس کا وہ صاف صاف جواب دیتے رہے اس کے بعد آپ نے ان پررجم جاری کرنے کا حکم فرمادیا۔

رجوع عن اقرار الزناكا حكم البين الرائدة المستمدية من الكرس سده رساقط مواكن الكاثرت افرارس موامو اور يجروه ورجوع من اقرار الزناكا من البين الرافع البين المسلك يهب حنفية شافعي حنا المافع المافع المرافع المرا

عن محمد بن اسحاق قال ذكرت لعاصم بن عمرين قتادة تصدّما عزين مالك فقال لى حدثنى حسن بن

محمدبن على بن الىطالب قال حدثتى ذلك من قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله رسلم فهلا تركتمون "-

من ششتم من رجال اسلم معن لا اتھم، قال ولم اعرف هذا الحديث، قال فجئت جابرين عبد الله انز-حديث كى مشرح عامم بن عركية بين كم جه سي حسن بن محدين على يعنى محدين الحنفية كے بييے حسن نے يہ كہا كہ مجه سے

لمه اختلاف مجالس سے مقرکی مجلسیں مراد ہیں مذکہ قاصٰی کی اوروہ یہاں پان گئیں اسلاکہ آپ جب اپنارے بدلتے تھے تووہ ای طرف جاکر پھرافت دارکرستے تھے۔ حضوصلی النترتعالی علیه وآلدو کم کاردار شاد ، فهدت رکت بی ، فیرید اسل کے اتنے لوگوں نے بیان کیا جستے تم چا ہو یہی بہت موں نے بدافظ ، مُن سُمّ ، ترکیب میں فاعل واقع ہور ہاہے ، حتیٰ ذلک ، کا ، حسن ہی محد کہتے ہیں کہ یہ جملہ اگرچہ مجھ سے بیان تو بہت ۔

سے لوگوں نے کیا تھا امگر حدیث کے اس جملہ کا مطلب میں ہیں جھا تھا کہ کیا ہے (کیونکہ ان کے ذرب میں یہ تھا کہ درجوع عن الاقراد خد صدر اقعا بہنیں ہوتی السطنے میں حفرت جا برب عبداللہ کے باس گیا اور ان کی خدمت میں جا کران سے حدیث کے اس جملہ کا مطلب دیا فت کیا، انہوں نے فرایا کہ اسے تھر جھتے ! میں اس سارے قصہ سے بہت اچھی طرح واقف ہوں کیونکہ میں فور جم کرنیوالوں میں تھا، مہنوں نے فرایا کہ اسے تم موروی کے لئے لئے تو وہ چلا کر کہنے لگے کہ محصوصوں اللہ تو الی موں نے بجھ سے یہ کہا تھا کہ حضوصوس اللہ تعالی معلی ہوا ہوں کہ برضی اللہ تعالی موں نے بھی موروسلی اللہ تعالی موں نے بھی موروسلی اللہ تعالی موں نے بھی اس کے اس کے اس کے حال کی برواہ مہندں کی بلکہ ان کار جم ایک رفرالا، پھر جب ہم لوط کر حضور صلی اللہ تعالی عدید والدوسلی کی مدمت میں بہنچے ، اور ماع و کے حال کی برواہ مہندں کی بلکہ ان کار جم ایک رفرالا، پھر جب ہم لوط کر حضور صلی اللہ تعلی عدید والدوسلی کی مدمت میں بہنچے ، اور ماع و کے حال کی برواہ میں کو خبر کی تو آپ نے بہد ارشا دور ایک کہ تھی ہوں کہ تو اس کے کوں نہ چیور دیا اور میر سے پاس اس کو لے آتے ، تو یہ آپ نے اس کے اس کی کوں نہ چیور دیا اور میر سے پاس اس کو لے آتے ، تو یہ آپ نے اس کو اس سے حد سات حد اور تو جا بر کے بیان سے حد یہ کا مطلب سے حد سات حد میا تھا کہ ایک میں ہیا ۔

سے حد ساقط کردی جاتی ہم میں میں محد کہتے ہیں فحد خد تو حد الحد دیت کہ اب یعن حضرت جا بر کے بیان سے حد یہ کا مطلب میں ہیں گیا ہوں کی میں ہیں ۔

حدنت جابر دننی الله تعالی عند کی پرائے این ابی لیسلی اور ابو توروغہ ہے مذہب کے توموافق ہے کہ رہوع عن الا قرار سے صدساقط بنیں ہوتی ، لیکن جمہور سلمار نے اس کا پیمطلب نہیں لیا، اور بذل نجبود میں حصنت گئی ہی کی تقریر سے اس مقام کی شرح اور طرح کی ہے جو جمہور کے مسلک کے موافق ہے وہ یہ کہ حسن بن محد کو تو یہ تردد ہور ہائتا کہ حد کے فیصلہ کے بعد تو وہ ساقط بنیس ہوا کم تی تو چھر آپ نے جو یہ فرمایا کہ تم نے اس کو کیوں مذجبور دینا بنیس تھا بلکہ یہ تھا کہ ہم اس سے معلوم کرتے بھا گئے کا منشأ کہ ویسے ہی تکلیف مراد یہ بیان کی کہ آپ کی مراد ویسے ہی مطلع التحق ورہ عن الاقراد میان کرتا تو اس برہم اس کہ چھوٹر دینا جھوٹر دینا جمہور کے مسلک کے موافق ہے۔
دیتے ۔ والٹر تعالی اعلیٰ یہ مطلب جمہور کے مسلک کے موافق ہے۔

 صیت پیچدین اسحاق اخرج النسائی، داخرج البخاری وسلم دالترمذی والنسیائی من حدیث ابی سکمته بن عبدالرحن عن جابروشی کش تعالیٰ عنظرفامیذ بنخده، قالدالمسنذری _

عب جابر بن سد مريّ رضى الله تعالى عندقال رأيت ما عزبن ما لك عين جرى بدالى النبى صلى الله تعالى على له و والدوس لم رجل قصيرا عضل اليس عليه رجاء - وفي شخة رجلاً قصيرً وهوا المؤفق للقواعد .

تصمون کررین مصمون کررین الله تعالی عند فرار ہے ہیں کہ جب ماعزین مالک دخی اللہ تعالیٰ عنہ کوحضور صلی اللہ تعالیٰ

 قصدرجم ماعزے بیش آجانے کے بعد آپ نے ایک خطبہ ارشاد فرمایا جس سے ایک توبہ بات معلوم ہوئی گہاس طرح صحابہ میں جو بعض قصے زنا کے بائے گئے وہ اس وقت جبکہ اس گھر کے مردجہاد میں نکلے ہوئے ہوتے تھے اور پھر آپ نے زانی کے زنا کے وقت کی کیفیت اور ہیں تنکے ہوئے تھے اور پھر آپ نے زانی کے زنا کے وقت کی کیفیت اور ہیں تاکہ مساتھ آت بہید دیتے ہوئے جب وہ مادہ پر مبر مبراتا ہوا اچھل کر سوار ہو تا ہور بان فرمائی آپ فرمارہ ہیں ۔ بیمنے احداهی الکت ہے ، کمرشیخص (جو زنا کر رہا ہے) ان میں سے کسی ایک کو یعن عور تو رہیں سے مراد من ہے ، اور پھر آپ نے بڑے ایک کو یعن عور تو رہیں سے مراد من ہے ، اور پھر آپ نے بڑے وال سے فرمایا دیکھواگر مجھ کو اللہ تو الی قدرت عطافی لے ان میں سے سی پر یعنی ان برفعلی کرنے والوں میں سے سی ایک پر تو میں اس کو خوب اچھی طرح میزا دوں۔ والی بیث اخر جہ سلم والنسانی ، قال المن ذری۔

تن ابن عباس رضی الله تعالی عنهما قال قال رسول الله صلی الله تعالی عیس الدوسلم الماعزین مالك احق ما بلغی عنك الح مشرح الی رسینی ایس نے ماعز سے پوچھا کیا وہ بات سی ہے بیری جو بھی کو پہنچی ہے امہوں نے بوچھا میری کیا بات بہنچی ہے آپ کو آپ نے ذوایت میں ہوایت مشہورہ کے فلاف ہے جس میں یہ گذرا ہے کہ اعز نے آپ کی مجلس میں حاضر ہو کرخو د زنا کا اقراد کیا تھا، علام طبی نے شرح مشکوۃ میں اس کی توجیہ یہ کی ہمکن ہے آپ بلی اللہ تعالی اللہ والدو کے آب کے باس میں دنیا باس آنے سے پہلے یہ واقعہ پہنچ چکا ہو، پھر جب ماعز آپ کے پاس حاضر ہوئے تو آپ نے ان سے اس واقعہ کے بارے میں دنیا کیا تاکہ وہ انکار کردے اس چیز کا جو اس کی طرف منسوب کی جارہی ہے تاکہ اس سے حد ساقط ہوجائے لیکن اس نے ہجائے انکاد کے اقراد ہی کرلیا جس پرآپ نے اعراض ذمایا لیکن وہ بار بار اقراد کرتا رہا، لہذا اس دوایت میں اختصار ہوا۔

والحديث احرحيسلم والترمذي والنسكائي، قالى المستذرى ـ

عی ابن عباس رضی الله تعالی عنه ما الداندی صلی الله تعالی علیروا له وسیلم قال لمباعزین ما لک علای قبلت اوغه ن تبیصلی الله تعالی علیروآ له مسلم نے ماعزین مالک رضی الله تعالی عندسے فرمایا ان کے اقرار بالزناکے وقت کرشاید کرتو نے صرف اس کی تقبیل کی ہو، یا اس کو بجسینی ااور دبایا ہو۔

بزل میں بعض شرد صدن تقل کیدہے۔ الغز، الکبس بالید وبالعین وبالحاجب، لین غرکے معنی ہاتھ سے دبانے کے بھی ہوسکتے ہیں اور اسی تقال کو لیے ہوں کے دریعہ سے بھی کہ اس کو اوپر پنیچ حرکت دے اپنی طرف اکل کرنے کیلئے، دکتے کالحدیث حذه المعانی کلیم، قلت ویح کم ان کوئ معنی الغز الکبس بالذکر بان لا بعض حتی تیحق الزنا، اس کے بعد حضرت فرماتے ہیں کہ دیھی احتمال ہے کہ ذریعہ حقونا مراد ہو، اور مطلب یہ کہ تو نے صرف اپنا ذکواس کو لگایا ہوجس سے زنا کا تحقق نہیں ہوتا۔

احتمال ہے کہ ذکر کے ذریعہ حقونا مراد ہو، اور مطلب یہ کہ تو نے صرف اپنا ذکواس کو لگایا ہوجس سے زنا کا تحقق نہیں ہوتا۔

ادنظرت ای الی فرجها قال لا، قال اُفنیکتھا، نمت بروزن بعت ناک بنیک نیسکا یہ لفظ مقصود میں بالکل مرکے ہے۔

ہوجس کوار دویس ہو دنا کہتے ہیں، قال نعہ حقال فعند ذلاہ امر برجہ ہے۔

الس مدیث سے علوم ہواکہ مدود کے بُوت سے معلوم ہواکہ مدود کے بُوت میں صریح الفاظ درکا رہونے الفاظ درکا رہونے القاظ درکا رہونے درکا رہ

رو به اس کتاب که مقدم میں آداب کہ مارے حضرت شیخ این، اشارات دکنایات وہاں بہیں چلتے، اس کتاب کے مقدم میں آداب طالب حدیث کے ذیل میں گذراب کہ مارے حضرت شیخ اور الشرم قدد کی عادت شریفہ یہ تھی کہ کتاب کی دود کی کسی حدیث میں جب وئی محض اور گالی کا لفظ آتا تو اس لفظ کا ترجمہ اردویس صاف صاف فرادیت اور یہ فرایا کرتے تھے کہ بی گالی ہے جب صورت اور مصلحة سرور کونین صلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم اس کو اپنی زبان مربارک سے ادا فرما سکتے ہیں تو ہماری کیا حدیث ہے جنائج ہم کتاب کی دور میں یہ لفظ اتا ہے اور میں ترجمہ صریح کواتے، اور میں ترجمہ صریح کواتے، افظ آتا ہے اُمقیص بظ اللات، توان لفظ وں کا اردو میں ترجمہ صریح کواتے،

والحديث الخرجه أليقتًا مزملاً، والتحرج البخاري والنسان مستداً، قاله لمت ذرى -

كمايغيب الموود في المكحلة والرشاء في المبين بيسه سلال مرمدوالى بين جاكر غالب بوجاتى ب اور دول كرسى كنويي بين جاكر-

فسمع نبى الله سلى الله تعالى عليه واله ويسلم رجلين من اصحاب الخد

نيبت كى حرمت وشناعت اليعنى تي الله تعالى عليه وآله والمراع في دوتحضون كا أيس مين كلام سناكه ايك دوسرك في مرمت وشناعت العنياس الله والمين الله الله والمين الله والمين الله الله والمين الله الله والمين المين الله والمين المين المين الله والمين المين الم

کی کی وخربنین تھی بھراس نے کیا جمافت کی کہ ایسا کام کر بیٹھا یعن آپ کے سامنے اقراد بہاں تک کہ کتے کی توت مرا، آپ سنگر فاموش رہیں ہے بھر تقوری دور جل کر آپ کا گذر ایک مردار حماد پر بواجس کی ایک ٹانگ بھی (اکو کر) اوپرا تھر بہتی ہی تو آپ وہاں پر رکے اور ان ورخضوں کا نام پیکر بچر چھا کہ فلاں فلاں کہاں ہیں، انہوں نے عرض کیا جی ہم حاضر ہیں، آپ نے فرایا اپنی سواری سے اتر و اور اس مردار حمار کا گوشت کھا و، دانزلا اس لئے فرایا کہ یا تو وہ سوار ہوں گے یا بھر یہ کہ وہ مردار نشیب ہیں گڑھے وغیرہ میں پڑا ہوگا اس بران دونوں نے عرض کیا گیا اس مردار میں سے کون کھا سکتا ہے ؟ اس برآپ نے فرایا، فلما نلمت ماس عرض اخیکما انفااشد من اکل مسند، الله الم ایک کے لئے ہے اور "ما، وصولہ ہے کہ بیشک وہ چیز جو تم نے خراب کی ہے ایپ بھائی کی ایروسے وہ اس مردار کھا نے سے زیادہ سخت ہے، دالذی نفسی بید کا ان الان لفن انبھارالجن قین نفسی فیماری ہاں وقت جنت کی نہروں میں غوط لگار ہائے۔

اس ذات کی جس کے قیف میں میری جان ہے کہ یہ مرجوم اس وقت جنت کی نہروں میں غوط لگار ہائے۔

والحديث اخرج النسائي، وقال فيه " انكح تها ، (اى مكان انكتهما) قالة مت ذرى -

فرجم فیالمصلی، مصلی سے مراد مصلی انجنائز والعیدہ ینی اسے آس پاس جو کہ بقیع الغرقد کی جانب ہے، چنا نجر مسلم کی روایت بیں ہے فاطلقتا برائی بقیع الغرقد، اور قاضی عیاض نے پیچھا کہ راوی کی مرادیہ ہے کہ رجم فاص صلی بیں واقع ہوا اور پھر اس پر تفریع کرتے ہوئے ابنوں نے فرمایا کہ اس بیر تفریع کرتے ہوئے ابنوں نے فرمایا کہ اس بسے علوم ہوا کہ مصلی مسجد کے کم بین ہیں ہے ورند رجم اس میں نہیا جاتا تلویت کے

خوف سے . بخلاف اسکے جس کو دارمی نے بعض علمار سے نقل کیاکہ مسلی مسجد کے حکم میں ہوتہ ہے ، حافظ فرماتے ہیں کہ قاضی عیاض کا یہ است نباط درست نہیں لان الرجم وقع عندہ لافیہ ، ولم یصل علیہ گذشت تہ دوایت میں اس پر کِلام گذرجِ کا۔ والحدیث الزچاری مسلم والترمذی والنسائی ، قال الم نذری ۔

فوالله ما او تقناه ولاحفرناله ولكنه قام لنا. قال ابوكامل: فرمينا لا بالعظام وللمدر والحزف الا-

یعنی ماعز بن مالک کورجم کے وقت نہ با ندھا ہو اگیا اور نہ ان کے لئے گڑھا کھوداگیا بلکہ وہ ہمارے سلفنے ہی کھڑے تھ توجب ہم نے ان کارجم شردع کیا عظام اور مدر دغیرہ سے تو وہ دوٹرے تو ہم بھی ان کے پیچے دوٹرے، یہاں تک کہ حرد کی ایک جانب میں آکر ہمارے سلمنے کھڑے ہوگئے ، ہم نے مقام حرہ ہی کے بیتھ اٹھا کران کا اس سے رجم کردیا۔

والحديث اخرج سلم والنسائى بمعتاه، قاله المستذرى -

تال فیما استغفر لہ ولاسبہ، یعنی آپ نے رجم پورا ہونے کے بعدان کے بارسے میں سکوت فرمایانہ دعا فرمائی نہ بدد نار، اوراسکے بعد کی روایت میں سے کہ بعض لوگ ان کو لعن طعن کرنے لگے تو آپ نے ان کو اس سے روکا وہ پیمران کے لئے استغفار کرنے لگے تو آپ نے استغفار سے بھی روک رہا، قال هور جل اصاب ذنیا حسیبہ الله، آپ کے ستخفار نہ کرنے کی مصلحت ظاہرہ تاکہ لوگوں کے دل میں اس جرم کی شناعت ونحوست پریل ہو۔

بهگے دوایت بگی ہے: اب المنبی صلی الله تعالیٰ عَلیہ واٰ دوسیلم استنکه ماعزل کم آپ سلی الٹرتعالیٰ علیهُ آلہ وسلم نے ماع کے اقرار کے وقت نکہۃ نم 'یعنی ان کے منھ کو سونگھا تاکہ معلوم ہوکہ سکران تو ہنیں کیونکہ سکران کا قرار معتر ہنیں -وابحدیث اخرج پسلم بطولہ، قال المستذری _

كنااصحاب رسول الله تعالى عليه وأله وسلم نتحدث ان الغامدية وصاعزين مالك لورجه ابعه

اعترافهما اوقال لولم يرجعابعد اعترافهما لم يطلبهما، وإنمار جمهما عند الرابعة

الفاظ صربت كى سترح كايك به « لم يطلبها » لهذا يرجمله محتاج تشريح وتوجيه به ، اگر ، ورجعا ، به تومطلب يسب ومطلب يسب و مطلب يسب و مطلب الم يرجعا به الكر و و و اسب تب تومطلب يسب كه الر يد و دون زناكا اقراد كرين كه بعداس سيمطلقا د جوع كر ليت تو يجو آب ان كوطلب نزيات بلكه چيور و يت جيسا كرجمه و كامسلك ب خلافا لابن الى ليلى والى تور اوراكريه « لولم يرجعا » به تواس صورت مين مطلب يه موكاكه اكر بدايك يا دوم تربه اقراد كرف ك بعد آب كم بلس سي چلے جاتے اوراس كے بعد لوط كر نه آتے تيسرى اور جو تقى بار قرار كے لئے تو ب ان كوكمين اقراد بحد و م جارم تربه كا قراد به اور كويا آب اور و الى دور ما استفاقهم كور كار كرنے كے لئے دفر باتے ، كيونكه اقراد جو معترب وه چارم تربه كا اقراد به اور كويا آب اور و الى دور ما استفاقهم برعمل فر باتے .

والحديث الخرج النسائي بنحوه، قاله المتذرى ـ

الاللجلاج ابالااخبرة النهكاب قاعد أيعتمل ني السوق فهرت امرأة تعه

ن الدر اللجلاج كہتے ہيں كەمجە كوميرے باپ نے خبردى كە دە بازار ميں بيٹھے كچە كام كردسے تھے، ايك عورت

الجس ك كوديس بيريخا كذرى، لوك اسك ما ته جلدية مين بهي اس كي يجه جان والول مين تهايبان

تكك يم حضوصلى الله تعالى عليه وآله وسلم كے ياس يہنے گئے، و ہاں دريكھا كه آپ اس غورت سے دريا فت فرمارہے ہيں كه تيرے ساتھ جویہ بچہہے اس کاپایپ کون ہے ؟ وہ خاموسش دہی اس کے برابر میں آیک جوان بیٹھا تھا اس نے کہاکہ یاد مول الٹرامیں ہوں اس کابای، اس کے بعد بچرایب نے اس تورت کی طرف متوجہ ہو کر دوبارہ یوجیے اکہ اس بچہ کابایپ کون سے بھروہی جوان بولایا رمولاً اس بچکاباب میں ہوں اس پراتیصلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے اددگر دجولوگ تھے ان کی طرف دیکھ کمراس جوان کے بارے میں سوال کیا یعنی یہ کہ وہ بھیج العقام ہے مجنون تو ہنیں؟ لوگوں نے عرض کیا کہ ہماد سے نزدیک یہ ٹھیک ہی ہے،اس کے بعد حضور الماللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس جوان سے یو چھاکہ تومحسن ہے ؟ اس نے محسن ہونے کا اقرار کیا، آپ نے اس کے رجم کا حکم فرمادیا۔ راوی كېتىلىنەكەيم اس جوان كۆلىلى كىچىلىڭ اوراس كے لئے گەھاكھودا يېران تك كەپم اس كەرجى يەقابىر ياگئے، لېس اس كابىم نے رجى کردیا یہاں تک کدوہ تھنیڈا ہوگیا، کچھ دیربعد ایکشخص اس مرجوم کے بارسے میں دریافت کرتا ہوا آیا ہم اس کوصنوری الترتعب الی عليه والدوام كي اس الم كي اورم في وض كياكه راس فبريث كي بارس مين دريا فت كرد باب، اس يراي في سرمايا-لهواطيب عندالله عزوجيل من ربيح المسلة . كه بخياده توالترتعالي كه نزديك مشك كي توشيوسي بحي زياده ياكيزه ہے۔ فاذا حدا ہود الیتی معلومات کرنے سے بیتہ چلاکہ پاس مرجوم کا باپ سے بسس ہم نے اس کی مددکی اس مرجوم کے غسل اور اس کی مکفین اور دفن میں ، نماز کے بارسے میں را دی کوشک مور بائے کہ روایت میں اس کا ذکر ہے یا جنیں ۔

اس مدیرے میں مرد کے رجم کے لئے حفر کا ذکر ہے ، حاشیر بذل میں ہے : فیا محفر للرجل، وقال الموفق میں کا لیکفرللرچل اجماعًا اه أس كا جواب يه بهوسكمّا بي - والشرتعاليّا علم - كدبعض صحابيت أبيت اجتهاد سيب اليراكيا بهركا -والحديث اخرج النسائي، قالا لمسنذرى_

عن جابر يضى انته تعالى عندان رحبيلان بامرأة فامربد يسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسيلم فحبله

الحد، تماخيرانه محصن فامريه فرجيم،

ملاعلی قاری فواتے ہیں کہ اس سے معلوم ہواکہ جلد دجم کے قائم مقام ہنیں ہوسکتا، ہاں اس کا عکس ہوسکتا ہے، اسلے ک^ے جس صورت سي جلدمنة كفاره بوسكما ہے تورجم بطراتی ادلى بوگا مع زياده -

حدیث برایک اشکال بذل س اس میرت برایک شکال کیا ہے وہ یہ کہ آب بی الدید آلدولم نے زان کا جلد کرایا اور اس کا جواہد است کا جواہد اسکام میں ہونا معلوم نہ ہونیکی بناپر بھرجب آپ کو خبردی کئی کدوہ مست قواب نے اسکام

جسكا تقاضايه سے كه بلد كاوقوع خطأ بوا حالانكه امت كا اس پراتفاق سے كه آپ سى الله تعالى عليه وآله ولم خطأ كے صدور كے بعد اس پرت ما ور برقراد بنيس رہت (كا يقرعلى الخطأ) وطذا اقراعلى الخطأ ، ادريه اشكال على منه به لمج بهورہ اور بنا علماء كون اشكال بنيس بحضرت نے اس اشكال كا كوئي جواب منيس تحرير فرمايا ، بذل كى عبارت ، وطذا قراعلى الخطأ ، برحضرت بولانا اسعدائشرصا حب رخمة الشرعليه نے لكھا ہے : فيه تظر المنا على علم خطأ ، باخبارالناس الله يعنى آپ على الله تعالى عليه وآله وسلم خطا برقمة الشرعلية كي بات ابنى جگه درست مطلع ہوگئے تھے لاگوں كے خرديت سے احقركه تاہيں كہ حضرت مولانا اسعدائشرصا حب رحمة الشرعلية كى بات ابنى جگه درست مطلع ہوگئى تھے لاگوں كے خرديت سے احقركه تاہيں كہ حضرت مولانا اسعدائشرصا حب مية الشرعلية كى بات ابنى جگه درست مطلع بوگئى اقرار على الخطأ بنيس محصن ہونے كى اطلاع مذہوتى اوراس ذائى كما وجہ مذہ قرافت كى اطلاع مذہوتى اوراس ذائى عليه وآله دسم كوان اس كے حصن ہونے كى اطلاع مذہوتى اوراس ذائى كارجم مذہ قرافت كى ا

کتب حدیث میں زنلسے تعلق دوقصے زیاد ہُ شہور ہیں ایک ماعز بن مالک سلمی رضی انٹر تعالیٰ عنر کا، دوسرا یہ واقعہ جس پر مصنف نے میستقل ترجمہ قائم کیا ہے بینی امرأۃ جہنیہ کا، احادیث میں اس عورت کی صفت خامد پر کھی آتی ہے اور بارقیہ بھی، چنانچہ آگے کتا ہیں آریا ہے "قال الغسانی جہیں نہ وغامد وبارق واحد اور حاشیدٌ بذل میں ابن کجوزی کی تلقیح طاق سے نقل کیا ہے اسمہا سبیعہ قبیل ائیم بنت فرج۔

عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عندان امرأة من جهينة اتت النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم

مصنف نے اس واقعہ کومتعدد طرق اور مختلف الفاظ کے ساتھ کہیں بتمام ہما اور کہیں اختصار کے ساتھ ذکر فرمایا ہے ، یہ پہلی روابیت جس کے راوی عمران بن تصییں ہیں تو مجل تھی ، اس کے بعد والی روابیت میں تفصیل ہے جس کے راوی بڑید ہی اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں ، چنانچہ اس کا مضمون یہ ہے کہ :

والحديث اخرجمس لم والنسال وصريت مسلم الممن فذا، قاله المستذرى -

عن بى بكرة عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم رجم امرأة فحفر ليها الى التندُولا

یعی آپ نے ایک ورت کے رجم کے لئے ایک گڑھا کھدوایا آدی کے سینہ تک ۔ اور اس کے بعد کی روایت میں ہے ۔

شم، ماهابعصافة مشل المحمصة شم قال ادموا واتقوا الوجد، ليعنى آب نے اس كے رجم كى ابتداركى چنے كے برابركنكرى سے اور كير دوسرے لوگوں سے آب نے وہلاك كردوء اور آپ نے يرجى بدايت فرمانى كه چهره يرد مادا جائے۔ چهره يرد نمادا جائے۔

رج مبلی منتعلق بینداختلافی مسائل ان احادیث بین چندمسائل بین اقل به که حاله کارجم وضع ممل کے بعد رجم کی اجائے؟ ام نودی نے شرح سلم بین لکھا ہے کہ امام شافعی واحدا ورامام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ حب تک رضاعت کا نقطام نہ ہوتو رجم ندکیا جائے ، اوراگرکوئی بلانے والی نہ ہوتو بھردہ عورت خوداس کو دودھ بلاتی سہے مدت رضاعت ہیں اور پھر فطام کے بعد اس کارجم کیاجائے ، اورالم ما بعضیف و مالک فی روایۃ یہ قرائے ہیں کہ وضع تمل کے بعدرجم کیاجائے گا اور کسی مرضعہ کے حصول کا انتظام بہیں کیاجائے گا۔ ای آخواذکر۔ فی الہدایۃ : وا ذائنت الحامل کم تحت تضع کیلا یو دی الحالک الولون س محترمة وال کان صدھا المجلد کم پیلوجی تتعالی من نفام بھا، وعن ابی صنیفة انہ یو خرالی ان ستعنی ولدھا عہدا اذا کم یکن احد لیقوم بر بسیۃ ، کان فی التا فیرصیانت الولوعن الضباع ، وقد روی انہ علا ہے ان کان صدھا المحامیۃ بعد ماوضعت ارجی حتی ہے تعنی ولدک اھ و فی الدرالمخت اولی علی الله المحترمة بعد ماوضعت ارجی حتی ہے تعنی ولدک اھ و فی الدرالمخت اولی علی ایم المحترم برائے ہیں المحامیۃ بعد ماوضعت ارجی حتی ہے تعنی ولدک اھ و فی الدرالمخت اولی المحترم برائات المحترم برائات المحترم برائات المحترم برائات المحترم برائات المحترم برائات محترم برائات المحترم برائات المحترم برائات محترم برائات محترم برائات محترم برائات محترم برائات ہے دو مرکم دوایت میں دو تول ہیں متن ہوا ہے مکام سے معلوم برائات کے دوج تول بیں متن ہوا ہے مکام سے معلوم برائات کے دوج تھی ماہم برائات کے کارج بعدالوضع کے کار میں خالے میں فوجیت تادیل الاولی اور بریدہ کی دوایت میں فوجیت تادیل الاولی اور بریدہ کی دوایت میں فوجیت تادیل الاولی المائی ترقیح کی ہے کہ بہوں نے بہورہ اسے برخلاف این البہام کی دائے ترقیح کی ہے کہ بہوں نے بہورہ ایک ہوائے ہیں فوجیت تادیل الاولی النائیۃ بہتے اخترائی البذل ، اور اسکے برخلاف این البہام کی دائے ترقیح کی ہے کہ بہوں نے بہورہ نے ترقیح کی ہے کہ بہور نے بہورہ نے بہورہ کو کہ بہورہ نے بہورہ کو کہ بہورہ نے بہورہ کو کہ بہولات این البہام کی دائے ترقیح کی ہے کہ بہورہ نے بھورہ نے بہورہ کو کہ بہورہ کو کہ بہورہ کو کہ بہورہ کو کہ بہورہ کے کہ بہورہ نے بہورہ کو کہ بہورہ کے کہ بہورہ کے کہ بہورہ کے کہ بہورہ کے کہ بہورہ کو کہ بھورہ کو کہ بھ

ناتض بيننابكتاب الله وأذن لى ان التكلم وقال تكل

فیصد ذماد یجئے، دوسرے نے کہا۔ جوان میں زیادہ مجھ دار تھا۔ ہاں یارمول الله کتاب الله کے مطابق فیصلہ فرماً دیجئے، ادر مجھ کواجاز دیجئے کہ میں واقعہ سیان کروں۔

رادی نے ان دونوں میں سے ایک کوافقہ قرار دیا یا توا پہنے علم ابن کی بنا پر کردہ ان دونوں کو پہلے سے جائزا تھا یا اس کے طرز کام دیرہ باتوں سے اندازہ لگایا اسلے کہ اس نے اجازت طلب کی دا تعدیمان کرنے کی اور قاعدہ میں پورا دا تعدیمان کی اور قعد اس نے یہ بان کی کر برائی ہوا ہوا کہ ہوا کہ ہوا کہ ہوا کہ ہوا کہ ہوگا ہوا تھا کام کرتا تھا اس کواس کی ہوی کے ماتھ زنا کی فربت اسکی، بعض کو کون نے تھے بتایا کہ میرے بیٹے کارج ہوگا تو میس نے رجم کے بدلہ ین بطور فدید کے اس شخص کو دمز نید کے شوہر کو) سو بکریاں اور ایک باندی ڈوید کے برائی میرے بال علم سے اور رجم تو فی الواقع اس کے بارے میں دریا فت کیا تو انہوں نے تھے یہ بتالیا کہ میرے بیٹے کی حد تو جو لدم کہ اور تعریب عام ہے اور رجم تو فی الواقع اس تحص کی بوی برہے یہ سب کھی آئے جو الی علمی مطابق فیصل کروں گا بھر اید کر ایا کہ برائی دور ہو گورے کے اور اس کو ایک ممال کے لئے شہر بدر کیا، دامر آئی الاسلمی ان واقع اس نے اور آئی دور آئی دور آئی نے ایک بیٹے کا دم آئی اس کے اعتراف کر لیا ادر اس کو ایک سے تعمیل کے بیٹے کور آئی ہو اس کو کی میری کے باس جائے اگر وہ بھی اعتراف کر توان کو کیا گور کے کو واس کو کی کروں گیا ہور آئی دور آئی ہو گئے اور اس کو کی مدر سے تعمیل کے دور آئی اور آئی اور آئی اور آئی دور آئی اور آئی دور آئی دی دور آئی د

ایک شرکال مرح بیواب از اس کار جم کیا جائے حالانکہ زناکے بارے میں توجس مہیں کیا جا آبلا اسکے برخلاف تعین مستحب ہے کہ جہاں تک ہوسکے حد کا تبوست نہ ہو، اس کا بواب ید دیا گیا کہ اس واقعہ میں اس عبیف لین خردور کے والد نے حضوصی اللہ تعالی علیہ والد وسکے حد کا تبوست نہ ہو، اس کا بواب ید دیا گیا کہ اس واقعہ میں اس عبیف لین خردور کے والد کے حضوصی اللہ تعالی علیہ والد وسلم کی مجلس میں یا آب کے سامنے یہ کہا دیا گیا کہ اس مورت میں اس عورت کو معلوم ہونے کا یہ قول قذف اور تبمت کی چیئی میں میں تو تبدیل میں مورت میں اس عورت کو معلوم ہونے کے بعد دکہ جھی پر زنائی تبمت لگائی گئی ہے) حد قذف کے مطالبہ کاحق پہنچتا تھا بشرطیکہ وہ زنا کا اقرار نہ کرے تو اس کا مرم کردیا جائے کہ تو کی المحدود جائز بہنیں حنفیہ کے نزدیک فنی المدایۃ : ویجوز الو کا لہ بالخصوم انہوں کی سائر الحقوق و کذا با یفائم اواستی فائم اللہ کی المحدود جائز بہنیں حنفیہ کے نزدیک فنی المدایۃ : ویجوز الو کا لہ بالخصوم فی سائر الحقوق و کذا با یفائم اواستی فائم اللہ کی المحدود والقصاص فان الو کالۃ لاتھے باستیفائم امرام غیبتہ الموکل علی المحدود والقصاص فان الو کالۃ لاتھے باستیفائم الموریہ الموکا علی المحدود والقصاص فان الو کالۃ لاتھے باستیفائم الموریہ تو کی المحدود والقصاص فان الو کالۃ لاتھے باستیفائم الموریہ الموریہ کی المحدود والقصاص فان الو کالۃ لاتھے باستیفائم الموریہ الموریہ کی سائر المحدود والقصاص فان الو کالۃ لاتھے باستیفائم کی معدود المحدود والقصاص فان الو کالۃ لاتھے باستیفائم کی محدود المحدود والقصاص فان الو کالۃ لاتھے باستیفائم کی سائر کور کوروں کوروں کے معدود والقصاص فان الو کالۃ لاتھے باستیفائم کوروں کورو

له قال المحاقظ الشيرفي قولة فا قدّديت منه لخصر، وكانهم ظوا ال ذلك حقّ السيتى ال يعفوعه على ال يا خذه وحداظ باطل اهر

اسلے کہ جو توکیل ناجا نُڑہے وہ تو وہ ہے جوخودخعم کی جا نب سے ہو اپنی احدالخصمین حدکے معاملہ میں دومرسےخض کو کیل بناکر قاضی کے پاس بھیجے استیفا دکیلئے کیونکہ یہاں پر یصورت نہیں ہے ، یہاں توخودصفوں کی انٹرتعالی علیہ وآلہ وسلم نے بیسی والی اورصاکم نے اپیٹے ایک آ دی کو حد کے بادسے میں حاکم بناکر بھیجاہے اور یہ جا نُڑہے اس میں کوئی انٹرکال نہیں۔ والی دیٹ اخرچ البخاری وسلم والتر مذی والنسائی وابن ماچہ ، قال المنذری۔

### باب في رجم اليهوديين

يې ده الكيدك د ان ك ترديك اسلام شراتك احصان مي د اخراس بات ك قائل بين كه اسلام شرائك حصان سے بنين ، بخلاف حنفيه والكيدك د ان ك ترديك اسلام شراتك احصان مين داخل به اور حديث الباب يعنى رجم ليه ودين كا بواب ان كماخ سه دياكيا به كه آب ملى ان شرتعالى عليه واله و ملم كايرفي مله بسكم التوراة تقايعنى حكم توراة ك بيش نظر يعنى اس وقت تك اسلام مين رجم كاحكم نازل بهن بركونى حكم نازل بها بوا ترابي بان كام علم بسي محسن اورغيم محسن بوا وراتي ملى انترتعالى عليه وآله و ملم بين المورية ، كذا فى البدل نقداً عن الحافظ ، جنائي آمك واليت مين آب بركونى حكم نازل به بوابوا تباع بما فى التوراة كما مورية ، كذا فى البدل نقداً عن الحافظ ، جنائي آمك مين المورية و الم

عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اندقال ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم

فَذَكُوهِ الله الله والمرأة ونيافقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وأدرس لعرمات على التوراة في التوراة في شاك الزناء قالوا نفض حهم وميجيلدون الخ-

یعن ایک رتبہ کچے پہود آپ کی خدمت ہیں آئے اوراگر آبک رہودی اور پہودیہ کے زنا کا ذکر کیا، آپ نے پوچاکہ تواۃ میں زنا کا حکم کیا لکا ہے ؟
امنوں نے جواب دیا یہ ہے کہ انکور کو اکیا جائے اور کوڑے لگائے جائیں اس پر صفرت عبداللّٰر بن اسلام رضی اللّٰر تعالیٰ عدنے فرایا کہ تم حجوثے ، ہو، توراۃ میں تورج کا حکم کو جو درجے ، وہ توراۃ اکھا کہ لائے اوراس کو کھولا ایک یہودی نے اس میں جس جگہ رجم کا ذکر تھا اس بر ہاتھ رکھ لیا اور آبیت رجم کو جھوڑ کر اسکے ما تبل ما بعد کو بڑھے لگا، حفرت عبداللّٰہ ، اسلام نے فرایا کہ ابنا ہا تھا اکھا وہ اس نے ہاتھ اللّٰ اللّٰہ ابنا ہاتھ اللّٰہ اللّٰ

كاس بريته مذير السه والحديث اخرج البخارى وسلم والترمذى والنساني، قاله المنذرى -

عن البراء بن عازب وضى الله تعالى عنه قال مرعلى وسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم بيهودى

حمم فدعاهم نقال هكذا تتجدون حدالزانى ، قالوانعسم، فدعارج لامن علما نهم الخر-

حضوراکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وہلم کے پاس کوایک یہودی گذراجس کا منھ سیاہ کیا گیا تھا، آپ نے دریافت فرمایا کہ کی مہارے یہاں ذانی کی دیجہ ب ابنوں نے کہا ہاں یہی ہے اس پرتپ نے دیئے ایک علم کو بلایا، لین علائی ناز موریا کو، آپ نے اس سے قسرایا کہ میں تجھ سے اس خدائی قدر ہے کہ پوچھتا ہوں جس نے موسی علی تبدیا وعلیا بصلاہ والسلام پر اقداہ تازل کی کہ کیا قدراہ میں زانی کی حدیجی ہے ہ اس نے جواب یا بحدا مہنیں، اور کہا کہ اگر آپ بچھ کو اتنی بڑی تسم مرد دیستے تو میں آپ کو دہ برتا انہ بات یہ ہے کہ ہماری کہ برت بیس ناکی حد تو رجم ہی ہے لیکن بھار سے منٹر فارمیں زناکی کٹرت ہوگئ تو ہوتا یہ تھا کہ اگر کوئی شریف (معزن) آدی زنامیں بکڑا جاتا تو اس پر حد قائم کر دسیتے۔ فقلت آ

تعالوالنجتمع على شئ نقيمه على الشريف والوضيع فاجتمعناعلى التحميم والجلد وتوكينا الرجم،

آتی نفومی یہود ف عواد سول الله صکی الله تعالی علیہ والدوسلم الی القف فاتاهم فی بیت البدواس، یعنی بند یہودی آپ کے پاس آتے اور آپ کو دعوت دی وادی قف کی طف جانے گی، چنا نچہ آپ ان کے ایک مدرسر میں گئے جس میں وہ تو داق بڑھتے پڑھا تے تھے، یہودنے آپ سے عض کیا کہ بھارسے یہاں ایک مردا و دعودت کے ذنا کا قصہ بیٹ آگیا ہے اس موقع پر انہوں نے آپ کے لئے تکہ بھی منگایا آپ کے ٹیک لگانے کے لئے، آپ نے وہاں بیٹھنے کے بعد فرمایا کہ میرسے پاس تو داق کے کرآوی بنانچہ اس کو لایا گیا ، جب تو داق آپ کے سامنے آئی تو آپ نے لینے نیچ

سے تکیہ نکال کرسامنے رکھ کو اس پر بڑے احترام کے ساتھ توراۃ رکھی اور توراۃ کے بارسے میں آپ نے فریایا کہ میں تجے پرائیان لا آبوں ا وراس ذات پرجس نے تھے کو نازل کیا ہے اور بچر فرایا آپ نے کہ اپنے کسی بڑسے عالم کومیرسے پاس لسیکر آئ، چنا بچرایک جواں عالم کولایا گیا، یعنی عبرانٹرین حوریا۔

فقال بعضهم لبعض اذصبونا الى هذا النبي قائد نبى بعث بالتخفيف انز

ین خدود سی ایک زنا کا واقع پیش آنے کے بعدا ہیں میں بعض نے بعض سے کہا کہ ہیں اس بی کے پاس ہے جا کہ کہ ان ان شریت میں تخفیف ہے ، بہ اگروہ ہیں رقم کے معاوہ کی دورم ہی چڑکا فتو کی فیل کے قواس کو قبول کر لیں گے اور پروزقیا مت الٹرنسائی کے مدام پیش کرویں گئے کہ ہیں ہو ہے کی فدرت ہیں آئے جبکہ آپ ہو ہیں تشریف فراتے اور اگر رساختے پر خدریا فت کی اس کے مدام پر پہنچ کے فاص کے مدام پر پہنچ کے معلوہ کے اس کے مدام پر پہنچ کے معلوہ کے اور کو کی خاص کا در دروا دہ پر پہنچ کے مطاب کے مدام پر پہنچ کے مطاب کے مدام پر پہنچ کے معلوہ کے کہ کہ مداور کے مدام پر پہنچ کے مطاب کے مدام پر پہنچ کے مدام پر پہنچ کے مطاب کے مدام پر پہنچ کے مطاب کے مدام پر پہنچ کے مداور کے مدام پر پہنچ کے مدام کے اس کے مدام کے اس کے مدام کے اس کے مدام کے اس کے مدام کے مدام کے اس کے اس کے مدام کے اس کے اس کے مدام کے م

اس مدیرت بن تجییرا درسوکو رئے تارکول میں لت پت کرے لگانے کا ورتجید کی صورت مذکورہے، قال نفید : قال ولیم یکونی من ۱ صل دیسند نیر حکم بینهم نحنیر نی فلائے، قال رفان جا گلے فاحکم بینهم اوا عرض عنهم اس مدیت پس جوس کلدند کورہے اس پرمصنف مستقل ترجمہ قائم کر چکے ہیں کتاب القضار ہیں بابلی کم بین اصل الذمة اور و بال پریر کی ماجا چکاہے

له اس سے ستفاد ہوریا ہے کرجہ کے لئے احصان میہود کے یہاں بھی شرط تھا، اس سے قبل حافظ کے کلام میں گذراہے کہ ان کے مہال شرط نہ تھا لیسکن جہاں حافظ نے کہا ہے وہاں اسسلام کی بحث چل دی تھی ممکن ہے حافظ نے اس کے اظاسے نفی کی ہو بلکہ مہی متعین ہے اور یہ نکاح مراد ہے فلاتخالف – ین مسلمان قامنی کو دادالاسسلام میں فریموں کے درمیان فیصلہ کرتا چاہیئے یا نہیں، امام مالک کی رائے اس میں تخیر کی ہے اور منفیہ کے نزدیک مرافعہ کی صورت میں فیصلہ کا حکم ہے ویسے نہیں، اور امام شافعی کے اس میں دو تول ہیں ایک بہی بینی دجو ب مندالم انعہ، دومرسے یہ کہ طلقاً وا برب ہے ۔

عن جابريس عبدالله رضي الله تعالى عند .... قال ائتونى باعلم رجلين منكم فاتور بابني صوريا.

اس روایت سے معلیم ہما کہ گذشتہ روایات میں جولفظ ، شاب ، یا بلفظ ، اعلم رجل منکم ایک اس سے مراد این صوریا، ی بے جیسا کہ دہاں شراح نے کواۃ میں بھی چار آدمیوں کی شہادت معتمری بے جیسا کہ دہاں شراح نے کواۃ میں بھی چار آدمیوں کی شہادت معتمری جس طرح ہارے بہاں ہے ، اوراس روایت سے یہ بھی معلیم مور ہاہے کہ توراۃ میں بھی تبوت زنا کیلئے صریح الفاظ کا ہونا مذکورہ قال نا خواۃ میں بھی تبوت زنا کیلئے صریح الفاظ کا ہونا مذکورہ تالفت آب نے پوچھا کہ تم نے رجم کو کیوں ترک کردیا تواہوں نے جواب میں کہا کہ ہاری حکومت اور زور کیونکہ ختم ہوگی اسلے قتل کی مزاکو ہم نے بسند نہیں کیا کہ اور قلت اور بھاندگی کی طرف آجا بکی گے ۔ والحدیث افرج ابن ماج مختم ہوگی اسلے قتل کی مزاکو ہم نے بسند نہیں کیا کہ اور قلت اور بھاندگی کی طرف آجا بکی گ

## باب في الرجل يزني بحريهه

اوراسکے بعد باب آرہاہے ، بابلرط بزن بجاریۃ امرأتہ ، مرددباب کے ذیل میں مصنف بوصدیت لائے ہیں دہ حنا بلہ کا ستدل ہے ،معنف بھی صنبلی میں ۔

ور اگرکون شخص آپی محرم ورت سے نکاح کرے توا ام احرکے نزدیک پیہ ان لیقتل کمانی مدیث الباب، اور منزور کر کرندیک پیہ ان لیقتل کمانی مدیث الباب، اور منزور کرنے کرنے کرنے کا معرب منابط مدجاری ہوگئی محصن ہونیکی مورت میں رقم اور فیرکھس ہے توجہ کمنر اور کا ما ایومنیف کے نزدیک اس میں تعزیر ہے اسٹدائتعزیر ایول الشبہۃ بسبب النکاح ، اگرچہ نکاح میجے نہیں، والی بیٹ مجول عندالج بوری الستحل ، فلزا قست لاجل الارتداد،

عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عندقالى بينها انا اطوف على ابلى ضلت اذا قبل ركب اوفوارس معهم لواء الا مصمون حريث المحترون حريث الترتعالى عند فولت بين كم بيرك ميرك او نطر بحركم بوگئ تقان كوتاش كرتا بوا بحر رائق المسلمون حريث البائك سائف صدايك جماعت موارون كى آتى بوئى نظر آئى بن كرساته جمثرا بهى تقارب سيمعلوم بوا كريد دست آب مسلى الله تعالى عليه وآلد و كم كوف سي بحيجا بولي كونكه جهندا امارت كى علامت به ) بهت سدا عزاب اور بردى ميرك ادر كرد جن بوگئ ميرك الرقالى عليه وآلد و كل ميرك ادر كرد جن بوگئ ميرك اس مرتبه اور قرب كى وجه سي بوصور ملى الله تعالى عليه وآلد و كل ميل اور اس مي ادر كرد و ميل المولي اور اس كاكرون ماردى ميمان اس دوايت كرسيات ميرك تقديم وتا يخرمعلى بود كرد في الموارك المولي اور اس كاكرون ماردى ميمان اس دوايت كرسيات ميركي تقديم وتا يخرمعلى بود كرد بي المولي كالمولي المولي المولي المولي المولي بين سي كي تقديم وتا يخرمعلى بود كرد كرد بي المولي كالقولة به المولي المولي المولي بين سي كي تقديم وتا يخرمعلى بود كرد كرد بي المولي كالقولة به المولي كالمولي كا

مين فيرواعل اقرب يعنى اعراب كى طرف بنيس لوط ربى بعد بلكاس كانتعلق مركب وسعيد، اس روایت کے سیات اور الفاظ میں کا فی اختکاف ہے ترمذی نسائی وغیرہ کی روایات ہیں جیساکہ بذل میں بزکور سے فسأكت عند وحفرت برار فرمات بين كدمي ف ان سے اس تستل كا سبب معلوم كيا توام نوں نے بتاليا كداستخف ف اپن سوتیلی ماں سے نکاح کیا تھا، یعیٰ زَمامہ جا ہدیے دستور کے مطابق کہ ہاب کے عرفے کے بعداس کا بڑا بیٹا اپن مادر سے بكل كرليتا تقا، غالبًا اس ني بعى اليساجائز اورهلال مجه كركسيا بس كى وجه سعم تدبوكيا، وفي الابواب والتراجم مناله » فى ّاب رجم المحصرة قال الحافظ والمبهر حدييت في المباب حدييث البرارٌ لقيبت خالى ومعدالراية فقال بعثني دميول التُرصل الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة ابيران احرب عنقة اخرج احدواصحاب لسنن وفئ سنده اختلاف كيثراه قال بن قدامة وان تزوج ذات محرم فالنكاح باطل بالاجماع فان وطبها فعلى الحدفى قول اكثراهل لعلم منهم لحسن ومافك والشافعي وابديوسف ومحدواسحاق، وقال ابوصنيفة والتؤرى لاصطليه لانه وطى تمكنت الشبهة منه فكم يوجب الحد بثم قال واذا ثبيت طذا فاختلف فى الحدفروى عن احمدام ليقت ل على كل حال والرواية النتانية حده حدائراني وبه فالالحسن ومالك والشافعي بعوم الآية والخيروالقول فيمن ذنى بذات محرم من غيرعقد كالقول فيمن وطيما بعدالعقد- الى آخرا بسط- وفي المداية : ومن تزوج امرأة لا يحل له نكاحها فوطيها لايجب عليل مدعندا بي صنيفة رحمال ترتعالى لكنه يوجع عقوبة اذاكان علم بذلك، وقال الويوسف محروالشافع عليالي واذاكان عالماً بذلك لانه عقدكم لصادف محله فيلغواه بمعلوم بوااس مسئلمين تين منهب بوئيه ايك امام حد كايعن تستل جيسا كه فيشاليا یس ہے، دوسرا امام مالک شافتی اور صاحبین کا کہ اس برحد زناہے،اور تبیسرا امام صاحب کا کہ اس میں تعزیر ہے،اور دونق کے کلام میں پہی گذرچکاکہ اس سسکہ میں نکاح اور عدم نکاح سب برا برسید، لینی خواہ یہ وطی عقد کے بعد مویا بغیرعقد کے لیکن برون کے کلام بیں ہے جومبل ہیں لیکن بھارہے یہ اں راسی صورت ہیں ہے جب وطی بعدالعقد م واسلے کرمشہر توعف دی کی وجسے بیدا ہواہے اسی لئے مدرسا قطام دن ہے ،ادر اگر بغیرعقد کے اس سے وطی کی قوصھ اری ہوگ جنا بخد شام میں ہے تزوج امرأة ممن لا يحل له نكامها فدخل بهالا صرعليه وان فعله على علم لم يحد ايعنًا ويدبيع عقوبة في قول ابي صنيفة رحمه التارتعالى، ومثالا ان علم بذلك نعلي لحد في ذوات المحادم اه اسى طرح درمخت ارس ب ولاحد العث ابت بمة العقداى عقد النكاح عست والامام "كوطئ محرم نكحها، وقال ان علم الحرمة صروعلي لفتوى .

جَہُودکی طرف سے صٰریث کا بخواب اوپرگذرچکاکہ ان کے نزدیک پیستھل پرکچول ہے ، اورجہورکے خہرب کی دلیل ہّ یہ کریمہ ہے ، الزائیۃ والزانی فاجلدوا الآیۃ ، اور ایسے ہی وہ حدیث بخوشروع میں گذریکی المنڈیب بالنڈیپ جلدماکۃ والرجم الحدمیرے کیونکہ یہ نکاح باطل اور کالعدم ہے لہٰدا نیا ہونا اس ہمصاوق ہ یا۔ والحدیث اخرجالترخدی والنسانی وایں ماج، قالم المنذری ۔

ك وبورواية عن احمدكما تقدم عن المولق _

# باب فالحل يزفز بجارية امرأته

عن حبیب بن سالعران رجد یقال له عبد الرحن بن حنین وقع علی جاریی آمرائته نوفع الی النعان بن بنیر رضی الله تعالی عند و هوام پرعلی الکوف قد فقال لا تضین فیك بقصیة رسول الله صلی الله تعالی علیه والم سیم الله تعالی علیه والم سیم الله تعالی علیه والم سیم الله تعالی علیه والدی الله تعالی علیه والدی الله تعالی علیه والدی الله تعالی الله تعالی علیه والدی الله که مطابق این ایرفیصله کیا که اس معلی کی اجازت می معلیم کیا گیا تو اس فی مرابع کی مربی علی الازت منه و تو تجراس کی مرا درجم سے، پنانچراس کی بیوی سے معلیم کیا گیا تو اس نے کہا کہ میری علی سے معلیم کیا گیا تو اس نے کہا کہ میری علی سے اجازت میں کو واسے لگائے گئے۔

مستنگة الباب من مذابر با من مذابر با من مذابر با تمريد بين كه الم احمد كامسلک تودې بي بي وه يين البابي ب مستنگة الباب من مذابر بين مذابر بين مذابر اورايك مورت بين رجم ، اورشا نعير وما كيد كه نزديك حب منابط مع ماري بحق كراكس ني به كه الم تخدير كامستى به كه الم ترمذى ولم كامسلک يه به كه الم تود دى به تب اس پر صري كا و تود كى به تب اس پر صري كا و تود كى به تب اس پر صري كا و تود كى به تب اس پر صري كا و تود كى به تب اس پر صري كه الم ترمذى ولم ني اس كاسند مين اصطاب به في نيز خطابى ولمات بين كه الم ترمذى ولم ني اس كاسند مين اصطاب به في الاو بر مناب و المناب في المناب ولمات بين كه الم ترمذى ولمات بين المناب كا بحوب بيب كه الم ترمذى ولم ني سند مين اصطاب به في الم والم ولم تعلق المناب في المناب ولم المناب في المناب ولم المناب في المناب في المناب ولم المناب في المناب ولم المناب في المناب ولمناب ولمناب في المناب ولمناب ولمن

یعن آپ کی اللہ تعالیٰ ملیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کے ہارے میں جس نے پی آپی کی باندی سے وطی کی یہ فیصلہ فریا کا گراس نے اس باندی کے ساتھ وطی بھر ہوگا کے اس شخص کے ہارے میں جس نے بی آپی کی باندی کے ساتھ وطی بھر گئے ہے منان میں اسس باندی کر ساتھ وطی بھر ہوگا کے اس میں اسس کی در اس جاریہ کی سیدہ کے لئے ہوجائے گا اور اس واطی براس جس کی ہے تو وہ باندی واطی کے لئے ہوجائے گا اور اس واطی پراس جس باندی واجب ہوگی سے بدہ کے لئے ، اس حدیث کے بارسے میں خطابی فراتے ہیں الماعلم احدا من الفقم امریقول براس واطی پراس جس بری احدا من الفقم الریقول براس واطی براس بہت میں جے زیب احدا کے خلاف بر، وفیار موریخالف الله حول الی آخریا فی البذل کی اس حدیث کا کوئی فقیہ قائل بہیں ، اور اس بہت میں جے زیب احدال کے خلاف

بائى جارى بير، اورحاستية بذل ميرس : ومال ابن لقيم فى العدى ما الله التقييح انه الحديث وقال تواعدال ترع تقتضير وضعف صديت مسلمة بن لمجتى الآتى وابسط السكلام عليها -

صديرث النعان بن بشررض الترتعالى عندا خرج الترخى والنسائى وابن ماجه، وصديرت سلمة بن كمجتى اخرج النسائى وقال لانقح صده الماحديث وحديث أنحسن الخرج النسائى وابن ماج، قاله المنذرى -

#### باب فيمن عهل عهل توهر يوط

مسمنة الماسي مرابر في مرابر في من المرب ا

عن ابن عباس بن من الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم من وجد تهوى يعمل عمل قوع فيط قت النافاعل والمنطق الدوائك بعدوالى دوايت من اس طرح ب عن ابن عباس فى البكريوجد على اللوطية قال برجم ، بهل حديث مرفوع تقى اوريم وقوف ، نيز بهل دوايت من تشل كالفظ تقا اوراس مي رجم ، قال ابدواؤه حديث عاصم يضعف عديث عمو بن ابى عموم ، يعبارت يهال به كل به عموم الى عموم دولول كى حديث بارت ما باب من اتى بهيمة من آدى بهي، حافظ منذرى نے بھى اس برياشكال كيا ب ، عموم الى عموم قويت قوير ب

عن عكرمةعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال ويسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم من الى

بهيمة فاقتلولا واقتلوهامعه، ادرعاهم كى مديث اس طرح سه ،

اتباع الحارة فلوكان زنااد في معناه لم يختلفوا

عن الى رزيدعن الن عباس رضى الله تقالى عنهما قال ليس على الذي يا في البهيمة حد.

دونوں میں بخالفت ظاہرہے کہ بہل مدیث میں اتیان بہیر کی مزامذکورہے بعن قتل اور دوسری مدیث میں مطلقا مدک نفی ہے ، نیز یہ دوسری این عباسس کی مدیرے موقوف ہے گویا ان کی اپنی دائے اور فتوٹی ہے، اس کے مصنف نے فرمایا کہ حدیث عاصم سے مدیث عمروکی تضعیف ہو ہی ہے ، ہماری یہ بات حافظ منذری کی تورائے کے موافق ہے لیکن معزت گنگوہی کی تعتبر یہ

بابعناتى بهيمة

اس باب کی دون مدینی اس سے پہلے والے باب بی لقل ہو چکیں جس کا مضمون یہ ہے کہ بی خصکی یہ وان کیسا تھ برفعی کی سے اس کو اوراس جانورد و نول کو قت ل کردو، اور پھر شاگر دکے دریا فت کرنے پرقت ل جوان کی مصاحت حضرت ابن جاس نے یہ بیان فوائی کہ شاید اسلے کہ آپ کو یہ بین بہت کہ آپ کو یہ بین کر ہے جانور کا کم کھایا جائے جس کے ساتھ یہ گندہ فعل کیا گیا ہے۔ شراح نے اسکی اور بھی مصابح کھی ہیں مشلاً یہ کہ کہیں ایسا ہنواس فعل کے بعداس جانور کے اس تھے کہ بیروا ہو جواس جانور کے مشابہ ہو، اور کہا اور اس کا علی کی ہے اسلے کہ اگروہ جانور زندہ رہا توجب بھی اس پرنظر پڑے گی تو اس فعل کا تصور اور ذکر تذکرہ ہوا کہ ہے گا اور اس فاعل کی شرمندگی کا باعث ہوگا۔

اسك بعد جاننا چاہيئے كه اتيان بہيمين جهور علماء اورائمه اربعه كا مذہب صرف تعزير سے كسى كے نزديك سيس حد نہيں، چنانچه بذل ميں ہے، فذھب الائمة الاربعة الى ان من اتى جہيمة يعز رولا ليقت لى، والحديث محول على الزبتر والتشديد اھ كيكن حاشية بذل ميں ہے كہ امام حمد كى ايك روايت ميں اس كا حكمت لواطت كے ہے كما فى الهدى لا بوليقيم م

له اسلے کرمنرت قدس مرہ غروبن ابل عود کی صدیرے سے پہنے باب والی صدیرے مراد ہے دہیں تو مصنف اس کی تضعیف کیسے کرسکتے ہیں اسلے کرمصنف غروبن ابی عروکی پہلی صدیرے کی توانسکے متا ابعات اور دوسرے طرق کے ذریعہ پہنے باب میں تقویت بریان کریچے ہیں ، چنا نچر مصنف ویاں کہہ چکے ٹین قال! دوا فدروا ہ سیان بی بلال عن عروبن ابی عروشاہ، ورواہ عبادین مصوری تکریۃ عن ابن عماس رفعہ، ورواہ ابن ج یہ عن ابراجیم عب وافود برنا محصین عن عکرمۃ عن! بن عباس دفعہ حدہ یہ نظام حکام التر آن صیافت

# باباذااقرالرجل بالزيلكلم تقرالمرأة

العرجيد اتالافاقرعندلاائه في المراية سماهالد الإ

یسہل بن سعدرصی انٹرتعالیٰ عندکی حدیث مرفوعہے کہ ایک شخف نے آپ صلی انٹرنغالیٰ علیہ واکہ وکلم کی خدمت میں آکر ایک عورت کانام لے کراس کے ساتھ زنا کا اقرار کیا، آہیئے اس عورت کے پاس آدی بھیجکہ معلوم کرایا اس نے زنا کا انکار کیا تواس يراتيسنه اس زان مقر برجلد كى مدوارى كرائي (وه غير محص بوگا) اورورت كواس كيهال مرجهورديا كوئي ترض بنيس فرايا، بظام السلنة كداس في مدقذ ف كامطالبية كيام وكا، الرمطالبه كرتى تواس ذان يرص وقذ ف بحق جارى كي جاتى، اوريه عنى مكن که اس نے قذف کا مطالبہ کمیا ہوا وراس شخص برحد قذف بھی جاری کی گئی ہولیکن را دی نے اس کیا ذکر بہیں کیا دبذل بذل ہیں تو حض اتناہی ت مستلمترجم بهامين مزابري كمه اليكن مفري ينج في حاصية بذل مين ترجمة الباب والدسئلة من جهورا ورصفيه كا انتملاف نقل كيلب وه يركه اس صورت بين اقراد كرين والم يرحد جم وراورصاحبين كےنزديك ہے ادرا مام صاحبىكے نزديك حديمنيں، چنانچہ درمخت اريس ہے؛ ويتنبت ايعنّا با قرارہ صريخاصا حيا ولم يكذبه الآمخ، قال ابن عابدين صيط فلوا قربالزنا بفلانة فكذبة دري الحدعن سواء قالت تروجني، اولا اعرفه اصلا. . . . . وان اقرت بالزنا بفلان فكذبها فلاصطليها ايضاً عنده فلافالها في المستلين (بح) اور دوسرامستله يهان يريه بها كيورت ك انكارك بعد حدقذف مردير جارى بوگى يا بنيس توا دير بذل الجهودس گذرج كاكه ياس كے مطالب بير موقوف سے كه اگرمطالب كري توحد قذف بھى جاری ہوگی ورند بہنیں، اس میں دوسرے ائر کا اختلاف ہے ، چنانچہ حاسشیّہ بذل میں ہے : قال ابن گیّم فی الحدیث امران احسدها وبحوبالحذعلى الرجل وال كذبترا لمراً ة خلافا لا بي صنيفة انه لا يجد؛ والنشانى لا يجب عليد حدالقذف، وحدبيث ابن عبأس الآتى منكراخ اس سے علم ہواکہ حنابلہ کے نزدیک کس صورت میں مردم حد قذف نہیں ہے ، اور این عباس رضی اللہ تعالی عنها کی جوروا یہ ت يهال كمابين الكي أربي ب الريس يدم الله مصلامت بنى مكر بن ليث القالم الله تعالى عليد والدوسلم فاقرانه زفى بامرأة اربع مرات، فجلده مئة وكان بكل شميساً لد البينة على المرأة فقالت كذب والله سيا رسول الله فجلدة حدالفريية شمانين، حنابلرك نزيك يونكاس صورت مين مرقذف نهين ب اسك ابن تيم فامك جوابیہ دیا کہ بیصریث منکرہے، جسیسا کہ اوپر گذا، دومرہ ائمہ کے مذاہر باس میں باتی ہیں، امام نووی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے

لے یعن اگر مردید اقرار کرسے کہ میں نے فلاں مورت کے مساتھ زناکیا ہے توامام صاحب کے نزدیک کی خض پر مدزنا جب جاری ہی گئی جب وہ مورت اس کی نقدیق کرسے ورد نہیں ،اسی طرح مورت کا بھی بہم کھم ہے کہ اگر وہ زناکا اقراد کرسے کہ فلاں مردکیسا تھ میں نے زناکیا ہے نیکن مرداس کی تکذیر ہے تو موت پر بھی مدزنا جاری بنوگی، اواصاحبین جمبور کے نزدیک دونون مسئول میں اقراد کرنے والے پر عدجاری ہوگی بنواہ دومراس کی نقدیق کرے یا ذکرے۔

# بافي الحبل يصيب سلل لأماد وكالجاع فيتوقب الاماا

تقال عبد الله جاء رجيل الى المنبى صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم نق ف انى عالجت امرأة من اقتصى المدينة فاصبت المادون ان آمَسَدُوا الخديد

مضمون صرب است و من الله و الله و من الله و الله و من الله و ا

اس صاحب واقع كنام مين ، بذل ، بين لكحاب قيل هوالواليئر، وقسيل بنهان التماد، وتسيل تم وبن غزية اه ، اورها مشيهُ بذل مين من الله عن المنظم من الله الله المنظم من الله الله المنظم المنظم

### باب فى الامة تزنى ولم تحصن

جانناچلہیئے کوبداورام تکی مدبچاس کوٹرے ہیں خواہ وہ بکر ہوں یا ٹیب عندالائم الگاریم کیونکہ حریہ شرائط احصان میں سے ہے لہذا ان کارچم کی حال میں نہ ہوگا، اور بعض علما دجیسے ابوٹور کا اس بیں اختلاف ہے، وہ فراتے ہیں کہ اگریہ دولاں غیرشادی شدہ ہوں تورچم ہوگا ان دولوں کا بھی ہملئے کہ حریۃ ان کے نزدیک شرائط احصان غیرشادی شدہ ہوں اسکے بعد سے بنیں ہے کہ نی الاد مجز، یا یہ کہنے کہ غلام اور باندی کا احصان ابوٹور کے نزدیک یہی ہے کہ وہ شادی شدہ ہوں اسکے بعد اب آپ حدیث الباب کو لیجے ۔

عن بي هريرة وزيد بن خالد الجهنى رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويسلعر سسئل عن الامة اذا زنت ولم تعصن، قال ان زنت فاجلد وجاً انخ

سترج الحديث من حيث الفقر التوقيق التوقياني عليه وآلد ولم ساس باندى كه بارسيس موال كياكيا جس نه زناكيا اور مرسيس من التوقيق الما يست من المرب المرب والمرب كورس الكاست

جائیں، اوراگر پھر ذنا کریے تب بھی کوٹیے لگاؤ، روایت میں اس طرح تین مرتبہ ہے اور آگے یہ ہے کہ اگراس کے بعد بھی زنا کریے تواس کوفروخت کردو اگرچہ لیک رسی کے مکرٹرے ہے کہ بدلہ میں ہو۔

صفیرکیی سترمضور، بیط ہوتے بال بھی سے اس کا کام آیا جا آ ہو بہاں پریمشہورا شکال ہے کہ اس باندی کی بیج اس حدیث کے فلاف ہے جس ہیں یہ ہے ہوئی لاخیہ ما پرخی لفتہ ، کہ جو چیزا پیف لئے پہند کرے وہ اس باندی کو اپنے لئے پہند بہیں کر رہا ہے توجس کے ہاتھ اس کو فروشت کر دہا ہے اس کے لئے بھوں پہند کر رہا ہے ، اس کا اولا جواب تو یہ ہے کہ یہ مما لفت اس صورت ہیں ہے جب وہ دو مراخ واس کو اپنے لئے پہند ذکرے کہوں پہند کر رہا ہے ، اس کا اولا جواب تو یہ ہے کہ یہ مما لفت اس صورت ہیں ہین کے عیب کا اظہار صروری ہے کما لیے لئے پہند ذکرے اور جب مشتری خوداس کو پہنے کے ایسائے کہ بین میں مین کے عیب کا اظہار صروری ہے کما لیے الیے قولہ وہ بھو اس میں اس صورت ہیں ، اور دو سرا جواب اس کا یہ دیا گیا ہے ال لایدی دخلا فی از اللہ ہذہ الحفال کہ یہ صروری ہیں ہیں کہ اللہ کے یہاں ہور ہی ہے قود وسرے مالک کے یہاں موری ہیں ہیں کہ اللہ کے یہاں ہور ہی ہے تودوسرے مالک کے یہاں مالک کے یہاں ہور ہی ہے تودوسرے الک کے یہاں مالک کے یہاں موری ہیں کو کہ اس کی جواب عن الحافظ میں المرور وہ اس موری ہیں ہوری وہ اس موری ہیں موری ہیں ہوری وہ اس موری ہیں المرور وہ المرور وہ المرور وہ اس مالک کے یہاں ہور ہی ہے تودوسرے مالک کے یہاں موری ہیں تو ہوں اس کی جواب عن الحافظ میں المرور وہ اس موری ہیں ہور وہ اس کی جواب موری ہیں موری ہوں اس کی ہورات اس مالک کے یہاں ہور ہوں اس کی جواب ہوں اس کی جواب عن الحافظ میں المرور ہوں اس کی جواب ہوں اس کی جواب عن الحافظ میں اس کی جواب ہوں کی جواب ہوں ہوں اس کی جواب ہوں کی جواب کو بھوں اس کی جواب ہوں ہوں کی جواب کی جواب کی جواب کی جواب کی جواب کی جواب کو بھوں کی جواب کی جواب کی جواب کو بھوں کی جواب ہوں کی جواب کی جواب کی جواب کی جواب کی جواب کی جواب کو بھوں کی جواب کی جواب کی حد کی جواب کی جواب

عه اسيس اورددسرس علماركا اختلاف سيس ينظوا لتفصيل فى الاوجر وسيس ـ

له يه امرا ينع عنالحبرواستحباب كم لع بين وزعم إين الزمعة اندلنو يوب ولكن لنيخ (كذا في النيدزل) وفي بإمشه: وبالوجوب زعم واؤد كما قال النووى عنه __

اسكے بعدوالى دين ميں بدنيا دتى ہے ، قالى فى كل موقا فلي خديم اكتاب الله ولا بيتوب عليها ، يعنى آپ نے يرف دبلا كه برمرتبداس كے زناكے بعد كما ب الله كے مطابق اس كى بيٹ ان كر سے بينى عداس برجارى كى جائے، قال تعالى ، فعلى بن نصف ماعلى لمحصنات من العذاب ، اوداس سے بہلى دوايت ميں ، فايترب عليها مك بجائے .. ولا يعيرها ، ہے، بذل ميں لكھ ہے كم مطلب يہ ہے كاس كو مرزا دين ميں مرف تعيرا ورسي شتم براكتفاد مذكرے ، بلك حدقا كم كريے ، وقيد ل المراد الهنى عن المتريب بعد الجلد فالن الجلد صارت كفادة (بذل) والحديث المرج إلبخارى موسلم والنسائى بنى ه، قال المستذرى ۔

# باب في اقامة الحد على المريض

یعی بوشخص مدکا مستق ہے اگروہ مریص ہوتواس ہوائی حالمت بیں صرحاری کی جلئے گی یا بعدا لبرد والفحۃ ؟ بواب یہ ہے کہ اگرم بیض کی حدالیں ہے جس میں اس کة لمف کمرفاہی مقصود ہے جیسا کہ رجم میں ہوتا ہے اس میں توانت فارصے سے کی حزودت بہیں ، اوراگر

له وفى الاوجزع العينى قرارٌ ولم قصن مفهوم إنها اذا احصنت لاتجادبل ترج كالحرة لكن الامتر تجاد محسنة كاندت ا وفيرم حسنة ولاا متهاد للمفهوم حيث نطق القرآن مريحا يخلاذ في قوار تعالى فاذا احصن فان اثين بغا حشة فعلبهن لفسف ما الم المعسنات فالحديث ول على جلد على لحصن والآية ولديمسل جلا لمحصن لان الرجم لا يفسف فيجلدان عملا بالدليديين . الى آخرا في الاوجزم بيسد

#### مريض كى حد جلد موتر اس ميس صحت كا انتظار صرورى ب تاكداس كى بالكت كى نوبت مدات كذا فى المداير متيه

اخبرنى ابوامامة بن سهل بن حنيف انداخبرة بعض اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم من الانصار النه اشتكى رجل منه حرحتى أضري فعاد جلد اعلى عظم ف خلت عليه جارية لبعضه عرفه من الانصار النه التحليم المنه عليم المنهم ومن الانصار النه المنهم ومن المنهم ومن الانصار النه المنهم ومن المنهم والمنهم ومن المنهم ومن المنهم ومن المنهم ومن المنهم ومن المنهم ومن المنهم والمنهم والمنهم والمنهم والمنهم والمنهم والمنهم والمنهم ومنهم ومنهم والمنهم والمنهم

ابوا ما مہن کا نام معدین مہل بن حینف ہے وہ بعض الفیادی صحابہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان ہیں ایک شخص بھام ہوگیا اور بیادی سے اتنا لاغ اور گرواد ہوئی اور کھال کے علاوہ کچھ باقی نہیں رہا لیکن اسکے با وجود کوئی جارہے ان کے پاس جل گئ تو اس کو دیکھ کر ان ہیں نشا طبیب لاہوگی ا وراس کے ساتھ وطی کرئی، اس کے بعد جب کچھ کوگ ان کے پاس ان کی حیادت کے لئے آئے تو اس مریض کھابی نے ان سے کہا کہ میرے بارے میں جو کچھ تھے سے ہوا حضوصی الٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم سے استعنتار کرد ، ان لوگوں نے حضوصی الٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم سے ان صحابی کے صنعف اور لاغری کا حال بیان کرکے ان کے بارے میں ہو سے استعنار کیا ، اور یہ کی کہا کہ اگر ہم اس کو آپ کے پاس لیکر آئیں گئے تو ان کی دہ بھیاں بھی تھے سالم بہیں دہیں گی ، آپ نے ان کے یہ نے میں مرتبہ ان کے بدن پر ماردیں ، یعنی اس طور پر کہ ان سب شاخوں کا اس کے بدن پر ماردیں ، یعنی اس طور پر کہ ان سب شاخوں کا اس کے بدن پر ماردیں ، یعنی اس طور پر کہ ان سب شاخوں کا اس کے بدن پر ماردیں ، یعنی اس طور پر کہ ان سب شاخوں کا اس کے بدن پر ماردیں ، یعنی اس طور پر کہ ان سب شاخوں کا اس کے بدن پر ماردیں ، یعنی اس طور پر کہ ان سب شاخوں کا اس کے بدن پر مارک ہو جائے ہوں کے بدن پر ماردیں ، یعنی اس طور پر کہ ان سب شاخوں کا اس کے بدن پر مارک ہوں کے بدن پر ماردیں ، یعنی اس طور پر کہ ان سب شاخوں کا اس کے بدن پر مارک ہوں کہ بھورک کے بدن پر مارک ہوں کے بدن پر مارک کو کے بدن پر مارک کے بدن پر مارک کے بدن پر مارک کے بدن پر مارک کو کو کو کو کو بیان کر کے بدن پر مارک کے بد

لة مذكوره في الحديث بركس الم م كاعمل سيد؟ التمدين سي السين المال الم الك اور الم مثاني قائل بين الم مالك اور الم مذكورة في الحديث بركس الم ماعمل سيد؟ المنظمة المنظمة

ک اجازت الٹرتعالیٰ نے بھی دی ہے چنا پندارشادہے ، وفذ ہیرک هنغثا ، الایۃ اھ ، یہ آیت صفرت ایوب علی نہینا وعلیاه مسلاۃ والتکام کے تصدیبی سورہ ص میں مذکورہے کہ امہوں نے اپنی اہلیہ کی ایک بات پر ناراض ہوکر یہ سسم کھائی تھی کہ میں تجھ کوسو تجھیاں ماروں گا اسٹر تعالیٰ نے قرآن کریم میں اس کا یہ حسار ہیاں فرمایا و خند نہیں دہ صفت ناضوب بدولا تعنق کہ اسے الاب تم اپنے ہاتھ میں ایک مشاہد کا در اپنی تیوی کو اس سے مارلو ، اور اپنی قسم نہ قوار و ، چنا پنچہ اسس آبت کی دوشن میں حنفید کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کوسو تجھیاں مارنے کی قسم کھلے اور بعد میں موقج بیال الگ الگ مارنے کی بچا ہے تمام تجھوں کا ایک گھا بناکر ایک ہی مرتبہ مارے تو اس سے تسم پری ہوجا تی ہے ، میکن اس کے لئے دو مشرطین مزودی ہی ایک ایک ایک دو مشرطین مزودی ہی ۔ کما قال ابن اہمام ۔ ایک تو یہ کہ اس شخص کے بدن پر مرتبی طولاً بیا عوضا عزود لگ جائے ، دوسرے یہ کماس سے کچھ نہ کچھ

شکلیف عزورس، اوراگراتنے بلکے سے بدل کولگائیں کہ با لکل تکلیف نہ ہول کوتسم پوری نہ ہوگ ( ملحفا من معارف القرآن ) عن علی ضی الله تعالیٰ عندقال فجرت جاربیۃ لاّل رسولی الله حکی الله علیہ وسسلم فقال یا علی انطاق فاقسم علیما الحد فان طلقت فاذا بھا دم بسسل آنی۔

حضرت على رضى النرتعالى عند فراتے بيس كر حضور هسى النرتعالى عليه وآله وسلم كا گوانے كى ايك باندى نے زنا كا ارتكاب كرليا، وه فراتے بيس كر حضور هلى النرتعالى عليه وآله وسلى النرتعالى عليه وآله وسلى النرتعالى عليه وآله وسلى كا اصلى النرتعالى عليه وآله وسلم كى خدمت بيس آيا تو آپ نے پچھاكه كيا اس كام معے فارغ ہوگئے ؟ بيس خون بهر د با بھاكہ ميں اس باندى كے پاس كيا تھا ليكن اسكے تون بهر د با تھا تو آپ نے فرايا كہ مھيك ہے اس كونى الحال چھوڑ د ، بعد ميں حدول كر د بيا اور يہى فرمايا آب بينے . اقتد موالات د د حدیل ما ملکت ایسان کی وریث کیاس آخری کلوٹ برگام ایمى گذر د بھا اور اقتد الله على د والى برشت اخروبالنسانى، وسلم والتر مذى معناه -

#### باب في حد القاذف

قذف كى تعريف اوراحصان قذف كامصداق اددلالةً (بإمش البداية) يعن شخص كومنسوب كرنازنا كعطف، نسبت عارضً

مویا دلالة ، ابذاغیرمس پرتیمت زنا لکلف سے قاذف پر صدقذف جاری بنیں ہوگی اور احصال کے معنی آگے ہوا پر سے آرہے ہی جس طرح رجم کے لئے زانی کے اندرصفت احصال کاپایا جانا صروری ہے بغیر اسکے رجم بنیں ہوتا اسی طرح صدقذف کے لئے بھی مقذوف میں صفت احصال کاپایا جانا عزوری ہے ، وفی الہدایة ص ۱۹۵ : داذا قذف الرجل رجلا محصنا اوامرا ہ محصنت بھرت الزنا ، وطالب المقذوف بالحد عدرہ الحاکم تمانین موطاً ان کان حوالقولہ تعالی ، والذین بیر مول المحصنات الحام الحال فاجد وهم تمانین جلدة ، اللیة ویشتر طامطالبة المقذوف لان فیرحقہ من حیث دفع العار واحصال المقذوف لما تلونا، والاحصال ان مکون المقذوف حراعا قلا بالغامسلماً عفیفاعی فعل الزنا احد یہ جواحصال کی تعریف بیہاں مذکور ہے یہ احصال القذف ہے ، اور وہ احسال جو باب الرجم میں گذرا وہ احصال الرجم تقا اسی لئے دولوں میں فرق ہے وقد سیقت الامثارة الیدھناک ۔

عن عائشة دونى الله تعالى عنها قالت لما نزل عذرى قام النبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلم على المهنابر فذكر في المعون لا من القران - فلما نزل من الهناير الربالرج لين والمرأة فظع بواحدهم، اوراسك بعد الى روايت مين بها: مهن شكل والفاحشة حسان بن ثابت وصطح بن اثافة - قال النفيلى: ويقولون المرأة حمدة بنت جعش -

مريث الافك اسبابير مصنف اس ارتيس جوست برا قذف اور تهمت كادا تعربو سكتاب است على مديث كا

ايك جزلائے بيں، حديث الافك بين مصرت عائشہ صديقة دمنى الله تعالى عہدا پر تهمت جس كامفصل واقعه يميح بخارى كمآبل خاذى ص<u>اه</u> اور يحيم من بالتوبه" باب في حديث الافك وقبول توبة القاذف، اورتر مذى كى كما بالتفسير في تفسير مورة النوريس جين د صفحات مين مذكورس وافك كايدوا قعه غزوه بن المصطلق مين بيش أياره بطيين كما في تاريخ الخميس م<u>فعه،</u> وفي التلفيح المرابجوزي سيسه اور صيب الافك كاذكر الوداؤديين باب من لم رائج ببسمالترالرين الرحي مينهي الثارة آياس، ولفظ عن عاتشة وذكر الافك قالت جلس تيول الشرصلى الترتعائى عليه وآله وسلم وكمنتف عن وجهه وقال اعوز بالشرائسييع العيليمن الشيطان الرجيم ال الذين جارُ ابالانك عصبة منكم الآية، يهال اس ياب مي يأسه وحضرت عائث رضي الشرتعالي عنها فراتي أين كرجب ميري براءة کے بارسے میں ایات نازل ہوئیں کو آپ منبر پر تشریف ہے گئے اور ان آیات کے نزول کا ذکر فرمایا اور اُن آیات کو تلاوت نسرمایا (جودس ایسیس جومورهٔ نوریس) ادر پیرمنر برسے اتر نے کے بعد دومرد اور ایک عورت پر حد قذف جاری کرنے کا حسکم زمایا يعنى حسان بن ثابت اورسطى بن اثالث، اورحمذ بنت جحش _

عي الشربي الى مرصر قرف السروايت مي عبداللرين الى كاذكر بنين آيا حالا نكاسي كغيار مين قرآن مين يرس والذى تولى كبرى منهد لدعذاب عظير كتب صحاح مين توعبدالترين إلى يريذه جادی کرنے کا ذکرہے اور دہتیمت لگانے کا، قاصی عیاض کی دائے یہ ہے کہ اس سے قذف

ثابت بنيس، بإن ده اسْ سنله كواچهالتا عزودتها اودريسته دوا نيال كرّنا تقا (بل الذى ثبت اندكان يستخرجه وليستوشير) ليكن حافظ نے اس پراعتراض کرتے ہوئے فرمایا قلت وقدور دانہ قذن صریحادوقع ذلک فی مرسل سعیدین جبیرعنداین ابی جاتم دغیرہ ، وفی مرسل مقاتل بن حیان عندالی اکم نی ، الاکلیل ، بلفظ ، فرما ها عبدالله بن ابی ، اور حافظ فرماتے بیں کہ یہ کھی بعض روایات برسلمیں واردہے کہ اس برجدجاری کی گئی اخرج الحاکم نی الاکلیل، اورحافظ کے کلام میں ریھی ہے کہ ابن تیم ان ہی میں سے ہیں جن کی دائے یہ ہے کہ عبداللرین ابی پرحدقدف جاری بنیس کی گئی، اور پھرا مہوں نے اس کی ایک حکمت بھی بیان کی، بھرحا فظ نے اس داستے کا ردكرتے ہوئے وہ لكھا بوادير كذركيا (من البذل)

### باب في الحد في الخمر

حدرنایس ایک صورت میں خلد اور ایک صورت میں رجم ہے ادر یہ دواؤں حکم قرائن کریم میں موجود میں بیکن آیت رجم شوخ التلاوة سے، صدرناسوكورس بيں جيساكرة آن ياك ميں اسكي تعرب سه الزانية والزاني فاجلدواكل واحد منهما مائة جلدة » اسى طرح حدقذف اسى كورسيس بي جس كي قرآك كريم مي تقريح ب. والذين يدهون المحصنات منم لم يا توا با دبعة في عداء ماجلد وهدرشا دين جلدة اليكن وريترب خرجس كاير باب متروع بور باس اس كى كوئى حداور سزا قرآن كريم مي مذكوريني مرف خركى تحريم مذكادسه انساالحنس والعيبسر والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوع بعلكع تفلحونه ه

البة ودشرب احاديث مع ثابت مع ليكن احاديث مرفوع مين اس كى كوئى خاص مقدار معين طور يرثابت بنين جيساكه باب كى يبلى حديث مين أرباس -

عن ابن عباس بض الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه والروس لمرد لعريقت في الخمر حداد

مترح الى ييت المين معنوصلى الترتعالى عليه وسلم في خريس مدى مقدار معين بنيس فوائ - يدمطلب بنيس كداس كي لئة آپ ف كن مدې مقرد بنيس فوائ جيساكد بعض لوگوں كواس سے بهى وہم بوا اور البنوں في كم بدياكد خريس كوئ مد

واجب بنیں بلکہ میں مرف تعزیر سے لیکن یہ غلط ہے اسلے کہ صحابہ کام سے اس و دیوب مدبراہ کاع منقول ہے ، اور برجو آگ صریت این عباس میں آرہا ہے کہ آپ کی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ دکھ کے زمانہ میں ایک شخص نے شراب پی جس سے اس کون ت پرطھ گیا اور داستہ میں ادھواُدھر گرتے ہوئے اور چھکتے ہوئے اس کو دیکھا گیا ، لاگ اس کو پکڑ کر حضوصی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لیجائے لگے ، جب داستہ میں حضرت عباس کے گھر کے سامنے کو گذرا تو لوگوں کے ہا حقوں سے نکل کر حضرت عباس کے گھر میں داخس ہو کر ن سے چسط گیا ، لوگوں نے اس چیز کاذکر حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے کیا ، آپ اس پر پہنیے اور مسکوائے اور فرمایا کہ کہ اس خالی اور مزید اسکے بارے میں کوئی حکم نا فذہ نیس فرمایا ۔

اس تصدیسے عدم لی نی النَّرب پرامستدلال صحیح بہنیں، بلکہ سسے تویہ ثابت ہور ہاہے کہ ام کے لئے پرصروری ہنسیں کہ تحض لوگوں کے خبردسینے سی تحف برصرحاری کرسے یا اس کے بارسے میں بحث اورتفتیش کرسے جب تک وہ خود الم کے مساختے موجب حدکا اقراد نہ کرسے یا منہادت منہوں سے ثابت ہنوجائے اوراس واقعہ میں یہ چیزیائی بہنیں گئی۔

عد خمر میں ائم کے مذابیب اسی کے مدر شرب خمر کی مقدار شرعاکیا ہے؟ سواس میں اتم کا اختلاف ہے ام م ایو صیف والم م معرض ائم کے مذابیب کا لک کے نزدیک اش کوڑے ہیں، اور امام شافتی واحمد کے نزدیک چالیس کوڑے، دونوں

روايات مخلفه أسك كماب مين أربي بين-

والحدييث سكت على لمنزرى. وقدرواه النسبائي كما في تعليق البيضخ محركوامه –

عن ابی هربیرق روضی الله تعالی عندان رسولی الله صلی الله تعالی علیه وله وسلم اقی برجل تده شرب، فقال اضی بود النه سلم اقی برجل الله تعالی علیه واله وسلم کے پاس ایک شارب خرکو لایا گیا آپ نے فرایا اس کی بٹائی کرو، حضرت ابوہر ریرہ فواتے ہیں کہ پس بعض نے ہم ہیں سے اس کی بٹائی اپنے ہاتھ سے کی اورکسی نے جوتے سے ، بعضوں نے اپنے کپڑے سے ، بعن اس کولپیٹ کر اور کوڑے کی طرح بناکر ، جب وہ شخص جانے لگا تو بعض لوگوں نے کہا آخذالا الله الله تعالیٰ تجھے ربوا کرے تو آپ نے ایس کی برنے سے منع فرایا ، اور فرایا کہ اس کے بارنے میں شیطان کی اعانت مت کرو، اسلئے کہ جب الله تعالیٰ اس کورسوا کرے گا تواسی طرح تو کہ وہ معاصی میں مشغول ہوگا ہوشیطان کا عین مقصود ہے ، لہذا اس میں مشیطان کی اعانت ہے ۔ والی بیٹ انزے ابخاری ، قال المن زری ۔

اس کے بعدوالی دوایت بیس ہے آب سی الٹرتعالی علیہ وآلہ وکلم نے عزب کے بعدلوگوں سے فرمایاکہ اس کوز جروتو یخ کرو، اس پرلوگوں نے اس کوکہاکہ توانٹرتعالی سے بہیں ڈرتا، تچھ کوانٹرتعالیٰ کا خوف بہیں، اور رسول انٹرصلی انٹرتعالی علیہ وآلہ وسلم سے بھی شرم بہیں آئی، پھرا خیریں آپ نے فرمایا: قولوا الله حراغة رك الله حادجه ،

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عند إن النبى صلى الله تعالى عليد وألد وسلم جلافى المخبر يالجوريد والنعال

وجلدابويكراديعين، تلماولى عمود عاالناس نقال له عراق الناس قلد نوامن الريق وقال مسدد ومن القرى والويف

ضاتوين فىحدالىخىر؟ فقال لدعبدالرجىلى بن عوف نرى ان تجعلد كأخف الحدود فجلا فيدنثها نين-

مضمون کریت احضرت انس رضی الله تعالی عندی روایت ہے کہ آپ کی الله تعالی علیه وآلد و کلم نے شرب خرکی سزایس اسمون کریں مقدار مذکور تہیں) اور حضرت الویکر صدیق رضی انٹر

قال ابع اف دروالا ابن ابی عروب قال ، اوپرسشام کی روایت پی قت ده سے بدآیا تھا حضور ملی انٹرتعالی علیا آرسی کے بارسے بیں ان جلد فی الخربالج بیدوالنعال ، بغرو کر تعداد کے ، مصنف فوار ہے ہیں کہ ابن ابی عروب کی روایت بین اسس کی تعداد ندکور ہے بین از جلد فی اور تعین ، اور تعین ، اور تعین ہے ، قد گویا اب تین طرح کی روایت میں بحرب میں محبوب میں بحرب میں بحرب تین محبوب تین موری کی روایت میں بحرب دین موری کی روایت میں بعد تین بعد تین بعد بالحرب میں اور تعین ، اور تعیری میں بحرب دین موری کی روایت میں بحرب دین موری کی دو میر المین بعد بالد بالد بالد بالد بالد بالد بالد و میں اور وہ تا توں کا مجموع میں اور وہ تین بین ایک مدالسرق میں بونی کی وجہ سے ، اس حدیث میں آیا ۔ کا خف الحدود ، یعنی جو حدود قرآن کریم میں منصوص ہیں اور وہ تین ہیں ایک حدالسرق قطع ید ، اور حدالن الم کرنس کے است میں منفید مالکید کی دلیس لہے جن کے نزدیک حدقذف ایش کو دلیس کے دلیس کے نزدیک میں منفید مالکید کی دلیس لہے جن کے نزدیک مدقذف ایش کو دلیس ہیں ۔

صییت ابی عودبترمسل وصدیت شعبته امخرچرسیلم والرّدی وامخرچه ابخادی ولم پذکراللفظ، قالدا لمسنذدی -عن صیدن بن المنذرا بوساسان، قال شهدت عثمان بن عفان رضی انشرتعا لی عده، واتی بالولیدین عقبته فشه دعلید حمران ورجل اسخ نشد احدیما اندراکه شربهها، بعن الخر ومشهدا لا خواندراکه بیقتیاها فقال عثمان اندلم بیتقیاها حتی مشربهها -

جمع بین الروایات المختلف کوپالیس کورے نگوائے اور بیسے کا برا عدب کو جاہ در ہے در موری کے حریب کا میں معربی النون مدی بن کور ایت ہے کہ معرت علی نے اس کے انٹی کوڑے لگوائے اور بی ہے ، قاضی عیاض فراتے ہیں کہ صفرت علی کا مشہور مذہب سٹرب خمر میں انٹی کوٹروں کا ہے، اہذا جمع بین الروایتین اس طرح کیا جائے کہ وہ جو ایک روایت ہیں ہم آہن کہ دور سے ہوائسیدہ اربع بین الروایت میں دولوڑے کی اجازی کے انہوں نے جس کوڑے کو استعال کیا تھا اور چالیس استارہ نعل عمریعی ٹمانین کی طوف ہوگا۔

يرولب دبن عقبرس كايرواتعه مع حضرت عثمان رضى الترتعالى عنم كاخيانى بهان تها، فتح مكمك دن اسلام لايا ، حضرت عثمان به كان كان بعد كوفه كادالى بناديا، وقصة صلاتة بالناس ادبعًا وهو كران مشهورة ، وقصة عزل بعدان شبت مليد شرب لخرايضا مخرى قي الوليد الفتنة فلم يشهد مع على ولامع غيره ، ولكن كان يحض معادية على قت العلى بكتب وبشعره (من البيدال) اس مديث سيم علوم بور بهت كه فرك في كرنا شوت حدك ليت كانى به جيراكه ام مالك كاند بهرب به

ئے وئی بامش البدل بمثل موہف وقد قسال عرصی الٹرتعالی عند للق مسعود اذساکہ اَما یبلغنی انک تعقی ولست بایروفت ال نعم ول حارصا من تول قار ها، کذا نی ازالۃ الخفاص 11 __

ام دوی فراتے ہیں کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ محض اس سے مدجاری نہیں کی جائے گی کیونکہ اس میں مختلف احتمال ہیں مثلاً یہ کہ ہرسکتا ہے اس نے بے خبری میں اس کو پہیا ہو، مثراب مجھ کر مذہبا ہو، یاکسی کے اکراہ کی وجہ سے پیا ہو وغیر ذلک من الماعذا والمسقطة للحد، اور ہم کے وہ فراتے ہیں کہ امام مالک کی دلیسل میماں ہر قوی ہے لان الصحابة اتفقوا علی جلد الولسید میں عقبة المذكور فی بذا الحد میشد، اور ہما درسے اصحاب اس كار جواب دہتے ہیں کہ خالب حضرت عمان وائن النام عن المقتلی عند کو شرب ولسید کا علم تھا فقت ی بعلمہ و دھاندا اللہ عند ادھ (بذل) حاست یہ بذل ہیں كھ حاسے اس میں جو مذہب مثن افعید كلہ و دہی حنفید كاسے كما فی الہدایہ۔

والحدييث الزهر سلم وابن ماجه، قالمالمت ذرى ـ

عن على يضى الله تعلى عند قال جلد رسول الله صلى الله تعالى عليد وألدوسه لم في المغمر و ابوب كرار بعين وكملها معرشها منين وكل سدنة ، اس صيرت كالمعنمون يهل آيكا -

#### باباذاتتابع فى شرب الخس

عن معادیدة بن ابی سفیان رضی الله تعالی عنهما قال وسول الله صلی الله تعالی علیه والدوسلم اذا

سربوا الحرف علد دهم شمان شویها فاجلد دهم شمان شریها فاجلد دهم شمان شربوا فاجلد دهم شمان شربوا فاقت و اس کے بعد ابن عمری می تعنی بار آگریت تواس کو تعسل کردیا جائے اس کے بعد ابن عمری دوایت ہے جس میں بہت واحسب قال فاالفامسة ان شربها فاقت نوجل تدشوب فعدد تخواف ما فامساور رابوس بیان کرمیے ہیں، آگے قبیعة بن ذویب کی دوایت میں ائر ہاہت ، فافی بوجل تدشوب فعدد تخواف به فعدد الله تعرف به فعدد الله تعرف به فعدد الله وقع به فعد الله تعرف به فعدد الله تعرف به فعدد الله تعرف به فعدد الله وسل مترارب فی الرا لیختر کے لئے کی بحث الله میں الله تعالی میں الله وسل مقد الله وسل میں وسل میں الله وسل میں میں میں وسل میں وسل میں وسل میں وسل میں

له قال الحافظ وكانه امثارالى بعض احل الظابرنق لمقلَّ عن بعضهم واستم عليه إن حزم منهم والنجَّة له وادعى ان لما جماع ايخس

فهاتيهيں وممايقوى حفذامادوىع كلينىصلى الشرتعالى عليه وآلدوسلم من اوجركيثرة اندقال لايحل دم امرى مسلم ليشبران له الدالا النشر وائي رسول الثرالا باحدي ثلاث انفس بالنفس، والمتيب الزاني، والت ارك كدييزاه اورها مشير بذل ميل سه وانكر الدمنتي على الترمذي صبير تشيخ القتسل وبسط الكلام ورشح القستل اعديه ومنتى يعن على بن ميلمان الدمنتي المالكي بين ابنوب نے علام يوطي كے بوتوائى بين كتب مستدير مرايك كالك الكتفيم كاب سيطى كاحات يبوتر مذى يرب اسكانام قوت المفتذى " ہے اور کیص دمنی کا نام نفع قوت المغتذی سے اس طرح ابودا ؤد پر جوحاست پر ہے۔ یوطی کا «مرقاۃ الصعود» اس کی تولخیص دمنتی نے کیاسکانام *رکھا، درجامت م*رقاۃ الصود» ان علام^{وم}نتی نے لیسےاس حاستے پس متعبددروایات قستیل شارب بعدالزلیر كي ثبوت مين ذكري مين اور بيرا خيرين لكصته مين : فهذه بضعة عشر عديثا كلماصيحة عريجة في قت لم بالرابعة وليس لهامعارض عريح وتول من قال بالنسخ لا يعضده وليل ، وقولهم المدصى الشرتعالى عليه بآلة وسلم الى برحل قديشرب والرابعة فصربه ولم يقت للا ليصلح لروهنده الاحاديث بوجوه ،الاول انهم سل- ألى آخرها بسط في ذلك، حافظ في تح الباري بيسَ منكرين لنخ كے اشكالات كے جوايا س ديية بين بذل بين خطابي سينق لكياتها، واجمعواعلى انذلايقت في اذا تكررمنه، اس يرحاست يرُبذل مين بيه فقد ذكر الحافظ صلا ان النيعان جلاني الخراكترمن خسين مرة . بيزمامشير مين يريمي سيء ويدلالة المايماع استدل في تدريب الرادى <u>«19</u>على النسخ ولبسط ليه وائن ارد اس نعیان کے بعض واقعات فتح الباری میں مرکور ہیں اس باب کے سخت مباب مایکرہ من لعن سٹار بالخراج میں امام خاری به حديث للت بين عن عمر الخطاب رضي المترتعالي عنه ان رجلاكان على عبد البني صلى الشرتعالي عليه والدوسلم كان اسم عبدالشر وكان يلقب حمارا وكان بينحك رسول الشرصلي الشرتعالي عليه وآله وملم، وكان البني صلى الشرتعاليٰ عليه دآله وسلم قد جلده في الشراب . فأكّى بديوما فامريه فجلد، فقال رحل من القوم اللبطلعية مااكثر ما يُوتى به، فقال لبنى صلى الشريتيا لي عليه وآله ومسلم لا تلعزه فوالله ما علمت انه يجب الترومول ، بيعبدالترجن كالقب حارسي به اندنعمان بددون ايك بي بين يا الگ الگ اس يركلام فتح البارى مين ديكها جلتے وكان يضحك دسول النوصلي الله تعالىٰ عليه وآله وسلم كه يرحضون إلى النرتعالى عليه وآله وسلم كو بنساياكرة عظ اپن عجيب اور نادر بالوك سے، اسكے بعض دلچسب واقعات فنظ البارى ميں مذكور ہيں،

قالىسفيان: حدىث الزهرى بهذا الحديث وعنده منصريك المعتمر ومخول بن ريشد فت ال

یعن ام زہری نے جب یہ مدیث بیان کی اوپر والی توان کے پاس اس وقت منھور اور مخول بیسے تھے تو زہری نے ان سے فرایا کہ بیری طف تھے تو زہری نے ان سے فرایا کہ بیری طف سے یہ مدیث اہل عراق کو جا کرسنا دو، اور وفد بن کران کے پاس چلے جا کر، اس کی وجہ بزل میں یکھی ہے کہ عراق میں کچھ خوارج تھے جن کا عقیدہ یہ ہے کہ مرتکب کبیرہ کا فرہے اب ظاہرہے کہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ شارب خرکو بہلی ہی مرتبہ میں قست کر دیا جائے مالانکہ آپ ملی انٹر تعالی علیہ واکہ وسلم نے اس کو پانچویں مرتبہ چیسے پر مجمی قست ل بہیں گیں۔

عن على رضى الله تعالى عند قال الدائرى - اوجا كنت ائدى - من اقتمت عليد حد كا الانشاري المضهر الخار حدث على رضى الله المقعود بنه بهرة ا) اور معنوعي رضى الله المعقود بنه بهرة ا) اور معرصهادى كون كون على رضى الله المعقود بنه بهرة ا) اور معرصهادى كون كورس كار موائد تنادب فرك كه اكروه هدجارى كوف كوجه سعم مرجلت توبي اس كى ديست اداكرول كاكيونكه نترب فرك كون من بني تقى، وه بهم مرجلت توبي اس كى ديست اداكرول كاكيونكه نترب فرك كارتها الله تعالى عليه وآله وسلم كى جانب ميم تعين بني تقى، وه بهم الوكول نده بهم المرد و مسيط كى تقى، وه بو اس سي پهلے اس ملسله ميں معترب عبدالرحل بن عوف كا دكر آيا تقاكه ابنوں نے اس بار ميں اخت الى دوايات بين اس جگه بجائے عبدالرحل بن عوف كے معترب على كانا م المون مين المحق الى دوايات بين المحق واشا لا جميعا، كه دونوں بى كاذكر يہاں بوج ہے مذكور ہے جيساك مؤول كا دايت بين ہى الم الووى فرماتے ہيں و كلاها صحى واشا لا جميعا، كه دونوں بى كاذكر يہاں بوج ہے كہ ابن دونوں معترات نے بعشوره ديا تقا۔

عن عبدالرد بن انصرقال كأن انظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم الأن وهس فى الله وسلم الأن وهس فى الرحال يلتمس وسلم المالية والكرد وسرى روايت يوبعن نسخ إن واؤ و بين ب، بذل كه حاشيه يرجى بهاس بين الدين الوليية والمالة على واله وسلم غذاة الفقح وانا غلام بتراب يتخلل الناس يساً ل عن منزل فالدين الولميد "اس مع علم بهوا كم يرسف كا واقعرب فتح مكه وله ون كا

عَبدالرحُنْ بن انبرفرماتے ہیں کہ فتح مکہ والے دن کی بات ہے کہ حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خیموں میں حضرت فالد بن الولیدرضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خیمہ کو تلائی کرتے پھر رہے تھے اور یہ نظر گویا اس وقت میری ہا تکھوں کے سلمنے ہے، اس اشار میں آپ کے پاس ایک شخص کو لایا گیا تھا جس نے شراب پی تھی تو آپ نے لوگوں سے فرمایا کہ اس کی پرطانی کرو، چنا پنج لوگوں نے اس کو مار ناسٹروع کر دیا، بعض اس کی بٹائی ہوتے سے کر رہے تھے اور بعض ڈنٹر سے سے اور بعض کھی رکی ترشاخ سے اور چھر اخیر میں حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ والہ دسلم نے زمین سے مٹی اعظاکراس کے چمرے پر ماردی ۔

اس صدیت کا متروع کا تکراضمنا واستظراداراوی نے بیر کیا ہے اُسینے حفظ کی پخت کی بیان کرنے کے لئے بنا پنج بذل میں ہے والمقصود برندا الکام بال شرة حفظ اھ

 استعال کیا گیا گوتعدادیں اختلاف رہا، صدیق اکرنے اربعین اختیار کئے اور عمرفاروق نے متردع میں اربعین اوراخیرمیں ثمانین اور مصرت عمان غی نے دونوں ، لیکن بھراخیر میں مصرت معادیہ کے زمانہ میں اس کا استقرار شمانین ہر ہوگیا۔

## باب فى اقامة الحد فى المسجد

عن حكيم بن حزام رضى الله تعالى عندان قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم ال يستقاد

فىالسجدوان تنشر دنيه الاشعاروان تقام نبيه الحدود-

یعی آپ نے منع فرمایا مسجد میں قصاص لینے سے اور (نامناسب) استعاد اس میں پڑھنے سے اور یہ کہ اس میں صود قائم کی جائیں، کیونکا س میں تلویٹ ہے اور نامناسب) استعاد اس میں تلویٹ میں جدکا قری احتمال ہے تلویٹ بالدم وغیرہ (بنل) ہمار سے یہاں کتاب الایمان والمنذور میں باب ماجاء فی تعظیم لیمیں عند منزالنے صلی المتر تعالیٰ علیہ وآلہ وہم میں یہ گذر چکا ہے کہ آپھی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وہم کے عموا فیصلے مہدور اور قصاص ہی سے تعلق کیوں نہ ہو لیکن ان حدود اور قصاص کا اجسراء میں منزکے قریب ہواکر تے تھے تواہ وہ فیصلے حدود اور قصاص ہی سے تعلق کیوں نہ ہولیکن ان حدود اور قصاص کا اجسراء اوراستیفاریہ خارج مہرونا چاہیئے جس کو مصنف نے اس باب میں بیان کیا۔

### بابق ضرب الرجه في الحثد

اس باب مستف في حضرت الوم رميه رضى الشرتعالى عنه كى يدهديث مرفوع ذكرك اله اخد اخد احدكم فليتق الوجيك يعنى ادقة وقت جبرت مديجا جائت اس بردنه ادا جلت ، يدهكم عام ب عدك بهي شا ال ب جيسا كم مصنف كرتم بست ثابت بوتك و الحديث اخرج مسلم قالدا لمنذى -

له يهان تك مدود كايمان منا البهمسنة تعزير كومترو عكرة بي معسف نه كتاب الحدود بي كل جه تسمين عدود كه بيان كياب كن كن جيزون اس كه بعد حوابة ، التحديد مرقة ، ورزنا حد قذف حد شرب فم ، اورقعاص كومعهنف نه آگے كتاب الديات كے ذيل ميں بيان كياب كن كن چيزون ميں شريعت بين حدثا بت بيدا اسكوب بين مان فل سے نها كي بين مربعت بين عدثا بت بيدا اسكوب بين اور بعض محلا برائ و مير في المرتب كه بعض على الرّدة والحرابة ما لم يتب تيل العت درة ، والرّزة الأقذف بالزنا و مير في الخر سواء اسكواد لم ليسكر والمترقة ، ان في كا بيان كتاب ميں گذر جي كا ، والمختلف فيه محدالحادية و مير بي ما لدواب من وطيعاً والمترف بي والمترف والمقاطة و مير كا لما مير بي العرب المان كار من الدواب من وطيعا، والمتحق والمعلمة والمقاطة و مير كالمعلمة والمعلمة والمعلمة

## باب فى التعزير

تعزير كى تعريف اوراس كا بيوت ومشروعيت التخرير كه كي مستقاف ل الاددكي بيان معادغ بوف كي بعد التعزير كي التعريب التعزير كي التعريب التعزير كي التعريب التعرب التعرب التعريب التعريب الت

والتغريمة تاديب دون الحدوكه تغريراس مزاا ورتادي كارروائى كانام بي جوهد شرعى سي كم بهو، يه ما نوذب عزرسي بمعنى الرد والردع يعنى دوكناا در تؤكن، قال البابرتى طلة والاصل في هذا ان كن قذف غيره بكبيرة ليس فيها حدم قدر يجب التعزيم بعين بو شخص شخص كى طرف ايسه كبيره كناه كى نسبت كرسة س كه كه كن شرعا حدم قرم نهي تو و بال پرلغز بير واجب بوتى به، ابن الهام فرات بين وهوم شروع بالكتاب قال الشرتعالى في في في المرابع عن المربع واحربوهن، قان اطعت كم فلا تبغوا عليهن سيلا، امر بهزب الزوجات تاريبا و تهذيب وفي الكافي قال عليالهدلاة والتسلام لا ترفع عصاك عن اهلك الى تغربا ذكر -

عن بى بودة رضى الله تعلى عندان وسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم كان يقول لا يجلد فوق عاسر

جلدارِ الافيحد من حدود الله

عزیرکے بارسیں ائم کے مذاہر بی تحقیق خطابی فراتے ہیں کہ امام احدین عنبل فراتے تھے کہ آدی کوئ ہے عزیر کے مارسی انگر کے مذاہر بی تحقیق اس بات کا کہ وہ اپنے غلام کی پٹائی کرے ترک صلاة وغیرہ معمیت

پرلیکن دس کوروں سے زیادہ مذمارے ،اوریہ قول ہے اسحاق ابن راہویہ کا ،اورامام شافی فرلتے میں کہ تعزیر چالیس کوروں تک ہنیں بینچنا چاہیئے، اوریہی قول ہے امام الوصنیف اور عمد کا ، اور امام الولیوسف فرلمتے میں کہ تعزیر جرم کی حیثیت کے اعتبار سے ہم مدرجہ کا جرم ہوا وراس کے لئے جومن احاکم مناسب سمجھے اسٹی کوڑوں سے کم کم ،اور امام مالک سے مروی ہے کہ تعزیر جسرم

له ودوى انه عليله الماه ين قول عليه عزره القال لغره يا مخنث وفي المحيط دوى و عليله عليه والتنام قال رخم الشراط عن سوط حيث يراه اها ، فهذا دليسل مشرعية التغزير واقوى من انبذه الماه الاي المستقلة والتنام الايجلد فوق عشرالا في هد وقوله واحرب علي المعنى والمعنى وهوان الزجرعن الافعال السبيئة كيلا تقييل كات فيغمث وليستدرج الى اهوا قيح والمحش ، فهو واجب، وذكر التم تائى عن اسرضى انه ليس في شخص مقد و بل مفوض الى رأى القاحنى لان المقصود من الزجر واحوال الناس مختلفة فيه فم فهم في يزجر بالعيمة ومنهم من يحتماج المالحبس، وفي الشافى الدخرير على مراتب تعزير اخراف الاخراف هم العلمار والعلوية بالاعملام، وحوان يقول لا لقاصى انك يتغل كذا وكذا فيرزجرب، وتعزيرالا شراف وهم المراء والدها قين بالاعلام الجرالى باب القاصى وكخفونة فى وهوان يقول لا لقاصى انك يتغل كذا وكذا فيرزجرب، وتعزيرالا شراف وجم العرب، وعن ابى يوسف يجوز المتعربر للسلطان باخذا كمال ، وعندها (العرفين) وباقى المتم الشائمة الشكائمة المتحديدة المعالمة المتحديدة المتحدية المتحديدة التحديدة المتحديدة الم

> اخشركستابالحسدود بسسيماللهجالزجهان الرهسسيم

# اقلكتاب الديات

ام بخاری نے کتاب الحدود کے بعد اور کتاب الدیات ، سے پہلے مکتاب المحاربین کن اصل الکفرد الرحق مستقلاً ذکری ہے اور الم مالود الود نے ردۃ اور حمایہ کوکتاب الحدود میں ذکر کیا ہے۔

وميث كى تعسر ليف اقال القسطلان والدية هى المال الواجب بالجناية على الحرفي نفس اوفيما دومها. وهى ما خوذة من الودى

له خلاصة المذابرليك بارسيس برسين. - اماما حد - اكوثرے - المرتنافق رانيس يا انتاليس كوثرے - طونين (ابوصيف دمجر) انتاليس كوثر . ابويوسف ايک کمائتی يا پانخ کم ائتی - امام الک علی وَک الامام بحسب الجرم وان وَل على المارُة -

وهو د فع الدية اه دقال لحافظ: وهي ما جعل في مقابلة النفس وهي دية تسمية، بالمصدر يعني دية اصل مين ودي مقا جو كم مصدر س ودی پدی کا یعی دیته ادا کمرنا اور دیته وه مال سے جونفس کے بدلہ میں ہو، اور ایک ہوتاہے اَرَشُ لینی وہ مال ہوما دول نفس کا بدلہ ہو ففى الدرا المخت ارزالدية فى الترع اسم للمال الذى هوبدل لنفس، والارش اسم للواجب فيها دون لنفس اه ليكن قسطلان في دية كى تعريف ين فسس أور مادون كنفس دون كوذكركرديا ب كاتفت م قريبٌ ليكن النوب في ديت كى تعريف مين ايك تيد برهائ وه يدكه جناية على الحرسے بومال واجب بوتلہے اس كوديت كيتے ہيں بجس سے علوم ہوا كہ جناية على العبد سے جو ال واجد ہوتاہے دہ دیت ہنیں ہے، اسلے کہ سرکی دیت تومتعین ہے بخلاف عبد کے کاس کی دیت متعین ہنیں بلک عبد کی جو تیمت ہوگی وه اس كى ديت بوگى، اور ظاهر سے كه غلاموں كى قيمت كم زياده بوتى حسب المنافع ، چنائي فقمار نے جناية على العبدكى فصل عليحده منعقد كي ب، تنويرالابعدادا وراس كى مترح درمخت اريس ب، دية العيد قيمة فان بلغت هى دية الحروبلغت قيمة الامة دية الحرة نفق من كل من دية عبدوآمة عترة دراهم اظهارالانحطاط رتبة الرقيق عن ليح وتعيين العيرة باترابن مسعود رهني الترعية . وعنهن الامته خسته ، بعن جس عبد مرحنايت كُي كَيْ بينه اوراس كوتلف كرديا كيلية تواس كى ديت اس كى بازارى قيمت ، بوكى اس غلام کی بازارس بری بی قیمت بولبترطی که وه قیمت حرکی دیت مقره سے کم بوادراگراسکے برابر بولینی دس برار درہم تواسس یں سے دس درہم کم کر دینتے جائیں گے مرتبۂ عبدکے انحطاط کوظا ہر کرنے کے لئے ، جیساکہ معزت عبدالشربی ستودرصی الشرتعالی عہ سے منقول ہے۔ مصنف نے دیات کے دیل میں قصاص کوجی بیان کیاہے اس طرح امام بخاری نے بھی، حافظ فرماتے ہیں : واوردالبخارى تحت هذه الترجمة (كتاب الديات) ما يتعلق بالقصاص لان كل ما يجب في القصاص بجوز العفوع نع كما مال فستكون الدية اسمل، لعي جن جن چيزول مين قصاص واجب بوتاب تو چونكه وبال قصاص معاف كرك مال لينا جائز ب، اور دية كى عقيقت بھي مال بي سے اس كتے ديت كاعنوان اعم اوراشمل سے . اكے فرماتے ہيں حافظ: وترجم غيره كماب القصاص وادحن ا تحة الديات بناذعلىان القصاص هوا لاصل فى العراه ليعن عمدُ مبنايت كرَنے كي صورت ميں اصل حكم قصاص بى ہے ، قصاص معاف كرك مال لينا وه امرة خرب، وفي البدائع: والاصل فيهض الكتّب العزيز وهو توله تبارك وتعالى أوص مستدل مؤميسًا حطاً نُتحس رقبة مُؤمِسنة ودية مسلمة الياهسك، والنص وان ورد بلفظ الخطاككن غيره لمن برا^{الا} والتراجم ا

باب النفس بالنفس

يعى تصاص فى النفسس كابيان -

حه حاصل یک بعض مصنفین نے کہ ب الدیایت کا عنوان ذکر کرکے تصاص کوا سکے تحت ذکر کیا ہے اس میٹیت سے کہ دیت میں عموم وشمول ہے اس لئے کہ قصاص کے بچائے تصاص کیا سے کہ تصاص کے بچائے تصاص کیا ہے تھا میں بھر کے دیت کو تصاص کا عنوان اختیار کرکے دیت کو تصاص کے بچائے تصاص کا بدل ہوں گئے تہ دکر کیا ہے ، ان فیٹیت سے کہ تصاص کا بدل ہوتی ہے دیا ہے تھا میں کا بدل ہوتی ہے اور کھی تصاص کا بدل ہوتی ہے لئے دیت کو تصاص کا بدل ہوتی ہے لئے دیا ہے تابع کرنا چاہیے ذکر اس کا عکس۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كان قريظة والنصير وكان النصير اشرف من قريضة ، فكان اذا تسل

اس مدیت میں ایک ستل تعناد بین اهل الذمة کاسے کرسلان قاضی اہل کمآب کے درمیان فیصل کرسے یا نہ کرے جس میں علمار کا اختلاف ، باب الرجم میں گذر حیکا۔

یهاں بعض نیخن میں یہ ہے ، قال ابوہ افّہ : قویظِ قہ والنصیر جبیعامن ولد ھادوبِ النبی علی نبینا وعلیہ الصدی تا والمستسلام ، کہ یہود کے یہ دونوں قبیلے مفرت ہارون علیات لام کی اولاد میں سے ہیں ، ام المؤمنیں مفرت صفیہ رضی الٹرتعالی عنہا بھی ان ہی ہیں سے ہیں جیساکہ باب ہم الصفی میں گذرا سبیدة قریظة والنفیہ والحدیرث اخرج النسائی قالا لمنذری۔

## باب لايؤخذ الرجل بجريرة ابيه اواخيه

عن الدرويثة وضى الله تقالى عند قال انطلقت مع الى نعواله بي صلى الله تعالى عليه وألدوس لم فم النالئ مكل الله تعالى عليه وألدوس لم فم النالئ مكل الله تعالى عليه وألدوس لم قال النبي ابناك هذا؟ قال: اى ورب الكعبة قال حقا، قال: الشهديد الإ

مترح الحديث المورمة رصى الترتعالى عندكية بين كدين البين والدك ساتة مصوصى الترتعالى عليه وآلد ولم كى حدمت مترح الحديث المين أب المورمة رصى الترتعالى عليه وآلد والم نعم دونون كى طف ديكها تو آب في رب بارسيس برب والديس بوجهاك كياية ترابيط به وانهون ني كم بابان، رب كعبر كاتسم، آب ني فرايا كيا واقعى الساميم و انهون ني جواب ديا بان مين اس بات كى شها دت ويتا بهون، اس برحضوه فى الترتعالى عليه وآلد وكم كوبهت بينى آئى جسس كى وجد وه خود بيان كرف بين كد

ددوج سے ایک تومیری اپنے باپ کے ساتھ کھلی مٹا بہت کوج سے، دومرے چرے والد کے اس تم کھانے کی دجسے اس موقعہ پر آپ بلی اللہ تعلیہ قالہ وہ منے میرے والد سے یہ بات بھی ادشاد فرائ کہ نہ تو تھے پر آپر ابیٹا بہنا بہنا ہے اور نہ تو اب بنے بیٹے پر حبنا بیت کرتا ہے اور نہ تو اب بنے بیٹے پر حبنا بیت کرتا ہے ، مطلب یہ ہے کہ تم دولوں میں سے کسی ایک کی جنا بیت کو دومرا بہنیں بھگنے گا، بلکہ ہو بھی جنا بیٹ کرے گا باب یا بیٹا، اس کا قصاص یا ضمان وہ خود بھگنے گا، بعنی اسلامی قالون یہ ہے اور زمانہ جاہلیت والاطریقہ اسلام میں جائز بہنیں ہے کہ اس زمانہ میں یہ ہوتا تھا کہ جنا بیت کی سزا صرف جاتی کے ساتھ خاص مرحتی بلکہ جاتی کا بوجھی بل جائے باپ یا بھائی یا اس کا بیٹا یا اس کے قبیلہ ہی کا کوئی فرد ، اوراسلام میں یہ ہے ، ولا تزر وازرۃ وزراخری ، اورالیسے ہی دولم فی القصاص حیا ہ

باب الامامريا مريالعفوفي الدم

یعی جس صورت بیں تصاص وا بوب ہوتہ ہے تواہ اس تصاص کا تعلق نفس سے ہو یا طرف سے تواس صورت ہیں ہے ہے۔ ہوتہ کا حق بہنچہ اہے ہمیشہ عفوادر ترک تصاص کی ترغیب دیا کرتے تھے جہانچہ اس باب ہیں بہنی مدیرے کے علاوہ جتنی بھی اما دیرے ہیں اس میں آب سی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وہم کی طوسے قصاص کے جانچہ اس باب ہیں بہنی مدیرے کے علاوہ جتنی بھی اما دیرے ، البتہ باب کی بہلی مدیرے ہیں یہ ہے جو ابو شریح محروای سے مرفوعام وی ہے ہے مطلقا عفو یا عفو با فذالدیہ کی ترغیب مذکورہے ، البتہ باب کی بہلی مدیرے ہیں یہ ہے جو ابو شریح محروای سے موافعے مصن اسے ہے اور خمیل قائدہ میں مناصیب بقت اور خمیل کا طرف سے معن اصیب بقت اور خواہ اس کا تعلق جان سے ہویا عضو سے تو وہاں پر مجنی علیہ یا اس کے ولی کو تین اختیار عصن سے معاوم کی اور میا مطلقا معاف کر دے یا دیہ ہے ، فان اللہ الرابعة فحذ واعل ہدی کہ اگر وہ ان تین میں صاحب ہیں تو گویا آپ نے حسب قاعدہ وضا بطہ ولی مقال کو جو شرعاسی حاصل ہیں ان بین میں سے اولی کیا ہے جس کو وہ اختیار کر سے اور کی کو ان تین کے علادہ اور کوئی جو شرعاسی میں ایک کا ہے جس کو وہ اختیار کر سے دہ ہو ان تین میں سے اولی کیا ہے اس کا ذکھ است میں آرہا ہے وہ یہ کہ آب ان اور کوئی جو تھی ہوئے ہماں نہیں ہے ، اب یہ کہ ان تین میں سے اولی کیا ہے اس کا ذکر بعد والی روایت میں آرہا ہے وہ یہ کہ آب ان

تین میں سے اولُاعفوکو اور ٹانیا دیتہ کو تربیح دیتے ہے جیساکہ مسنف کے ترجمۃ الباب میں ہے۔

ب سہتے؟ اقصاص کلہے کہ ولی مقتول قائل سے قصاص ہے، اورقستل عمدیس دیت لینے

كااختيار دواما مول كے نزديك تومطلق كهيے يعن امام ثنا فعى واحمد؛ وهورواية عن مالك، اورامام الوحنيفر اورامام مالك كے نزديك ولى مقتول كوا فذوية كاحق اس مورت ميس سے جبكة قائل ديت دينے پر راضي بو، اور اگر وه راضي مذ بوقو افذدية كاحق بنيس ہے۔ يه حديث اسم سئله مين مثما فعيه وحنابله كميموا فق ب ، اوراس سئله پيمستقل ياب آگے آد ہاہے ، باب ولى العمد يا خذالدية ، حنفيہ ک دلیبل وہاں آئےگی، یہاں حدیث الباب ہیں ہے ۔ وہن ۱ عشدی بعد ذ لاہے خلہ عذاب المیبم ، لینی پوشخص ان امورثلاث سے چوتھے کی طرف تجا وزکرسے بعداس کے بعنی یہ بات اس کو پہنچ جلنے کے بعد کہ اختیار صرف تین امور میں ہے، وہ چوتھی چیز کیا ہوسکتی ہے مثلاً معانی کرینے کے بعد یادیت لیسے کے بعد بھ قِست لکریسے یا شروع میں مطلقامعاف کردیا بغرویت کے پیمدیرے پیمی طلب کرنے گئے ۔ والبحدیث امترچ این ماچہ وحدیرٹ انس الاً تی اخرچ النسب ای واین ماچہ، قالدا لمستذری _

عن إلى هويريًّا دضى الله تعلل عند قال قسّل رجبل على عهد النبى صلى الله تعالى عليه وألد ويسلم فوفع ذلك

الى السبى صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم الخ-

مشرح الحريرة إلى آب لحال الشريع الله والم والم مح زمادي الك آدى كا قست بوكيا تواس وانعدك آب تك بينجايا كيااس ا مسرح الحريرة المحدث المرآب في استقال كوولى مقول كوسونب ديا. اس قاتل في آب سے يروض كيايا رسول الله إبخدا ميرا اراده اس كوقستل كرنے كا بنيس تفا (عرف بٹائ كا تفا) مگروه مركيا، تواس برات نے ولى مقول سے فراياكديد قاتل إگراپنے قول ميں سچاہے ادر پیری توسنے اس کو قست ل کردیا تو تو جہنم میں جائیگا، ولی مقتول نے آپ کی بات سِنکراس کو چیکو دیا۔ رادی کہتاہے کہ دہ تخص ایک چرمے کے تسمہکے ساتھ مکتوف تھا، وہ نکل کر بھاگا اسکے بھا گئے کے ساتھ تسمہ بھی کھینچتا ہوا جارہا تھا اس لئے ان کا نام ہی ذولیسو ركصدباكيا (لتمدوالا)

اس مدیث سے معلیم ہوا کہ چرق سل پر لیظا ہرقستال ممد کی تعریف صیاد ق آتی ہو تو د ہاں قا تل کا یہ کہنا کہ میراا دادہ قست ل کا بهٰیں تھارِ تصادُ معبَر بنیں لیکن اگروہ قاتل اپنے قوَل میں صادق ہوتواس کار قول دیانہٌ قابل قبول ہے ، ورہ اس کا وبال ول مقوّل برريك كادبدل)

والحديث اخرج لتريذى والنسائى وابن ماجر، قال المستذرى _

اله كتوف كهت بين التفف كوس كه دواؤل با كه يسيجه كاطرف يجاكررى دغيره سه با نده ديشه با يش اس زار كا مهم كرى كاطراية يهى كتا-

حدثنى واعل بى حجر رضى الله تعالى عند قال كنت عند النبى صلى الله تعانى عليه وألر وسلم اذجى الرجل قاتل في عنقه النسعة الخ

واكل بن تجروضى الشرتعالى عند فرملت بين كدمين حضور صلى الشرتعالى عليد وآلد وسلم كم ياس تقاء ايك اً قال کو آپ کے یاس لایا گیا جسکے گلے میں چراہے کا تسمہ ٹیرا ہوا تھا تو آپ نے ولی مقتول کو بلاکر ترتیب واراس کے ساھنے تین باتیں رکھیں آوُل عفوی بات کہ کیا تومعاف کرسکتاہے ،اس نے اس سے انکارکیا،اس کے بعب ر آپ نے دیت لینے کوفرمایا.اس نے اس سے بھی انکارکیا، آپ نے اس سے فرمایاکہ کیا توقت ل پی کرناچا ہمّا ہے اس نے کہا ہاں، آپ نے فرایا اچھا تولے جااس کو اسی طرح سوال وجواب کی نوبت آپ کے اوراس قائل کے درمیان تین مرتبرا کی آپ نے فرایا اما انک ان عفوت عنديبوع بانتيد وانتعرصا حيدكه اگرتواس كومعاف كردتيا لآوه يؤتنا ايبين مرابقة گذا بون كے مساتھ، ادواس صاحب واقعير یعن مقتول کے گناہ کیساتھ یعن اسکے قتل کے گناہ کیساتھ اتم صاحبہ سے مراد اٹم قتل صاحبہ ب اور خودمقتول کے گناہ مراد بہنیں بعن بيمطلب بہيں كه اكر تواس قاتل كومعا ف كرديكا تووه مقتول كے كنا ہوں كے ساتھ لوٹے گا، يعن مقتول كے كنا واس مير وال ديہتے جائيں گے، کیونکہ پرمطلب « ولا تزروازرۃ وزراسزی یمے خلاف ہے ، پیسنکرولی مقوّل نے اس قاتل کومعاف کردیا اور چپوٹر دیا ، وہ لیسخ لتمه کولھینچتا ہوا بھاگ بھا،اس جملہ کا پرمطلب بذل میں مصرت گسنگوہی کی تقریم سے یہی نقل کیاہے، اور مصرت نے پیجی تحسیر فرایا ہے کہ مراد نو آپ کی یہ سے بوہم نے کھی لیکن عبارت آپ ایسی لاتے جوموہم سے دوسرے منی کو بوغیمقصود سے (مقول کے گذاہوں كوقاً ل يرطال دينا) ولى تقول كوعفر برا بهار في كيد اورعلام سندى في كان مديث كم من مرادى يبي تكويس اوراس كي ساقه يهى لكها ہے كاس مطلب ميں ترغيب عفو كاكون خاص بہاد بنيں، جنانچ وہ فراتے ہيں، وطفرا المعنى لايصلح للترغيب اللان يعتال الترغيب باعتبارايهام الكلام بالمعنى الظاهر، ويجوز الترغيب بمشله توسلًا بدالي العفو واصلاح ذات البين. كما يجوز التوبين في محله ال ا دریہ بات بعن ایمام کلام دالی مصرت کی تقریر میں بھی گذرمیکی . الحاصل اسس صدیت کے بوظ اہری معنی ہیں اس میں تو واقعی ترغیب عفوخوب ظامر بدلین وه معن اصول کے خلاف ہیں لہذا ظاہری معنی کو چھوکر کسس کی تاویل صروری ہے، اور تاویل کے بعد صدیث کے معن دہی ہوتے ہیں جواز پر تکھے گئے ، دہی بات ترغیب کی تووہ ایہام کلام سے حاصل ہوسکتی ہے ، اور پیچے سلم اورنسانی کی ایک *دوایت کے لفظ یہ ہیں*۔ ان پسیوم باشدائے وانٹر صاحباہے، ای اٹم قستل صاحبک، صاحبک سےمراد تومقول ہی ہے جیساکہ یماں ابوداؤدی روایت میں مکورہ لیکن اس روایت میں بجاتے باتمہ کے یا تمک سے جس سے مراد ولی مقتول سے اسلنے کہ خطاب اسى كوب اس كى توجيديد كى كئ بيے كہ بيونكه اس قستال ناحق كيوجہ سے ولى مقتول كوصدمہ ور رنج پہنچاہے ، اور اسكے باو جود اس نے معاف کر دیا جس سے اس ولی مقبوّل کے گناہ معاف اور زائل ہوگئے تواس ازالہ معاصی میں قاتل کے قت کی کوبھی فی الجلمہ دض بوالداس حیثیت سے کماگیا یبور با تمک یعی قاتل کاید تستل اور پیرتیری طرف سے اس کا عفرتیرے معاص کے ازالہ کا ذربعه سجديكا

جاء رجل الى النبى صلى الله تعالى عليه وألد وسلعرب حبشى فقال ان هذا قستل ابن اخى، قال كيف قتلت قسال ضربت وأسد بالفأس ولم ارد قسله، قال هل لله مال تودى ديسته ؟ قال لا الخد

روایت پس جو لفظ «مبش» آیاسی اس کو بذل لجه و میس ضم حاد اورسکون با کے ساتھ صبطکیا ہے اور یہ کہ مبتی ایک جگہ کا نام ہے جبل باسفل مکت، بدینہ وہیں مکت سستہ امیال ای لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہاں پر یہ لفظ منسو با یعنی یا تے نسبت کے ساتھ واقع ہے بینی برجل حَبُشی، لہذا یہ نسبت حبشہ کی طرف ہوئی اور حبشہ کی طرف نسبت انحبُشی بفتحتیں مشہورہے جیسے بلال حبشی درجی الشرتعالیٰ عنہ) چنا بی نسخ دمنذری ممطبوعہ میں حَبُشی ہی ششکگی کرکے لکھا ہے۔

مفنمون صديت يسبع: داكل بن جررضى الله تعالى عند فرات بين كه صورصلى الله تعالى عليه آلدوسلم كى مندمت بين يك خف كي مندمت الله الدركماكداس في مرس كالم يك الله المركم كاليا اوركماكداس في مرس كالميت كالياب ، آيد في اس سع پوچھاکہ تونے اس کوکیسے تستل کیا اس نے کہاکہ میں نے اس کے سر پر کاباٹری ماردی تھی لیکن میراا دادہ اس کو بلاک کرنے کا بنيس تقا اورسلم كى روايت ميس مه اس في كماكم مين اوروه مم دولؤن ايك درخت سے پتے وغيره جها درج تھے اس نے مجھے کسی بات پر کالی دی جس سے مجھے خصہ آگیا ، اس پرجو کلہ افری میرے یا تھ میں تھی اس کی گردن پر ماردی جس سے وہ مرکبیا آپ نے **پوچھاکہ ترسےیاس اتنا ال ہے ک**جس سے قواس کی دیت اداکرسے ؟ اس نے کہا بنیں (اس پر حاسنیہ بذل میں لکھاہے كميد دسيل ساس بات كى تستل عمد كا تدرديت قاتل ك مال مين بوقى ب نكما قلدير وهو مجع عليد) بهرات في مالا كها كم يس تجه كو چھوڑ دوں تو تو لوگوں سے مانگ مانگ كراس كى ديت جمع كرسكتا ہے؟ اس نے كہا بنيس، بھرات نے بي جھ اك تیرسے موالی اود آقتا بچے کواس کی دیرت دسے سکتے ہیں؟ اس نے اس سے بھی انکادکیا، آید نے ولیمقتول سے فرایا جواسس قاتل كولىيدكراً يايحاك بكراس كواورك جاقستل كرنے كے لئے ،جب وہ ليجانے لگا تو آپ نے فرماياكه اگراس خف نے اس كوتست کردیا توریھی قاتل ہی جیسا ہوجائے گا، اس جملہ کے شراح نے دومطلب لکھے ہیں ایک پیکہ مرتبہ کے نحاظ سے دونوں یکساں ہوجائینگے ا در ولى مقتول كوقاتل پركونى فوقيت ا ورفضيلت مه بُوگى، اپنا حق وصول كريپينے كى وجەسے ، دومرامطلب پركەگنا ہ اودظ لم میں دونوں برابر ہوجاتیں گئے ،کیونکہ قاتل نے یہ بات کہی ہے کہ مرامقصود اس کو ہلاک کرنا بہنیں تھا، یس بقت ل قتل خطا بوا ياستبه عرجس مين قصاص بنيسه، ذكر الوجهين الامام الخطابي، ليكن بذل بين يبليه بيمعى افتيارك بين اور حاست يربذل میں لکھاہے وہ جزم فی احکام القرآن صبھا۔

قبلغ بدالرجل حیث پیسم قولد، یعن ولی مقول اس قاتل کواس جگدے گیا جہاں سے صوص اللہ تعالیٰ علیہ واکد دسلم کی آواز سنی تقی اور آپ کے سامنے پنجکر عوض کیا لیجئے یہ قاتل ما ضرب اس کے بادے میں جوچاہد فرمادی ہے، اس پر آپ نے فرمایا کہ اس کو چھوٹر دسے، ایسے گن ہوں کو لے کر لوسے گا، اور جہنم درسید ہوگا، اس پراس نے قائل کو چھوٹر دیا۔

یہ وائ*ل بن حجرکی مدیر*ٹ ہے *جس کومصنف نے چپٹ دحرق سیسے* اختراف الفاظ کے ساتھ ذکر کیاہے ، بنظاہ ریہ ایک ہی واقعیم گا

امامنسائى كے طرز سے بھى يہى تھويس كا سے كيونكريد روايت نسائى يو كھى ہے ۔ والحديث اخرج سلم والنسان قال المستدرى _ محلم بن بعثامة الليني كالسبة كالبيرة على بن جثامة الليني كقتل كرف كاوا تعدروايت مين أرباب جس كومصنف ف اس کرت مربح دوطری سے ذکر کیاہے پہلے طریق میں مصنف کے استاد موسی بن اسماعی ل بیں اور دوسرے ا من دهب بن بيان، اور دولول طريق محمد بن جعفر بن الزمير يرجاكم بل جلت بين، اورمحمر بن جعفر روایت کرتے ہیں زیادین معدسے اور زیادین معدروایت کرتے ہیں اپنے بکے سعدین منیرہ سے (جیسا کہ وہرب کی روایت میں ہے) اورموننی کی روایت میں عن ابیہ کے بعدوعن جدہ بھی ہے جس سے مراد صنیرہ بیں جسکا مطلب میں واگہ زیاداس حدیث کواپنے باپ سعید اورداداصيره دوان سيروايت كرتي بي، يحدث عروة بن الن بيوريدث كافاعل زياداورعروه تركميب مي مفول برب اوراس جلكا مطلب يهب تحدين جعفركيتے ہيں كہ يہ حديث ہيں نے زيا دين سعدسے اسوقت سن جبكدوہ اس كوعروہ سے بيان كر رہے تھے يين تقدلاً تُووه عوده كوسناً ربي تقے حتمنًا ميں نے بھی سن لی ، وکا ناشھ پ (مع ربيبول اللّٰه صلی اللّٰه تعالیٰ عليروا له رسلم حنیناً، موسی کی روایت میں یہ ہے کہ یہ دونوں لینی سعدا ورضیرہ حضورصلی الٹرتعالیٰ علیہ واّلہ وسلم کے ساتھ حنین میں شریک تھے مشم رجعناالی حدیث وهب،مصنف بهال ان دوطریق میں سے طریق ثانی یعی وهب بن بیان کے الفاظ لفت ل کررہے ہیں ، یعنی گوروایت تومصنف کومهلی اوروهیب دونول سیمینی سے لیکن پهال مصنف جوالفاظ ذکرکررسے ہیں وہ وہ ب کی روایت ىندادراس كى تىترىچىقى) ان محىلىرىن جىنامة الليخى قىتىل دچىلا مى اشجع نى الاس اول غِيَرِقِضى بدرسِولِ اللهُ صلى اللهُ تعالى عليه وألد وسلع فستكلع غيبينة في قستل الاشجى لاندمن غط خان وثنكلم اقرع بن حابس دوين محلم لاندمن خِندِ فَ فارتفعت الاصوات كَ ثُرِت الخصومة والكَعْطَ، رادى واقعه بيان كرربله كمحلم بن برامة الليثى في تبيل التبح ك ايكتفى كوتت كرديا جس كانام عامرين الماضبط التبحيس

ددرجزم في مجع الزوائدميدوذكرالقصد كيتسل كاقصابتداء اسلام كاب جيساكم الكياسي وايت مِن أرباب جسين أي ملى الشرتعالى عليه الدولم سف ديت كافيصد فرماياتها، چونكه انعقت كايريبلاتها لهذا ديت كانيصله بحي پهلابموا، جيساكد ادى كميريم و ذلك اول غيم غيركدية لعفظاً ومعنى ً-

اس برعيدية بن حصن اوراقرع بن حالس كفر عبوك، اول الدُكرمقتول كى جانب سے كداس كے قبيل كا تھا اور كو خوالذكر قاتل يعنى علم ك جانب سے ،كيونكه وه محلم كي قبيله كا تقا، مطلب يه كم يوشخص قاتل كي قبيله كا تقا يعي اقرع بن حابس وه تويه چاہتا تقا كەنىيصلە بىچلىئےتىتىل ادرتىصاص كے ديت ہى پر سوجا ئے، ا در پرتىخص مقتول كى جانب سے مقالىعى غيبينة بن جھين، وہ فيصله بيجا تے دیت کے تصاص کا چاہتا تھا، دونوں فرنی میں گرماگرمی اورمجلس میں متور ہوگیا، میرۃ ابن ہشام میں ہے کہ آیے صلی انٹر تعالیٰ طائے آلہ ہولم ظری نماذسے فارخ ہوکر جبکہ آپ مقام حین میں تھے ایک درخت کے سایہ کے بنچے تشریف فرا ہوئے ادر وہاں یہ بات بچیت فرلقین يس موئى ، آپ صلى الشرتعالى عليدوآلد وسلم في عيينة سے فرياك كيا توديت قبول كرنے كے لئے تيار كہيں ؟ اس نے كم بهنيں بخداجب تك سي قاتل ك كفروالون بروه غم اورمعيبات مه واقع كردون بواس في مارس كفروا ون بيروالي ب، اس بر بعرشور موا اور مهكرا برها

مه طبع سابق میں بہال اورطرح تقایر اصلاح لید ک*ی*ہے۔

آپ ما الله تعلی الله تعلی الدو الم نے عیبین سے بھودی یات نمائی اس نے ہی جوابی یا جو پہلے یا تھا ، آلی ان قام دجید میں بنی لیت بعد الله مکست علیہ شکہ و فی بید الا و حدوقہ ، مہماں تک کہ ایک شخص لیٹی بعن ہو قاتل کے قبیلہ کا تھاجی کا نام مکست کے بدن بر بھیارتے اور ہاتھ میں ایک و صال تھی اس نے جس سے بر بھیا رہے اور ہاتھ میں ایک و صال تھی اس نے جس سے بر بھی اولیا و میں ایک و صال تھی اس نے ہو کہ الله سلام مشلا الا عند اور دت و می اولیا فن فراخ دورا اس میں الدور کے رہو صال کے رہو صال کے رہو صال کے انداز میں حصوصی الله تعالی علیہ وآلہ و کم کو فطاب کر کے رہو صال ہے بہا مثال میں ہے کہ با و ہو و اس کے و و مثالیں ہیں کی ایر اور اس کے و اور اسکا و مقال میں تعلی اور و میں اس و کے کہ ایر اور اسکا و مقال میں مشال میں ہے گئے دوم شالیں ہیں کہ بہلی مثال میں تو میں اس و کہ کہ ایک مقرت ، بہلی مثال میں ہو سے بھیلے کوئی بکر اور اس کا و کہ کہ کہ ایک کی طرف جار ہا ہو جس میں ایک بکری آگے آگے جل رہ ہو اور اسکا کوئی شکارت کی کر کہ ہی مثال میں قدت کی کہ بہل و اقد سے بھاری ہو اور اس کے و کہ کہ ایس کی میں کہ کہ بہل و واحد سے اس کی کرکتیں کرتے ہیں قدت کی ایم و وادرت وہ اس سے عرب بہلے میں اس کو اور اس کی میں ہوگا۔ اس کے اور بھر ہی ان کو اس کو میں اس طرح پر کرکہ و اقد قدت کی اسلام میں قدت کی ایم و وادرت کی ہمت ہیں ہوگا۔

اب اگر اس میں قائل سے تصاص لے کراس کو قدت کی دیا گیا تھیں ہوگا۔ میں اس طرح پر کرکتیں کرتے ہیں قدت کی وفادت وہ اس سے عرب بکو میں گور میں گور دور سے لوگ ہوا سی سے بھور کی کرتے ہیں قدت کی داروات کی ہمت ہیں ہوگا۔

اوردوری مثالی جس سے ترک قصاص کی معرت بیان کرنامقصودہ وہ یہ ہے استین الیوج و خیتی غداً، کہ اگرا پ نے اس برتہ بجائے تصاص کے دیت جول کم لی اور پھراس کے بعد کوئی اورقصہ تست کی پیش آیا وہاں بھی اولی ائے اولی اس بر احرار کریں گے کہاس موت وہر بھی دیت ہی کافیصلہ کر دیا جائے اورقعہاص نہ لیا جائے ، اورا گرا پ تصاص لینا چاہیں گے بھی تب بھی وہ لوگ کر ہی تب بھی وہ لیگ کہاس کے کہاس مرتبہ تو وہیت ہول کم لیں اورا ہے بعد بول کی اور پہریں گے کہاس مرتبہ تو وہیت ہول کم لیں اورا ہے کے بعد کوئی اورتسی کی اور ہے ہے بول کم لیں اب قصاص اور دیت کی اور ہوئی مال کا یہ ہے کہ اس مرتبہ ترک تصاص اور دیت کی دولت کی اور ہوئی وہیت ہی اس مثال کا یہ ہے کہ اس مرتبہ ترک تصاص اور دیت کی ہوئے گا ، واصل اس مثال کا یہ ہے کہ اس مرتبہ ترک تصاص اور دیت کی ہوئے گا ، واصل اس مثال کا یہ ہے کہ اس مرتبہ ترک تصاص اور دیت کی ہوئے گا ، واصل اس مثال کا یہ ہے کہ اس مرتبہ ترک تصاص اور دیت کے ہمتا تر نہنیں ہوئے بلکہ اسکے بعد میں اس اس میں ہوئے گا ، واس کی تو مول اللہ حکومتا ترک ہوئے ہوئے ہوئے گا اوراس کی تقویل اور اس کی تقویل اور اس کی تعربی ہوئے گا کہ مرتبہ ہوئے کہ مورف الناس کی بور اس کی تو وہ کی اور پھری اس میں ہوئے گا ہوئے کہ موفی طرف الناس کی بی وہ قاتی ہوئے گا ایک لا بے قدی کا آدی تھا گسندی دیگ تھا اس کی دارت ہوئے گیا ، اسکے آنو ہم دہ ہوئے اور ہوئی اور اس کی تو ہم اپنی کھر گیا ، اسکے آنو ہم دہ ہے تھا اور ایس کی بور کے کہاں کہ دیت ہوئے کی اور اس کی تو ہم اپنی کھر گیا ، اسکے آنو ہم در ہوئے اس تعفاری در تو تکہ لاگوں کو جوزا ہوئے گا آدی تھا گیا ، اسکے آنو ہم در ہوئے اس تعفاری در تو تا ہوئے کہ در اس کے اس کی در تو است کی ، آپ نے وہ کا اس نے اپنے اس تعفاری در در والی کی در تو است کی ، آپ نے وہ ایک کی اور آپ سے اپنے لئے اس اس کی بیا گیا ، آپ کے وہ کی اور آپ سے اپنے لئے استعفاری در در والی کی در تو است کی ، آپ نے وہ ایک کی اور آپ سے اپنے لئے اس کا کی در تو است کی ، آپ نے وہ کی اور آپ سے اپنے لئے اس کی در تو است کی ، آپ نے وہ کی در آپ سے اپنے اس کی در تو است کی ، آپ نے وہ کی در آپ سے اپنے اس کی در تو است کی ، آپ نے وہ کی در آپ سے کے دو اس کی در آپ سے در کی در تو است کی در تو است کی در تو است کی در تو است کی ، آپ نے وہ کی در آپ سے در کی در تو است کی در تو است کی در تو اس

مه آج توبي طريقة اختياد كر ليجيئز د وشروع ميس كما محا يعن ديت، آئنده اس ميں جو آپ چا بيں وه تغير كرلينا .

تونے ابتدائے اسلام میں اپن توارسے اس کونا حق تستل کیا ہے، اور پھر آپ نے ناراض ہوتے ہوئے اس کے لئے بجائے است ففار کے باور بلندیہ فرمایا اللہ حدلا تغفر لمحسلہ اسے الشر کلم کی مغفرت نریجے، اس پروہ کلم اپنی چادر کے سرسے سے اپنے آنسوں پو نچپ اسلامی اور کی مدیث این سے اپنے آنسوں پو نچپ اسلامی اور کی مدیث این سے است ففاد فرمائی۔

آپ کی اس بددعا اور واقعہ کا ذکر اور حوالہ ہمارے یہ اللہ حافظہ میں یہ کہ المصلی میں ایک مدیث کے ذیل میں جس میں آپ نے آپ کی نماز کے سامنے سے گذر نے والے سے فرمایا تھا اللہ حافظہ میں ہو دو مالی کرچکا کمیت لے اپنی تقریر میں جو دو مثالیں بیاں کی ماس کے بارسے میں ماشیر بذل میں صفرت شیخ نے لکھا ہے ذکر فی ھامش ابی داؤد عدق معانی لقول کمیت لی، فارجع الیہ ، بعیسی ان جملوں کی تشریح میں اور بھی اقبال ہیں بوجا میں بی واور جدی ہیں ۔

اوريه جوروايت بين آيا سه راوى كے كلام مين و ذلك آولى غير كديد ديت كاپهلا فيصل به ،اس مين تسائع ب اسطت كديد واقع توفوق حنين مين يستان اولي تسائد اولي كافل سد ، يا واقع توفوق حنين مين يستن آيا تقاسف هي مين كافل سد ، يا داند يستن داند يون كرد والمورث المرد الماري كانت والمحدث المرد المحدث الماري كرد والمحدث المرد المحدث الماري كانت والمحدث المرد المحدث المدند والمحدث المرد المحدث كانت والمحدث المدند والمحدث المرد المحدث المدند والمحدث المرد المدن المحدث المدند والمحدث المدند والمحدث المدند والمحدث المدند والمحدث والمحدث والمحدث والمدن المحدث والمحدث والمدن المدند والمحدث والمحد

## باب ولى العمديا خذالدية

یعی قت عمدی صورت میں ولی مقتول اگردیت لیناچلہ تو نے سکتا ہے ، یعی بجلئے قصاص کے بیکن یہ دیت لینا حقیہ اورا مام الک کے مشہور قول میں فریقین کی مضام ندی پر موقوف ہے ، الہذا بغرقاتل کی مضام ندی کے وہ مقتول کوا فذ دیت کاحق بخیس ہے بلکہ قصاص کا ہے ، اورا مام شانعی اورا جمداور مالک بخیس ہے بلکہ قصاص کا ہے ، اورا مام شانعی اورا جمداور مالک فی روایۃ اور واؤد ظاہری ان کے نزدیک ولی مقتول کوا ختیار ہے مطلقا، قاتل چلہے یا نہا ہے ، پیسستلہ اوراس میں اختراف پہلے بھی گذرج کا ، اوریہ تواس مسئلہ کا اصل محل ہے ہیں۔

الاانكومعشرخزاعة قتلتم هذذاالقتيل من هذيل وإن عاقله الز-

سرح الحديث من حریث من حریث الفقر المح واقع کا ذکراس دوايت مير به وه قستل فتح مکه وليه مال بيش آيابش المروايت مير من اينال مقدمة العلم مي کنابة الحديث کی بحث بين بي گذرا به ميح بخاری کی دوايت به کتاب العلم بين گذرا به مير بخاري المناب مقدمة العلم مين کنابة الحديث کی بحث بين بين ان فزاعة قست او اجلامن بنی ليث عام فتح مکة بقتيل منهم قست او فالجن ميل المرتعال عليه الدوال فركب دا صلت مخطب کو بين موسي به مير مين منه کورب، اس بها دوايت بين بخواي شخص کو ان به ايام بين مکه مکرمه بين قست کي زمانه جا بيت كه ايك تست که دوراي کافت المناب کافت که دوران به اياک اگر کمی قدم کا آدی مي داد تست کرديا جائے و دلى مقتول کودوافتياد اي اين دريت ادا کرتا بون اور بيم آيد نه کليه که طور پر فرايا که اگر کمی قدم کا آدی مي داد تست کرديا جائے و دلى مقتول کودوافتياد اي اين مين مين مين که ديت ادا کرتا بون اور ويم آيد نه کليه که طور پر فرايا که اگر کمی قدم کا آدی مي داد تست کرديا جائے و دلى مقتول کودوافتياد اين که ديت ادا کرتا بون اور ويم آيد نه کان مين که ديت ادا کرتا بون دين ديت ادا کرتا بون دورون که دين که ديت ادا کرتا بون دين دين دين که دين دين که که دين ک

ياديت ك ي قصاص، بين ان ياحنه واالعقل اويقت و ، اوربعدوالى دوايت بي بھى يى ب اسكے لفظ يہ بين اما ان يودي وامادن کیقاد لعیٰ ولی مقول کودیت دیجائے اور یادہ تصاص نے ، پر صدیث اپنے اطلاق اور عموم کے بیش نظرا مام شافعی واحمد کی دلیل ہے، مذکورہ بالاا ختلافی سیدسی، اور حنفیہ ومالکیہ کے نزدیک اخذ دبیت کا حکم مقیرسے لعی بشرطیکہ قاتل دیت دیے برراضی ہو، اکر روایات کے الفاظ تو اسطوح ہیں اور ترمذی کی ایک روایت میں اس طرح سے جواس میں باب کی بہلی روایت سے۔ باجارنى حكم ولىالقنتيل فى القصاص والعفو بموايت الوهريرة دضى الشرتعالى عند بمن قستس لهتتيسل فهوينج النظرين اماان يعفوواما ان بقتسل، اس بیں حرف عفویا قصاص مذکورہے ، اور دوسری روایت وہی ابوشریح کیہے جس کے الفاظ وہی ہیں جو ابوداؤ دمیں گذریے مِنْ سَل التَّسِل بعد اليوم فاهله بين خيرتين إما ال القِت لوا اويا خذوا العقل "اورتديسري روايت اس ورحب من قسل التسيل فله ان يقت ل ادبيعفوا ويا فذال يتر اس مين تينون اختيار خركور بين الم ترمنى فوات بين : دهب الى خذا راى الاختيار بين الامور المثلاثة)بعض إلى العلم وهوقول احرواسحاق اسكے حاست يميں لمعات سيد لكھ ہے : وهو مذہرب الشافعى واحمد وعندا بي حنيفة وبالك لايتبت الدية الابرضا الْقاتل وهواصرقولىالنافع. لان موجب لقسّل عمداحوالقصاص لقوله تعالى كتب عليكمالقصاص في القسّل. الا ان تغدد كذا فى الماصل والظلم بدليقيد) يوصف لعرلفوّل صلى التُرتّع الى عليه وآلدوكم العِدقود؛ اى موجب فايجاب المال زيادة ضلا. يكون للولى اخذ الدية الابرضا القاتل والمستلة مختلفة فيها بين الصحابة ومن بعدهم ويكن حمل لحديث على ذلك ايضا، فافهم ملة الماب من منفيد كى دليل المن في تعد الربع عمد ، فقال النبى على المربع المعلى والجد المحدث التحديث التربع عمد ، فقال النبى على الشربة الألك المربع عمد ، فقال النبى على الشربة الألك المربع عمد ، فقال النبى على الشربة المالية المربع عمد ، فقال النبى على الشربة المربع عمد ، فقال النبى على الشربة المربع عمد ، فقال النبى على الشربة المربع عمد ، فقال النبى على المربع عمد ، فقال النبى المربع عمد ، فقال المربع عمد ، فقال المربع عمد ، فقال المربع عمد ، فقال النبى المربع عمد ، فقال النبى المربع عمد ، فقال المربع ، حكم بالقصاص ولم يخير ولوكان الخسيب لدللولى لاعلم المبنى لمائع تعالى عليه وآلدوهم الى آخرا فى البذل، يدحديث جوابا مطحا وى كے كلام يہ يج يه المي كتاب مين مباب لقصاص كالسن مين ادى بيت ولفظ بكرية ارتيع احت النس بن النف تنية امراة فاتوا البنى طي الشرتعالي عليه وآله والمفقضى بكتاب الشرالقفياص، فقال النسري النضروالذي بعثك بالحق لاتكس ثنيتهما اليوم، قال يا النس كتاب لشرالقهاص الحدث اوراس مدييث كالتواب حنفيه كى طرف عصيه موسكة است كريه حديث مقيده ووسرى احاديث كى بنارير

# بابمن قتل بعداخذ الدية

عن جابرين عبد الله رضى الله نعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله دتالى عليه والدوسلم لااعَفِيَ من قتل بعد

شرح الحرسن اس الاعنی میں علامہ مندی نے دواحتال لکھے ہیں ایک پر کہ یہ ماضی مجہول کاصیف ہے بروزن اگرم ، یا مضارع معروف واحد مشکل اعفار سے (لا اُعنِی) پہلی صورت میں بیمعنی لکھے ہیں ای لاکٹر مالہ ولا استغنی ، یعنی خسدا کرے استخص کے مال میں کنڑت اور برکت نہ ہوجس نے دیت لیسنے کے بعد قت لکردیا ؛ اور دوسری صورت میں یہ طلب ہوگا کہ ہی نہیں معاف کروں گااس شخص کو (بلکہ لامحالہ مزادوں گا) جس نے دیت لینے کے بعد تصاص لیا، اوراسی طرح بعینہ بذل کچہویں بھی ہے۔ اورصاحب نہایہ نے اس میں صرف ایک ہم احتمال لکھ ہے اور ہمارے پاس جو نہایہ کا نسخ ہے اس میں اس کو تا اکمنی، ماضی عوف کے طور پر لکھاہے، اور لکھ ہے طفاد عار علیہ ای لاکٹر مالہ والماستغنی اھ۔

ميضمون حديث وي بم جواس سي پهلے قريب مي گذرچکا" فان الاوالوابعة نخذواطي يديدون اعتدى بعد ذلك فلم عذاب أيم.

## باب فيم ي قى رجلاسما اواطعمه نمات ايقادمنه؟

عن اس بن مالك رضى الله تعلى عندان آمراً كا يهودية اتت رسول الله صكى الله تعلق عليه والدوسلم بشاة

مسمومة فاكل منها فيئ بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسة م اورباب كاتيسرى موايت يرب فاخذ رسول الله على الله تعالى عليه والدوسة الدولة فاكل منها وأكل رهط من اصحابه معه -

التى اكلت بغيبو فهذا اوان قطعت ابهرى، اورايك روايت بيس ان ام بشرقالت للبنى ملى الترتفائي عليه وآلد ولم الزى ات في ما تهم بك يا رسول الترافي الترافي المنافق المسمومة التى اكل محك بخير فقال البنى ملى الترتفائي عليه وآلد وسلم وانالا اتهم بنفنى الاذلك فبذا اوان قطع ابهرى، يعنى بشرين البرارك والمده آب كى خدمت مي آيك مرض الوفاة ميس اورلا فيها كرابي بناس بيمارى كه بارسي مي كما اورخيال كرق بول كل كواس شاق مسموم أب اين اس بيمارى كه بارسي مي كياخيال كرت بين بيم ويم اورخيال كرق بول كل كواس شاق مسموم بي كا شرب بواس في بيك مراق كهاى كان قرايا كه مجهم كه بارسي بيم ويم اورخيال كرق بول كل كواس شاق مسموم بي كا المرب بيم ويم المنازك من المنازك من المنازك من المنازك من والمنازك المنازك ا

مسكلة البابس مذابر المسنف كي غض ان اعاديث كوذكركر في مسئله كوييان كونا ب جوترجمة البابي مذكور به مسئلة البابي مذكور به مسئلة البابي مذكور به مسئلة البابي مذكر بي المين المركة المركة بالمين المركة بالمين المركة بالمين المركة بالمين المركة بالمين المركة بالمركة ب

اس سندیں مذاہریہ بذائجہوڈ میں الم خطابی سے یفق کئے ہیں کہ اگر کوئی شخص کی کھانے میں زہر ملادے اور وہ اس کو کھائے اور کھا کہ مرجائے توالم مالک کے نزدیک برہ کے در کے اگر زہر ملاکراس کو کھائے اور کھا کہ مرجائے اور وہ مرجائے تواس صورت میں تو تعاص ہے ، اورائام شافعی کا ایک قول ہے ، اورائکہ تواس کو کھائے یہ اور کھائے تواس کو کھائے یہ اور کھائے تواس کو کھائے یہ اورائکہ تواس کو کھائے یہ اورائکہ بالیج بولائے تواس صورت میں الم مشافعی کے بہال بھی قصاص تیس ہے اورائام العصنیف کا مسلک یہ ہے کہ مرف بلانے کی صورت بیل تو تعصاص تیس ہاں ہم شافعی کا ایک قول ہے ، اورائکہ بالیج بولائے تواس صورت میں الم مشافعی کے بہال بھی قصاص تیس ہے اورائام العصنیف کا مسلک یہ ہے کہ مرف بلانے کی صورت بیل تو تو اس میں ہورت میں الم مشافعی کی مسلک یہ ہے کہ مورت میں الم مسلک یہ ہور کہ تو میں ہور نہ نہیں ، بدائع تو ہو ہو ہو ہو ہو گھری کے در الم کوئی تنصصی کے سالمت کھائے یا ہیے ، اورائکہ اور وہ دور مراشخص خودا مطاکر لیسے ہاتھ سے کھرائے یا ہے ، اس مورت میں دیست ہو ، اورائکہ اور وہ دور مراشخص خودا مطاکر لیسے ہاتھ سے کھرائے یا ہے ، اس مورت میں دیست ہو ، اورائکہ الم مالک کے نزدیک ایم سکد میں مطلقاً قصاص اورائام شافعی کے نزدیک اکرائ کی صورت میں ان کا ایک قول اورائی مورت میں اورائی مورت میں اورائی مورت میں ہوں اورائی مورت میں اورائی مورت میں ہوں ان کوائے کے نزدیک قصاص تو کی صورت میں ہیں ، اورائی کی صورت میں اورائی اس کے نزدیک تصاص واجب ہوگا، دور سے قول میں ہیں ، اور تنفید کے نزدیک قصاص تو کی صورت میں ہیں ، اورائی کہ دیت ہے ۔

صیت الباب میں پونکہ قصاص لینا مذکورہے جو حنفیہ کے مسلک کے خلاف ہے بلکہ شافعیہ کے بھی خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک تصاص اکراہ کی صورت میں ہے فالباً اس لیے خطابی نے اس کا جواب یہ دیاہے کہ ان روایات میں جن میں قصاص مذکورہے

ا خلّاف واضطراب ہے اور بعض میں انقطاع ، اور دوسرا ہواب یہ ہوسکتا ہے کہ یہاں پر اس یہودیہ کا قست قصاصًا نہ تھا بلکہ تغزیرا۔ صدیت انسس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسم چاہنجاری مسلم، قال المسندری ۔

## بابعن قتل عبد لا اومثل به أيقادمنه؟

يعنى بوشخص ابينے غلام كوجان سے ماردسے يا اس كاكوئى عضوضائح كردے تواس ميں قصاص ہے يا بنيس؟

عن الحسن عن سمر لا دضى الله تعالى عندات المنبى صَلى الله تعالى عليه والدوسِلم قال من قسل عبد لاقتلنالا

وریث کی مترح اور مذاب بیم کی تفصیل قط الانف میں بوتا ہے، آپ سی الد تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرارہے ہیں کہ جواپہ غلام کو تست کی مترح اور مذاب بیم کی تفصیل کے اور جواپہ غلام کی ناک کان کا شے گام اس کی ناک کان کا شے گام اس کی ناک کان کا شے گام میں کا میں کے درمیان قصاص کہ غلام کا مولی سے قصاص لیا جاتے جیسا کہ سے دیں ہے ایسا انم ارب میں سے میں سے میں ہے میں البت بعض علم اس کے قائل ہیں جیسے سفیان فری، قال التوری اواقت عبرہ اور اور میر خیری قدید کے تو یہ کہ لیے قائل ہیں جیسے سفیان فری، قال التوری اواقت میں مور مور سے کا ہے تور اور عبد غیر کے درمیان تعنی مرد کے قائل ہیں اور کو درمیان تعنی میں اور اس کے قائل ہیں اور اس کے جوابی تو اس کی اور سے کا اور اس کے قائل ہیں اور اس کے قائل ہیں اور اس کے والد کے قائل ہیں خواہ ابنا غلام ہو خواہ دومر ہے کا، نیکن یہاں موریث میں خور دور آخر کے والد کی اور سے میں اور اور ایم کا دور کی کا میں موریث کی دور کی کے درمیان آزاد کروہ مراد ہے دی ہوں جاتے کہ اس کو یا خور اور ایم کی توجیب اور درمری کا دیل اس موریث کی یہ گئے کہ اس کو یا خوری موری میں قت ال میں موری کا دور میں کاروں میں کا دور میں کاروں کی کا دور میں کاروں کی کی کی کی کاروں کی کاروں

اله اوراصل خطابى يس اسك بعديه به : وقد اختلف عند (اى على لتؤرى) في ذلك، وحكى ان قال مثل قول ابى صنيعة واصحاب

ائمہ ثلاث کا استدلال ہومطلقاً فضاص ہیں کی خوالعبد کے قائل نہیں ہیں اس ہیت کم یمہ سے ہے کتب ہیں القصاص فی القتل الح بالح والعبد بالعبد اور صفیہ کی طرف سے اس کا ہواب یہ ہے کہ تخصیص لہشتی بالذکر لاینی انحکم عماعداہ۔

بعدوالی دوایت میں پرہے : زاد خم ان العسن نسی طذا العدیث فیکان یقول لایقت ل حربعبد ، قت ادہ بخوسی بھری کے شاگرد ہیں وہ کم درہے ہیں کہ ہمارے استاذاس حدیث کوبیان کرکے بھول گئے چنا بنے وہ کہتے تھے الیقت ل حربعب ، خطابی کہتے ہیں کہ یہ ضروری نہیں بلکہ ہوسکتا ہے کہ ان کے نزدیک حدیث ما ول ہو اور زجرو توزیخ پرمجول ہوجیسا کہ جمہور کہتے ہیں ، یاکوئی اور تا چیل وہ اس کی کمرتے ہوں ، اھر والحدیث اخرج التر مذی والنسائی وابن ماجہ ، قال المی نزری۔

عمروبن شعیب من ابیده عن جدلا قال جاء رجد مستصرخ الی المنبی صلی الله تعالی علیه والدوسلم نعتال :

جادیة له یادسته له نفارعلیه الله به نقال و یعط مقال شد و ابسه کسید به جادید ته نفارعلیه ا فجت مذاکیرا آنو مضمون می بین ایشی فی ایشی فی الله و الله و

مولی مجھ بکڑنے لگے ، تو آپ نے فرایا کہ تیری مدد برسلمان پرواجب ہے۔

بذل بین لکھاہے کہ یہ دوایت اُبن ماجر میں کھی ہے اوراس میں اِس چیخنے والے خلام کا جواب یہ مذکورہے : سسیدی دا آن اُ قسّبل جادیۃ لہنج سِّ مذاکیری ، اور اِبودا ڈ دکے بعض شخص میں ہے امام ابودا ڈ دفراتے بیں کہ اس غلام کے مولی کا نام زِنباع ہے ابورُوح ، اورحامث یہ بذل ہیں ابن کچوزی کی تلقیح سے منقول ہے کاس غلام کا نام سنندرہے۔

#### بابالقسكامة

قسامة منتعلق مياحث اربعم الميس على المن على المن المنظ قسامة ك نؤى وشرع معن (٢) قسامة كى مشروعيت اوراس قسامة يست على ممياحث اربعم الميس على ركا اختلاف (٣) قسامة كى يغيبت اورط ليقر (٣) القصاص بالقسامة ، يعن قسامة سے قصاص كا بھوت بھى بوسكة ہے يا بنيس ، ياصف ديت بى ثابت بوتى ہے ۔

بخت اقل؛ کهاگیله کقرامة اسم معدر به بمعنی انقسم، اورکهاگیا ب کدیمعدد به، یقال اقریق مرامة، نیزاس کا اطلاق اس جماعت پر بھی ہوتا ہے بوقسیں کھاتی ہے، امام لحومین سے نقول ہے کہ قسامت عندالفقاء تونام ہے ایمان کا، اور اہل لذت کے نزدیک حالفین کی جماعت کا، اور شرعًا قرامت نام ہے انج ہموں کا جن کو اولیا دمق تول کھاتے ہیں استحقاق دم پر د طذاعی قول کچہور) یا اق ہموں کا جن کو مدی علیم کھاتے ہیں نفی قست کے رعلی قول کے نفیت )

بیکخت ثانی: قسامت ان امودیس سے بیروز ماند جا بلیت ہیں بائے جاتے تھے اور پھراسلام نے بھی ان کو برقرار دکھ،
این عبدالبرفر التے ہیں بکا نت فی ابجا هلیہ فاقر حا البہ میں الٹر تعالی علیہ والد و ملے ما کا نت علیہ فی ابجا هلیہ، رواہ عبدالرزاق، اور سیجے بخاری میں ہے حصرت ابن عباس رضی الٹر تعالی عہما سے روایت ہے کہ جا بلیت ہیں اولاً جو قسامت بیائی گئی وہ ہمارے ہیں بعنی بنو ہا سے میں بائی گئی، کان رجل من بی ہائتم استا ہم ہ وجل من قریب من فی خلاح ہیں۔ الی اس والاً جو قسامت بائی گئی وہ ہمارے ہیں بین اس کے القسامة فی الحباه ہیں اور اس سے بہلا با بسیب ہم باب المواج الحقیقیة ، اور بید دولوں باب الواب المتاقب کے ضمن میں امنہوں نے اس المتحالی المتحالی ہم باب الواب المتاقب کے ضمن میں امنہوں نے اسلام بعد کرنا نہ میں ہو قسامتہ بیٹ اس کو ذکر فرایا ، اور امام نسامتہ فی الجاهلیة کی ذکر کی ، اسکے بعد متصلاً قسامتہ کا دور را باب کو ذکر کرکے یا اور اس میں ہیں ہو المتحد ہم المتحد کا دور را باب کا دور المتحد ہم المتحد کا دور را باب کا متحد کی جو متحد کا قسامتہ کا دور را باب کو ذکر کرکے یا اور اس میں ہم درے ہوں ہم اس والی روایت تسامتہ فی الجاهلية کی ذکر کی ، اسکے بعد متصلاً قسامتہ کا دور را باب قسامتہ فی الجاهلية کی ذکر کی ، اسکے بعد متصلاً قسامتہ کا دور را باب قائم کیا جس میں ہم دروں اس میں ہم دروں ہم سے اس والی روایت تسامتہ فی الجاهلية کی ذکر کی ، اسکے بعد متصلاً قسامتہ کی اسکون کی ہم سے ۔

. قاضی عیاض فراتے ہیں کہ قسامت اصول شرع میں سے ایک اصل ہے ، تقریبًا تمام ہی علماد صحابہ اور تا بعین اسکے قائل ہیں اگرچاس کی کیفییت میں اختلاف ہے ، لیکن بعض علم اداسکے قائل نہیں جیسے سالم وسلیمان بن بیراد و قستا دہ ، وابن عُلیہ، اورا ہام بخاری ، اور عربن عبدالعزیز سے اس ہیں دوروایتیں بیں اورابن دشدنے بھی یہی بات کھی ہے ، اوراس کے بعدوہ ککھتے ہیں کہ جہوعال كامستدل ده مدير شه جو حو ليهدا ورمحيصه كے قصد سے ثابت ہے وهو مدير شمت على صحة من اصل الحديث الا الهم مختلفون في الفاظر اور اسكر بعد لكھتے ہيں: اور دومرا فريق جواس كامنكر ہے وہ يہ كہتا ہے كہ قسامت شريعت كے اصول مجمع عليها كے خلاف ہے اور پھرا نہوں نے ان كوذكركيا، كمانى الاوير منه ہے ۔

له گویا بورائے تنفیرکی سے اس میں اس کوا نہوں نے اختیار فرایا ہے۔

اس صیرت کوبطریق سعید بن عبید عن بُنت پرین پیساد ذکرکیا ہے جواس پہلی دوایت کے خلاف ہے اس میں اس طرح ہے کہ جب الضاراك كفرمت بي بيني اوراس قتل كواقع كوابسي بيان كياتو كي نفرايا: تأتون بالبين تعلى من قتل ؟ قالوامالنا بينة، قال فيعلفون لكروقالوالانوضى بأيمان اليهود، ديكهة اسس الفاريوك معين تفان سع آيات بیپنه کامطالبه کیا، جب ابنوں نے بیپز بیٹس کرنے سے عذر کر دیا تب آپ نے فرایا کہ اب پہوڈسیں کھائیں گے۔ الی آخرالقصۃ _ يه دومخلّف دوايتيں ہیں پچنی بن ستعيدا ورستتيدين عبيدكی ، ان ميں سے جمهود نے بچيٰ بن سعيد کی روايت كوليا اورصفيہ نے سعيد این عبیدکی،اود مفرت الم بخادی نے باپ القدامۃ میں اسی دومری دوایت کو ذکر فرمایا ہے،اسی لئے شراح کہتے ہیں کہ حمرست المم بخارى نے اس مسلمان خفیہ كى موافقت كى ہے، اسى طرح لنسائى بيس ايك روايت ہے عمروب شعيب عن ابدي عن حدة ك طريق سي يس يس اس طرح ب: فقال رسول الله مكل الله تعالى عليه وأله وسلم اقم شاهدين على من قتله اد فعه اليلك برهبته، قال يارسول، لله اين اصيب شاهدين، حافظ ابن قيم نے مختصر من الى داؤد كى شرح تهذير السنن مير جهوركى طرف يعي جواب ديت اوك لكهاب، قال لنسانى لانعلم هذا تابع عموب شعيب على صده الرواية والمسعيدين عبيد على رواية عن بشيرين ليساد والترتق الى أعلم _ وقال سلم رواية سعيد بن عبيد غلط ويي بن عيد احفظ منه (ليكن اوبي آب ديكه بي يك بين كه الم بخارى في قسامت ك باب ميس سعيد ب عبیدی کی دوایت کولیا ہے، بین پواصل اس مستلہ کا محل ہے وہاں پر اور بچی ہی معیدگی دوایت کوبھی اگرچہ انہوں نے ذکر كيا ہے ليكن دوس ہے مقام پرلينى \ بواب الجزيد ميں (چنانچہ ابن المينرفراتے بيں كہ امام بخادى نے بي بن سعيد والے طربي كوباب القتسامة ميں قصداً ذكرنہيں فربايا تاكدكوئ شخص مسئلة تسامت ميں اَسَ سے ندامست لمال كريبيطے الكے بعد حافظ ابريقم نےان دونوں مختلف دوایتوں میں امام بیہقی کی طرف سے تطبیت اس طرح دی بچی بن معیدی دوایت کواصل قرار دیہتے ہوئے کہ مکن ہے سعید بن عبید کی روایت میں بینہ سے مراد اس کے متبادر معنی نہ ہوں یعنی گواہ ملک اس سے مراد ایمان المدعین ہی ہوت جس ک تقسيرا وربيان يخي بن سعيدى دوايت مين الكي ، اوريايه كهاجائ كرسعيدين عبيدكى روايت ميں بىينر سے متبادر معنى بى مراد بيں ليكن جب انہوں نے بیپذر ہونے کاعذر پیش کیا تو آپ نے ان پرایمان کوسپیش کیا جیسا کہ بچی بن سعید کی روایت میں ہے (امس دوسری توجید کاماصل یہ ہواکدان دونوں روایتوں میں اضفار واقع ہوا اور واقعہ یہ کے آپ کی طرف سے دونوں چیزیں یائی گئى تقيں اور مجموعہ روايتين سے يہي ثابت ہوا كہ اوليا سے مقتوّل كے پاس اگر ببينہ مذہوتوان ہی سے سيس كی جا ميں گی ، وعب زام ہو مسلك الجهور)

جاننا چاہیئے کہ علمادی ایک جماعت نے جیساکہ بحث ٹانی میں گذرچکا قسامت کامرے ہے سے انکارکسی ہے یہ کہکر کہ یہ مجع علیہ اصول سے ملی الدی علیہ ہے تھا المدی والیمن علی المدی علیہ ہے تھا ہے۔ جو علیہ اصول سے الدی علیہ ہے تھا ہے۔ جو الدی تاریخ علیہ اوران اصول میں ایک اس کی علیہ ہے تھا ہے۔

مه کیونکدمسئل قسامت میں ایمان دعین ہی بینرکے قائم مقام ہوتی ہیں۔

صورت قسامترکی اختیار کی ہے اس میں کم از کم اس اصل کلی کی مخالفت بہیں ہے وہ طریعتہ اسکی مخالفت سے محفوظ ہے، لہذا حنفیہ کا مسلک اس میں متعدل ہوا، فت اً مل و تدبر ولا تکئی المستعجلیں۔

آگے روایت میں یہ مے کھی اسے یعرض کیا کہ ان یمود کی قسموں کا کیا اعتباریہ تو جھوٹی قسم کھالیں گے تو اسکے بعد یہ ہو : فود الارسول الله تعلیٰ علیہ والدرس لم من قبلہ جب الفہ ارنے یمود کی قسموں کے بارے میں کہ دیا کہ وہ ناقابل اعتبار ہیں تو یہ اسکے کہ انساز کو تو یہ دو اختیار سے (علی مسلک کی ہور) کہ یا تو وہ نور سیس کھائیں با قابل اعتبار ہیں تو یہ اسکے کہ انساز کو تو یہ دو اختیار کے دو اختیار کے دو اختیار کے دو انسان کی دو اختیار کو یہ دو اختیار کے دو اختیار کے دو اختیار کے دو انسان کے دو انسان کے دو انسان کو جہ سے تو ہے میں انسان کے دو انسان کے دو رہوں کے دو تو کہ دو کی کے لئے اور قطع منازعت اور اصلاح ذات البین کے طور پر اپنے پاس سواون طریب بین ان انسار کوعطا فیا دیسے ۔

ان کی افتیافات کوجانے کے بعداب آپجہور علماء اور منفیہ کے نزدیک قسامت کی پوری صورت بچھتے، صاحب ہوا یہ فہائے ہیں کہ جب کوئی قتیل کمی محامیں بیایا جائے رجس ہیں قستل ویخرہ کا اثر ونشان ہی اور قاتل معلوم نہ ہوتوان اہل محامیں سے بچاسس آئیں میں بیایا جائے ہوں ہے گا وہ اس طرح قسم کھائیں: باللہ ماقتلنا کا ولا علم خالم تا تلاً، جب وہ یہ قسین کھالیں توان پر دبیت کا فیصل کم دیا جائیگا، اور امام شافتی فرماتے ہیں کہ ان کے محالے کے بعدان پر دبیت واجب نہیں ہوگی کو نکہ تھیں کھالی علیہ واکد و کے بعدان پر دبیت واجب نہیں ہوگی کو نکہ تھیں ہوگی کے نفر مالی تھا تبدی کہ مورد با بیمانی اور میں ان اور میں انٹر تعالی علیہ واکد و کا محال ہوگی کے درمیان جی فرمایا تھا اور میں میں ہے اور محال انٹر تھالی علیہ میں کہ دبیت سے اور مورد کے مورد کی مورد کے دبیت سے اور کھر آگے صاحب بوایہ کیھتے ہیں کہ برد دلیے بہوقسی کھائے ہوگی ہوگی کے ان کہ دبیت سے اور کھر آگے صاحب بوایہ کیھتے ہیں کہ برد دلیے بہوقسی کھائے او

اور جمہور علمار اگرائمہ تلاث کے نزدیک قسامت کی صورت یہ ہے کہ اولاً یہ دیکھا جائے گا کہ فریقین کے درمیان کو ہے ہے ایم بنیں لوث کا مطلب یہ ہے کہ وہاں کوئی ایسا قریم بیا یا جارہا ہو جو مدعین کے صدق پر دلالت کرے کہ ہاں ان کا خیال ہے ہے ہے آتی یہ لوٹ ہوں گروٹ ہنیں ہے تب تواس دعوی اور مقدمہ کا حمی وہی ہے جو اور دعاوی کا ہوتا ہے کہ اگر مدعی بینے بیش کرے تواس کے حق میں فیصلہ کر دیا جلئے گا والا فالقول تول المسنکر الیکن اگران کے درمیان عداوت اور لوٹ ہے تواس صورت میں اولاً اولیائے دم یعن رمین سے بچاس تسمیں لی جائیں گا، اگر دہ جس کھالیں

توان کے تی بیٹ دیستا کا فیصلہ کر دیاجائے گا اوراگر وہ میں کھانے سے انکار کمیں تو پھر دی گلبہم سے قسیسی لی جائیں گا اور کی اور کی اس کے کھاکر وہ ہری ہوجائیں گا۔ مدت بی مشجاع ہوفقہ شافع ہیں ہے اس میں تسامت کے باریمیں عرف اشناہیں کرجید دکوی وی کیسا تھ وہاں ہوجائیں گا۔ مدتی ہوجائے گا اوراگر وہ بری ہوجائے گا اوراگر وہاں ہوجائے گا اوراگر وہاں ہوجائے گا اوراگر وہاں ہوجائے گا اوراگر وہاں ہوجائے گا اوراگر جہدی ہوجائے گا اوراگر جہدی ہوجائے گا اوراگر جہدی ہوجائے ہوگا ہوجائے گا اوراگر وہاں ہوجائے گا اوراگر ہوجائے گا اوراگر جہدی ہوجائے ہوگا ہوجائے گا اوراگر جہدی ہوجائے گا اوراگر جہدی ہوجائے گا اوراگر جہدی ہوجائے گا اوراگر جہدی ہوجائے ہوجائے ہوجائے گا اوراگر جہدی ہوجائے گا اوراگر ہوجائے گا اوراگر ہوجائے گا اوراگر ہوجائے ہوجائے ہوجائے ہوجائے ہوجائے گا۔ ان کے ہوجائے ہوجائے ہوجائے ہوجائے ہوجائے گا۔ ان کے ہوجائے گا۔ اوراس میں اوراس ہوجائے ہو

بتخت دایع : یعی قسامت سے قصاص ثابت ہوتاہے یا ہمیں ، سوالم مالک داحدا درشافعی فی القدیم قصاص بالقسامة کے قائل ہیں جبکہ دعوی قستل عمد کا ہو، اور صفیہ اور الم مثافعی فی الجدید - دھوالاصح عندھم۔ قسامت کے قصاص کے قائل ہمیں مف وجوب دیت کے قائل ہیں ، کذا قال النووی صفی اور ایم رشد فواتے ہیں : دھل بجب بہا الدیۃ اوالدم اور رفع مجردالدیوی ؛ نقال مالک فی العمد الدین تبیا الدیۃ نقط ، وقال بعض الکوفیین نقال مالک فی الدین تبیا الدونے الدین کی العمد والدیۃ فی الحظ ، وقال النشافعی والمتوری وجماعة تستى تبیا الدیۃ نقط ، وقال بعض الکوفیین کی صورت ہیں کہ الم مالک اور احمد کے نزدیک قسامت سے قصاص کا ثبوت ہوجا کہ جاعب کی صورت ہیں دیت کا شرف دیت کا تبی مرع کے بہر الم من الم من الم من الم سے قصاص کا ثبوت ہوتا ہے ، درایہ مرع کے درایہ مرف دیت کا ام الم من الم سے قصاص کا ثبوت ہوتا ہے مندیت کا ام

له مطقاً المشافى كنزد كي على الوقى ادرائام الك واحدك تزديك تسل خطأكي صورت بين ديت اقترش عمدكي صورت مين قصاص كافيصل بشرطيك معين غف بردؤى مو

عن سهل بن إلى عشرة و رانع بن خديج رضى الله تعالى عنهما ان محيصة بن مسعود عبد الله بن سهدل المامة عن سهدل المامة عند الله المامة المامة

قال ابوداود: رواع بشرين المخضل ومالك عن يحيى بن سعيد قال نيه التحلفزن فمسين يمينا.

پہلی دوایت حماد بین زیدگی تھی بچی بن سعیدسے، ان کی روایت کے لفظ دومرے تھے اوران دولینی بشر اور مالک کے لفظ یہ بین جو بہاں ذکر کئے، اختلاف الفاظ کو بیان کرنام قصود ہے، یہ روایت جیسا کہ پہلے گذر گیا حنفیہ کے ظاف ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے معلوم ہوتا ہے کہ این کی معین سے بہوگ، اس پر قصیلی کلام تو پہلے گذر بینکا، اس کا ایک بجاب حنفیہ کی طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ اس باد سے یہ روایات سے الفاظ می آخر ہیں ایک بیر ہے ۔ یقتم خسون منکم ، اور اس روایت بیس ہے استفہام کیسا تھ . انحلفون خسین دیمین وایات کے الفاظ میں کہ یہ استفہام ان کاری ہے ، اور اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ آپ انصار سے ذوار ہے ہیں کہ یہ استفہام ان کاری ہے ، اور اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ آپ انصار سے ذوار ہے ہیں کہ کہ از اس اس اس اس اس طرح ہوگا کہ گویا یہ بین کہ کہا تا جہ این ایس کہ تو اس بر آپ نے کہ اس کے کہا ہے کہ اس بر کہا ہے کہ اس بر کہا ہے کہ تو اس بر آپ نے کہا ہے کہ اس بر کہا ہے کہ اس بر کہا ہے کہ اس بر کہا ہے کہ تو اس بر آپ نے کہا ہے کہ اس بر کہا ہے کہ اس بر کہا ہے کہ اس بر کہا ہے کہا ہے کہ کہا ہے کہ کہ اس بر کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہ کہ کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہ کہا ہے کہا کہا ہے کہا ہے

فرمایاکه کیاتم برجامیت بوکه م تم بی میقیم لیرتم بارسے تق بیں فیصله کردیں ان بروه پوتک که نہیں یہ کیسے و سکته ہے کہ ہم بغردیکھے قسمیں کھالیں، اس کے بعد آپ نے جواصل حکم تھا وہ بیان کیا کہ جب تم بارسے پاس بین نہیں ہے تو بھر یہود ہی کے قسموں برفیصلہ ہوگا، اس پروہ لوگ تیار نہیں ہوئے کہ ان کی سیمی قابل اعتبار نہیں، لہذا مقدمہ خادرج ،لیکن بھرآپ نے الفسار کی دلداری بیں اپنی جانب سے دبیت ادافر مادی، پرجواب و ہاں بھی آنا چا ہیئے جہاں ہم نے شروع بیں حمقنیہ کی دلسیل بیان کی ہے اس کے بعد مصنف ایک اور اختلاف بیان کو ہے ہیں: وروالا ابن عیدنہ عن بحیلی فید آئ بقولہ شروع کے بھود بخمسین بعد سے معنون ولم یہ نگر الاستحقاق، قال ابود اؤد : وہذاوھ میں ابن عیدنۃ۔

اس سے پہلے بھی مصنف کیجی بن سعید کے تلامذہ کا اخت لاف الفاظ حدیث میں سیان کرچیکے ہیں جو ابھی قسر سیس گذرا، بہساں پیچیٰ بن سعید کے ۔۔۔ ایک اورشاگر دسفیان بن عیبینۃ کاا ختلاف بیان کرتے ہیں وہ پیرکہ ان کی روایت کاسسیاق ہی دومراہے،ان کی دوایت ہیں ابتزار ہی سے ایمان یہود کا ذکرہے بجائے ایمان مدعین کے چیسکے حنفیہ قائل ہیں لمبیکن مصنف نمهاس كوابن عيبينه كاويم قرار دياسه كيونكه ابن عيبينه كےعلاوہ باتى تتيوں راوى حمادين زيد اور ليشرين المفضل اور مالك نے ان کے خلاف دوایت ذکر کی ہے۔ اور *ودیریٹ میں ایم*ال رعین سے کلام کی ابتدا رکی ہے، اسکے بعدمصنف نے بہی *ودی*ٹ یالتفییل بجائے بشرین بساد کے بطریق الولیے لی عن مہل بن ابی حتمہ ذکر کی ہے جس میں بعض الفاظ زائد بھی ہیں چنانچہ اس میں ہے، خرجیا الىخىبرەن جهداصابه حركديد دونوں خيبركى جانب محض ميركے لئة بنيس كئے تقے بلككسى خرورت اورمجبورى كے تحت كئے تھے مثلا فقرا دراس میں ہے <del>قدقت ل مطرح فی فقیراوعی</del>ن کرعبدائٹرین سہل کوقت ل کرکے ایک گرھے میں یا درخت کے جاروں الف جریان کیلئے توض ساکردیتے ہیں یاکس جنمر میں دال دیاگی شک راوی ہے، اوراس میں یہ کہ مے کہ می حالی محیصہ میرود کے یاس مینج اوران سهكها أنتم والله قتلتمون، قالوا والله ماقتلنالا، نيزاسيرب فذهب محيصة لبتكلوكه ان مقول محالي كيساته جوصحابی خيبريس تقع يعنى محيصه وه آي صلى الشرنعالى عليه وآله سلم سياس بارسيس كلام كرنے لكے، أس بر آپ نے فرمايا كيترك بتو، يعن برسے کی تعظیم کریہ آج نے دوباد فرمایا مطلب یہ کہ کلام کرنے میں اُس کومقدم کر بچواس پر آپ سے ان کے بڑے بھائی تولیصہ نے بات شروع کی اسیکن اس سے پہلی روایت میں بیرگذرج کا کہ ابتدار کلام کی عبدالرحن بن مہل نے کی، ولم تیمرض لہ فی البذل ولا فی والم عود ؛ ہوسکتا ہے عبدالرحمٰن کے بعدمحیصد نے بات بتروع کی ہو ان سے بھی ہے نے یہی فرمایا ہو، اور محیصہ نے بیش قدمی عبدالرحمٰن کے بعداسلتے کی بہوکہ اصل واقعہ کے وقدت وہی موبود تھے، والٹرتعالیٰ اعلم۔ والحایث انٹرج لبخاری وسلم والتہٰ دی والنسائی، قالۂ مسن ذری۔

عن عمروبن شعيب عن ابيدعن جدلاعن رسول الله تعالى عليه وأله وسلم إنه تستل بالقسامة رجيلا من بني نضرين مالك بهجدوة الرغاء على شَطَّ لَتَرَّ البَحْرة -

یعی ہے میں الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم نے تسامت کے ذریعہ ایک شخص کو چو قبیلہ نفرین مالک سے تھامقام بحرق الرّیّفا میں جو اَرَّۃ البحرة کی جانب واقع ہے قست کیا، قاتل اور مقتول دونوں ایک ہی قبیلہ نعیے تھے بحرق الرغار طاکف کے مضافات ہیں لیہ کے

قریب ایک جگہ کا نام ہے ، بذل میں محدین اسحاق سے لقل کیا ہے کہ آپصلی الٹرتعالیٰ علیہ وآ لہ دسلم غزوہ حنین سے واپسی پرطالف کا ادادہ فرادہ ہے تھے تو وہاں دامستہ میں بحوالرغار میں ایک شخص کا قصاص لیا۔

وهندالفظمه مود، مصنف کماس مدیث میں کی استاذ ہیں محود کے علاوہ تو مصنف کہدرہ ہیں کہ علی شطالیۃ البح" یم محود کا لفظ ہے اور دوسرے اساتذہ نے لفظ ، بحرہ ، ذکر نہیں کیا بلکھرف علی شطالیہ ، ذکر کیا۔

اس مدیث بی قصاص بالقسامة کا بیوت ہے جس کے امام مالک واحدید دوقائل بیں بعنفید اور مشافعید کی طرف سے یہ جواب ہوسکتا ہے کہ افراد جواب ہوسکتا ہے کہ افراد کی افراد کی افراد کی افراد کے افراد کے افراد کے بعد قاتل کے افراد کے بعد مواہو، کذانی الب ذل۔

باب فى ترك القود بالقسامة

يرترجة الباب مرف تنفيراورام مشافى كول اصح كرمطابق ب جيساكاس مسئل من افتلاف كابيان بيل گذرچكار سعيد بن عبيد الطاق عن بكتيرين يسارين عم ان رجالاً من الانصاريقال له سهل بن ابى حتى اخبرة ان نفلً من قومه انطلقوا الى خيبرفتفرقوا فيها الخر

اس روايت كاخيريس بع: قال فقال لهم المستى صلى الله تعالى عليه والدوس لم تأ تتونى بالبيدة على من قست ل قالوا ما لنابينة ، قال في على من قسل قالوا ما لنابينة ، قال في على و لكم الخ

اسباب کی روایت پر کلام پیلے باب کے تحت گذرج کا، حضرت امام بخاری نے بھی سہل بن ابی حتمہ کی اس حدیث کو ان ہی الفاظ کے ساتھ اسی طریق سے ذکر فرمایلہے، اور پر تنفیہ کے مسلک کے عین مطابق سے ،جہوراس روایت کا جوجواب دیتے ہیں وہ پہلے باب میں گذرج کا۔

عن ابى حيان المتيى ناعباية بن رفاعة عن رافع بن خديج رضى الله تعالى عند - قال اصبح رجل من الانصار مقتولاً بغيبر فانطلق اولياؤة الى المنبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلم فذكو وا ذلك له فقال لكوشاهدان يشهدان على قتل صماحبكو؟ العديب وفي أخولا - فوداة المنبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلم من عندلا يهل بابين مهل بن ابى حتى اورافع بن فرت وون كى صريث ايك به طريق سے اورايك بى مقمون كى گذرى ہے اوراس بابين دونوں مدينوں كى سندى تلف بيم كرمفنون متى دونوں كى صريث ايك به طريق سے اوراكم نے مدعين سے بين كامطالب بابين دونوں مدينوں كى سندى تلف بي بابين گذري فرايا، اوپروالى مدين عن ابل العدق من ابل العدق من عن عبد الرحل من بابل العدق من على الله اور ماله دوسم العديث ان رسول الله حديث ان رسول الله حديث الله على مواله وسلم كمت الله عن عبد الرحل من بالله في ساب بين اظهر كيم قدت ل مندوع فك تبول يحلفون بالله خمسين يمينا الا

عن ابى سلمتى عهد الرجى فن وسيليان بن يسيار عن رجيال من الانصار إن المنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم

قاللليهود ويبدأ بهر: يحلف منكع خمسون رجلًا. الحديث.

لپسمعلم بواكاس باب ثانى كى جملد وايات بس ابت لام أيمان كى يمود سے ب

#### بابيقادمن القاتل

اورایک ننخ بین سے ، اُیقادی القائل بچ او بمثل ماقتل ، یقاد ، تودسے ما نوذ ہے بمعی نقصاص اس دوسر سے نخہ سے معدوم ہوا کہ مسف کی غرض اس باب سے تعداص بالمثل کو بیان کرناہے بعن جس طرح اور جس کہ سے قائل نے قساص بی قائل کو بھی اس طرح قستل کیا ہے تصاص بی قائل کو بھی اس طرح قستل کرنا جس کے جمہور قائل ہیں ، بخلاف صنفیہ کے کمان کا مسلک یہ ہے کہ .. لا قود آلا بالسیف یہ ایک صدیت مرفع کے الفاظ ہیں جس کو امام طحادی نے روایت کیا ب شده عن انتحان بن بیٹر رضی المترتعالی عنما واحر جرا بودا و دالطیائسی ، ولفظ : لا قود الا بحد ید آخ ، کذا فی البذل ۔

عن الس رضى الله تعالى عندان جارية وجدت قد رُضّ رأسهابين حجرين فقيل لهامن فعل بك هذا

فلان افلان؟ حتى سى اليهودى، فأومت برأسها، فاخذ اليهودى فاعترف، نامرالينى صلى الله تعالى عليه وألموسلم ان مرض رأسه بالحجارة -

مضمون و مرت النسوض الترتعالى عد فرات بين كه أيد الركى داستهين اس طرح بان كى جس كامردو پقرون مصمون من الترتعالى عليه وآلدوسلم من الترتعالى عليه وآلدوسلم

کواسی اطلاع کی گئی، آپ اس کے پاس تھر چی دیا ہے گئے اور چند لوگوں کا نام الگ انگ سیکراس سے بوچھاکہ کیا قلاں نے تجھ کو قتل کیا جھا کہ کیا قلاں نے تجھ کو قتل کیا جے اس کے سامنے آب سے مسلمے اشارے سے انکارکرتی دہی، یہاں تک آپ نے اس کے سامنے آبی سے متحدہ کا نام لیا تواس کے سامنے آبی سے بودی کا نام لیا تواس کے نام پراس نے سرکے اشارہ سے ہاں کیا۔ باب کی ایک مدیث میں یہ جی ہے، کان علیم الدون آج ہو وضح کی جمعے ہے جاندی کے زیور کہتے ہیں یعنی جس نے چاندی کے زیور یہن رکھے تھے، اور اس یہودی نے اس لوگی کو ان زیورات کے کی جمعے ہے جاندی کے ذیور کے بارسیس کی فیصلہ فرمایا کہ اس کو بھی اس طرح قتل کیا جائے جسل ماراتھا، آپ جلی الشراقع الی علیہ والہ مطم نے اس یہودی کے بارسے میں یہی فیصلہ فرمایا کہ اس کو بھی اس طرح قتل کیا جائے جسل حسوری ۔

اس مريت من دوست بين اس مديث سے قصاص بالمثل كا بُوت بواجيساكدا تمة ثلاث كامسلك بيد، لهذايه مديث الم الدونيف كاس مديث الم الدونيف كاس كاظ سے يه مديث الم الدونيف ك

خلاف ہے دون الصاحبین ،جیساکہ صنرت علام الارشاہ صاحب کی تقریر ترمذی والسندی میں ہے وہ یہ ہوت تا مثقل کیر سے ہو وہ الم ماحیکے نزدیک شیر میں داخل ہے اورائم ثلاث وصاحبین کے نزدیک تسل عمر میں داخل ہے ، پ س انکہ ثلاث اور مام صاحب کے نزدیک تقدیم داخل ہے ، پ س انکہ ثلاث اور مام صاحب کے نزدیک تو تو تسل سنہ بحد کھا انکہ ثلاث اور مام صاحب کے نزدیک یوت ال سنہ بحد کھا جس میں دیت ہے نہ کہ تصاص حالانکہ یہاں پر قصاص لیا گیا ،ان دونوں باتوں کا جواب تنفیہ کی طرف سے یہ دیا گیا کہ اس کہودی کے مما تھ جومعا لمہ کیا گیا وہ تعزیراً اور سیاست تھا ، اور تسل سنہ عمد والے اشکال کا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ اس قاتل یہودی نے تعلیم طربی بھی ہوت تا ہی ہے کہ اس قاتل یہودی نے تعلیم طربی بھی ہوت تا ہی ہے۔

اس مدیرت کے بعض طرق سے چونکہ پیمعلوم ہوتا ہے کہ اس یکہ دری کا قت ل مرف اولی کے اقراد قت ل ہے کہ اس یکہ دری کا قت ل مرف اولی کے اقراد قت ار کا استدار کا فی ہے لیکن یاست بعض مالکیہ نے اس سے اس پراستدالال کیا کہ تبوت قت ل کے لئے مرف مقتول کا احتدار کا فی ہے لیکن یاستدلال عدم وافق یت پر مبنی ہے اس بلئے کہ اس مدیرت کے بعض طرق میں تقریر کرنے ہے اس بات کی کہ اس یہ دری اور بذل کم بود میں یہ تیسرام سکلہ اور اس میں مالکیہ کا اختلاف اس کا ذکر بنیں کیا گیا البتہ یہ ہے کہ: ادعی بعض المالکیۃ ال زیادة قت ادة هذه (اس زیادتی سے مراد اقراد یم بودی ہے جو قتادہ کی دوایت ہیں مذکور ہے) غیر مقبولة قال ہے افظا طایخی نساد ہذہ الدعوی فقت ادة حافظا، زیادتہ مقبولة ال

حديث الباب الاول اخط لبخاري وسلم والترمذي والنسائي وإين ماجه، والحديث الشابي احرج مسلم والنسائي، والحديث الثالث احرج لبخارى وسلم والنسائى وابن ماج قالالمسنذرى -

تنبيه: باب كى دوسرى مديرت مه قال ابوداؤد: روا لا ابن جديج عن ايوب نعوي ، اوپرسندي اس طرح آيا ہے: عبدالرزاق عن معمعن ايوب، اس قال ابودا ذرسي عجه ميں تلهے كه ابن ير رّبج برا ه داست ايوب سے دوايت كرتے ہيں جس طرح ا دپرسندسی محرا یوسسے روایت کرتے ہیں، حضرت شیخ کے حاشیۂ بذل میں اس پر بیافت دکیلہے کہ ابن جریج کی روایت طحاوی ا وردارتطی میں بھی ہے اور وہاں پرسنداس طرح ہے : این برتیج عن معرض ایوب ، اوراسی طرح سیج مسلم میں بروایة محدین بکرعن اين جريج، فالظام مقوط لفظ معرمن رواية إبى دافداه، لهذا بن جريج عبدالرزاق كے عديل ہيں شكم محركے كما يتوهم من هذه العبارة .

### بابايقاد المسلممن الكاف

عن قيس بن عُيادِ قال انطلقت اناوا لانشاتر إلى على - رضي الله تعالى عند - فقلناه ل عهد البله رسولِ الله

صلى الله تعالى عليه ولله ويسلم شيئالم يعهد الى الناس عامة؟ فقال لا الاما فى كتابى هذا الخ

وم كا قصاص به مسيا اس مديث كالتروع كاحمه «الدرالمنفود كي مقدم بي كتابت مديث ك بحث بي كذراب

اور آئون میں میں میں اور آئوزی مصد المؤمنون تشکا فأدماؤهم یرکتاب جہاد ، باب فی السریۃ تردعلی احل العسکریس گذر اور اسمیں صفیر کی دسیال گیا، اس کی شرح وہاں دیکھی جاسکت ہے ، اور وہاں یرمھی گذرگیا کہ لا بقتل متوجد بسکا خسر

ولاذوعهد فى عهدة بمسئلة البابيس منفيه كى دليل به، وه يدكه كافرذى كے بدلرمين سلم كوتت ل كياجائے كايا بنيس؟ جمبور

کے نزدیک ذی کا قصاص سلم سے نہیں لیا جلنے گا بخلاف حنفیہ کے ، ان کے نزدیک لیاجا نیگا، مسئلہ قصاص میں ان کے نزدیک کا فر

دى اورسط دونول برابريس، اس مدين يسيريكي بع : من احدث حَد ثّافعلى نفسه، ومن احدث حَدَثًا أو آوي محدثًا الآ كر چرخف دین میں كوئى نئى بات جارى كرے يعنى برعت تواس كا وبال اسى برہے اور توضی كوئى بدعت جارى كرہے ياكسى مبتدع كى حايت

اوراعانت كريت تواس برائترتعالى اوراس كے فرشتوں اور تمام لوگوں كى لعنت ہے ۔ والحديث فرج لنسائى، قال المسنذرى ۔

## بَابِفِين وجِدمع اهله رجلا أيقتله؟

عن إلى هريرة رضى الله تعالى عندان سعد ين عيادة تاليارسول الله! الرجيل يجدمع اهله رجلا يقتله قالدرسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوسلم لا، قال سعد يلى والذى أكرمك بالحق الخر

تشرح الحديث اورستانة البّاب كي تحقيق حضرت سعد بن عباده رضى الله تعالى عندف آب صلى الله تعالى عليه وآلد و كلم سع دريافت كياكد كري شخص كوديكه كدوه اس كى بيدى كه ساته زناكر البه

نَوكيا ده ديکھنے والما يعیٰ شوہراس زانی کونسٹل کرسکتاہے تو آپ نے فرمایا بہیں، یعیٰ قسٹل کرنا جا کزبہیں. تواس پرامہوں نے وض کیا، کیوں نہیں قسم اس ذات کی جس نے آپ کو عزت بخشی، لیتی وہ اس زانی کو صرور قست ل کرے گا اوراس کو ذرا اس میں تأ مل بیس ہوگا اس پرآپ نے فہایا دوسرسے صرات کوخطاب کرتے ہوئے (غالبًا وہ ان ہی کے قوم کے ہوں گے کیونکہ یہ رئیس کنخر رج تھے )دیکھو تومہی يەتمهارىك سرداركىياكمەرئىسى بىل بىن لكھاہ كەشراح يەكىتے بىن كەنىرت سىعدى مراد- دالعىيا ذبالىر- آپ كے كام كى تردىدىنىي اورندان كى مراديه سے كالىي صورت يس اس كوتت كرناجا تزسے بلكه ان كى مراديه ب كدباغيرت دى كى طبيعت اس معامل كود يكھ كر برداشت بنیں کرسکتی اوروہ اس کو بغیق**ت ک**یے بہیں رہ سکتا،اسی ہے آج کی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ تیلم نے بھی انکی تردید با اسس پر تنبينهيں فرماتی بلکهاظهادتعجب فرمایا یعنیان کی حمیت اورغیرت پر واور مهرحال مسئلہ دی ہے بوحضورا قدیم سی الٹرتعالیٰ علیماً کہ دہم نے فرمایاکہ قستًل کرناجائز بنیس، چنائیے میسسّلہ الدرالمنضود میں کتاب اللّعان میں گذردیکا، بذل لمجود ہی سےنقت ل کرتے ہوئے، اور دہ یہ ہے کہ اگرکوئی شخص اپنی بوی کے ساتھ کسی کوزنا کرتے ہوئے دیکھ سے اور وہ اس زانی کو قست ل کردے تو اس صورت میں جمور کی رائے یہ سے کاس قاتل کو بھی قصاصا قت ل کردیاجائیگا کیونکہ قت بغیر شہود کے سے، ہاں اگر ببینہ قائم ہوجاتے یا ذان کے ورثارا عتراف كرليس زناكا ترييراس صورت ميس قصاص بنيس بيه حكم تو قضارٌ عمّا اور ديانةً فيها بيم وبين التُرتعالى اسس يقتسل کاکوئ گناد کہنیں اس کے صادق ہونے کی صورت میں اھ اور یہی بات الحل اغہم میں حضرت کمٹ کوہی کی تقریر سے نقش کی گئ ہے لیکن حضرت کیسی نے حاش پیربذل میں باب اللعان میں درمخت ارسے پیرسٹل نقسل کیا ہے : دخل دجل بدیتہ فرآی دجا مع ام آتہ اوجا دیتہ فقت لم حل له ذلك والقصاص عليه صحب مين تصريح ب اس بات كى كم مذكوره بالاست كم مين حنفيد كامسلك جمهور كي خلاف س جویذل میں مذکورسے لیکن اس کا جواب پرہے کہ ملامہ شامی نے اس میں دوقیدیں ذکر کی ہیں بعض فقہار سے ایک پر کہ وہ اجنبی شخص محصن ہو، دومرے یک صاحب فاندیعن عورت کے شوہر کے تشور کمرنے پریمی وشخص زناسے ندر کے ،سیکن پھرا ہنوں نے احصان ك قىيىدىياشكال كيلىپ اسكنے كى يہاں يريه جوازِ قستىل زائى بطور صرى يہيں سے تاكه احصان كى قىيدلىگائى جائے بلكه امربالمعروف اورنہی خن المسنکر کے قبیلہ سے ہے اور کیم آگے یہ بھی لکھلہے کہ اگر وہ عورت اس جنی کے اس فعل پر داخی مو اور روکنے کی کوئی اور صورت نہ ہوتو بھردونوں کو تست کرسکتا ہے دشای طوری)

وصيت الباب الاول اخرج سلم وابن ماجه، والحديث الثاني اخرج مسلم والنسائي. قالدا لمه زرى _

# بابالعامل يصاب على يديه خطأ

لیعن نامل جوکہ صدقات وغیرہ وصول کرنے پر حکومت کی طرف سے مقرد ہوتے ہیں اگر کسی بات پر دہ رعایا میں سے کسی کدکوئ گزنداور نفقصان بہنچا دسے تو اس کاکسی حکم ہے؟ حدیث الباب سے تو بین معسوم برتا ہے کہ اس میں عامل اور غیر عامل دونوں کا حکم برابر ہے۔ عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وأله ومسلم بعث ابا جهد بن حذيفة مصدقا

فلاتب رجل فى صدقة فضربه ابوجهم فشجه الز

مضمون کریس الموسی الموسی الموسی التوری التو

## <u>بابالقودېغيرۍ د يد</u>

اس باب میں مصنّف نے رُفِّ دائیں جا دیہ والی حدیث ذکر کی ہے جوقریب میں گذری ہے . بذل میں بھی لکھا ہے کہ : وطذا الحدیث محرد لب ندہ ومنتذ ، تقدم قریب ، مکوار کا کوئی فائدہ مجھ میں ہمیں آیا اسی لئے بہت سے نسخی میں یہ باب اور حدیث ہمیں ہ

## بابالقود من الضريبة، وقص الاميرين نفسه

یعن معول سیٹائی بربھی کوئی قصاص اور ضان ہوتاہے؛ اور دوسرا بنز، ترجمہ کا بہے کہ اگرامیر رعایا میں سے کمی شخص برکوئی جنایت کرے تواس کا اپنے نفس سے بولدلینا۔

من ابى سعيد الخدرى وضى الله تعالى عند قال بينها رسوك الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم يقسم قسما اتبل

رجل فاكب على وضعند رسول الله صلى الله تعلل على وألدوس لم بعرج و مكان معه فجرح بوجهد فقال له وسول الله صلى الله تعالى عنوت يارسول الله .

یعن صفور کی الله تعالی علید واکد و کم ایک مرتبد لوگول کے درمیات کچی ال تقسیم فرار ہے تق تو اسی ا تناوی ایک شخص اسکے بڑھا جو مال لینے کے لئے آپ پر گرا جار ہاتھا اور جھک رہا تھا، اس وقت آپ کے دست مبارک میں ایک چھولی تھی، آپ نے تنبیماً وہ چھڑی اس کے ماری (وہ اتفاق سے اسکے چہرے پر لگ گئ) جس سے اس کا چہرہ زخی ہوگیا ، اس پر آپ نے اس سے فسر ایا کہ اس کے ماری (وہ اتفاق سے اسکے چہرے پر لگ گئ) جس سے اس کا چہرہ زخی ہوگیا ، اس پر آپ نے اس سے فسر ایا کہ اس کے ماری دو اتفاق سے اسکے چہرے پر لگ گئی کے معاف کیا۔ والحدیث اخر طالنسانی، قالم المن ذری۔

عن ابى قواس قال خطبنا عهر بن الغطاب رضى الله تعلل عند فقال الى لم ابعث عمّالي ليضو بول ابشاركم ولا ليا خذوا اموليكم، فهن نعل بهذلك قليرفعه الى أوّصُّر منه الإ

ابوفراس کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرض الٹرعنہ نے خطیہ دیاد ممکن ہے کمی عامل کی زیادتی اور تشدد کی شکارت آپ تک پہنچی ہوجس پر) امہوں نے قرایا کہ میں اپنے عمال کو اسلتے ہیں بھیجا کہ وہ تمہاری پڑائی کریں یا واجب سے زیادہ مال لیں، پس میسی میں اس کواسس کا میسی نے مساتھ ایسا معاملہ کی یا جائے کی عامل کی طرف سے تو وہ اپنے معاملہ کو میرے سامنے پیش کرے میں اس کواسس کا قصاص اس عامل سے ولاؤں گا، اس پر حضرت عمروی العاص وضی اسٹر تعالی عنہ نے بوش کیا کہ اگر کوئی شخص اپنے کسی اس تحت کے ساتھ تا دیا کوئی کام کرسے مارپ شائی کا تو کیا آپ اس سے اس کا بدلہ دلوایش گے ؟ تو اس پر حضرت عمر نے فرایا ہاں بحد الم میں اس سے اس کا تعدی کے تو اس پر حضرت عمر نے فرایا ہاں بحد الم میں اس سے اس کا قصاص دلواؤں گا، میں نے حضورہ کی انٹر تعالیٰ ملیہ والہ تولم کو دریکھا ہے کہ آپ نے اپنے نفس سے تصاص لوایا قصاص دلواؤں گا، میں نے حضورہ کی است کی جیسا کہ اوپر والی مدیرے میں گذرا۔

قالباً مطلب یہ ہے کہ آپ نے تعماص لیسے کی دو سرسے تخص سے درخواست کی جیسا کہ اوپر والی مدیرے میں گذرا۔

والی دیش اخر جالنسانی، قال المسندری ۔

## بابعفوالنساءعن الدم

مسكات الباب كى توضيح المسكديس كوت المعرمي الراوليا بمقتول مين سے إيش شي كارك تعاص اور معاف مسكلة الباب كى توضيع المحري المعرف المعربي المعربي

عن عائشة رضى الله تعالى منهاعن النبي صلى الله تعالى مليد وأله وسلم قال: على المقتت لين إن ينحج زوا

الاول فالاول وانكانت امرأة، قال ابوداؤد سنحج زط يكفواعن القود -

مشرح الحديث المحدود الداوليار مقتول الله تعالى عنها معنوا قدس ملى الله تعالى عليه وآلد وكم كالرشاد لفت لكرتي بين كرب بين ترك مشرح الحديث المرادليار مقتول بين بركة بين ترك تصاص اورعفو بين اوراوليا كي تقتيل قصاص لين بركة أب فرارسي بين كداس فيكور كوفتم كياجات من كاشكل آب يه بها ربي المراد المناس المنظر المناس ا

حدثنامحمدبن عبيدنا حماد، ح ونا ابن السرح ناسفيان وهذا مديثه عن عمروعن طاؤس قال من

قتل رقال ابدىعبيد: قال قال رسول الله حمل الله تعالى عليه وأله ويسلم

مشرح التند استدنی استادهادین اورایان السرح محدین عبید اوراین السرح محدین عبید کے استادهادین اورایان است کے مفیان، اوریہ دولوں روایت کرتے ہیں، سفیان اور هماد، عمروسے اور دہ طاوس سے، ابن السرح کی سند تو بہیں ایکر ختر بوگئی ادراں واریت موقر فرز کی موقع عربی از کردہ بعد بعد کی واریت میں ملاکس واریت کی سدید بعرج د

تو پہیں آکرختم ہوگئ، لہذایہ روایت ہوتی ف بلکہ تقطوع ہوئی ادرمجہ بن عبید کی روایت میں طاؤس روایت کر رہے ہیں حصور صلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ دسلم سے لہٰؤار صریت م نوع مرسل ہوئی ، متن صدیت یہ ہے :

من قتل في عِمّيًا في رمي يكون بينه مربحجارة اربالسياط الضرب بعصافه وخطأ وعقله عقل الخطأ-

مقرح الحريث المعنى المنطادهندالوائي مين ماراجائے جس كي صورت يرسى كه دوجماعتوں مين الوائي بوئى المعي دين المعي المائي المعين المائي المعين المائي المعين المعين

وحديث سفيان التعريعي حادكم قابليس سفيان كى روايت اتم ب، شروع مين مسنف فرايا كقا. وهذا حدينة

عمروبين دينلوعن طاؤس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اتحد

يد موايت عروين دينار كى بروايت سلمان بن كيترمسنداس- والحديث اخرج النسائ وابن ماجه مرفوعا، قالالمد ذرى -

## باب فى الدية كمرهى

کتب الدیات کے شروع میں گذریچکاکہ دیت کا اطلاق عرف نقمہ امیں بدل انفسس پر؛ اور بدل الاطراف پرارش کا اطلاق کیاجا آہے اور ویسے توسعًا ارش پردیت کا بھی اطلاق ہوجا آہے

قت كما قدم اورتعريفات جب يمعلى بوكياكديت كاستعال تستل نفس مين بوتاب اورمصنف ك غض بهان مقدار ديت كوبيان كرناست ديت كوبيان كرناب جن كابدارتست كي نوعيت يرب ، كيونكرتست لك اكرتمال درصاحيين

ہے دین سواونط پانچ قسم کے ، ہرایک بیس بیس جس میں چا تسمیں قدمتفق علیہ ہیں برنت مخاض،

بنت لبون، حقر، جذعه، پایخین کی تغیین میں احت لاف ہے ، حنفیہ و حنا بلہ کے یہاں وہ ابن مخاض ہے اور شا نعیہ و مالکیہ له ادراہام مالکہ کے نزدیک عرف دوی تھمیں ہیں و م شہر عرکے قائل ہیں ۔ کے نزدیک این لبون، اورسنب عمدی دیرت امام شافعی اور امام عمد کے نزدیک اٹلا ٹاہے حقہ، جذعہ، فَلِف، پہلے دو تیس تیس اور خلف پیالیس، فَلِف لِین حاملہ، اور شیخین (ابوصنیف وابولیسف) اور امام حمد کے نزدیک شبر عمد کی دیرت ادبا علہ لین سواون شاقیم کے ہرایک بچیس، بنت مخاص، بنت کبون، حقہ، جذعہ، اور پیہلے گذرچکا کہ امام الک مشہر عمد کے قائل ہنیں۔

كے نزديك ديت ميں اصل ابل سے ، امام حمد كى بھى ايك روايت يہى ہے اگراونط ملتے ہول تو وہ ديہے جائيں فان لم توج دفقيمة بالغة مابلغت، يعى سواونولى كى تىمت دى جلئے كى جمال تك يعى وه بينج جلتے، اور امام! يوصنيفداور مالك كے مزد يك ديت كامصداق تين چيزين بين الآبل، الدراهم، الدناينروامام صاحب كے نرويك تينون مين اختيار سے اور امام مالك كے نزديك كا وُل والول كے حق میں ابل متعین ہے اور سونے فیاندی والوں کے حق میں سونا چاندی ، اور حنابلہ کے قول دارج میں دیت کامصداق یانج چیزیں ہیں تین وه جواویر مذکور موئیں اور دواس کے علادہ بقر اور شآۃ ،اور چوتھا مذہب اس میں صاحبین کاسہے ،ان کے نزدیک دیت کامصال ت چھے پریہیں، پاننے اوپروالی اور چھٹی چیز مُلُل اہل کے بارسیس توگذر بیکاکہ وہ بالاتفاق سوبیں، اور بقرکی تعداد دوسو ہے اسىطرح ملل كى بى اورستاة كى دو بزار ، كذا فى بامش البذل عن الاوجز ، كياك مديث مين ال چه جيزون كا وكم آرباب والهم كى تعدار مين بھى اختلاف ہے، امام ترمذى نے ابواب الديات ميں پہلاباب باند صلى و باب ماجاء فى الدية كم هى من الابل و دوسراباب ہے۔ باب ملجاء فی الدیدؔ کم ہی من الدراھ۔ و دوسرے باب ہیں انہوں نے یہ حدیرے ذکری عن ابن عباس رضی الشرتعالیٰ ع عن بنى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امذ جعل الدية انتى عشرالها، اس كے بعد فرماتے ہيں والعمل على هذا الحديث عندليعش احل لعلم، وحو قول احدواسحاق، ورأى بعض اهل لعلم الدية عشرة الاف وهو قول سفيان الثوري واصل الكوفة. وقال الشافعي لا اعرف الدية الامن الابل وهى مئة من الابل، درابهم كى تعدا دجَهورك نزديك باره بزارسها و دخنفيه كے نزديك دس بزار، روايات دولال طرح کی ہیں اورجمع بین الروایتین یہ ہے کہ دراہم کی دقسیں ہیں وزن سنة اوروزن سبع، وزن سنة کے اعتبار سے باره ہزار، اوروزك سبحك لحاظ سے دس ہزار، وزك سنة كامطلب يہ ہے كہ ہردس دريم چھمثقال كے برابر يوں اور وزن سبعيس يسهكه بردس درجم سات مثقال كرابر مول ـ

نیزامام ترمزی نے پہنے باب بیس فرایا ہے: وقداجمع اصل العلم علی ان الدیۃ توخذ فی ثلاث سنین فی کل سنۃ ثلث الدیۃ، وراُواان دیۃ الحفا علی العاقلۃ الزیمی دیت پوری دفعۃ نہیں لی جاتی بلکہ تین مطوب میں تین سالوں میں، اور یہ دست فطا کی دیت قاتل کے عاقلہ پر بینی عصبہ برواجب ہوتی ہے، اور پھراسکے بعد انہوں نے عاقلہ کامصدات اور اس میں علم ارکا اختلاف کی دیت قاتل کے مال میں واجب ہوتی ہے یہ اچائی مسئلہ ہے۔ کہ ملہ ہے اور بھارہ میں الدیۃ فی الخطا مُنہ من الابل اخماراً، ون الحین الف دینا رون الورق عشرة آلاف درھی وقال استافی دفی الهدایۃ جہدوالدیۃ جہدواللے میں العام دیا دون الورق عشرة آلاف درھی وقال استانی

من الورق انتناعشرالفا، ولا تنتبت الدية الامن حذه الانواع الثلاثة والابل والذهب والغفة) وقالامنها وكن لبقومئت ابعتسمة وكالنخم الفاشاة ومن لحل من المنتاجلة كل حلة توبان، لان عمرضى الثرتعالى حذه كذا جعل على العمل كل مال منها، يعي معزت عمرضى الثرتعالى عنه الفاشاة ومن لحل المن منها، يعي معزت عمرضى الثرتعالى عنه الداخورة بالا استدياد سنة من عرص حديث لين العلى المناسب المن المناسب المن المناسب المن المناسب المن المناسب المن المناسب المناسب المناسب المن المناسب المن المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب والمنته وروسي منه المن المناسب المناسب

عن عمروبن شعيب عن ابيه عن جدة قال كانت يتمة الدية على عهدرسول الله صلى الله تعالى عليه وألم

وسلوشان مئة دينارا وشمانية الاف درهم

عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعانى حنرته بالشاخال والله حكى الله تعانى عليه وأله وسلم في دية الخطأ الإ و**ية الخطأ بين حنف وحنا بله كي دلي**ل حفرت عبوالشري مسعد دخى الشرتعانى عنه كى اس حديث بين تستل خطأ كى ديت میں سواونط اس تقعیل سے مذکور سے ، حقہ ، جذعہ ، منت مخاص ، بنت ہون اورا بن مخاص ، ہرایک بیس بیس ،اس حدیث بیں ہا پاپنویں چیزا بن مخاص ہے ، یہی مذہب حنفیہ وحنا بلہ کا ہے ، اورا ام مالک وشافعی کے نزدیک بجائے این مخاص کے ابن ہون ہے ۔ والحدیث اخرجالترمذی والنسائی وابن ماجہ ، قالہ للمنذری ۔

عن عيد الله بن عمرورض الله تعالى عنهماان رسول الله حكل الله تعالى عليدوالدوس لم خطب يوم الفتح بمكة

نكبر شلائا شرقال لا الدالاالله وحدلاصدق وعدلا ونضوعبد لاوهزم الاعزاب وحدلا الكاكم أثرة كانت

فالجاهلية تذكر وبتدى من دم اومال تحت قدمى الاماكان من سقاية العاج وسدانة البيت-

مترح الى بيت كى يون مى مكرمه فتح ہوا آپ نے خطبہ ارشاد فرایا اور بعد والی روایت ہیں ہے كہ پی طبہ آپ نے بیت اللہ مترح الى بیت كى ميڑھى يركھڑے ہوكر دیا جس میں تین بارتكبير كہى اور پھر پیچلے بھى ارشاد فرمائے كہ اللہ تعالى كے سواكو كى معبود

سنست میسی این اور این برکھڑے ہوکر دیا جس پر کئیں بارکبیر کی اور پھریہ کے بھی ارشاد فرائے کہ الٹرنخالی کے سواکوئی معبود مہنیں، جس نے اپناوعدہ میے اکرد کھایا اور اپنے بندہ کی نفرت فرمائی۔ وعدہ سے مرادیبی مکم کرمہ کا فتح ہونا اور اسلام کا غلبہ۔ اور ایکے ہے اور جس نے کفار کی جماعتوں کوشکست دی اشارہ سے غزوہ احزاب لیعن غزوہ وخت تی کی طرف، اور دیجی ارشاد فسرمایا کہ بیشک جوامور زمانۂ جا ہلیت میں عزت اور فخر کے مجھے جاتے تھے اور وہ حقوق جن کو اپنا ہی واجب مجھے تھے، مشلاً خون بہا، یا سود کا روبر پسیسہ یا سودی قرصنہ، وہ سب میرسے یا وس کے نیچے ہیں، لیعن میں ان کو باطل قرار دیتا ہوں، لیعن اسلام نے آکران کو باطل کردیا، البتہ بعن امور جا ہلیا ہیں دجن کا ذکر آگے ہے) لیمن سقایۃ الحاج کے کے زمانہ میں جا جو اس کی دیت مذکور لیکانا اوران کو پائی بلانا، اور بریت ادشر کی خدمت اور در بانی، پھر آگے صدیرے میں قستل خطا بحوست برعد ہو اس کی دیت مذکور ہے کہ وہ سواونٹ ہیں جس بی پائی ساونٹ بیا ہیں اونٹ بیال حالمہ ہوں۔

والحديث اخرجالنسائي وابن ماجه، واخرج لبخارى في المت**ادري** ككبيروساق اختلاف الرواة فيه، واخرج الدارقطي في سنته وساق ايضا اختلاف الرواة فيه، قالم لمستذري _

عن ابن ابى نجيح عن مجاهد قال قضى عمر رضى الله تعالى عند فى شبه العمد ثلاثين حقة وثلاثين مذعة والربعين خلِفة -

ام مشافعی وام محدی دسیل اشبه عمدی بدیت جواس مدیث میں مذکوریے یہی الم شافعی وجمد کا مسلک ہے یعنی اسلام احدیے نزدیک ارباعا ہے و تقدم بیان الاختلاف قبل ذلک

اس صدیت ہیں یہ ہے کہ یہ اور ط تننیہ اور بازل عام کے درمیان ہونے چا ہیں، ثنیہ وہ اونٹی ہے جو بانچ سال کی ہوکر چھٹے میں داخل ہو، اور بازل وہ ہے جو آتھ سال کی ہوکر افریس داخل ہو، بازل اونٹینوں کے ناموں میں جو عمر کے لحاظ سے ہیں

له بیت الشرشريف كادروازه زيين كى مطهس كافى او بچلې آدى كے قدسے بھى زياده، اسى لئے بيت الشرش داخل بونے كيلتے ميرهى كى مزورت بوتى ب

ية خرى نام ب يعن جونوي سال مين داخل بو، اسكے بعد جب دسي سال مين داخل بوتواس كومخلف كہتے ہيں، اوريد دونوں نام ا ابين ما ده كے احتبار سے آخرى ہيں چنائ بي اسكے بعد اس طرح كها جاتا ہے ۔ بازل عام بازل عامين ، مخلف عام ،

اس رطیت میں سے بعد کی دیت ہے تواثلاثا ہی لیکن اعداد میں فرق ہے چنانچ اس میں تینتیس حقہ اور جذع تمینتیس اور خلفہ چونتیس ہے ،یہ ائمہ اربعہ میں سے سی کا مذہب نہیں ۔

قال على رضى الله تعالى عنه ـ في الخطأ ارباعًا-

يعى قتى خطأكى دىيت ارباغا بالقصيل كے ساقة حقر، جذعر، بنت لبون، بنت مخاص، برايك بجيس بجيس -

عن علقمة والاسودقال عبدالله في شبرالعمد الخر

اس مدیث میں ستب عمدی دیت اربا عامد کورہے اس تفصیل کے ساتھ جس کوشیخین اورامام احد نے اختیار کیا ہے وقد تقدم عن عشمان بن عفان وزید بن ثابت رضی الله تعالی عنهما فی المغلظة الخ

اس روایت بین بھی سنبر عمد کی دیرت اثلاث است اس تفصیل کے ساتھ: چالیس جذعہ جو خلفہ ہوں لینی حالمہ اور تیس حقہ اور تیس بنت لبون ، اور قست ل خطاکی دیت اس میں ارباعًا ہے حقہ اور بنت لبون تیس تیس ، اور ابن لبون اور بنت مخاص بیس بیس ۔

قال ابوعبید عن غیروا هست ، بعض شخن میں اس عبارت سے پہلے ، باب استان الاب ، مذکورہے ، اور اس سے قبل کتاب از کا ق میں ، تفسیل الستان الابل ، کے عوان سے ایک مفہل باب گذر دیکا جس میں یہاں سے زیادہ تفھیل مذکورہے فتذکر لیکن و باں یہ جلہ بنیں گذرا فاذا بلغ عشرة التہر فہی عشراد ، باقی چونک سب گذرگیا اسلنے یماں لکھنے کی حاجت بنیں

#### بابديات الاعضاء

عشرعتْرمن الابل ،خناصرها واباحهما موار- الى ٱخرماذكر في البذل _ يعنَّ مسسَّل بهي بالاتفاق يهي ہيے ,حضرت عمرضي الشرتعا كي عنه کے بارے میں منفول ہے کہ وہ متروع میں انگلیوں کے درمیان فرق کیا کرتے تھے فغی البذل عن تخطابی انہ کان یجعل فی الابہام خس عشرة وفى السبابة عشرًا د فى الوسطى بَعشرا و فى البنصرت عاوفى الخنصرسة المحتى وجد كمّا باعند عموس من يول الشرصى الشرتعالى عليه وآله وسلم ان الاصالع كلما سوار فأخذبه

م كى ديت كاضا بطروقا عده المحتارى ديت بين فقهار ني يرضا بطركه است كرس صورت بين من من من ويت كاضا بطروقا عده المحتال بورى ديت من من وجدا لكمال بوك، يا جمال مقصود كى تفويت بوكى وبال يورى ديت

واجب بوكً، فغاله لم يت وفي المارك الديرَ وفي اللساك الديرَ وفي الذكر الديرَ، والتصل في الاطراف انه اذا فوت جنس منفعة

على الكمال او إزال جمالاً مقصودا في الدّدى على الكمال يجب كل الدية لا تلاف النفس من وجه وهوملحق بالاتلاف من كل وجبه تعظيمًا للاتمى يعيم بنس منعت كوفوت كردينايه في الجملد اللافض بي سه اور في الجملدا للاف نفس كا حكم بعي وي تسرار دياكيا ہے جواكا ف من كل وجركا ہے تعظما للآدى اور جمال مقصود كى مثال ميں لحيركو بھى لكھا ہے تفى البراير جن<u>يے ونی اللحي</u>رة ا ذاحل<del>ة -</del> خلم تنبت الدية لانديفوت بدمنفعة الجمال، ليني اگركسي نيكسي كي داؤهي كواس طرح موندُ دياك جس سے وہ دوبادہ نہ اگے تو وہاں بھی کامل دیت واجب ہوگی اسلے کہ ڈاٹھی مرد کے حق میں ایساجمال ہے ہومقھود ہے ، بخلاف عورت کی داڑھی کے کہ اگراس کے چہر سے بربال نکل آئیں اوران کاکوئی صلق کر ہے تواس میں کچھ واجب نہیں اسلتے کہ داڑھی عورت کے حق میں نعق ہے نه که چمال، کذا فی انشامی میشت

جاننا چلہیئے کہ اعضاء کی دیت بعض مرتبہ دیرت نفس سے برتھ جات سے چنا نچہ فقیلر نے تقریح کی ہے کہ اگر کوئی کسی کے تمام دانت توردس توجونكه ايك دانت ميں پانچ اونظ منصوص ہيں اس اعتبارسے تمام دانتوں ميں ايک موسائھ اون ط واجب ہونگے جیساکہ بذل کجہود میں درمخت ارسے نقل کیاہے اوراس کے بارے میں اکھاہے : ولا باس فیہ لانہ ثابت بالنص عی خلاف لقیاس

مديث ابي موسي صين الشرتعالي عندالثاني اخرج النسائي وابن ماجه، وحديث ابن عياسس رض الشرتعالي عنهما الاول ا خرج لبخاری والترمذی والنسانی وابن ماجه، وصریته الشابی اخرج الترمذی، وابن ماجه (بالفاظ مختلفه) وصدیت عمروبن مشعیب الاول اخرچ النسائي وابن ماجه، والتناني اخرج النسائي، قال المسندرى-

عن عمروبن شعيب عن ابيه عن جدة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والمدوسلم يقوم ديد الخطأ على احل القري اربع مئة ديناد اوعدلها من الورق ويقومها على اشهان الابل، فأذا غلت رفع فى قيمتها وإ ذا حاجت رخصًا نقص من قيمتها الزر

مشرح الحديث ليعن مفوصل الشرتعالى عليه وآلد وملم قت ل خطأكى ديت كى قيمت اصل قريك حق مين چارسودينا رسين مشرح الحديث فرائد عقرياس كالمقتبار في المرايس كالمقتبار من المرايس كالمقتبار من المرايس كالمقتبار في المرايس كالمقتبار كالمقتبار في المرايس كالمقتبار في المرايس كالمقتبار كالمتبار في المرايس كالمقتبار كالم

کرتے تھے، جب اون طاگران ہوتے تھے توقیمت دیت آپ بڑھا دیتے تھے ادرجب وہ سے ہوتے تھے توقیمت کھٹا دیتے تھے اورجب وہ سے آبو ہراندہم، ماصل یہ کہ دیت اور دیت کی تیمت کی میں اور دیت کے اس کے برابر آبھ ہزار دہم، ماصل یہ کہ دیت میں اون وں کا تعداد تو متعیں ہے اس کوئ کی زیادتی ہنیں، اور اگر کوئی شخص بجائے اون وں کے دراہم اور دنا نیر دے تو وہ اون وں کی تیمت کیا عتبار سے ہی دی جائے کے ۔

اکھروایت میں یہ ہے: قال دسول الله صلی الله تعالی علیدوالدوسلم ان العقل مدير بين ورثة القتيل فعالم ميل فلاح ميل ورثارين اور دوسرے تركہ كرما ما تقتيم كي جائي سيد قرابت من كا محتا ميں اور دوسرے تركہ كرما ما تقتيم كي جائي سيد قرابت من كا محتا ميں دوى الفروض كومقام وكھا جائے گا، ان سيد توبي كا دو محصيہ كے لئے ہوگا۔

اوراگر دوليت ميں يہ ہے كہ آب من الله تعالى عليہ والدي كا كافيصلہ الف كہ بارسي ميں يہ ہے كہ اگر وہ جڑسے كا طوری ما الله تو كي الله معلى الله الله تعالى الله تعا

الله معالى ما الله الله الله معالى الله معالى الله معالى عليه والدوس لم ان عقل الموراكة بين عصبتها من كانوا لاير في منها شديدًا الامافض لعن ورثتها -

مشرح الى يبت الين آپ ملى الشرتعالى عليه و الم في يفيعل فرايا كه جوديت كى درت كقت ل كرنے كى وجه سے واجب مشرح الى يبت الله وقت وه عصبة القاتله (اس عورت كے عصبه) پر واجب بوگ وه جو بھى ہوں، اور حسب قاعدہ عاقله يعنى عاقلة المقتول اس كے وارث بينس بول كے بلكہ ورثة المقتول اس ديت كے وارث بول كے، بال جو ذوى الفروض كو ديسے كے بعد نبي كا وہ بيشك عصبه كوط كا، مطلب يہ ہے جس طرح مردكى جنايت كا قاعدہ ہے كہ اس كى ديت جانى كے عصبه برواجب

ہوتی ہے اور کئی علیہ کے ورنڈ کو ملق ہے یہی حکم عورت کی جنایت کا بھی ہے ، جب بات یہ ہے کہ بوحکم مرد کی جنایت کا ہے وہی عوت کی جنایت کا ہے تو پھراس پر تنبیہ کیوں کی گئی، وہ اسلنے کہ ایسانہ ہو کہ کوئی شخص پر مجھے کہ شاید عورت اس مسئلہ میں مرد کی طلسمت نہ ہو بلک عبد کی طرح ، موجس کی جنایت کے اس کے عاقلہ بھی نہیں ہوتے ، اس وہم کو دور کرنے کے لئے یہ تھوڑنے کی گئی۔

آگے ہے: نان تسلت نعقلھابین ور ٹھارھم یقتدن قاتلہم، بینی اوراگر عورت پر جنایت کی جائے اوراس کو قتل کردیا جائے قاب اس کی جودیت حاصل ہوگ جانی کے عاقلہ سے وہ عورت کے در ٹرمیں تقسیم کی جائے گی،اگر حاصل ہونے والی شنی دیت ہو، اوراگر دیت کے بجائے تصاص کا مسئلہ ہوتو قصاص لینے کا حق بھی عورت کے ورث کو ہوگا۔

وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم ليس للقاتل شئ وإن لم يكن لدوارث فوارثه اقرب

یعن اگر کوئی شخص ایسے در سنته دار کوقت کی رہے اور حال یہ کہ وہ قت کی کہ نے والا مقتول کے در تہ ہیں سے ہو تو اس قت کی دیت ہیں اس قال وارث کا حصہ نہ ہوگا بلکہ دوسرے ور شرکے ملے گا، اوراگراس مقتول کے کوئی اور وارث نہ ہوسوائے اس قال کے تو پھر یہ کمیں گے کہ قاتل کے علاوہ کوئی دوسرار شنتہ دار جو باقی رشتہ دار دوسی اقرب کی لمقتول ہوا سکو دی جائے گی، مثلاً بیٹے نے باب کوقت کی اوراس مقتول کے گئی وارث نہ تھا سوائے اس بیلے کے الیکن اس مقتول نے ایک پوتا بھی چھوڑا ہے تو اب اس مقتول باپ کی میراث بجائے قاتل بیلے کے اس بیلے کے بیلے کو دیدی جائے گی کہ بیلے کے بعد پھرا قرب الناس الی المقتول وہ پوتا ہی ہے۔ کذا قالوانی شرح حذا الحدیث،

والحديث الخرج لنسائى وابن ماجه، قال المستذرى _

عن عمروب شعيب عن ابيه عن جده ان النبى صلى الله تعالى عليرو ألدوسه لم قال عقل شبر العمد مغلظ مشل عقل العمد ولايقتل صاحبه، وذلك ان ينزوال شيطان بين الناس فتكون دما عُرَف عمّياء

<u>نى غىرى</u>ضى غىنة والإحسال سالاح -

اور خین خبر عمد کا دیت تستان خطاسے زیادہ سخت اور مغلظ بے جس طرح کر قست محد کا دیت مغلظ ہے، اور خبر عمد دالے قاتل کو قستل بنیں کیا جائے گا لیعن کی توجائے گا لیعن دیت ہون ہا ہے کہ قستان عمد میں بھی دیت ہوتی ہوتی ہوتی ہے جنفیہ مستلم اور اسمی تحقیق اس عمد کی دیرے کا مستلم اور اسمی تحقیق کے یہاں تو اس کا کوئی ضابط ہے بنیں بلکہ جس چیز پر بھی مصالحت ہوجائے طرفین کی دھامندی سے تصاص نہ لینے کی صورت میں ایکن کتب شافعیہ و حنابلہ کے تعدیل اور اس کا محد میں اولیائے مقتول کو ہوتی ہے اور وہ مغلظ ہوتی ہے، جنانچہ یا ختلان یہ گذر چکا کہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک قست کی عمد میں اولیائے مقتول کو اختیار ہے، تھاص کا تو ہے، دیت کا بھی اختیار ہے خواہ قاتل راضی ہیانہ ہو، اس لئے ان کے یہاں اس کا مصدات بھی اختیار ہے، تھاص کا تو ہے، دیت کا بھی اختیار ہے خواہ قاتل راضی ہیا نہ ہو، اسی لئے ان کے یہاں اس کا مصدات بھی

متعین ہے، انکی کہ اول میں لکھا ہے کہ تست عمد کی دیت اٹلا تا ہے حقد وجذعہ تیس تیس اور فَلِفہ فِالیس، یہی ان کے یہاں شبہ عمد کی بھی دیت ہے، مگراس میں بعن عمد میں مزید تغلیظ دوا عتبار سے اور ہے دہ یہ کہ یہ دیرے قاتل ہر واجب ہوگی نہ کہ عاقلہ پر دوسرے یہ کہ حالاً ہوگی اور مُوجِل نہ ہوگی، مخلاف سنب عمد کی دیرے کے کہ وہ عاقلہ بر ہوتی ہے اور مُوجل ہوتی ہے تین سال میں تین تسطوں میں کی جاتی ہے کما تقدم فی محلہ ہے

آگے روایت میں ہے، وذلک ان یہ نزواہ ہیں شہ عمدی صورت بتلارہے ہیں کہ اس میں کیا ہوتلہ کہ لوگوں کے درمیان شیطان آکودیڑ تاہے اور عمولی بات بڑھتے بڑھتے خون کی لؤبت آجاتی ہے اور اندھا دھندلڑائی کا کام شروع ہو جو آہے بغیرکی نداور عداوت کے اور بغیر ہخیا راستعال کئے ، حاصل یہ قتل عمدی توایک معقول دجہ اور بنیاد ہوتی ہے عداوت اور کین دوغواہ مخواہ محمولی استعال کرکے قتل کرتاہے ، خلاف شب عمد کے کہ وہ خواہ مخواہ کو اور کین دوغواہ مخواہ کو اور کی معلاح استعال کرکے قتل کرتاہے ، خلاف شب عمد کے کہ وہ خواہ مخواہ کو اور کی میں بات کی وجہ سے بغیر سوچے سمجھے بات بڑھتے بڑھتے اس میں قتل کی فوبت آجاتی ہے، قتل کرنا وہاں مقدود نہیں ہوتا ، اس کے اس کو کو بت آجاتی ہے، قتل کرنا وہاں مقدود نہیں ہوتا ، اس کے اس کو کو بت آجاتی ہے ، قتل کرنا وہاں مقدود نہیں ہوتا ،

عن عبدالله بن عدورضى الله تعالى عنهما ان دسول الله حمّل الله تعالى عليه وأله وسلم قال فى المواضح خس يعنى ترشد فرما ياكه شجه موضى ميں يعنى اسمى ديت ميں بانچ اورش ہوتے ہيں، موضى وہ زخم ہے جوگوشت اور پوست سے تجا وزكر كے ہڑى كوظا ہركر ہے اوراس كے بعدوالى حديث ميں ہے ۔

تفى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم فى العين القائمة السادة لمكانها بثلث الديد-

مترح الحديث من حيث الفقروبيان المذابيب الدياقي ويسف فيصله فرايا اس انكيك بارسيس بواين جگري قائم الدين الحديث، يدهديث جهوي ملمار اورائم ثلاث كے خلاف ہے عرف ام احدى ایک دوایت اس كے موافق ہے در نرسب علمارى دائے اس بيس يہ ہے كہ اس صورت بيس حكومت عدل ہے سين ایک عادل شخص كافيصلہ، اس حدیث كى توجيد پريسكتى م

له جنانچرشا نعیدکی کمآب فیص الاله المالک ما ۲۰ پیس به صل اذاکان القتس خطا اوعمد خطا (رشبه معد) ادآل الارنی العمد بالعفوالی الدیة وجبت الدیة ودیة المح لمسلم الذکرم شرص اله بلی، فان کان عمدا فهی مغلظه من ثلاثة اوج کوینها حالة ولی الجانی دمشلته ثلاثین حقه وثلاثین جذعة وابعین خلفة ای دوالی، دان کان مشبع دفعی من وجرواحد کوینها مشلته بمخفقه من دجهین کوینها موّجلة وظی العاقله المح یعن قسل عمد کی دیت مغلظ بست من نظرت مناطب اور مخفف ب دو حیشیت سد ، اور مجرا گیاس میس به سه کوت سی خطاکی دیت تینوس محاظ میست خلط بست مناور مناطب مناطب مناطب مناطب مناطب مناطب اور مخفف ب دو حیشیت سد ، اور مجرا گیاس میس به سه کوت سی خطاکی دیت تینوس محاظ میست مناور محافظ مناور مناطب من

كه برايدهيه مين بهد وفيارون الموضحة حكومة العدل لاندليس فيها ارش مقدر ولا يمكن احداره نوجب اعتباره بحكم العدل ، يعن موضح مي چونكه يسب

که آپ کا به ارشاد لیعن ثلث دیرت لیطودمعیار اور قاعده کلیه کے نہیں بلککسی خاص واقعہ میں آپ نے رفیصلہ فرمایا، اورموسکتا ہے اس واقعہ میں حکومت عدل یہی ہو، والٹرتعالیٰ اعلم _ حدیث المواضح اخرج الترمذی والنسرائی وابن ما جر، وحدیث العین اخرج النسرائی قال المدنذری -

## بابديةالجنين

عن المعنی و بعد و نقت الله الله تعالی عند النه امراً تین کا نتا تحت رجیل من هذیل فضی بت اعداه ما الاحزی بعد و فقت المتها فا فقت ما الله الله و بعد و فقت المعدالر جلین کیف ندی من لاصاح و لا اکن ولا شرب و لا استها فقال السبح کسج الاعواب و قضی فیه بغر ق وجعله علی عاقلة الهواً ق ولا اکن ولا شرب و لا استها فقال السبح کسج الاعواب و قضی فیه بغر ق وجعله علی عاقلة الهواً ق مشرح الی رست الله معنی مناس من الله و لا الله و مناس مناب الله و الل

حسب دیت منصوص ہے اس بی دی واجب ہوگی اور جس زخم کا اثراک سے کم ہواس میں حکومت عدل واجب ہے ، اور حکومة عدل کی تغییر یہ کھی ہے کہ حرکے بجائے اس خفس کو غلام ذھن کرکے بید دیکھا جائے کہ اس کی قیمت بغیر زخم کے کمتنی ہے بازار میں اور جراحت کے مما ففکتنی ہے تواس جراحت کی وجہ سے قیمت میں جنان نقصان با یا جائیگا شلاعث قیمیت تواس میں عشرویۃ واجب توارد بجائی، یتفیر الم محادی سے نقل کیا ہے ، امیں اور بھی ایک تول ہے جس کو اس برائی امام کرنی سے نقل کیا ہے ۔

له یعن باب کی اس پہلی دوایت کے سپش نظر جسکے داون جمیع دون شعبہ بیں، اورا کے چند روایات کے بعد معنوت جا بر بس عبدالسّر کی دوایست میں یہ ار باہے ان امراکین کن صفیل قسلت احدا ہما الاحری ولکل واحدہ مہنا ذوج دولد، اس دوایت کا تقاضایہ ہے کہ وہ دونوں ایک خیس کے نکاح میں نہیں بھی بلکہ الگ الگ سخو ہروں کے نکاح میں تھیں، نمیکن تعددالوا قعۃ وانٹر تعالیٰ اعلی، دلم میتوض لہ صاحب لبذل ولاصاحب لیون فلیفتش۔ نز آگے اس جنین کے بارے میں یہ ہے: فاسقطت غلام اوقت نبت شعر ق میتا کہ جس بچکا اسقاط ہوا تھا وہ اس وقت میں مردہ تھا اور اس کے بال اگ آئے تھے۔

باب کی اس پیلی مدینت میں اس مقتول عورت یعن ام نجنین کی دیت کا ذکر مہیں ہے، بعد کی روایات میں ندکور ہے، نحب السنبی صلی الله تعلیٰ علیہ والدوسلم دید المقتولة علی عاقلة القاتلة كمر نے والی عدت کی دیت حسب قاعدہ آپ نے قاتلہ کے عاقلہ کے ذمر میں رکھی، نیز اس روایت میں غرہ کی تقیر ندکور نہیں بعد کی روایت میں ہے قضی فیہا بغو تھ عبد اوامة، نیز اس روایت میں ہے مزیح وہ اوراس کے بعد ایک روایت میں ہے، اور پومصنف نے نفری شمیل سے نفت کی، السطح حوالصوب موزی وہ چیز ہے جس میں دوئی بنائی جاتی ہے جس کو اردو میں بیلن کہتے ہیں، اور ابو عبید سے مسطح کی تقیر عود من اعواد الغباء سے نقل کی ہے یعن خمہ کی لکڑی۔

جنین کی دیت کامسداق اندی کوئی معیاری چیز بنیس بے فقار نے اس کامسداق نصف عشر الدیہ قراردی، غلام یا اندی قرارد کے بسیاسی کی دیت کا مصداق نصف عشر الدیہ قرارد کے بسیاسی کی کامل دیت کا بسیواں حصد، اوراگر عورت کی دیت کو دیکھا جائے تواس کا دسواں حصد ہوگا، کیونکہ عورت کی دیت مردسے نصف ہوتی ہدا مرد کی دیت کا دمواں حصد دونوں برا برہیں، جنین میں مذکر اور مونث دونوں برا برہیں اس کا کوئی فرق ہنیں، اس سکم میں کافی تفضیل ہے جو بدایو فیرویس مذکورہ مثلاً اگر بچر ماں کے بیٹ سے مردہ نکا ہے تب تو دیت ہے جو مذکورہ کی اوراگر زندہ بیدا ہو کر مجرم اتواس میں کامل دیت واجب ہوتی ہے، اس طرح الم لجنین کے بھی مرف نہ مرف خرفی اوراگر زندہ بیدا ہو کر مجرم اتواس میں کامل دیت واجب ہوتی ہے، اس طرح الم لجنین کے بھی مرف نہ مرف کو دیت کا بیاب دیت واجب ہوتی ہے، اس طرح الم لجنین کے بھی مرف نہ مرف کا تفقیلات ہیں، بداید ہیں دیکھی جائیں۔

عن انسورين مخرمترض الله تعالى عندان عمراستشارالناس في املاص المراعة فقال المغيرة بن شعبة شهدت رسول الله على الله تعالى عليه وأد رسلم قضى فيها بغرة ، عبدا وامة -

حضرت عرض الشرتعالى عند كوجنين كے بارے ميں يدندكوره بالا صديث كاعلم جس ميں جنين كا حكم مذكور يہ نہيں تھا السلنے انہوں نے لوگوں سے السك بارسے ميں مشوره فرايا اس برحفرت مغيره بن شعبہ نے فرايا كہ ميرى موجودگي ميں تصوصلى الشرتعالى عليہ والدو لم خيرة ولين كامة كا فيصله فرمايا تھا، حفرت عمر نے فرايا كہ تم ہارے ياس اس بارسے ميں كوئى شا بر بوتو اس كولاد، انہوں نے محدين سلم كوبيش كرديا، يعنى ضرب الرجل بطن احرائته، يكسى راوى كى طرف سے الماص كي تفسير بيد يك كستي تف كاين يوى كے بدي بر ماردينا (جس سے بچر با بر آجائے) اس تفسير بنر بذل ميں اشكال لكھا ہے كہ يہجے بنيں كيونكه اگر مقصود اس سے تم مشرى كوبيان كرنا ہے تب تو اسلام حج بنيں كہ شوم كے اپنى بيوى كے بدي برمار نے سے اگراسقا ط جنين ہوجائے تو اس سے شوم بر كھو واجب بنيں ہوتا، اورا گراس سے مقصود لغى مى بيان كرنا ہے تو بھراس بين دوج كے مارنے كى كيا قيد ہے اھ قلت اللهم الما ان ان كھو غير مقصود بل ھو تم يُن اس من شاہم الما ان ان كھو غير مقصود بل ھو تم يُن ان من شاہم الما ان ان كھو غير مقصود بل ھو تم تين اى من شاء على الله عن يقال ان ان كھو غير مقصود بل ھو تم يُن ان من شاہم الما ان ان كھو غير مقصود بل ھو تم تين اى من شاء و تعلى الله عن المان ان ان كو تم مين ان من تا الله عن من من من ان من تا ہو تا كو من كے مار نے كى كيا قيد ہے اھو تا كھو تا كھو تا ہو تا كے مار نے كى كيا تو تو تا ہو تا كو تا كو تا ہو تا كو تا ہو تا ہ

قال ابوداؤه، بلغنى عن ابى عبيد: انساسسى املاصا لان الموأة تزلقه قبل وقت الولادة -ا دير روايت بس الماص المرأة كا ذكراً يا تقاجس سعم إداسقاط تقااسك بارس ميس مصنف شهور لمام لغت الوجبيرة اسم بسلام كا قول نقل كرت بيس كرجزاي نيست كراسقاط جنين كوا ماص اسلة كهت بي كريج ذكروه كورت اسم بي لين بيجركو قبل ازوقت بجسلا دست سه -

قال فقال عمن الله اكبرلولم اسمع بهذا لقضيدا بغيره فه مضرت عرض الله تعالى عنه الله تعالى كاشكرادا كرب بيس كه بهت اچها بواكهي نے اس سئله بين شوره كرايا تھا اگرشوره نه كرا قويس اسك خلاف فيصله كرديرا بمعلوم بنيس كيا فيصله فرات، وليد فقهار يد كھتے ہيں . جيساكه بدايس سے كرجنين ميں ديت كا واجب بوتاي خلاف قياس ہے، تياس كاتقاضا توبر ہے كه كي واجب نه بوتا چاہيئے كيونكه اس جنين كاپريط ميس زنده بوناكوئي يقين بات بنيس ہے، مكن ہے وہ چہلے بي سعدم ده بو

عن الى هريرة رضى الله تعالى عند في هذه القصلة - قال شم ان المرزة التي قضى عليها بالغرة ترفيت فقضى رسول الله تعالى عليه وألدوس لم بان ميرانها لبنيها وإن العقل على عصبتها -

ملحوظ ، ترمذی میں یہ دوایت بایں الفاظ یعی جس براشکال واقع ہود بلہد کتاب نفرانفن باب ماجا ران المرات للورثة والعقل على العصية ميں مذكور سہد، اور الواب الديات ہواصل محل ہے وہاں ترمذی میں یہ دوایت مذكور نہیں، اسمیس قدروایت اسی طرح ہے جس طرح ہونی چا ہيئے، یہ توشراح كی دائے تھی تيمن ہارے صفرت اقد مرکم شكوم كی تقریر میں جس كو صفرت

عن عبدالله بن بريد لاعن ابيد ..... نجعل في ولدها خمس مئة شاة وينهى يوم عذعن الحذف، قال ابرداؤد: كذا الحديث: خمس مئة شاة، والصواب مئة شاة -

اس روایت پیس فره کامصداق یعن دید انجین کی مقدار با پخ سو بکری قرار دی گئیہ، حالانکہ پہلے گذر پرکاکہ غرہ سے مراد نصف عشرالدیہ ہے۔ مالانکہ پہلے گذر پرکاکہ غرہ سے مراد نصف عشرالدیہ ہے۔ دو ہزار ہیں اور دو ہزار کی بیسواں مصدیا کچ سوم و آلہ ہے ۔ اور کا بیسواں مصدیا کچ سوم و آلہ ہے ، لہذا دو ہزار کا بیسواں مصدیا کچ سوم و آلہ ہے ، لہذا یہاں پر روایت پس صحح کفظ یا تو مرکز شاہ سے کما قال المصنف یا خس مرکز در هم کمانی البذل ۔

عن ابى حريرة رضى الله تعالى عنه قال تضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدويسلم فى الجندن بغرة عبد اواصة الفرس ادبغال.

اس دوایت پس فرس اور بغل کا اضافہ ہے جس پرمصنف نے اکے کلام کیاہے ، خطابی کہتے ہیں کہ پرھیسی بن ہونس کا دہم ہے اور پہنی فرماتے ہیں : ذکر البغل والفرس فیرغیرمحقوظ (بذل)

## باب في دية المكاتب

تفصیل ایم ایم کاتب کواگرقت ل کردیاجائے (تواب اس کی دیت کیا ہوگی اس کے بارے برگر میں کا میں کا میں کا میں کا می بر میں کا میں ایکے سبے کہ ) چتنا بدل کہ ابت اس نے اداکر دیا ہے مثلاً نف ف تونفہ ف دست حرکی واجب ہوگی اورلضف دیست عبدکی، توگوبانصف مکا نتب ہیں حرکاموالم کمیاجامے گاکیونکہ لفیف بدل کمآبت ادا کرچکاہے اودىفىف مى اس كے ساتھ غلام كامعللہ كيا جلتے گا كيونكرنفىف بدل كرّابت ابھى باقى ہے ، لېذامثال مذكوريس اس كى ديت يجيبر اونط ہوں گے کیونکہ غلام کی دیت حرصے نفیف ہوتی ہے اس روایت کا تقاصایہی ہے لیکن یہ انمہ اربعہیں سے سی کا مذہب بنیں ہے وہ تو پر فراتے ہیں: المکاتب عبدمالبتی علیہ درہم ،جب تک مکاتب پوابدل کرابت ادا نکرے وہ غلام ہی رہتاہے کونکہ تربیت ا ور رقیب متیج کی بنیں ہے ، البتہ ابراہیم تحنی کا اس مدیر شریم ل ہے جیسا کہ ماٹ یہ کو کب میں ملاعلی قاری سے نقل کیا ہے ، اسی طرح اس كے بعد جو حديث آرجى ہے: اذا اصاب المكاتب حدا اوورث ميوا ثايرث على قد دماعتى مند، اس میں شرط کی جانب می*ں دوسٹنے ندکو دہیں* ایک حدکا دوسرا میراٹ کا لیکن جزار کی جانب بیں صرف ایک مسئلہ کا بیواب ندکور ہے یعیٰ ميراث كا، اورُسسُلدا ولى كى جزاء مقدر بيعن اذا اصابُ المكاتب صُراحُدُ صالح بقدر ما ادّى ، وصالعبد بقدر ما بقى مستبله اولى ى تشريح يهه: ايك مكاتب جونف بدل كمّابت ا داكريركا تقا اورنفف باتى تقا، اس نيكسى موجب صام كاارتكاب كيا مثلاً زناكياتواس يرلفسف مد مرحارى كى جائے گى اور نصف مدغلام كى يعنى يحيتر كورس كائے جائيس كے ،اورس كا، تايندى صورت یہ ہوگی کہ ایک مکا تب ہے جس کا حرف ایک بھائی ہے ہیں اس مکا تب کے باپ کا انتقال ہوگیا تواگراس مکا تب نے کھ بھی بدل كمابت ادانه كيابوكا تواس صورت بمي حرف اس كابعاتى دارت بوگا اوراگر يول بدل كمّابت ا داكرديا بوگا تو دو نول بحاتى برابر کے دارت ہوں کے ،ادراگراس مکا تب نے عرف نفف بدل کما بت اداکی ہوگی توصیت الباب کی روسے بجائے نفف میراث کے نصف النصف کاستی ہوگا، حصرت نے الکوکب الدری ۱۳۳۵ میں اس حدیث کی اسی طرح مترح کی ہے، اوراس کے بعد لکھاہے كمنهم ياخذوا ببلذه الرواية ، اوراس كے حاست يس حصرت شخف كه اسب كرصف ابرابيم نخف في اس كو اختيار كمياسيد ، اوراس ميں يهجى لكهها بيرك اكتراد لبعدا ودحمېورفقېّار په فرمات بين: المكاتب عبد القي مليد ددهم، وكاك فيه لاختىلاف في السلف، لبسط في التيلق المجدعن البناية اه يه مديث سنن ترمذى بيل فى غيرمله بسي لين كآب لبيوع صه ٢٧٠٠ كم اندرباب ماجار فى الميكانت اذا كان عسنده ماييَّدى، اوراس بيريدرواييت اس طرح مذكورسيه عن ابن عباسع البني صلى الشرتعالي عليد وآلديطم قال اذا اصاب الميكاتب حدًّا اوميراثاً ودث بحساب ماعتنّ منه، وقالالبی صلی المترتعالی علیه وآله برلم یودی المرکا تنب بجعت ماادی دیة حردما بقی دیژعبرو فی البابع بام مهر مترجه ابن عباس حديث حسن ،اوديم السكيع واسمين دواة كااخراف ذكركياسي تيس كاحاصل بيسب كدلعف نے اس كوروايت كيا عكرم عن ابن عياس مرفوعًا اوربعض في عكرم عن على تولم ركيني موقو فاعليه) والعل على هذا الحديث عديعف اصل العلم في صحاب النبي صلى الشّرتعالى عليهُ وآله وحم وغيرهم، وقال اكثرًا هل لعلم من اصحاب لبني صلى الشّرتعالي عليه وآله وسلم وغيرهم المكاتب عبد مالبقي عليه درهم، وهوتول سفيان التورى والشافعي واحمدواسحاق ل

اخرج لنسائي مستدا ومرسلا، قاله لمستذرى -

مَرييث الباب كى توجيد الماصديث برغل بنيس به اور صربت كه بارسين به لكه عبير كه جهونا المحدث المباب كى توجيد فرائى به اوراس صورت من يه مديث جبورك فلاف بنيس رستى، مفرت فاس كه ايك بهل مديث كه يرخول بنيس به عنى مقدار بلكه يه ما بعنى ما الدى من كما بته بين ما مومول بنيس به معنى مقدار بلكه يه ما بعنى ما دام يا ما مصدر به به اور مصدر بهد في مقدار بلكه يه ما بعنى ما دام يا مصدر به به اور مصدر بهد في كمورت مين اس كوم ظرف قرار دين كم توجيد فوق الني وقت منوق قرار يا كما تب معنى مقدار بلكه يه ما يمون في عليم يودى المكاتب عين معدد بهد في كما ترجم به من عليم وكل دين العبد و حفرت في توفي المناسك به موسد يه والموال ويت اور ما من ما يوقت المنط بدل كما بت اداكر ميك كروالى ديت اور اب اس مديث كا ترجم بداكم ابت عملى والى ديت ، اور به جهود كا مسلك به سبحان الله ، بلا منظر والموت والم

قال ابود اود وروا الموسيب عن ايوب عن عكر مترعن على عن الني صلى الله تعالى عليه والدوسلم والسله مادبن زيد واسماعيل عن عكرمة عن النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم، وجعلم الله تعالى عليه قول عكرمة -

مصنف نے اس صدیث کوسندیں رواۃ کا اختلاف واصغراب بیان کیا ہے جس کا عاصل یہے کہ اس میں ایک اختلاف تو یہ ہے کہ اس میں ایک اختلاف تو یہ ہے کہ اس میں ایک اختلاف تو یہ ہے کہ یہ مدیث مندہ ہے یا مرس جمارین زیدنے تو اس کو مرسل قرار دیا ہے اور وہر بسب نے مساند وسرا اختلاف یہ کہ یہ مدیث مسانید علی سے ، جماد ہن سلم نے قواس کو مستراین عباس قرار دیا ہے ، اس اختلاف رواۃ کا ذکر اوپر ترمذی سے بھی آ چکا ہے ، ایس مسترین کا ایک جواب یہ ہو سکتہ کہ یہ مصطرب ہے۔

کہ یہ مدیث مصطرب ہے۔

ایس موریث مصطرب ہے۔

ایس میں ایس میں ایس کے اور کی با ایس میں ایس کے بیاد کی بیاد میں مصطرب ہے۔

باب في دية الذمي

عن عبروبن شعيب عن ابيه عن جدلاعن النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال : دية المعاهد نضف دية الحسر

مسكة الباب مي مذابر المرمع الدين السباب كاحواله اس سيبيكي مارسي بهال گذرچكاه باب في الدية الدية الدية الدين ودية اهل الكتاب يومن في الدين المرمي كي شروع ين جس كه نظايه بين و دية اهل الكتاب يومن في الدين المرمي الدين المرمي الدين المرمي المربي الم

النصف من دیدًالمسلین الحدیث، ذی کی دیت میں اختلاف ہے امام الک واحد کے نزدیک اس کی دیت نفف دیدًا المسلم اور الم امام شافع کے نزدیک تلت دیدً المسلم کے برا برہے ، اور حنفیہ کے نزدیک ذمی کی دیت دیت مسلم کے برا برہے ، لیکن امام احمدے يهان پر اس وقت ہے جب تستل خطأ ہو اوراگراس ذي كافت ل قت ل عمد ہے يعنى سئ سلمان نے اس كوعموا تستل كيا ہے تو تصاص توالبت ہنيں ہے ان كے نزديك كيكن دية المشاعف ہوگى يعنى پورى بارہ ہزار درھے ، كذا قال انتظابى ، اورصفيہ كے مسلك كم دارس خطابى فركتے ہيں : وقال اصحاب لوكى ومعنى ان الثورى ديت دية المسلم ، وهوقول الشيعى والنخى وجا بدورى ذلك عن عمر دارن مسعود درضى الشرتعالى عباد والدي ل المحفية ، اقال فى الهراية : ولنا توله عليله تسلم : ودية كل ذى عهد الف دينار قال الزيلى الفرح الدي كل ذى عهد دينار قال الزيلى الفرح الوولود فى المراسيل عن معيدين المسيب قال قال دسول الشرصلى الشرتعالى عليه وآلدوله ويك فى عهد الف دينا الزائبى ، واخرے الترف المرسيل عن معيدين المسيب قال قال دسول الشرصلى الشرتعالى عليه وآلدوله ويكن عن عهد والدولة والدولة عهد من دينا كو الن عليه وآلدوله عنها الله بخصلى الشرتعالى عليه وآلدوله و المسلمين ، وكان لها عهد من دسول الشرصلى الشرتعالى عليه وآلدوله المنظم و المناسمة الله المناس وي المناسمة و المن

#### باب فى الرجل يقاتل الرجل فيد فعه عن نفسه

عن صفوان بن يعلى عن ابيه رضى الله تعالى عند قال قاتل اجير لى رجلًا نعضُ بيدَة فا نتزعها فندرت

تنيت فاق النبى صلى الله تعلى عليه وألموسلم فاهدرها وقال اتربيدات يضع يده في فيك تقضمها كالفحل-

مصنون کردن المست قریر المید فراتے ہیں کرمیرے ایک اجریعی خادم کا جھگڑا ہوگیا ایک تخف سے تو بیرے اجرنے اسکی انگل کو زور سے کھینچا، اجرکاسلمنے کا ایک وانت بڑھ گیا رجس سے دبارکھا تھا) وہ اجیر حضورصلی انٹرتعالی علیہ واکہ دکم کی خدمت ہیں گیا یعی خیان اور قصاص کے مطالبہ کے لئے توحضورصلی انٹرتعالی علیہ واکہ دکم کی خدمت ہیں گیا یعی خیان اور قصاص کے مطالبہ کے لئے توحضورصلی انٹرتعالی علیہ واکہ دکھ نے انسکے اس وانت ہرکچھ واجب ہیں فرایا اوراس اجیر سے فرایا کہ کیا تو یہ چاہتا تھا کہ وہ اپنی انگلی کو تیرے مخدمیں دیئے رہے اور تو اس کو جب آباد ہے کہ قرابی انگلی کو اس کے مخدمیں رکھ کراس کے بعد والی روایت ہیں یہ زیادتی ہے کہ آر اپنی انگلی کو اس کے مخدمیں رکھ کراس کو چیانے کا موقع دے اور پھر تو اپنی انگلی اس طرح کرنے کیلئے انگلی اس طرح کرنے کیلئے وہ میں مواج کہ دور خاصوش ہوگیا، کینی اس طرح کرنے کیلئے وہ تیار بہیں ہوا، اوراس کا مداوا استحال ختم ہوگیا، اسلئے کہ بہ ظاہر ہے کہ یہ کیا مزودی ہے کہ اس کے اپنی انگلی کو کھینچنے سے اسس کا وانت اور انگلی کو انتہ کہ یہ کیا مزودی ہے کہ اس کے اپنی انگلی کو کھینچنے سے اسس کا وانت اور انگلی کو کھینچنے سے اسس کا وانت اور انگلی کو کھینچنے سے اسس کا وانت اور انگلی کا وائی کھینے نے دیا گھی کہ بی ظاہر ہے کہ یہ کیا مزودی ہے کہ اس کے اپنی انگلی کو کھینچنے سے اسس کا وانت اور انگلی کی کھینے نے اور ان کھی کو کھینے نے سے اسس کا وانت اور انگلی کا زخی ہونا الگ رہا۔

یہ جوعض پر کاوا قد اس روایت بی مذکورہ اس میں روایات حدیثیر مختلف بیں عاص اور معضوض کی تعیین کے اعتبار میں ہملم کی ایک روایت سے معلم ہم تہا ہے کہ یہ واقع اجیر لیعلی کے ساتھ بیش نہیں تیا بلکہ خود لیعلی کے ساتھ بیش آیا، اختلاف روایا تکی تفصیل بذل میں مذکورہ اس میں امام فودی سے یہ محکم مقول ہے : یحتی انہا قضیتان جرتا لیعلی واجیرہ فی وقت اور قتین اھے۔

مسکلہ الیاب میں مسلک جمور اس مدیث سے معلم ہوا کہ اس طرح کے داقعہ میں ضان اور قصاص نہیں ہے کیونکہ مسکلہ الیاب میں مسلک جمور ایس میں معلم ہوا کہ اس طرح کے داقعہ میں ضان اور قصاص نہیں ہے دیذلک قالت المثلاثة، وقال مالک فیہ الدیم ، کوافی المدن میں اور موسی نفسہ ہے نہ کہ اضرار الغیر، حاصیت بند اوان اور تخلیص قالت المثلاثة، وقال مالک فیہ الدیم ، کوافی تعیین نہیں ہے اس کے لفظ یہ بیں ، عن عمران ہیں تعین المی والدیم سے اس کے لفظ یہ بیں ، عن عمران ہیں قال خرجت تعین المی عن الدیم والدیم سے مصفوان ہی لیعلی عن اہیہ قال خرجت فی غروۃ نعض رجل فانتر ع ثنیۃ فا بطله الینی مسلی اللہ تعالیٰ علیہ والدو مری دوایت ہے عن صفوان ہی بعلی عن اہیہ قال خرجت فی غروۃ نعض رجل فانتر ع ثنیۃ فا بطله الینی مسلی اللہ تعالیٰ علیہ والدو مری دوایت ہے عن صفوان ہی بعلی عن اہیہ قال خرجت فیکھ والہ والیت ہے عن صفوان ہی بیلی عن اہیہ قال خرجت فیکھ والکہ والیت المی مسلم اللہ والین مسلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ والیت ہے عن صفوان ہی بعلی عن اہیہ والہ والے ۔

والحديث اخرج النحاري مسلم والنسائي، وليس فيه تضية ابى بكررضى الشرتعالي عنه، قالدالمت ذرى _

## بابنين تطبب ولايعلم منه طب فاعنت

عن عمروين شعيب عن اييه عن جدة ان رسول الله حكل الله تعالى عليموالدوسلم قالمن تطبب

ولايعلم منطب فهوضامن -

یعی برشخص کا علاج معالی کرے اور واقع میں وہ طبیب منہو (تو اگرایسے فص سے کسی کو ضرر پہنچ) تو وہ طبیب منامن ہوگا، اور اس کے بعد والی روایت میں یہ ہے۔

میں اگراس کے علاج سے کوئی ہلاک ہوجائے تو وہ ضامی ہوگائیکی قصاص اس میں ہنیں ہے کیونکہ وہ طبیب اپنے اس عمل میں ہنو ہنیں ہے بلکہ ریف کی اجازت اس میں شامل ہے ، اس کی طلب پر اس نے علاج کیا ہے ، کذا فی الب ذل عی انخطابی ، حاشئے بذل میں ہے ابن قدامہ منہ کا سے نقل کرتے ہوئے جہام د بچھنے لگانے والا ) اورخمان رضتہ کمرنے والا) اوراس کے علاوہ دو سراعلاج کرنے والا پر ضان ہنیں ہے دو شرطوں کے ساتھ ایک یہ کہ وہ اپنے فن میں ہمارت دکھتا ہو اور دو سرمے یہ کہ اسکے ہا بھوں نے کوئی جنایت نہ کی ہو، یعنی حدسے تجاوز اورکوئ فحش خلطی تری ہو، ان دو شرطوں کے ساتھ ضمان ہنیں ہے ور مذہبے ، وحدا مذھب الشافی واصحاب الرأی ولا نظم فیہ ظلافاً ، اس سرکم کہ کی نظر مفتی کے خلط فتوی ہوجمل کی وجہ سے کسی چیز کا ہلاک ہوجانا ہے ، یہ سرکم ہارہے یہاں ابوالیتی باب فی لمجروح یہ پیرے میں گذرچیکا ، فاریح الیہ لوشسکت ۔

التحديث النحرج النساني مسندا ومنقطعا، والنرج إبن ماجه، قاله لمسندى .

#### بإبالقصاصمن السن

له جانناچائیے کہ خان فی اسن کے مسئلہ میں نبھار نے صغیرا ور کمیر کافرت کی ہے کا دانت اگر دوبارہ شکل تستے جیسا کہ ظاہرہے دوبارہ نکلنا ایک سال کے بعد تو وہاں پر ادش واجب نہ ہوگا ، بخلاف کیر کے کہ اس کے اندر اول تو تاجیل سنہ اور صرح تاجیل ہی ہیں اختلاف ہے دومرے یہ کہ اگر بعد میں شکل تست تو اس وقت الم صاحب کے نزیک عمان ساقط اور صاحبین کے نزدیک ادش واجب ہوتی ہے ، شای میں ہے۔ ركيونكرشروعيس توعورت كے اوليار تصاص پرمعريق اور آپ نے فول ان من عباد الله من نوانس على الله الآ بَرُو ، كروائق بعض بندے الله تعالى كے ايسے ہوتے ہيں كداكروه الله تعالى پركوئى قبم كھا بيٹھيس توانشرتعالى ان كوان كى قسم ميں حانث بنيس كرتے بلكہ بار بناكرية ہيں اس حديث كى نظر سعد بن عبالة كا كلام قال سعد بلى والذى اكومك بالحق ، اس سے بہنے ، باب فيمن وجربع احد رجلا افقت له ميں گذريكي ۔

قال ابوداؤد اسمعت لحمد بن حنهل قيل لدكيف يقتص من السن عال تبرد ـ

مصنف فراتے ہیں کہ میں نے پنے استاد محرم حضرت اہم اجر بن صنیل سے سنلہے کہ جب ان سے سوال کیا گیا کہ قصاص کالی ن کی یا صورت ہے ؟ تو انہوں نے فرطیا کہ اس کو برنر زلینی رہتی سے گھساجا نے ، رہتی سے گھسنے کا طریقہ اس صورت ہیں اختیار کیا جائےگا جب جنایت کر من ہولیعن کوئی شخص کی کے دانت کا کچھ محصہ توڑ دسے تو اب اس میں قصاص کی صورت یہ ہے کہ رہتی کے ذرایعہ اس کا جبی اتنا ہی گھس دیا جائے ، لیکن اگر قلع سن کیا گیا ہولیمنی لورا دانت اکھاڑ دیا ہوتو پھروہاں اس کی مترورت ہمیں ہوگی کما ھوظا ہر کذا فی البذل عمان تھا کہ کہ کی من تقریر شیخہ دھمۃ الشرعلیہا۔ والحدیث امز جا ابتحاری والنسائی واس اجہ۔

#### بإب فىالدابة تنفح برجلها

عن الى هريدة رضى الله تعالى عندين رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوس لم قال الرجل جبار-

اوداس سى بعدوالى ديث اس سے زيادہ مفصل ہے جس سي ہے: العجماء جرجها جيان والمعدن جبان والب رك جباد و في الوكاذ الحتمس لي

پہلی مدیث اور دو مری صیب کا بھڑاول پر دونوں تو ہم معنی ہی ہیں دونوں کا تعلق جانور کے نفقان پہنچانے سے سے یعنی کسی کا جانور کھ کا بھر اول ہے دونوں کو ہم معنی ہی ہیں دونوں کا نفضان کر ہے مثلاً اس کے بارے میں آپ ذما رہے ہیں کہ اس بھنا ہے دو کمی کے کھیت کانفضان کر ہے مثلاً اس کے بارے میں آپ ذما رہے ہیں کہ اس بھنا ہے دونوں کے اس بھنا ہے دونوں کے اس بھنا ہے دونوں کے اس بھنا ہے دونوں معلق بھر مکلف ہے اسکے بارے میں مصنف بہاں پر یہ فرما رہے ہیں اس کہ اس بھر کی مساحل کا دونوں معلقات اور کے بالکل آخد دونا کو دونوں بالنہ اور اس مسئل برکام ہما رہے بہاں کی اللہ الاجارة کے بالکل آخد دی

له ماستیر بذل پیرسپ که شامی کے ماشید میں لکھاہیے کہ اما ابویومف نے کمآ لِنخراج ہیں یہ لکھاہیے: منتی عہدائٹر بن سعیدین ابی سعیدالمقہی .
عن جدہ قال کان احل لجا هلیۃ اذاعطب لرجل فی القلیب جعلوا القلیب جقل، واذا قسلہ دابۃ جعلوصا عقلہ واذا قسلہ معدن جعلوہ عقلہ نسس دُمول الشر صی اللہ تھائی علیہ واّلہ کیلم تقال: العجی رجبارالی رہیٹ، لیبی زمانہ جا ہلیپ میں پیرستور تھا کہ اگرکوئی شخص کی کویں میں گرکر اہلک ہوجائے آواس کویت آ کواسکی دیت قرار دیدیتے تھے اوراسی طرح اگر دابر کس کی ہلاک کروسے آواس وا بہی کواسکی دیست قرار دیستے تھے اوراس طرح معدن کواسکی دیست قرار دیتے تھے، حضوصلی الشرتھ الی علیے آلہ دیلم سے جب اسکے بارسی میں موال کیا گھیا تھ ہے نے یہ مدیرے ارشاد ذرائی۔ باب. باب المواسق تفسد زرع قوم. میں گذرجیکا، فلاحاجة الى المعادة ، اسكے بعد حدیث میں دب المعدن جبار والب توجبات ان كلمطلب جى ظاہرہ كەلگرى شخص كى مزدورسے كان میں كام كوار ہا ہو اس كو كھود نے وغیرہ كا اوراس میں دب كروہ كام كرنے والا یا كوئى اور گركر یادب كرم جلت تو به حدر اور معاف ہے ، ایسا ہى كویں كامستلہ ہے كوئى شخص اپنى ملک میں كؤاں كھودے اور اس میں گركركوئى مرجاتے تو يہ محدرہ ، اوراسكے بعدہ جودیت میں : دفى الو كاز العقیسى ، اس مستلم پھستقل مصنف كا ترجمہ ، باب ماجار فى الركاز وما فيہ ، احياد الموات كے بعد كم آب ليخائز سے پہلے گذر بچكا، نيز اس سے جی پہلے ، باب اقطاع المارضين میں معادن قبلیہ والى حدیث كی مشرح میں تفھیل سے گذر و كا۔

الحديث الاول اخرج النسائي، والثاني اخرج البخاري وسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه، قاله لمن ذري -

## باب في النارتعدى

ینی جو ایک کرمتعدی بوجائے اور کھیل جائے، یہ لفظ اصل میں "تتعدی ہی احدی التائین کو حذف کردیتے ہیں اختصاراً۔
عن صعام بن منبد عن ابی هر بولا رضی الله تعالیٰ عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم "النارجبات

ہام بن منبر حفرت الوہریرہ رضی الٹرتعالی عنہ کے شاگر دہیں ان سے بکٹرت دوایت کرتے ہیں۔ اوران کا ایک صحیفہ بھی ہے اسی نام سے بعی صحیف ہمام بن منبرجس کا تعارف ہمارہے پہال کہ آبائواج «باب نی ایقاف رض السواد میں گذرچکا۔

اُس مدیث کا ترجہ تو یہ ہے کہ آگ معاف ہے لیکن مطلب کیا ہے اس کا ، کوئی کمی کے گھریں آگ لگادے رہ تو معاف مہیں ہوسکتا ہے ، اسلے بہت سے محدثین کی رائے تواس میں یہ ہے کہ اس میں کمی واوی سے غلطی ہوئی ہے اور مجے ، البر جہار ہے ہوم شہور مدیث ہے ، لیکن اگر مدیث کو محق قرار دیا جائے تواس کی توجیہ اور سیج مطلب یہ ہوگا کہ کوئی شخص اپنی زمین میں مشلا کھیت پر کھلی جگہیں اپنی کمی منوورت سے آگ جلائے یا بلا مزورت ہی ہے مہیں ، اور بھر ہوا چل پڑے جس کی وجہ سے اسکے شیط اوکر دوسرے کے مال کا نقصان کر دیں تواس کے بارسے میں آپ فرار ہے ہیں کہ اس نقصان کا وہ آگ جلائے والا ذر وار نہیں ، لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ اس آگ جلائے والے کی طرف سے نقدی اور ہے احتیاطی نہائی جائے ، وہ یہ کہ اس نے ایسے وقت میں یہ کام کیا ہو جب ہواساکن ہو ، آگ جھیلئے کاکوئی خطرہ دہو ، اور اگر تعدی یائی جائیگی تو بھر صمان واجب ہوگا ، گذانی البذل ، والی دیث الرفالہ نہوں اور اسے دول کے موجہ کے اللہ المدندی۔

## بابجناية العبديكون للفقاء

عن عمران بن حصين رضى الله تعلل عندان علاما لاناس فقراء قطع اذن غلام لاناس اغنياء فاق اهله السنبى صلى الله تعالى عليه وأندوسلم فية الإيارسول الله اناناس فقراء فلم يجعل عليه شيئاً-

مئلدمترجم بها اور صدیت ایم مرایک کی ایت شدیع

یا فیقر ہونے سے کوئی فرق بہیں پڑتا وہ چاہے جو ہو اسلے کہ جنا یت عہد کا منمان رقبۃ العبدا وراس کی ذات پر ہوتا ہے ، غلام لوفرو خُت کردیا جلئے گا اور پیمراس کی قیمت کے ذریعہ صنان اداکر دیا جائے گا. لیکن حدیث میں جومستلہ مذکورہے وہ یہ ہے کہ ايك غلام ليعنى نابالغ مخرجس كمے گھروالے فقيرا ور نادار بتقے اس نے ايک ايسے اوکے کا کان کاٹ ديا جوا غنيار کا تھا تواس غلام جانی کے گھرد اسے حضور کے انٹرتعالی علیہ واکہ وسلم کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا دسول انٹر ہم لوگ بادار اور فیقر ہیں، مطلب يسب كضان اداكرف كاستطاعت بنيس توحضوصلى الدرتعالى عليه والدولم في ان بركوى فنان واجب بنيس فرايا، الم خطابي كى دلت يبيس وه فركم تيهين لاندنوكان عبد الم كين لاعتذار اصله بالفقر معنى لان العاقلة لاتحل عبد اكما لاتحل عدا ولا اعترافا، وذلك في قول اكثراص العلم، فاما الغلام المملوك ا ذاجئ على عبد او حرفجنا يبته في رقبية في قول عامة الفقهار، واخت لعذا في كيفية اخيذ ارش الجناية من رقبة الخ. اوريمي رائيه أس ميں بذل المجهود ميں حصرت كسكوي كى تقرير سے نفت ل كہ ہے، اور بھر حصرت نے يرمعنى لكه كرمصنف يراشكال كياب كيونكم صنف في اس يرعبدكا ترجمه والمكياب جفرت فهات بين كه اكرم صنف في « غلام . كو بحو حدیث میں ہے عبدکے معنی میں لیا ہے لیں فلاہرہے کہ یہ درست نہیں اوراگرالیہا نہیں بلکہ غلام کونا بالغ حم بی پرمحول کیا ا ور يوعبدكونابالغ موم قيياس كرتته بوت اس كاحسكم اس مارى كيلهداس محاظ مسه كددون بعن عبداورناباليغ مويددون لمجودعن التقدفات ہوتے ہیں تویہ قیاس بھی تھے بنیس کیونکہ عبد بہرحال مکلف ہے اورغلام حرنا بالغ ہونے کی وجہ سےغیرمکلف ج فلايصح قياس عليهاه اورحضرت يتبخ نفي حاست يربذل ميس اس صريت سے اشاره كيا ايك اورافت لافى مستله كى طرف وه يركر جناية جرح (جنایة نیا دون انتفس) میں اگرجارے ومجروح دولؤں عبید بوں تو اس میں تصاصبے یا بنیں ، مسئلاف با ، حضرت مشخ فرملتے ہیں کہ ابن رشدنے اس میں علاء کے تنین قول لکھے ہیں ایک ید کہ ان کے درمیان قصاص مطلقہ سے فی انتفس وہا دون ، النفس دُويُوں ، وهوقول الشانعي ومالك، قول ثان يركه ان بس مطلقاً قصاص بنيس وانهم كالبهائم ، وهوقول أنحس وابن شيرمة وجماعة، تيسر قول يه كرعبيد كيه درميان قفياص في النفس توسيه البته قصاص فيما دون النفس نبيس، وبه قال الوحنيفة والتؤري اور بھر حنفیہ کی دلیے ل میں یہی عمرال پی حصیین والی حدیث امہوں نے ذکر کی ہے مگرا بہوں نے حدیث بونقل کی ہے لفظ غلام کیسا تق بنيس بلكدلفظ وعدوكيسا تهب اس كامطلب يرمواكه غلام سے مراواس مدین میں عبدی ہے، اور مرف يربلكه يهي كه يہ مديث منفيه كى دليل مسقوط قصاص بين العبيد في الجروح كمستليس، اوراس رائے كى تائيد كه مديث بيس غلام سے مراد مملوک ہی ہے امام نسانی کے طرز سے بھی ہوتی ہے ، اس لئے کہ ابنوں نے اس صدیت پرترجہ قائم کیا ہے۔ سقوط المقسود بين المساليك ينما دون المفسَى اليكن اب اس يريراشكال بوگاكداگر بيرسكله بين العبدين بيش آيا تما تواس صورت ميس يه تو

صیحے ہے کہ تصاص بنیں حنفیہ کے نزدیک لیکن ارش تو واجب ہوتی ہے اوراس کا تعلق غلام کی ذات سے ہے مذکہ ہوئی سے تو پھر آپ نے ارش کا فیصلہ کیوں بنیں فرایا ؟ تو یا تواس کی توجیہ یہ کی جائے کہ مرادیہ ہے ٹی الفوراس پر کچے واجب بنیں قرار دیا مطلقاً صان کی نقی مراد بنیں، اور یا اس کوخصوصیت پر محمول کیا جائے ۔ واقعۃ حال لائموم لہا .یا پھراس کا نسخ تسیم کیا جائے ۔ ذکر مشلہ فی حاشیۃ النسانی وھنذا بتوفیق الله مقالی غایۃ تنقیعے فی ھنڈا المقامر فسلتہ العہد۔ والحدیث اخرج النسانی، قال المستذری۔

### باب فيمن قتل في عهياء بين قومر

مدنت عن سعيد بن سليمان ..... من قتل في عمياء اورمياء الخ

یہ صدیت اس سے پہلے ،،باب فی عفوالنسادعن الدم ،بیں گذرجی ، وہاں پرمصنف کے امتاد اسمیں محدین ابی غالب تھے اور باق سنددی ہے جو بہاں پر مذکورہے ، اور پہاں پرمصنف نے بجائے استاد کا نام ذکر کرنے کے گرشت بھی پخرول کما پس ہوسکت ہے یہاں پر مُرشت کے فاعل وہی ہوں ، اور یہ بھی جمکن ہے کہ کوئی دوسرہ ہوں ، فائٹرتعالیٰ اعلم۔

#### الخركتاب البديات

### بابشى السنة

ادربعفن خوں میں اس باب سے پہلے یہ عبارت ہے ہی ہم انڈ الرحن ارجے ، اول کما باسنۃ اور ہار سے نسخہ میں اگرچہ لفظ "کتاب " ہمیں ہے لیکن بندہ کے ذہن میں پہلے سے ہی ہاب شرح السنۃ مستقل کما بہی ہے عرف ایک باب ہمیں اوراسکے ذیل میں جومصنف حدیث لائے ہیں وہ گویا اس کمآب کی اساس اور مینیادہے اوراسکے بعد جیسے ابواب آرہے ہیں کمآب الادب تک وہ سادے ابواب ہی شرح السنۃ کے تحت ہیں۔

سببان غرض المصنف الماسية المستقد المراسية المرا

له شرة السندك نام مع فقرا كدرت بين علام بنوى شانى كى منهودتصنيف بي ب مشكاة كى اصل يعنى المصابيح ك مولف بي علام يبلوى بين -

صفات بادی تعالیٰ کامستلمصنف نے چھیڑا، قدریہ اورمعتزلہ وغیرہ پررد کرنے کیلئے، اوراسی طرح مناقب صحابہ کو ایک خاص ترتیب سے بیان کیا رواُعلی الروافض والخوارح، اورمستلہ زیادت ایمان ونقصان ایمان کوبھی رواُ علی المرمِسُۃ۔

تعریف البرعة المستنة البرعة الدر المت کا تعرفی علام شامی نے پر کمی ہے: مااحد د اعلی خلاف الدی المت المت التی عن درسول الله و معلی البرعة البرعة البرعة المدائة و معلی الله و معلی البرع الله و معلی البرع الله و معلی الله و معلی الله و معلی الله و معلی المدین المدین المدین الله و الله و مالم می الله و معلی الله و معلی

اسكة عوم ك تحت بين آجكت، لهذا وه برعت مذوم بنيس بوسكتى، اسك كدايسى بدعت پرابتركا وعده به من من سنة حسنة الحدث اور بدعت سيد وه به بحق آب بلا الشياريس اور بدعت سيد وه به بحق آب بل الشياريس به اور بدعت سيد وه به بحق آب بل الشياريس به البدعة هي الفعلة المخالفة للسنة، سميت بدعة لان قائلها ابت دعها من غير مثال، ينى بدعت بروه فعل به بحوظاف مسنت به وه اور بدعت كويدعت اسى ليتكها جاما كم اس كواس ك قائل ت ابن طف سيدا يجاد كياب بغيراس ك كه شريدت بين اسكى مثال بو اه اشاره به اس بات كي طف كه المحاسب واما البرعة فالمراوب اعتقاد ام محدث على فلاف ماع ف في الدين اجادي الاثران الشرعى الشرتعالى عليه والدوم واصحابه بنوع مشبهة وتاويل لا بطوي جحد وانكار فاك ذكر المناه المنا

برعت کے قدم محسب ادانش وغیرہ نے برعت کی ایخ تسین کھی ہیں، اول حوام دجیسے وہ برعیت کو فرق باطلہ خوارج ادر خوصت کے اسلے مسلم محسب ادانش وغیرہ نے اختیار کردکھا ہے) دوئم واجبہ، جیسے فرق باطلہ کی تردید کے لئے دلائل قائم کونا اور خوص ف کاسیکھنا جس سے قرآن و مدین سی مجھا جاسکے، اور مرتزوب، جیسے مداری قائم کونا اور درباطین بنوانا اور ہردہ جولاکام جو صدراول میں نہو، اور مکروکھ جیسے مساجد کو زیادہ آلاستہ اور مزین کرنا، اور برعث مباحر جیسے عمدہ عمدہ اور لذیذ کھانے پینے کی چیزیں اور نفیس کی جین اور نفیس کی جیزیں اور نفیس کی جیزیں اور نفیس کی جیزیں اور نفیس کی جیزیں اور نفیس کی میں اس بھی بہنا ہے۔

عن ابی هری و دخت در تفاق الله تعالی عند قال قالدسول الله صلی الله تعالی علیه والدوسلم اف توقت الیهود علی احدی او تفتین و رسیعین فرق قد و تفتری امتی علی ثلاث و سبعین فرق قد یه مدین فرق قد و تفتری امتی علی ثلاث و سبعین فرق قد یه مدین الله الله مربی و شی الله تعالی عند کی روایت سے آرہی سے اصبی بغیر شک کے تفتین و سبعین بنی الله الله عندی به اور صدیت کے تمریس یہ زیادتی ہے شتان و سبعی فی المنا و واحد تا فی البعنة و هی المجماعة، اور یہ مدین مشکوة شریف میں کواله ترمذی عبدالله بن عمروبن العاص و شی الله تعالی عنها سے اس طرح مردی ہے لیا تین علی امتی کم اتفاق من الله والد الله والد علی بالنعل حتی ان کان منهم من اتی امر علائیة لکان فی امتی من لیسیم و و الله الله و الله و

سترح الى يرث البعديث كا ترجمه اورشرح بم مظاهري سي كعية بين : فرايا رسول خداصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم في البت المريد العربيث المريد المت يركك بعن زمانه ، جيساكه آيا اويرين امراتيل ك، ما نت ديرابر با يوسش كم ساته با پوشك،

تهم فرقول کامصداق اورتهم فرقوں کی تفریق یوں ہے کہ بڑسے فرقے اہل اسلام کے ایھی معتزلہ اورشیخہ اور خواتہ ہے۔ مستر فرقوں کا مصداق اور مرجمتُہ اور مجازتُہ اور جبرتِہ اور مشبہہ اور ناجینہ کے ایک ایک ایک فرقہ ہیں کئی نہیں ، اور فرقہ ُناجیہ بائیس اور خوارج کے سیس اور مرجمۂ کے پانچے اور نجادیہ کے تین اور جبریہ اور مشبہہ کے ایک ایک فرقہ ہیں کئی نہیں ، اور فرقہ ُناجیہ اہل سنت وجماعت ہیں ، سب یہ تہمتر ہوئے۔

اب عقائدان کے سننے جاہیں ہمتزلہ کہتے ہیں کہ بندسے اپنے عمل آپ ہی بیداکرتے ہیں اور انکار رویت کا کرتے ہیں ، اورقائل ہیں وجوب آتواب وعقا کجہ انٹر پر ، اور مرج نہ کہتے ہیں کہ گناہ ساتھ ایمان کے کچھ ضرر نہیں کرتا جیسے کہ ساتھ کفر کے طاعت بہیں نقع دیتی ، اور بھی سفات کی کرتے ہیں اور کلام الہی کو حادث کہتے ہیں ، اور جبریہ کہتے ہیں کہ بندہ اپنے انعال میں کھا اور مستبد فالت کو ساتھ فل کے مشاہ کرتے ہیں ، اور جسمیت اور صلول کے قائل ہیں ، باقی فرقوں کے عقائد مشہور ہیں اس لئے بہیں بیان کئے .

حران ہے کہ حقیقت ایک کی دونوں میں سے کیوں کرمعلوم کرے ،اس کے بعداس میں اس کا جواب مرکورہے ہم بخوف اطالة بنیں ككوية وبين ديكها جائية. (مظابرت ميث)

بذل المجوديس تفترق امتى كى تفييرامت احابت ما تھ كى ب رئس طرح مظا برتى ميں اور يوم اكے اس ميں سخريم ب كاس تفرق سے مراد وہ تفرق مذموم ہے جواصول دين ميں واقع ہو، اور جواختلاف فروع دين ميں ہووہ مذموم بنيں بلكما للربحانة وتعالىٰ کی رحمت ہے، تم دیکھتے ہی ہوکہ فروع دین میں اختلاف کرنے والی ہوجماعتیں ہیں وہ سیاھول دین میں متحد ہیں،ان میں سے بعض بعض کی تصلیل نہیں کرتے ، اور بی جماعتیں اصول دین میں مفترق میں وہ بعض کا تکفیر اور تضلیل کرتے ہیں اس کے بعد بذل میں عدد مذکور فی الحدیث برکلام ہے لینی بہتر اور تہتر کہ یہ تحدید کے لئے سے یا تکیٹر کے لئے فارج الیہ اوشکت ۔

اس مدیث یں ہے: کھایت جاری الککب "کلک "کاف اور لام کے فتح کے ساتھ ہے مجنون کتا جس کو کلی کہتے ہیں ( فتح کا ا ورکسرلام کے ساتھ)اس کے کاشنے کی دجہ سے آدی میں جومرض اور بٹرک پیدا ہوتی ہے اس کو کلب کہتے ہیں، وہ آدی کے رگ دیشہ میں سرایت کرجاتا ہے اور مدت مدیدہ کے بعد ظاہر، تو تلہے اور اس آدی کی ہلاکت کا ذریعہ ہوتا ہے اسی طرح برعات کا زبرانسان کے اندرایسا پیوست ہوتاہے کہ اس کے دین کو تباہ وہرباد کر کے رہتاہے . بدعت کے علاوہ جو اور دوسرے معاصی ہیں لوگ ان کو با وجود ارتکاب کے معمیت ہی جھتے ہیں اسلنے کھی تہجی توبہ کی توفیق ہرسکتی ہے اور صاحب بدعت بونکه بدعت کو دمی جمد کافتیار کرتا ہے اسلنے عامة مذاس کو تو به کی توفیق ہوتی ہے اور مذوہ اس کی ضرورت مجھتاہے ، وہ بوفتن کی حدیث میں گذراہے ، استعا

ا خاف على امتى الاسمة المصلين، اس مسيمي مبترعيس مراديس اوران كرمر براه-

سوال وجواب اس مدیث میں «امتی مصدم اداکثر علم ارکے نزدیک امت اجابت ہے بعنی اہل قبلہ انیکن اس مدیث میں است اللہ است مراد اکثر علم انگایا گیا ہے سوائے ایک فرقد کے ، یہاں پر یہ موال ہوتا ہے کہ فی النارسے مراد کیاہے، اگرخلودفی النادم ادہب تویہ فلات اجاع ہے اسلے کہ وہ دومرسے فرقے بھی اسلامی فرقے ہیں اوٹرسلمان ہیں ۔ اوراگرمرا د نف دخول ہے تو یہ سب کے حق میں مشترک ہے ، اہل سنت میں بھی اس قسم کے لوگ موجود ہیں ؟ بتواب پرہے کہ مراد تولفس دخول نی الناری ہے مگرد فول سے دہ دخول مراد ہے بوا خرکاف عقائد کیوجہ سے ہو، اورجس جماعت وا حدہ کے بارسے میں فرارہے ہیں وفي الجند اس كامطلب يهب كدوه اختلاف عقائد كيوجر سي جهنميس بنيس جائي كو اور دومر سے معاصى كيوجر سے وہ جہنمیں جائیں،ادریایہ کہا جائے بہتر فرقوں کے بارسے ہیں جو فرمایا ہے ، فی النار اس سے مراد طول مکت ہے، اورجس فرقہ کے باہے سِي كُها كِياسِے ﴿ فَى لَجِنہ اس سے مرادعدم طول مكت فى النابِسے كہ وہ زيادہ دن چېنم ميں بَنَيں دہيں گے ، وع عنهم كوبتم فى الجنة ترغيبًا في تقييج العقائد - الى آخر ما ذكر العلامة السندى في إحش ابن ما جرفي ادرمظام رق سے يدگذر ويكل سے كدال مبتر فرقوں ىيى جس كاعقىدە مدكفركونە بېنچا ہوگا وە آخر يىل جېنى سے سجات پاجا يىس گے ـ

والحديث اخرچ الترمذى وابس ما چه، وحديث ابن ما جمختم، وقال الترمذي سي يجع. قالم لمستذرى _

# باللهاعن الجدال واتباع المتشابهن القاله

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قرأرسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم هذه الأية «هوالذى انزل عليك الكتاب مندأيات محكمات - الى - اولى الباب - قالت قال وسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قا ذا وأيم الذير

يتبعون ماتشابه منه فاولئك الذين سسى الله ، فلحد روهم

حضرت عائشه رضى المترتعالى عنها فراتى بين كه حضوصى الشرتعالى عليه وآلد وكلم نے يه آيت كم يمه تلاوت فراتى جواوپر مذكوت، جس كابقيه بهر بيت عن المالكتاب واخره تشابهات فامااللذين فى قلوبه حذيع فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله، وما يعلم تلويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون المنابه، كلمن عند دينٍ الم ومايذ كوالا اولوالالباب،

جانت جا بینکداس بارسیس اختراف سے کہ عمار را مخین کو متشا بہات کے معانی کا علم سے یا بہیں، ۔ نورالافار بیس یہ لکھا سے کہ صفیہ کی رائے اس میں بہد کہ بہت کہ صفیہ کی رائے اس میں بہد کہ بہت کہ معانی کا انکشاف قیام تیامت کے بعدی بوگا، اور الم شافی اوراکٹر معتر لہ کی رائے ابنوں نے رہی ہے کہ علم رائی بی بیاں کہ الانٹر پر وقف واجب ہے، اور اسکے کہ اس ہوسی الانٹر پر وقف واجب ہے، اور اسکے بعد والاسخون فی اصفہ برجم المستان فرجہ ہے باس کے بعد والراسخون فی اصلاب برجم المستان بالانٹر پر وقف واجب ہے، اور اسکے بعد والاسخون فی اصفہ برجم المستان فرجہ ہے۔ اور اسکے بعد والاسخون فی اصلاب برجم المستان فرجہ برجم معترات میں وقف الوائٹر پر نہیں بلکہ والراسخون فی اعلم برجہ اسکے بعد وہ فرماتے ہیں، اسکے بار معترات کے قائل ہیں کہ داسی کہ والراسخون فی اعلم برجہ اسکے بعد وہ فرماتے ہیں، اسکے بعد وہ موسات برجم کی فور کے بیاں کی مراد تاویل میں تاویل میں ہو وہ براور بھتی ہے، اور الافوار میں موسلے کہ اس بات کے قائل ہیں کہ داسی کہ والوائوں میں اسکے معترات میں ماد تاویل میں موسلے کہ سیاس وہ وہ اسکا میں موسلے کہ اس میں دوقول ہیں بعض کے موارت جس کی مشرحہ کھی گئی سے بر ہے ، وایا المسترا بی مقطعات کی اور میں موسلے کہ اس میں دوقول ہیں بعض کے نزدیک بیا مورش الم المورش الم بیاں اور بعضوں نے اس کا ان کا ان کا ان کا ایک مورد الی الورش الم مورد کی اس میں دوقول ہیں بعض کے نزدیک بیا مورد نے اس کا ان کا ان کا ان کا ایک مورد الی الور بی المورد کی اس مورد کی اس مورد کی اس ان المورد کی اسکان اور کو کی مورد کی ان کی ان کا ان کا دی مورد کی اللہ مورد کی ان کا دورد کی مورد کی ان کا دورد کی مورد کی ان کی دورد کی مورد کی ان کی ان کا دورد کی مورد کی ان کی دورد کی مورد کی ان کی مورد کی مورد کی دورد کی مورد کی دورد کی دورد کی دورد کی دورد کی دورد کی مورد کی دورد کی دورد کی دورد کی مورد کی دورد کی

### بإبهجانبة اهلالاهواء ويغضهم

الاهوارجمع سے بوئ کی بھی خواہش فنس اور بہال مراداس سے سورعقیدہ اور بدعت سے ۔

نيز جانن اچلهينځ که حب اور لغض دولوں آع اَل قلب ميں تعصيب دولوں کا تعلق قلب سے سہے ، اور اعمال قلب ميں جو

اخلاص بوسكتاب وه اعمال يوارح مين بنيس بوسكتار

اس مديث كى ترجمة الباسي مطابقت يهى ظاهري، اسك كداحل احوار عندالتُ تعالى بغض كي ستى بير،

ان عبدالله بن كعب بن ما لك - وكان قات كعب من بنيد حين عمى - قال سمعت كعب بن ما لك وكلان السرح

تصة تخلفه عن النبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلم في غزوة تبوك، قال ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم المسلمين عن كلامنا- إيها الشلافة. الإ

کدب بن الک منہور صحابی کے بیٹے عب دائٹرین کعب جن کے بارے میں داوی کہتا ہے کہ یہ کوئے جیے بیٹوں میں جب وہ نابینا ہوگئے تھے، درمیان میں یہ جملہ معرّضہ ہے، بہرمال وہ عبداللہ کہتے ہیں کہ مجھ سے میرسا تھ دہ تھے اوران کا ہاتھ بگرا کر لے چلے تھے، درمیان میں یہ جملہ معرّضہ ہے، بہرمال وہ عبداللہ کہتے ہیں کہ مجھ سے میرسے والد معرّت کعب رضی اللہ تعالی عدریہ ہے کہ ایک میں اپنے تخلف کا قصر سے کام کرنے بحد ریہ ہے کہ اللہ مالی میں ایسے بھی برلوگوں کو ہم تینوں سے بعن مرارة بن الربیع کعب بن مالک مہال بن امیہ سے کلام کرنے سے منع ذما دیا تھا، دہ فرماتے ہیں کہ جب مجھ برلوگوں کے ترک کلام کا سلسلہ دراز ہوگیا توایک دن میں اپنے چی ہے بھائی ابوقتادہ کے مکان کی دیوار بربرط ما اوران کو سلام کی بخدا مہر سے سے سے معانی کا مورف ایک

مكراذكركياب ترجمة الباب كى مناسبت كى وجرسي ين الماهوارس ترك سام وكلام ، مگري ظاهر بهكه ان صحابي بر بلكه كه محاب بغرس محابي براصا هوا مكان الب يا تويد توجيد كي جائد كما شات ترجم بطري اولايت به كه جب ايك ماحب بغرس محابى بيد الماه وكلام بوسكتاب تواهل اهوار (مبتديين) جوفاسق وفاجريس ان سے بطري اولى بونا جائي اسى توجيد كى محصيت كانعلق عمل سے تقا اوراهل اهوار كى خطار كا تعلق عقائد سے بوتل به جو محصيت في العمل سے زيادہ محت به المحاب كى محصيت كا تعلق عمل سے تقا اوراهل اهوار كى خطار كا تعلق عقائد سے بوتل به جو محصيت في العمل سے زيادہ كا تعلق عقائد سے بوتل به بوتل محت المحاب بي كه يوسى الك يوسى الك وقتى المحاب المحاب المحاب على الك وقتى المحاب المحاب المحاب على المحاب المحاب

## باب ترك السلام على اهل الاهواء

عن عماد بن یاسر رضی اللّه تعالی عنهما قال قدمت علی اهدی وقد تشققت یدای ف خلقونی بزعفرات ابخ پره دیت کتاب الرّجل میں گذریبی ، پرترجمة الباتبخصیص بعاد تمیم کے قبیب ل سے ہے پہلایاب مبطلقاً مجانبۃ میں تھا لیسنی ترکیعتی ، اورترک سلام اس کا ایک فرد ہے۔

عن عائشة رضى الله تعالی عنها انداعت ل بعیر العرفیة بنت خیجی رضی الله تعالی عنها، وعند زینب فضل ظهر الا حضرت عائشة اپنے سفر حج کا قصافیت ل کرتی میں کہ راسترمیں حضرت صفیہ کی سواری کا اون طبیعار ہوگی اور حضرت زین ب کے پاس ایک سواری ضرورت سے زائد تھی، آپ نے ان سے فرمایا کہ یران کو دیدو تو امہوں نے کہا انا اعطی تلاہ ایہودیۃ کیا اپن سواری اس یہودیہ کو دیدوں (حضرت صفیہ حضرت ھارون علیا رستام کی اولاد میں سے تحقیم) توان کی اس بات پر حضورت کا ان علیہ والد میں سے تحقیم) توان کی اس بات پر حضورت کی انتظام نے دیا گئے میں اور لعض محمد عشر کا۔ تعالیٰ علیہ والدی کم ان پر ناداض ہوگئے اور تقریب ڈھائی ماہ تک ان سے کلام نہیں فرایا، ذی المجہ محرم اور لعض محمد عشر کا۔

# باب النهيعن الجدال في القراك

 بيكن اس جدال كواختلاف فى الاحكام بريحول كونا درست نه بوگاكيونكاف تلاف فى الفردع توصحابدا در على رامت سے ثابت ہے اور عدیث میں اسكو رحمت قرار دیا گیاہے۔ باب فی لزوجر السب نق

عن المقد الدبن معد يكوب وضوا الله تعالى عن وسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم انة قال الاافرا و تبت الكتاب ومثله منعد - باب لزوم السنة ، يعنى عريث برط كرنا وا جب اور لازم به بجنا ني عدين البابيس به ، بيصلى الشر تعالى عليه وآله ولم في ومثله منعد - باب لزوم السنة ، يعنى عريث برط كرنا وا جب الدلازم به بجنا في عطاء بواب يس به والتحاري المي المي المي المولى الدوج تعلى المراور وي متا المراور وي متا وي المعلى الدوج تعلى المي المعلى بوني من ولؤل برابريس (واينطق على الولى الدوج يومى) أكر آبي بطورب كوني المعالى الدوج بين عقوب اليما تحق بيل بطورب كوني المراور وي الدول الدوج بين عقوب الدائل المولى الدوج بين بحوالي المعلى الدوج بين المولى المولى الدوج بين المولى الم

ان بزید بن عیدقو کان من اصحاب معاذبین جبل اخبری قالاکان لا بجلسر مجلساً للذکر حین بجلسالا تال الله حکم تسط هلا المرتابون حصر صمعا ذبن جسر معاذر ضی الشرتعالی عنه کے شاگردوں میں بیں وہ فرماتے ہیں کہ ہارے کے مضرب اسم کی استاذاور مربی معاذبی جب بھی دعظ ونفیحت کی جلس قائم کرتے تو یہ بات تصیح محالی میں اور مارک کے مضرب اور جس محالی بی اور جس اور حاکم ہونے کے ساتھ عادل ہیں اور جس

کواس پی شک ہو وہ ہلاک ادر برباد ہوگا، وی پزید بی عمیرہ کہتے ہیں کہ ایک روز صفر سما ذنے اپنی مجلس بیں یہ باتیں فہائیں ۔ بو اسکیں شک ہو وہ ہلاک ادر برباد ہوگا، وی پزید بی عمیرہ کہتے ہیں کہ ایک روز صفرت معاذنے اپنی مجلس بیں ہوگا اور ان کہ کو گوں اور فرا وائی ہوگا اور ان در فرا میں قبین اسکے بڑھنے پڑھا نے کاسلسلہ خوب عام ہوگا یہ ان تک کہ کو من اور منافق، مرد اور خورت، کیا اور اور کورت، کیا اور اور کورت کی میں ان اور کر اور اور کورت کی اور ان کی سے اسکو میں کے راب ان کیکھنے والوں میں بعض جاہل اور گراہ ایسے بھی ہوں گے جو بیٹو لئے تو م اور کندوم بننا چاہیں گے ) تو اس تسم کے لوگ کہیں گے کہ کوام کو کیا ہوگیا میرا اتب ع بنیں کرتے حالا نکہ میں قادی قرآن ہوں میں کیونکہ قرآن قورہ اور کہیں ہوسے گا، ما حرب ہت ہیں اور پڑھ ہونے ہیں ۔ جب تک کہ میں ان کے لئے کوئنئی چیز نوا ہے کہیں ہوں کو کہیں ہوئے ہیں ۔ جب تک کہ میں ان کے لئے کوئنئی چیز نوا ہے اور کو کہیں تو میں اور پر بائر ہیں کو مساوات کا درجہ چیزی طوف لوگ ماکل ہوتے ہیں ، بعین وہ اپنے دل میں یہ ہو ہے گا کہ قرآن دانی میں تو میں اور پر بائر ہیں کو مساوات کا درجہ ہوگیا اور اس کو مطلوب ہے اپنی مرداری لہذا میں کوئی نیا راستہ نکالوں ان لوگوں کو اپنا تا بی اور گردیدہ بنانے کے لئے تا کہ مرداری کوئی نیا راستہ نکالوں ان لوگوں کو اپنا تا بی اور گردیدہ بنانے کے لئے تا کہ مرداری

ئے داخشلیتاما فی ویولبعل اوالقدروالکمیت بغی روایتا الادابی وانشرقدامرت وومغلت وبهیت عن انتیار امهتا لمنتال لوآن اواکترامحدیث ۱۲-

حاصسل ہود، توّوہ اپنے اس نظریہ کے تحت اپنی دوکان <u>چالسنے کے لئے دین می</u>ں کوئی پرعیت ادر نیاط بیے جا ر*ی کریے گا*، اسکے با سے ين حضرت معاذ المي قراكيم و ماايت عنان ما ابتدع خان ما ابتدع خلالة ، كمين تمكوات عف فرا ما ابول ، ليسن اس كة تابعن بونا الملغ كرجوبرعت وه نكلك كا وه سرامرضاللت اور كمرايي بوكى، وأحذوكم زيغة الحكيم فان الشيطان قديقول كلمِدّ المضلالة على لسان الحكيم وقديقول المنافق كلمة الحق، فرايسي بيرك مي تم كوعالم كى لغرش سے ڈراتا ہوں اسلتے کشیطان بھی گماہی کا کلمہ اوراس کی بات چکیم کی زبان سے نکلوا دیرت لہے ، اورانسکے بالمقابل کہی منافق اپنی زبان سے کلہ تی كدرتها ب، قال قلت لمعاذما يدرينى رجمك الله -ان الحكيم قديقول كلمة الصلالة وان المنافق قديقول كلمة العق اس برستا گردنے معنزت معاذ سعدد بیافت کیا کہ آئی ہے ابھی جو یہ بات ارتثاد فهائی کہ عالم کبھی گرامی کا بول بولدیتا ہے اورمسنا فق تبی کلمة الحق كم گذرتا ب قواس كوم كيسے بيجانيں ، يعن يركديه بات عالم كى كمرابى كى بات ب اورمنافق كى يہ بات حق بات ب تواس برامنوں نے فوایا: بلی اجتنب من کلام الحکیم المشته آت التی یقال لها ما هنده ، توانبوں نے فوایا ہاں تہما راسوال درست ہے۔ میں اس کی حلامت بتلاتا ہوں کہ عالم کا کون ساکام گراہی کاہے وہ پرکہ اگرعالم کی زبان سے لیے بات نیکلے ہو لوگوں کے درمیان مشہور ہوجائے اور نوگ پر کہنے لکیں کہ بھائی پر کیا بات کہی اس عالم نے، نوگوں میں اس کے بارسے میں پرچا اورچے میکو ثیاں ہونے گئیں اس کی مثال میں یہ دیا کرتا ہوں سبق میں کہ چیسے کچہ دن پیٹے یہاں کی حکومت کی طرف مسے نسب ندی پر زور دیا گیا تقا بوشرغاناجا كزب علماركے مابين بھی پيرسترلہ انھابعض اس كے مستكرا ورضاف يتے ليكن بعض على دروھ كے كام ميں ليك م كى اس كے بارسے ميں كافى متوراس وقت سننے ميں آياكم قلال علام فيے يركياكم ديا. أكے فرلتے بيں ولايتنينك ذلك عدند، اورایک راوی نے کہا ولاینٹینلک، پہلاشیٰ میٹی ثنیاسے ہے جس کے معنی اکل کرنا اور دوٹرنا اُور دوسراباب انعال سے انیا بینی اٹا يعنى دوركم نا معد ب حيس كام ورقرآن مين هي سه و تاريجانية يه فرايه مين كه الركسى عالم دين ا درعالم بري سے كوئى نغزش سسر ذد بوجلت اورکوئی خلط باست اس کی زیان سے شکل جائے تواس لغرش میں تواس کا اتباع نزگیاجا ئے لیکن بالکلیہ اس سے اعراض ہی نہ كياجات اوررخ نرمور اجلت العنى اوردوسر امورح ميس اس كى بات مانى جات قاند لعلدان بواجع اسلن كرموسكتاب يا اميدسه كدوه عالم إبى لغرش سے رجوع كريے وتلق العق اذاسمعدة فان على الحق نورا، غالب ايراس كابواب سے كمنا فق ك كلرق كهن كريم كيس بي اين موايكا ماصل يه ك كرو بات حق بوق ب اسس او ائيت بوقي ب سب كاية وول ما اب غالب حضرت مضخ في الناعتدال في مراتب الروال وسي معفرت معاذى اس تقرير كم بعض جيانقل فها عيس مد شنا ابو الرجاء من الى الصلت قال كتب رجيل الى عمر بن عيد العزيز يسأله

حضرت عمر بن عبد العزير كم ايك يمسنف حضرت عمر بن عبد العزيز رحمه الطرتعالى كاليكمكوب كراى القلكياب مشكل ودفيق مكوب كا ودبوكا جواقدير كا مشكل ودفيق مكوب كا ودبوكا جواقدير كا

له آگے آرہاہے کہ بعض داوہوں نے اس کوء المشتبهات ، کہا یعیٰ مخدوش اور شتبہ باتیں۔

ا نکا*د کرتے ہیں* تو گویا اس وقت کی هذا اور ما تول کیوتی ابنوں نے *کمی خص کے ج*واب میں اینار پرخط *لکھا:* ا ماب^{ہ یہ !} اوصی<del>ک بتقویما</del>نٹے والاقتصادنى امرع وانتباع سنتزنبيرصلى للله تعالى عيد وأله ويسلم وتزله مالحدث المحدثون بعد وكفنوا مؤنثة، بعد تمدوصلوة كيمين تجه كووصيت كريابون تقوى اختيار كريف كى اوران لانقال كه اوام بيس اعتدال اورميان دوى كى ا دردمول انشرصیے، اشرنت الی علب وآلہ وسلم کی سنت کی انتیاع کی، اورمبرت دعیمن نے جوبرعات جاری کی بیں ان کے ترک کرنسکی ( یہ بوتیں ان لوگوںنے کی جاری کی ہیں) بعداس کے کدرمول انٹرصلی انٹرتعالی علیہ واکد دسلم کی سنتیں جاری وساری ہوجی ہیں ا ورمن جانب الشرتعالي لوگ إس احداث في الدين كي مشقت كي كفايت كئے جاچكے ہيں، يعني دمول الشرصلي الشرتعالي عليه وآله ولم كسنتيس معامينة آجاني كے بعد بوہ رلائن اور شعبے میں یائی جاتی ہیں اس احداث بدعات كى مشقت برداشت كرنے كى كيا خرور باقی ره گئی تھی، جب سنیت کا ایک صاف اور واضح طریعة سائیٹ آگیا تھا، اس احداث سے زیادہ تراشارہ انکار تقدیر کی طرف ہے جوایک بہت بڑا فتنہ ہے اسی فتنہ کومٹانے کی فکران کو دامن گیرتھی جیساکہ اس مکتوب سے معلوم ہوتا ہے، فعل<u>دہ بلزور</u> السنة فانها للطِّ باذن الله عصِمة يعي جب يربات سب بوبه في اوبركهي توتم كوچا بيئة كرمست كاطريق بي اخسّياد كرو، یعی تقدیروغیرہ کے بارے میں جو کھے مدیثوں سے تابت ہے ، اسلے کہ یسنت کاافتیار کرنا تہما سے لئے باذن السّرتعالیٰ عصمت اورسلامتى كاذريعه بوكا، شعراعلم اندليم يبتدع الناس بدعة الاقتدمضى قبلهاما هودليل عليها اوعبزة فيها، فرمارہ ہیں، جاننا چاہئے کدید گمراہ لوگ اپی طرفتے جو بھی برعت نکالے ہیں تواس بدعت کا حال یہ ہے کاس بدعت کے خلاف بینی اس کے بطلان بركدشة زمادي استيبيع مضوص لالترتعال عليهم اومحابرى زمانديس دليل قائم بويك ب ارعبولاينها اسكايا تومطلب يرب كدربانه مامفى میں بطلان بدعات پرعبرت یائی جا قسہے یامطلب یہ ہے کہ خود بدعات میں عبرت یائی جاتی ہے اس بات کی کہ ان سے اجتناب دكهاجك، فات السنة انماسنهامن قدعلم ما في خلافهامن الخطاو الزلل والعمق والتعمق السليح كدسنت جارى كرف والإايسا عظيم ادربا خيرتحض سيرجوجانت لمهدكه اس خلاف سنت طريقه مين كياخطأ اورلغزش سبه اوركياحما قت إورب تكابس ب استُحف سے مرادر مول الٹرصلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی ہے، خلاف مسنت طَریقوں میں جو خوابراں تھیں ان کو نزب آپ جانت تھے. فادض لنفسك ماده ي بدالقوم لانفسهم اپنے لئے تواسى چيزكوپسندكرجس كوسلف صالحين نے اپنے لئے إسندكيا يعنى وى اقرار بالقدر، قضا وقدركوت يلم كم نا اور برحق سمهنا، فانه وعلى علم وقفوا وببعي ناف ذ كفوا، اسليح كدوه سلف صالحين علوم سع واتف تصے كيونكرانهوں نے مشكاة نبوت سے علم حاصل كياتھا اوران حضرات نے اپنى بھيرت كا لمرسے اس جيزسے روكاب، لين قدريه كے عقيده سے ، ولهم على كشف الاموركا نواا توى أيه اله عندم ورنبس سے بلكه يدلام مفتوح سب برائے تاكيد يعى البتدية صرات سلف مسائحين اموردين كى تحقيق اورتستريح بيس برسه مضبوط يقع، ويفضل ما كانوا فيداوتى اوريه صفرات جن علوم وبعيرت كواين اندر كفت تق اس كى وجست واقتى اس كشف اورتحقيق كے زيارہ أبل تھے، خان كان الهدى ماانتم عليدلقة دسبقتة وهماليد فرما دسته بين كداكر بدايت كى بات وهبت جس يرتم بولينى بجائت اثبات تعتدير ك انكارتفتدير

تواس کا مطنب یہ ہوگاکہ اس بارسے میں تم سلف صالحین پرسبقت ہے گئے ، اورگویا وہ تم سے پیچھے رہ گئے ، حاشا و کلا چھیے لوگ اگلوں پرکیسے مبتقت ہے ایک والسابقون السابقون اولٹک المقربون ۔

ولنن قلتمانها حدث بعدهم ماأحد تثرالامن انتبع غيوسبينهم ورغب بنفسه عنهم اسكاحاصل يه كأكر کوئی پتھف ان مبہت دعین کی جانب سے یہ عذر مبہت کہ اس کہ امہوں نے جو بدعت جاری کی ہے وہ اس وجہ سے کی ہے کہ ان کی لائن ہی دوسری ہے سلف صالحین والی ان کی لائن ہی نہیں ہے تو اس مہمل عشنار کا آگے جواب دیے رہے ہیں نانهره والسابقون فقدت كلبوافيه يبعايكني ووصفوا منهما يستهن لين لائن بدلنا درست كبال بساسك كهنيرك جانب سیقت سے چلنے والیے توسی حضرات ہیں سلف صالحین ۔ سوظاہرہے کہ ان ہی کی لائن درست ہوگی بعدوالوں کی لائن کیسے درست بوسکتی ہے ، یہ اعت زاد اس قیم کا تھا لکم دیسے کم ولی دین ، ہے فراتے ہیں کہ پرملف صالحین اسم سلد تقدیر کے بارسے میں اتنا کے کمد چکے اوربران کر چکے ہیں جو کافی وشافی ہے خماد وند عمن مقصر وما فوقد من منحسر، یعیٰ تقدیر کے بارسے میں جنتی وصاً حت سلف صالحین کر چکے ہیں اب مذتواس سے سیچیے ہطنے گاگنجائٹس ہے اور مذاکے برصنے کی، یعنی تقدیر کامستلہ بہت نازک ہے سلف صائحین نے اسکے بارسے میں جتن بحث دلحیص کی ہے نہ اس سے سحیے ہٹناچا ہیتے نہ آگے۔ برصنا چاہیتے، بعن تقدیر کے مسئلہ میں اگراور مزید بحث کی جائے گی تواسیں گراہی کا اندیث ہے، مُقصَرا ورمُحسَر دونوں کے بارسے میں اکھاہے کہ یا تومصد درمیمی سے یا ظرف مکان ، مقصر کے معنی روکنا یا روکنے کی چگہ اورحسر کے معنی ہیں کشف ، تومحہ كِمْ يَنْ بُوسَتُ كَشَفْ كِى يِاكْشَفْ كَى جَكَّر، وقد قصَّرَوَم دونهم فجنوا وطبع عنهم ا توام فغلوا يعى لعضول نيجس حدير جاكرسلف مالحين ركستها بنول نے ايسے آپ كواس سے ورسے روكا اور تقعير كي تووہ ابن مگرير قائم بنيں رہ سكے يعى نيجے گرگئے، اوربعض لوگ مسلف صالحین کی حدمے اُ گے بڑھے تو وہ حد سے تجا وزکر گئے، بعنی کشف میں، پہلے جملہ میں تفریط کا ذکرہے، دورہے جملہ میل فرا ط کا، وانهم بین ذلاف معلی هدی مستقیم اور بالریب وشک رحضرات سلف صالحین اس افراط و تفریط کے درمیان اورصراطمتقيم برته. كتبت تسال عن الاقترار بالقدد تونيم تله تقديرك بارسي مين موال كياكه وه كوئى واقعى شئى ہے یا بہیں، نعلی الخبیر باذن الله وقعت لیس توالٹرتعالیٰ کے ارادہ سے ماخرتف کے یاس آیا یعی ایک واقف شخص سے توٹے سوال کیاجس سے کرناچا ہیئے، مااعلم مااحدث الناس من محدثۃ ولا ابتدعوامن بدعتھی ابین اشرا ولا انتبت اموامن الاقترار بالقدد، ين بنين جانت ابون كه جولوگ يهنى نى باتين نكال رسي بي اور بدعات ايحاد كريج بين وه زیاده ثابست اور قوی بین استرار بالت رئسے ، لعن السرار بالقدرسے زیاده کوئی می اور ثابت بات بہیں ،

له به رسه ایک وزنهی پڑدی پی بی ہم سے مقیدت بھی رکھتے ہیں، تعلیمان کی اسکول کی اورانگریزی ہے گھرکا ما تول اور لباس، میز کرمی پر کھا ما دیخرہ اکیسہ روز مبندہ نے ان کی ان چیزوں پراعتراض کیا سکم ہم تو ان چیزوں کو لب ندمنہیں کرتے ، کہنے لگے آبکو تو واقعی یہ چیزی نالب ندسی ہونی چاہیں ہماری تو الائن ہ دو مری ہے۔

اس کلام میں اقرار بالقدرکو بھی بدعات میں مص شمار کرلیا گیاہے نفس او تہ کے اعتبارسے، کیونکم تنکمین نے اس برجود لاکل قائم کئے ہیں وہ بعد کے بن (بنل) الكامي قرار بالقرركا بُوت ميش كريم بن لقد كان ذكركاني الجاهلية الجهلاء يتكلبون بدنى كلامه مروفي شعرهم يعزّون به انفسه وعلى مافاته و بين تقدير كاذكراؤواس كا توت زمان والبيت بين تقا اس وقت سے جلا آرباہے وہ لوگ اس كا تق این کام منوریس بھی اور من تلوم س بھی اوراسی تقت میر کے ذرایع سے اپن فوت مثلہ چیز ہرایی تغزیت کرتے تھے بردالات تقى يعنى كمى چيزك فوت بوسف يراين آب كواس طرح تسلى دينة عقد كه چلئ اسى طرح تقديرس مقسا، يام بعدالاشدة اوريمراسلامن كراس سمُل تِقت يُركُو يَهِل سِيري زائدُ مضبوط كيلس، ولمسّد كولادسول الله صلحائلَه تعالىٰ عليدوَّل وسسلم في غيوحديث ولاحديثين، ليني آبيص لمالتُرتعالیٰ عليه واَل وسلم نے تقديرکا ذكره فسليك ددې ه يون مين نبيس كيابلكه بے شاره يونول ميں اس كوذكر قوايا ہے ، وقت سسعه مندالمسلمون فت كلموا يوف حیانہ وبعد وفانہ اودعام سلمان سمجی آپ سے اس کا ذکرسے نکراپینے کلاً موں میں اسکولاتے ہے ہیں آپیصلی انٹرتعالی علیداً اردلم ک حیات میں بھی اور آپ کی وفات کے بعد بھی ، اسکے بعدا گلے جملوں میں حقیقت تقدیر کی طرف امتیارہ ہے بقیناً وتسلیما لرمہ۔ هم ان یکون شی لم یحط به علم ولم یع به کتابه ولم یعض فیه قال دود ، نقت دیرکوالٹرتعالیٰ کی صفت مساتھ تسيليم كرتے ہوئے اوراين اس دائے كى تصعيف و ترديدكرتے ہوئے كم كؤكى شى أيسى بى ہوسكتى سے جواللہ تعالی شانہ کے احاط علی سے باہر ہویا لوح محفوظ نے اس کا احصار مذکیا ہو اور انٹرتعالیٰ نے اس کے پارسے میں کوئی قیصلہ نہ کیا ہو، وانہ كمكتابه مندا قتيسوى، ومند تعلموى، اورتحقيق يرتقديراس سك ساته الترتعالى كابع يريس بين ت کے کلاموں میں اورا حادیث میں ہونے کے علاوہ قرآن کریم میں بھی اس کا ذکر ہے اوراسی قرآن کریم سے علما رہے اسکو ہے ادر افذکیا ہے، ولنی قسلم لم انزل الله آیہ کذا؟ ولم قال کذا، اب پہال سے منکرین تقدیر کے بعض کوک وہم كا ازالكرتے بين يونكد بعض آيات كے مفتون سے اور بعض تعيرات سے وسوس كذرتاہے اورست موتاہے في تقدير كا ركراس قسم کی آیات کواہنوں نے یمال ایبے اس کلام میں ذکر بنیں کیا حرف ان کا بواب دیا ہے چنا پخر والے بیں) <u>لعت فرووا مندما قرائ</u>ۃ لمهماجهاتم وقالوا يعد ذلك كله مكتاب وقدن وكتت الشقاويخ ومايقدريكن، وماشاء الله كان وسالعديشياً لمديكن، كه دكيوسلف صالحين في توان آيات كويرها كقا اورا بنوں نے بھي توان كى تفيركوچانا كھاجس كوتم بنيں جان سے ، یعفرات آوان آیات کوجانے کے باوجود تھنا موقدر کے قائل موستے ہیں ، اور آدمیوں کی شقاوت یعنی اور سعادت _ دولان ط ستده بين تقدير مين كهي بوئ بين اورجو جيز تقتدير كے تحت مين بوتى سے وہ بوكر دمتى ہے، الحاصل جوالله تعالى نے چاہا دہ ہوا اورجونہ چاہا وہ نہ ہوا، گویا تمام کا ننات عالم کا وجود تقت پر کے مطابق ہے، ہم لوگ نہ اپنے نقصان کے مالک ہیں نہ نفع كے، يعن بارا نفع اور نقصال بارس اختياري بني بي شعر عبوا بعد ذلك ورجبوا ، يعن قائلين قدر نع عقيده تعرير ِ اثر بہنیں لیاکہ تقت پر پر بھروسہ کر کے بیٹھ جائیں ، خوف ورغبت سے باتھ دھو بیٹھیں بلکہ خانف بھی رہے الٹرتعالیٰ کے

عذابسے اور راغب بی اس کے توابیں ، فقط الحدالله متوب پورا ہوامع النرح -

عسنافع قال كان لا بى عمر رضى الله تعالى عنها صديق من اهل الشام يكاتب فكتب اليدابن عمراند بلغنى الله تكلمت في شئ من القدد وفي الله تعالى عنه الى ، فانى سمعت رسول الله حكل الله تعالى عليد والدوسلم يعول الله سيكون في امتى اقوام يكذبون بالعتدر-

نافع کہتے ہیں کہ حفرت ابن عمرض الٹرتعالی عنها کا ایک دوست تھا اہل شام میں سے بوان سے ضط دکتابت دکھا تھا ایک دوزا نہوں نے اس کی طرف پر کھی جاکہ مجھے یہ بات بہنی ہے کہ تو تقت پر کے بارے میں کچھ لیسی بات اورشک وشب کرتا ہے لہذا سن ہے کہ آئندہ مجھے کھینے سے ہم نرکزا، لین میں تجہ سے ترک تعلق کرتا ہوں ، میں نے حضورصلی الٹرتعالی علیہ وآلہ وسلم سے سنا تھا آپ فراتے تھے کہ بری امت میں کچھ لوگ ایسے بدیا ہوں کے جو تقت دیر کو جو طلائیں گے۔

عن خالد الحذاء قال تلت للحسن يا اباسعيد اخبرنى عن أدم اللسماء خلق ام للارض قال لابل للارض

قلت ارأيت لواعتصم فلمياكل من الشحرة ، قال لم يكن منربد-

جس سے سامعین کوشبہ پیدا ہوگیا تواسی بنیاد پر بعض ہوگاں نے اس معالمہ کی وضاحت چاہنے کے لئے ان سے مختلف مجالس میں اسے سامعین کوسٹہ پیدا ہوگیا تواسی بنیاد پر بعض ہوگاں نے اس معالمہ کی وضاحت چاہنے کے لئے ان سے مختلف مجالس میں اس سے معالم کے تاکہ اس کے تاکہ اس میں اس سے معالم کے تاکہ اس میں ہوجائے کہ کیا وہ واقعی انکار تقدیر کی طف ہا کہ ہیں ، اس مان کے اندے میں کہ انٹر تعالیٰ نے ان کا آسمان ہر کھنے کے لئے بنیں بلکہ زمین ہو ہے ہے گئے ہو ان میں میں کہ انسان میں ہوئے ہوئے گئے ہوئے ہوئے گئے ہوئے گئے ہوئے گئے ہوئے گئے ہوئے گئے ہوئے گئے ہوئے گئے ہوئے ہوئے گئے ہوئے ہوئے گئے گئے ہوئے گئے گئے ہوئے گئے گئے ہوئے گئے گئے ہوئے ہوئے گئے گئے ہوئے گئے

سوال مائی اسک بعدوال کیا آخبری عن قولد تعالی ماانتم علید بفا تندین الامن هو مال العجیم، سائل نے اس آیت کرید کی تفییران سے دریافت کی، جواس طرح ہے "فانکم و مالقدن ون، ماانتم علید بفا تندین الامن هو صال العجیم اس کا ترجہ یہ ہے کہ اس کا ترجہ یہ ہے کہ اس کا ترجہ یہ ہے کہ اس کے ترجہ نے اس کا ترجہ یہ ہے کہ اس کے ترجہ نے اس کا ترجہ بیں جانے واللہ ہے، اس آیت سے بیسٹ بہرسکتا ہے کہ یمٹر کین اور ان کے یہ باطل معود بعضوں کو گرائ کرسکتے ہیں وہ بعض جوجہنم میں جانے والے ہی بیان کی تفییل میں بانے والوں کے دائے والے میں بانکل صاف ہے بعد کوئی شک شبہ بیدا بنیں ہوتا ، انہوں نے فوایا کہ صال الحجیم سے مراد یعن جہنم میں جانے والوں جو بالکل صاف ہے بعد کردگی شک شبہ بیدا بنیں ہوتا ، انہوں نے فوایا کہ صال الحجیم سے مراد یعن جہنم میں جانے والوں بھو بالکل صاف ہے جس کے بعد کوئی شک سے بیدا بنیں ہوتا ، انہوں نے فوایا کہ صال الحجیم سے مراد یعن جہنم میں جانے والوں بھو بالکل صاف ہے جس کے بعد کوئی شک سے بیدا بنیں ہوتا ، انہوں نے فوایا کہ صال الحجیم سے مراد یعن جہنم میں جانے والوں

سيمراديه بنيس كدبو تؤدم بنم مين مانا جلسة بي بلكه مراديد سي كرين كه بارسيس الله تعالى في جهنم مين مانالكمدياسي

اخدر فى حديدة الكان العسدن يقول لان يسقط من السماء الى الارض احب اليد من ان يقول الاموبيدة كدايك موقع يرس بعرف عدير من المال المين برست بمرتب تق انكار قدركا) البنة يه بات كدين مان سے زمين برگريم والي مورد يون بي كوريا الله بات سے كميں يوں كهوں كدمير كام ادرميرا انجام ميرے باتھ ميں ہے، آگے بھى جميدى كى دوابت برس مدد بدورد بدورد

قال قدم علينا الحسن مكة فكلمنى فقهاء اهل مكة إن اكلمه في إن يجلس لهم يوما يعظهم فيه نقال نعم فاجتموا فخطيهم فيما أيت اخطب مندالا-

سوال خالت : بین ایک مرتبه حفرت سن بھری کم کم کم کم تشریف لائے حمید کہتے ہیں کہ بچھ سے علماد مکہ نے کہا کہ ہیں صفرت سن سے درخواست کو جس کو سے درخواست کی جس کو سے درخواست کی جس کو اپنوں نے منظور فرالیا پینا بخر وقت مقره برلوگ جمع ہوگئے اورا بہوں نے لوگوں کو خطاب فرایا . حمید کہتے ہیں کہ میں نے آپ سے بڑا خطیب کوئی بنیں دیکھا مجلس دعظ میں آیک شخص نے آپ سے بیموال کیا کہ اے ابوسعید! شیطان کو کس نے بیدا کیا ہے ، ابہوں نے فرایا سبحان اللہ عجیب بات ہے کیا اللہ کے سوابھی کوئی خالق سے بہشیطان کا خالق بھی اللہ تھا ہی ہے اور ہرخےرد شرکا ، ان کا پرجواب سکرسائل کہنے لگا خلافاس کرسے ان ناقدین کا کیسے تبحت باندھتے ہیں ان بزرگ ہر۔

معتزله اورقدريهاس باتك قائل بين كدان ترتعالى فالق شربنيس

عن حميدالطويل عن الحسن؛ كذلك نسكه في قلوب الهجرمين قال الشرك،

سوال رابع: دین «نسلکه کی خیرکام رح ابنول نے شرک کو قرار دیا اور آیت کی پرتفسیر کی انٹرتعالی فراتے ہیں کہ کفارے دل میں عقیدہ سرک ہم ہی ڈالتے ہیں وہ کفار جن کے لئے مجم ہونا مقدر ہوچکاہے، تقییر طالبی میں ہے: کذلک ای معنی ادخالنا التکذیب فی قلوب الاولین نسلکہ ای ندخل استکذیب فی قلوب لی مین ای کفار کمۃ اصحان ۔

عضعبیدالوسیدعن الحسن فی قول الله عزوجل وحیل بینهم وبین مایشتهون، قالبینهم وبین الایمان مسوال خامس : کفاربروزقیامت ایمان لانے کو پندگین کے حالانکہ وہ وقت ایمان لانے کا بنیں ہے قواس کے بارے میں الله تعالیٰ اس بیت میں فرارہے ہیں کہ جس چیز کوی کفار قیامت میں اختیار کرنا چاہیں گے بعن ایمان، اس کے دور ان کے درمیان حیولت کردیجائیگی بعنی دنیا میں قوم واقع کرمی چکے تقے ، افوت میں ان کوایمان سے دور رکھا جائے گا، حضرت حسن نے مایش بون ، کی تفسیر این میان میں ان کوایمان سے مانع یہ تقدیر المی تھے۔

عن ابن عون قال كنت اسير يانشام فناد ان رجل من خلف فالتفت فاذا رجاء بن عيوة فقال يا اباعون ما هذا الذى يذكرون عن الحسن ؟ قال قلت انهم ريكذبون عن الحسن كشيرا-

یعن رجاربن حیوته نے ابن کون سے یہ دریا فت کیا کہ یہ کیاہے جو لوگ حصرت سن کی المرف سے نقت ل کرتے ہیں بینی وې ا نکارت در توانېوں نے جواب دیا کہ لوگ ان پرغلط الزام ل کھلتے ہیں۔

سمعت ايوب يقول: كذب على العسى ضرياك من الناس: قوم القدد رأيهم وهم يريدوك ال ينققول بذلك رأيهم، وقوم لله في قلوبهم شناك دبغض، يقولوك اليس من قول كذا، اليس من قول كذا-

روایت کی تستریح ایوب ختیانی فراتے ہیں کہ حسن بھری کی طرف علانسبت کرنے والے دوقسے آدی ہیں ایک قسم تودہ ہے کہ خودان کاعقیدہ انکار قدر ہے، تو وہ حسن بھری کی طرف اس عقیدہ کو منسوب کر کے اپنی رائے ک

تروتریج اور تقویرت چاہتے ہیں کہ دیکھواتنے بڑے امام بھی تو یہی کہتے ہیں اور دوسری تسبم وہ ہے جن کے دلوں میں ان کی طوقسے بغض وندا ورت ہے تو دن ان کی شقیص اور تروید میں ایسا کرتے ہیں اور ان کے بعض است سے جملوں کو اچھ لئے ہیں بعنی جن جملوں کی تاویل ہوسکتی ہے لئین وہ ان کوظا ہری معنی ہرمجول کرتے ہوئے ان کی طرف ان کومنسوب کرتے ہیں کہ دیکھوا بنوں سنے فلاں موقع پر یوں کہا اور فلاں موقع پر یوں کہا ۔

كان قرة بن خالد يقول لنايا نتيان لا تُغلَبوا على الحسن فانذكان رأير السنة والصواب،

قرة بن خالدیم سے کہا کرتے تھے: اے لڑکو اِحسن کے خلاف لوگوں کے بمبکا وسے میں نرآجانا اسلے کہان کی رائے سنت کے موافق اور درست تھی۔

عن ابن عرب قال الوعلمنا ان كلمة الحسن تبلغ ما بلغت الكتبنا برجوعه كتابا والشهد ناعليه شهودًا ولكنا قلنا كلمة

دہ جوا دیر ہم تکھ چکے ہیں کہ حفرت سے بعض تقریم وں میں ایسے لفظ زبان سے نکلے تھے جن سے شبہ ہوسکتا تھا تقذیر کے خلاف اسی کا ذکر ہے اس دوایت ہیں، ابن تون فراتے ہیں کہ اگر ہیں اس قسم کے جملوں کے بار سے میں یہ خبرہوتی کہ لوگ ان کو کہاں سے کہاں پہنچا دیں گئے اور کچھ کا کچھ مطلب لیں گئے توہم الن مسے ان الفاظ کے بارے میں ان کا رجوع لکھوالیستے کہ میں اپنے ان لفظوں کو واپسس لیتا ہوں (جن کو تم غلط محمل ہر محمول کر ہے ہو) اور رجوع لکھوانے کے بعداس ہرگواہ بھی قائم کر لیستے ہمکن الیما اس لئے ہنیس کیا گیا کہ ہم یہ بھے تھے کہ ایک جملہ رواتی ہیں ان کی زبان سے نکل گیا ہے کون اسے نقل کرے گا اور مشتم کرے گ

عن ايوب قال قال لى الحسن ما الابعاث الى شئى مندابدا-

یعیٰ جب حضرت حسن کو پیمعلوم ہواکہ بعض لوگ ان کے اس کے لفظوں کواچھال رہے ہیں تو وہ فرماتے ہیں کہ اسمندہ ہیں است سے کا لفظ ہرگز بہنیں بولوں گا۔

عن عثمان البتى قال ما فسرالعسى أية قط الاعن الإنبات-

یعی حفزت سس بھری نے ہیشہ آیات کی تفییر اثبات تقدیر کے عقیدہ کے تحت ہوکر ہی بیان کے سے ،بذل میں تو اسی طرح ہے

یعن انبات کوباب افعال کامصدر قرار دیاہے ، اوراستادمحترم حفرت مولانا محداس والٹرصا صب دحمۃ الٹرعلیہ کی دلئے پرہے کہ ظاہ ریہ ہے کہ یہ لفظ فتح کے مما تھ ہے نتبت بمعنی ٹھتہ کی جمع ، اور ٹھتہ لوگوں سے مرادیہاں وہی لیاجائے جی کاعقیدہ ایمان بالقدر ہے ، یہ لفظ کہ آب میں دوطرح منقول ہے ہما رسے نسخہ میں تواس طرح ہے ۔ الاعن الانبات اورا کی نسخہ میں کا توالہ حاشیہ پرپوجودہ اس ہیں ہے ۔ الاعلی الانبات ، ظاہرہے کہ ، علی ہی صورت میں یہ لفظ انبات بالکر یعنی مصدر ہے حضرت بین حاسنی بذل میں کھتے ہیں حکال مترح خذا البکام المحافظ فی المتہ الله خطعی حمید قرارت القرائ والبحس فقسرہ علی الانبات بعی علی انبا الفرائی عن کی صورت میں وہی طاہرہے جو حضرت ناظم صاحر نبیے فرالے ہے۔

عن عبيد الله بن ابی دافع عن ابيدعن النبی صلى الله و تعالی عليه واله وسلم قال لا الغين احد كسومتك على يكته الا يه حديث بروايت مقدام بن معديكرب دهني الترتعالی عنه باب كے مثروع بين گذريكي .

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم من احدث في امويا ما ليست في المواد و مرى دوارى د

ینی جودین میں نیا کام نکالے گاجس کی اصل پہلے سے ہیں ہے وہ مردود ہے۔ اور اسکے بعدوالی روایت میں ہے۔

من العرباض بن سارية رضى الله تعالى عندصلى بنارسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم ذات يوم شما قسبل

علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيوبى ووجلت منها القلوب فقال قائل ياديسول الله كأن هذه موعظة مودع ماذا تعهد علينا فقال اوصيكر يتقوى الله والسبع والطاعة وان كان عبدًا حبشيا فاندمن يعش منكر بعدى فديرى

اختلافا كشيرا نعليكم بسنتي رسنة الخلفاء الراشديك المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، واياكم

ومحدثات الامورفان كلمحدثة بدعة وكلبدعة ضلالة

له ميمل وجبين المحقيقة سلم فهموا بالقراس انهام وعظة التوديع ادعى التشبيراى كما يعظ اصرعندالوداع كذا في الكوكب وهامشد ( بامش بذل )

یرکنایرسے لزدم سنت پی کوشش کرنے سے اور بچانا اپنے آپ کوئی با توں سے اسلے کہ ہرنی بات بدعت ہے اور ہر بدعت مسلم سرا سرگراہی ہے، بدعت مصعم او بدعت سید ہوت ہے۔ اور پہال کر برکا کہ بدعت لغۃ دوقسم کی ہے سید اور جسنہ، اور پہال بدعت سے بدعت سید ہی مراد ہے تقبیح ہی ہوتی ہے ۔ دالحدیث الزج الترزی دایں باجہ، قال المنتذری ۔

عن عبد الله بن مسعود درضى الله تعالى عندعن المنبى صَلى الله تعالى علي ألم يصلم قال الاهلاف المنتطعون ثلاث موات متنطعين مسيم والمتعمقين بين يولوگ بحث مباحث بين علوكر نے والے بين اور لاينی ففنول باتوں بين الجھنے والے بين، يا اليى چيزوں بين بحث كرنے والے بين جہال عقل كى رممائى نہنى جيساك بسئلہ تقدير وصفات، آپ فرار ہے بين كہ ان لوگوں نے اپنا شديد فقصان كيا ، اور يہ بات آپ نے تين بار فرمائى ۔ والى ديث اخرج مسلم ، قال لمسندرى ۔

### بابمن دعاالى السنة

اس سے پہلاباب مباب لزوم لسنۃ سے اور پردیوت الی السنۃ ہے دونول میں فرق ظاہرہے ، پہلے باپ کامضمون لازم ہے وراس کامتندی ۔

عن الى حريرة رضى الله تعالى عنداك رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قدال من دعا الى هدى كان له

عن عامرين سعد عن إبيروض الله تعالى عند قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلمان اعظم

المسلمين في المسلمين جرمامن سأل عن امرلم يعرم فحرم على الناس من اجل مسألتد

اس مدیث کے معمون کا تعلق عبدنوی سے ہے ہونزول وی اور تحلیل وی کیم کا زمانہ تھا۔

الاصل فى الانتيارالابات انبائ ما ديا كام المراب بين كراكم المراب كالمراب المراب المرا

کی شن کی تخریم کا حکم نازل ہوجائے قریداس نے بہت بڑے جرم کا کام کیا کہ اسکے سوال کی وجہسے لوگت گئیں مبتلا ہوئے اور وہ ایک حلال چیز کے حرام ہونے کا ذریعہ بنا بجس طرح دوبرہے لوگوں کو نفع اور مہولت پہنچانے کا ٹوابعظیم ترین ہے ،اسی طرح تسنگی میں مبتلا کرنے کا گٹ ہ عظیم ہوگا، خیرالیناس من بین عالماس ۔ والی پیٹ اخرج البخاری ڈسلم، قال المسنذری ۔

### باب فى التفضيل

خوص کم مستق یا مرحمت المستان الدواؤد میں کتب المناقب یا ابواب المناقب کے مخوان سے کچے بہیں ہے گواس میں مناقب اسلف اس مونون کو مستقت المرحمت السلف اس مونون کو مستقت المرحمت السلف اس مونون کو مستقت المرحمت المسلف کرمسنف کا مقدن کا اضاف کی است المستان کو المستان کے مونون کو المستان کو المستان کو المستان کے مونون کا اختال فی مشہورہ ، اہل مقت کے نزدیک اس مون کی تعدید کا اس میں جو ترتیب ہے مصنف اس کو تا اس کی مونون کو تا المستان کو تا اس کی مونون کو تا المستان کا مونون کو المستان کا مونون کو تا المستان کو تا اس کو تا اس کو تا اس کو تا المستان کو تا المستان کو تا المستان کے مونوں میں المستان کا مونون کو تا المستان کا مونون کو تا تعدید کا مونون کی المستان کی مونون کو تا تعدید کو المستان کو تا المستان کا مونون کو تا تعدید کو تا تعدید کرد مونون کو تا تعدید کو تا تعدید کو تا تعدید کرد کو تا تا کہ کو تا تعدید کو تو تعدید کرد کو تا تا کہ کو تا تو تا کہ کو تا تھی کو تو تو تا تا کہ کو تا تو تا کہ کو تا تا کہ کو تا تو تا کہ کو تا تا کہ کو تا تو تا کہ کو تا تا کا تا تا کہ کو تا تا کہ

مسلسلات نامى كراكي تعارف المسالات كه نام سے جومشہود كتاب ہے حضرت شاه ولى الشرصاحب كى ده تين المسلسلات نامى كرائي تعارف المسالات كے نام سے الفضال لمبين في اسسلسل عدریت البنى الاین اس حصدین توصف احادیث مسلسلہ بیں بوحضرت شاه ولى الشرصاح نے اپنے اسا تذہ سے نہیں اور دومرارسالہ الدرائتین في مبترات البنى الأبين ، جس بیں حضرت شاه ولى الشرصاح نے اپنے والد كے بعض متابات اور مكاشفات ذكر فرمائے بیں اور تيسرا حصد البنى الأبين ، جس بیں حضرت شاه ولى الشرصاح بينے بيا اپنے والد كے بعض متابات اور مكاشفات ذكر فرمائے بیں اور تيسرا حصد اس كا جس بیں وہ احادیث نادرہ بیں جو حضرت شاه ولى الشرصاح ب كولين بعض اساتذہ سے بہنجیں جن كا نام امہوں نے التوادد من احادیث سے بہنجیں جن كا نام امہوں نے التوادد من احادیث سے بدالا والا والو والو الشرصاح ،

م كفرت شاه صاحب بوى كاليك م كاشف الدرائين اسين مفرت شاه صاحب ني ابناليك م كاشفرية تحرير

فرایا سے کمیں نے حضور میں اللہ تھا گی علیہ واکہ ہم سے روحائی طور سے حضرت علی رتفضیل شیخین کا راز معلیم کیا، حالانکہ حضرت علی مقاب کے میں نے حضورت علی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ ہم سے روحائی موالی کے بعد حضرت شاہ صاحب کے قلب پر آل حضرت میں اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسے اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسے اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسے اللہ وسلم کی طوفسے جو فیصنان ہوا ہے اس کو ذکر فر ایا ہے جس کا خلاصہ میں سی کھے کہ آب سے اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وسلم کے دور وجہ باطن جس کا طاہراور باطن بحضارت فین اللہ تعالیٰ علیہ واللہ وجہ باطن جس کا طاہراور باطن بھی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وجہ باطن جس کا معالی موات میں اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کے علوم جومروی ہیں ان کا منبع وجہ ظاہر ہے اور ظاہر شریعت کا مدار ان علیم ہی برہے ، پر اس کے خطر سے در اللہ تعنین کا رتبہ ان سے دعلی میں مرہے ، پر اس کے علیم جومروی ہیں ان کا منبع وجہ ظاہر ہے اور ظاہر شریعت کا مدار ان علیم ہی برہے ، پر اس کے خطر سے در الی پر شاخ جا اپنیاری والتہ ذی ، قال المستذری ۔ دعلی میں مرہے ، والی پر شاخ جا اپنیاری والتہ ذی ، قال المستذری ۔ دعلی میں مرہے ، والی پر شاخ جا اپنیاری والتہ ذی ، قال المستذری ۔

عن محمد بن الحنفية قال قلت لابى اى الناس خيريعد رسول الله صلولله تعالى عليه وأله وسلم قال: ابو بكرائزحضرت على رضى الثرنع الماعذ كے صاحبزاد ب محد بن الحنفية كہتے ہيں كہ ميں نے ایک روز اپنے والدسے وال كي كرحضور على الله بتعالى عليه وآله وسلم كي بعد باقى لوگوں بئى سرسيسے انصل كون ہے، انہوں نے قوبا يا ابوبكر بيں نے يوجها پھوكون ؟ انهوں نے قوبا يا اس كے بعد الله الله الله بين كم الله يعد عثم كا، وه كہتے ہيں كه اس كے بعد يس نے اپنے سوال كارخ برلكر كم تحيى بين كم دي كم اسكے بعد عثم كان ہيں اسطنے ميں نے اس طرح سوال كيا كہ جربين عرك بعد تقاب بي ہيں تو انهوں نے جواب ديا : ما انا الاحب لمن المسلمين، كم ميرادر جمالى كے بعد حد كہاں سے ہوتا ، ميں تو عام سلمان كی طرح ایک فرد بول ۔

سمعت سفيان يفتول مى زعم ان عليارضى الله تعالىءن كان احق بالولاية منهما فقد خطأ أبا بكر وعمر رضى الله

تعالى عنه ما والمه هاجري والانصاد وما إدا الايوتفع لدمع خذا عمل الى السماء -حضرت سفيان الدى وحمل للرتعالى فرلمت بين كد جوي خيال كري كد حضرت على خلافت كے زيادہ سخق تقے شخين سے تواس نے شيخين اود تمام مہا جرين وانصار كا تخط تركيا، اوريس بنيس خيال كرتا ہوں كداس كاكوئى عمل اسمان پر بينچے گا اس عقيده كے ساتھ

اسلئے کہ تیخص مبتری ہے ،اس کاعقیدہ عقیدہ سلف کے خلاف ہے۔

سمعت سفیان یعقل الخلفاء خبست ابوبکروعمروعثمان وعلی وعمدین عبد العزیز وضی المکه تعالی عنه مرسط حضرت سفیان نودی فرماتے ہیں کھنے ہیں ۔ حضرت سفیان نودی فرماتے ہیں کہ خلفار پانچ ہیں ، یعن جن کی خلافت علی منہاج النبوۃ اورخلافت داشرہ ہے وہ پاپنج ہیں خلفار اربعہ اور پانچویں عمرین عبدالعزیم ، جوعمرثانی کے ساتھ مع وف ہیں ، اور کہائی صدی کے مجدد ہیں ۔

بابفالخلفاء

يعى ظفارداشدين كے مناقب كے بيان ميں اوران كے علادہ مى بعض ظفار بن اميد كاذكر جيسے حجاج. يعن ال كى ميرت سيد،

اورکردارک**ے بیان میں** ۔

ا ما دیرے الیاب سے بھی خلفا دوا شدین کے دومیان ترتیب مستفاد ہورہی ہے اور وہ وہی ترتیب ہے جوان مصرات کی خلافت میں یائی گئی جیساکہ اہل مستقد وجماعت کا مسلک ہے، لہذا روا فض پر رد ہوجائیگا۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كان ابوهريرة بيحدث ان رحبلا اق الى رسول الله صلى الله تعالى عليم

والدوسلم فقال انى ارى الكيلة ظلة بينطف منها السمن والعسل فارى الناس يتكففون بايد بهم فالمستكثر والمستقل. مشرح الى ريث بالبسط حضرت ابن عباس في الشرتعالي عنه يرواتعم مشرح الى ريث بالبسط المن من يريد بين بين المراس والماس من المراس والماس المراس والماس والم

بیان کیاکرتے تھے کہ ایک شخص حضوصل الٹرتعالی علیہ والہ وسلم کی خدمت میں آیا اور آ کراس نے اینایہ خواب بیان کیاکہ آج دات ہیں نے دیکھاکہ آسمان بربادل کا ایک مکڑا ہے جس سے کھی اور شہد مریک دہلہے اور لوگ دیدن برکھرے ہونے والے اس کواپنے ہا کھوں ہونے رہے ہیں، کوئی کم کوئی زیادہ (خواب کاایک جزء تویہ ہوا، آگے دوسرے جزر کا بیان ہے) اورمیں کیاد بچھٹا ہوں کہ ایک دسی ہے جواسمان سے زمین تک آدہی ہے ، نیس میں نے دیکھا آپ کو پارسول الٹر کہ ہیںنے اس رس کو بکڑا ا دراس کو بکڑ کرا دیر پہنچے گئے بھرآپ کے بعد ایک اور حض نے اس رس کو بکڑا وہ بھی اس کو بکڑ کر اِ دیر براه کیا، پھرایک اور تفض نے برا وہ بھی اس کے دریعہ اوپر نیو ماکیا، بھرایک بیسر سے فض نے اس کوسنھالا مگروہ رس اوٹ گئ منگر پیر جود گئی کیس وہ بھی اس کے دریعہ اور چہنے گیا، جورس آپ کے باتھ میں تقی اس کا مصداق تو آپ کی بنوت ہے اور جورسی دوسرے مفرات کے ہاتھ میں بینی اس کامصداق فلافت نبوت ہے . آپ کے بعد جود دسرے تفس آئے وہ صدایت اکبر میں وہ اپنی مرت مَلانت كويوراكرك الترتع الخاسب جلط على طزا القياس جوصاحب ان كے بعدتشريف لاسے ليني محصرت عمر، اور بجرجوان کے بعد آتے ان سے مراد معنرت عمان غن بیں مگرون کارسی اوسط کی اور محریہ ہے روایت بیں کہ وہ جرا کی، بعن ظلافت کا لسلسل قائم رہاکہ دہ خلانت ان کے مابعد کی طرف منتقل ہوگئی. اوراس سنس کی تمامیت سے وہ تیسرسے صاحب بھی اوپر پہنچ كَتَه ،خواب يُودا بوا، قال ابومكريا بي واحى لتدعى فلاعبرنها قال اعبرها ، يعن خواب سيننى كے بعد سبل اسكے كرحض وكى اللّ عليه والم كوئي تعيير بيان فهائي ما صري معلس مي سع مدين اكبر في عرض كيا يارمول الترمير سال باب آب برقر مان بول آپ مجھے چھوڑ دیجئے یعنی مجھے اس بارسے میں بیش قدمی کی اجازت دیدیجئے کہ میں اس خواب کی تعبیر بیان کروں حصرت صدیق اکبرنے خواب کی تعبیر میں رغبت اور متوق ظا ہرکرتے ہوئے آپ صلی الٹرعلیہ وسلم سے اس کی اُجازت کیوں لی ممکن ہے اس کا منشاًیہ ہوکہ پرخواب آپیسلی الٹرتعالیٰ علیہ واکہ دسم کے حق میں موجب بشارت سے کہ آپ منصب نیوت پرفا کز ہوکر درجه كمال كويہني كئے اوريہ چيز خود آنحمنرت صلى الله تعالى عليه وآله والم كے حق ميں توموجب فخرسے بى كى آمت بوآب برجان نتار سے جس میں سب سے برکھ کر صدّ لِن اکبرونی الله تعالی عند ہیں اِن کے لئے بھی موجب فخرہے اس سلے بطوربال منقبت كے صديق اكبرنے اس ميں حصدلينا جاما، اور اس حيثيت سے بھى كدائي لينے لئے فخ كوليسند بنين فهاتے تقے

الكِسْخف نے آپ كوكها يا خرالبري تو آپ نے فرمايا ذاك ابراهيم ، اور كوكه بيان داقع كے طور يراپنے ادصاف جو موجبات فخر ، موسكة ، يس ان کو آپدنے امرت کے مراحتے بیان فرایا اظہار حقیقت کے لئے لیکن سماتھ ہی فخری نغی بھی فرماتے رہے جیسے بیدی لوادا کھ دیوم القیمة ولا فخروانا سبيرولدادم ولا فخرو نخوذلك من الاوصاف. نقال وإما الظلة فظلة الاسلام فأماما ينطف من السهن والعسل <u> دھوالقوان لیند وحلاو</u>تتہ،صدیل اکبرنے برخواب کی تعبیر فرمائی کرمائبان کامصدات تواسسلامہے اوراس ہیں سے بوکھی اور تهد شیک رہاہے اسکامعداق قرآن کریم ہے . قرآن کریم کی طرا دَت ادر هلا وت ، ممکن ہے ان دووصفوں میں سے ایک کا تعلق قرآن کریم كيمضنون ادرمعانى سے بود اوردوسرى جيزكاتعلق اس كے كمال بلاغت اورسن تعبيرسے . وہ جوبھى بولىكن صديق اكبر نے من ا ورعسل دواذ سكے معدل كو قرآن كريم ميں ہى تحصر فرما ديا ، وا ما المستكثر والمستبقل اسكے بارے ميں انہوں نے فرمايا كہ يہ دو شخص وہی ہیں جوقرآن کریم سے فائدہ اعمانے والے ہیں ایک زیادہ ایک کم ، اور آگے فرمایاکہ سبب واصل من السماء الى الله ض سے مراد وہ حق اور نبوت ہے جس پرآپ قائم ہیں آپ اس کومضبوطی سے سینھا لیے ہوئے ہیں جس کے وربعہ الٹرتعالیٰ آپکے طبندی اورفوقیت عطافهائیں گئے، پھراس کام کوآپ کے بعدیعی خلافت بوت کو ایک شخف مکراسے گا اوراس کی وجہسے وہ فوقیہ ہے جانیکا اس کے بعد دور اشخص آئے گا جواس کام کوسنجالے گا اور اس کی وجہسے بلندی حاصل کرسے گا، بھر ایک تیسر اشخص اس كوسنجاك كا يعراس برياكراس سلسلدكى رى نقطع بوجلت كى بعراس كو بورديا جلت كا، بعروه بعى اوبر بيره جلت كا، يد تعبرع ف كرن ك يعد صديق أكبر في عوض كيا: اى وسول الله لتحد ثنى أصبت ام اخطات الاكريا وسول الشرآب مجه سع بيان فرائيس كميس نے يح كمايا غلط، آپ نے فراياكم كچے فيح كما كچے غلط، انہوں نے عوض كياكم ميں آپ كوتسم دے كوعوض كرتا ہول يا رموال الم اي مجه سه عزور بتائي كدين ف كيا خطاكً، توآب صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم في فرمايا اصبت بعضاً واخطأت بعضاً كرتسم كيون كهاتي بو، يعنى بين بتاول كامنين -

اس خطای تعین میں جس کو آپ ملی الٹر تعالیٰ طیہ وآلہ وسلم نے تو ظاہر نہیں فرایا ، شراح صدیت کی آرار محلق میں ایک تولیہ سے کہ خطاسے مراد آپ کی موجودگی میں تعیر میں ہیں تعدی کرتا اوراس کی اجازت لینا اور بعض نے کہا کہ تعیر کے بعض اجزاء میں خطام اوسید، اب یک وہ خطاکیا ہے اس میں بعض یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے سمن اور حسل دونوں کی تعیر قرآن کی کم سے دی ایک کی تعیر قرآن سے اور دوسری کی صدیت جا ہے تھی، اور حصرت نے الکوکب الدری فیٹ میں تعین خطامیں ان اقوال کو خلط قرار دیا ہے اور اپنی دائے یہ کھی ہے کہ تواب کا ایک محصد ہو محتاج تعیر وتشریح مقا اور وہ اپنے ظاہر پر منہیں تھا، صدیق اکر کواسکی تشریح کرنی

له حضوراکرم صلی الٹرتعالیٰ علیہ واکدوکم اورحفرات پین نے توگویا لہنے بعد فلافت کے مسئلہ کو اضارة یا عرامة طبی فرادیاتھا اورحفرات عمال بی المین الشرعة کی طرفسے اتخلاف کے بارسیں کوئی ہولیت بنیں بھی تا انکران کی شہادت کا واقعہ سیشن گیا اور مجواس پر بھی چنددن گذرنے کے بعد فیلیف کا اقیسی ہوا اسلے اس خواب میں اس کیفیت کو انقطاع سے تعیرکیا گیا اور اسکے بعد جب جلیعہ کا تعین ہوگئیا تو اس انقطاع تسلسل کے بعداس کو صل ہوگئیا ای فرق کو اس خواب میں ظاہر کیا گیا ہے۔

چاہے تھ انہوں نے اس کودلیسے ہی چھوڑ دیا جس سے معلی ہوتا ہے کہ اس کو اہنوں نے اپنے ظاہر پرمحول رکھا بین نواب کا ایک جزریہ تا تتحد اخذ بعد دجل نقطع بہ تشعر وصل لہ نعلابہ ، اسکے ظاہر سے تو یہ علوم ہوتا ہے کہ جس تحض پررس اوسے گی اس کے لئے اس کود دبارہ ہوڑا جائے گا حالانا کہ ایسا ہنیں ہے واقع میں بعنی مقطوع لہی موصول لہ ہنیں ہے بلکہ اس کا نائب اور فلیقہ ہے لئے اس کو دوبارہ ہوڑا جائے گا اور خواب میں دونوں کو ایک ہی سے تعبیر اس حیثیت سے کردیا گیا تھا کہ نائب کا فعل گویا اصل کا فعل ہے اور مستری اکہونے اس کی تشریح کی ہنیں بلکہ ٹواب کے اس جزر کو اسکے ظاہر پرمجول کیا احد حضرت کے نزدیک خطا کا مصدا قاصب ، اس بھی بات این القیم کے کلام سے بھی مستفاد ہوتی ہے والٹر تعالی اعلی مامشیہ کو کب میں بھی تعیین خطا پر خاصا کہ کلام ہے گویا شراح کے اقوال کی تلخیص ہے فارجے الیہ لوشت ، یہ حدیث مختصر اس کی استریک والی تعلی ہوتا ہے گئی ہوئی ہے۔ اس کی اور وہاں اس بار سے میں ایک خطا فی مستملہ بھی گذرا ہے کہ لفظ قسم سے قسم منعقد ہوتی ہے یا ہنیں ؟
والحدیث اخراج سلم والمرزی والنسانی وابن ماج، قال المدن دری۔

عنانی بکرق بیض الله تعالی عندان النبی صلی الله تعالی علیه والد وسلم قال ذات یوم من رآی مستکم رؤیا؟

نقال رجل انارأیت کات میزانا نزل من السماء نوزنت انت وا بوبکر فرجعت انت بابی بکر و و زن آبو یکر و عمو فرجح ابوبکو و و زن آبو یک الله صلی الله تعالی علی الله تعالی علی الله تعالی علی الله تعالی علی الله تعالی می الله تعالی علی الله تعالی می الله تعالی ت

ہوگی اوراس کے بعد مجر بادشاہت آجائیگی جس کے ہاتھ میں انامقدہے۔

یمان پریشند مرد آسے کم چونکہ اس صربت میں جو تواب ندکورہ اس میں ضافت عثمان تک کا ذکرہ ہے جمین جس سے شبہ موثلہ کے کہا ہے کہ جونکہ اس صربت میں جو تواہدے گا، حالاتکہ اہل سنت کا اس براتفاق ہے کہ خلافت علی منہا جا اسنوہ میں حضرت علی میں داخل ہیں اس کا جواب بذل میں حضرت گئری کی تقریع سے بیفت لکیا ہے کہ بہاں برلفظ ، تم ، تراخی اورفصل بالمہلة کے لئے ہے یعن اس کے بعد اس کے جا کر بادشا ہت شروع ہوگی، حصرت عثمان کے بعد متقد لا مراد بنیں ہے بلک جو مرت عثمان کے بعد متصلا مراد بنیں ہے بلک جو مرت عثمان کے بعد صرت علی کی مطافت اس کے بعد مرت میں میں ہے اس کے بعد مدار میں ہے اس کے بعد میاد شاہدت ہے ۔ والی بیث افر جو التر مذی ، قال المدندی ۔

عن جابرين عبد الله رضى الله تعالى عنهما انكان يحدث ان رسول الله صكى الله تعالى عليه وأله وسلم قال أرك الليدار وبل عنها وينطع على الله صكى الله تعالى عليه وأله وسلم ونيط عمريا بي بكرونيط عمّان بعمن تال جابر فلما قمنا من عند رسول الله تعالى عليه وأله وسلم قلنا الخ-

معزت بابررض الشرتعالى عند فراتے بين كه آج رات ايك صالح مردكو نوابين يه دكھايا گياكه الوبكر چيظ ہوتے ہيں رسول انشرصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم سے اور عمر الوبكر سے اور عثمان عرسے ، حضرت جابر فرراتے ہيں كہ جب ہم ہے كى مجلس سے باہر آئے تو آليس ميں كہنے گئے بيئى اس خواب كى تعبير ہيں كہ رجل صالح سے مراد تو خود حضور صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم ہيں اور يہ بعض كا بعض سے چمٹنا تواس كا مطلب يہ ہے كہ جس دين كوليكر حضور سى الشرتعالى عليه واله وكم كو بي كائيل ہے تو يہ حضرات بي خواب ہيں مذكور ہيں اس دين كے اس ترتيب سے ذمه دار ہول كے ، آب كے بعد الوبكر ان كے بعد عمران فرق الشرتعالى عنمان وقتى الشرت المساحد و المساحد و التحد و المساحد و المساح

عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عندان رجلاقال يارسول الله رأيتكان دلوادي من السماء فجاء إبوبكر

نَاخذبعراتِهانشربشرباضعيفا شرجاء عمرفاخذ بعراتِهانشرب حتى تضلع ثم جاءعثمان فاخذ بعراتِهانشرب حتى تصلح شرجاء على فاخذ بعراتِها فانتشطت وانتضع عليه منهاشي ً

مشرح الى ديث يا لبسط كى فدمت بى آيا اورآ كرا پنا تواب بيان كيا كه يس فرايت بىكه ايك فرول اسمان كوف مشرح الى ديكا كه ايك و ول اسمان كوف سي ايا اورآ كرا پنا تواب بيان كيا كه يس في خواب بي ديكا كه ايك و ول اسمان كوف سي يان پيامعولى سي ينج كى طرف لطكا كي ديربع دم ترت البرك المخاص في الموس في اسك صلح بيان كوام ايا اور بيت رسب يهان تك خوب بيراب بوك ، جوم مورت منان آت ابنون في بي اس كواس طرح بكوكرا مي المول في المول في

اس خواب کے بادے میں کرتب صریت میں الفاظ مخدّف ہیں، بخاری کی ایک دوایت میں اس طرح ہے: ۱۰:۱۱<del>۱۱ کم رِفاداد ٹر</del> تعالى عنها حدثثرقال قال رسول الشرصلى الشرتعانى عليه وآله يطم ببينااناعلى بئر انزع منها إذجارني إيوبكر وعرفاخذ ابو بكرالدلو فنزر ذنوبا اوذلزبين دفى نزعضعف فغفرالترله، ثم اخذها ابن الخطاب من يدابي بكرفاستحالت في يده غربا فلم ارعبقريا من السناس يفرى فريدى ضرب الناس بعطن، حافظ فرات بين وفي حديث ابى مريرة في الباب الذي يليد رأيتي على قليب وعليها دلو فنزعت منها ماشارا للراس كے بعد حافظ نے ابودا فدكى يہ حديث جو حصرت مرة بن جندب سے موى ب اس كو ذكركيا ب : ان رجلا قال يارسول التررأيت كان داوادى من السار، ان دونول مدينول مي وق ظاهره، ان عرى مديث سے تومعلى بوتا ہے كوابد ديكھنے واليے تود بحضورصلی السرتعالی علیہ والہ دملم بیں اور ابودا ذدکی روایت سیمعلم ہوتاہے کہ تواب دیکھنے والا وہ پیخف ہے جس نے اکر حضور الشرتعالى عليه والدوملم سعد ابنا خواب بيان كيا ، قال ابن لعربي مديث معرة يعارض حديث ابن عمر، اوها خبران ، قلت الحقا الثّاني هوالمعتمد فحديث ابن عمره مرح بأن البني صلى المشرتعا لى عليروآلدوملم هوالوائ، وحديث عمرة فيداك دجلااً خرالبني صلى الشرتعالي عليه والدسطماندراى، ومن المغايرة بينها ايضاان في حديث ابن عمر نزع المارمن البير، وحديث عمرة فيدنزول المادمن إمراد فبعا تصتبان تشد احداها الاخرى، وكان تعت حديث مرق مابقة فز لالمارم للها دهى خزانة فاسكن في الارض كما يقتضى حديث مرة تم اخرج منها بالدلوكمادل عليه حديث ابن عمر وفي حديث معرة امتاً رة الى نزول المنصري السمار على الخلفار، وفي حديث ابن عمرات الى استيلائهم على مؤرالارض بايديهم وكلاهما ظاهر من لفتوح التي فتوهد الى أخم ا ذكرك اورترمذي كي روايت كالفاظ اورب طرح بي عن عبدالسّرب عرضعن رويا البني صلى الشرتعالى عليه واكمه وسطروابي بحروع ونقال دآيت الناس اجتمعوا فزرع الوبكر ذنؤبا اوذنوبين فسيب ضعف والسريغفرلد الحديث حافظ كى رات يسب كرينواب كے دوقص على دو على ايك بين صاحب رؤيا حضورا قدس صلى الشرتعال عليه والدوسلم بين اوردوس تقدين خواب ديكهن دال كوئ محابى بين اورخوا بول كمفهون كيمناسب ترتيب يد معلوم ہوتی ہے کہ اولاً منواب دیکھاکسی محاً بی نے جس میں یہ ہے کہ آمہان سے یانی کاڈول اتڑا اور بعدیس تصربیش آیا خودحفور صلى السرتعالى عليه والمدوم كم تواب ديكه كاجس مين يسب كم آب في فراياكم مين في ديكها بين آب كوكمين كنوي سع فرول ك ذراحه يانكفيني د بابور،اسك كميانى كا اصل مخزن أمهان ب يجرو بال سي الركر زمين بريبنيا بهرزمين يرا تسف بعدلين كؤي مير. اس كودول سي كهينيا كيا جيساكه حديث ابن عمريس خود حفنوصلي الترتعالي عليه والدوسم كي خواب كي باير ي بي سيدا وريهم اسك بعدلعض دوایات میں جن میں صدّیق اکبرسے یانی تھینچنے کی است دار مذکورسے ان میں احتقب ارہے ، یان تھینچنے کی است دار خود

كه وحوطذا وفى مديث عرة زيادة اشارة الى اوقع لعلى الفتن والماحتيان طيرفان الناس جمواعى فلافته ثم لم يلبث احل الجمل ان خرجوا علير دامتنع معاوية فى اهل الشام ثم حاربه هين فم خلب بعد تقليل على معروخ وبت المحودية على على فالم يحصل له فى ايام خلافة واحة ففرب المنام المذكور مثلا لاحوالهم دخوان الشّرت الى عليم الجمعين. وفع البادى طيس)

حانظ فراتے ہیں کہ توت اورضعف کے مراقہ پان کھینے سے مراد جیساکہ حفرات کین کے بارسے میں ہے فتوح اور خزائم ہیں جن ک نوبت صدیق اکرکے فرمانہ میں بہت کم آئی ان کی مدت خلافت کے مختصر ہونے کی وجہ سے اور فاروق اعظم کے ذمانہ میں ان فتوح کی بہت کھڑت ہوئی ان کی مدت خلافت کے طویل ہونے کی وجہ سے تقریباً دس مرافرے دس مرال بخلاف صدیق اکبر کے کہ ان کی کل مدت خلافت دومواد و مسال ہوئی، اوراسی طرح اس خواب میں حضرت عنمان رضی انٹر تعالی عذر کے بارسے میں ہے کہ انہوں نے بھی خوب کرتے سے پان کھینچا ان کی مدت خلافت تو حضرت عمر سے بھی ذیادہ ہوئی تقریب بارہ سال، اسکے بعد حضرت علی رضی الٹر تعالی عدر کے پانی کھینچے کا ذکر ہے جس سے اشارہ اس اختلاف اورانتشاری طرف ہے جوان کے مانی کھینچے کا ذکر ہے جس سے اشارہ اس اختلاف اورانتشاری طرف ہے جوان کے مانی کے خلاف کے کام میں یہ بھی گذر چکا کہ اس خواب میں اشارہ ہے فلفا مربی اضارہ ہے ایک صفیاں وغیرہ ، اور اوپر حافظ کے کام میں یہ بھی گذر چکا کہ اس خواب میں اشارہ ہے ایک خلاف سے نوان سے نوب کے نوف کی طرف جیسا کہ آپ نے ایک

دوسرى مديث مين فراياً بستفع عليكم كوزكسرى وقيمر -

حفرت صدیق اکبرصی المسرتعانی عند کے بارسے میں جو آیا ہے: والله یغفولہ.. امام نووی فرماتے ہیں کہ اس سے اشارہ ان کے کسی کناہ یا تقصیری طوف بہیں ہے اور مذاس میں ان کے بارسے ہیں کوئی نفق ہے انماھی کلمۃ کان کمسلمون پڑیوں بہا کلامہم، وقد جا مرفی میخ کم انہا کلمۃ کان کمسلمون پٹو لونہا افعل کذا والٹر یغفر لک، کہ اس جلہ کو بعض مرتبہ ترثین کلام کے لئے لایا جا مکہ اور بعض مرتبہ کی کام کی ترغیب کے وقت کہ اس کام کو محنت سے کران شاء الٹر تعالی تری مغفرت کا ذریعہ ہوگا اے کلام النووی ہامش کہ کہ۔

يخواب وان حديث تحيين من بهي مع دوسرس طرق مداوراس طرح ترمذي من بين بيساكم ضنون بالاسع معلوم بوا-عن مكحول لته خون الروم الشام اربعين صباحا لا يمتنع منها الادمشق وتعمّان - المخوالشق اذباب فنق ونفرکهاجا آس مخرت السعینة جب ده پانی کو چیرتی به دنی جائے کمول شای رحمة الترعلی فراسے بیں که اہل روم شلم کوچیرتے ہوئی جائے دمشق اہل روم شلم کوچیرتے ہوئے چھر ہیں گئے چا لیس دان تک، بہیں بیچے گا یعنی بہیں محفوظ رہے گا بلاد شام میں سے کوئی مقام سوائے دمشق اور عمان کے دینی اس الوائی میں توروم کی طرف سے ہوگی شامیوں سے بلاد شام میں سے حرف یہ دوجگہ محفوظ رہ سکیں گرز بیس تقریم سے معلی ہیں کہ تھر ہیں سے نقت کی کیا ہے کہ اس حدیث میں جیس ختنہ اور الوائی کا ذکر ہے اور اس کا جب دوالی حدیث میں جیس معلی بہیں کہ اس کی جب ہوا یا ہوگا۔ والٹر تعالی اعلم۔

انه سبع اباالاعیس عبد الرجنی بین سلمان یقولی سیانی ملاک من ملوك العجم یظهر علی المیداش كلها الادمشق یعن عجی بادشا بوں میں سے ایک بادشاہ ننگے گا جوتمام شہرں پرغالب آئے گا سوائے دشش کے اسکے بارسے میں اوپر حفرت گنگوی کی تقریر سے کچھ آچکا اور حضرت نے بذل میں اسکے بارسے میں لکھاہے ولعلہ اشارہ الی اوقع من تیمور علی بلاد الاسلام اھیرا شارہ ہے اس واقعہ کی طرف جب تیمود لنگ نے بلاد شام پر آٹھویں صدی کے متروع میں حملہ کیا تھا اور دشش کا کبھی محاصرہ کرلیا تھا

عن مکحول ان رسول الله صلی الله تعالی علیه واله رسلم قال موضع فسطاط المسلمین فی المهلات وارضی بقال لها الغوطة، حضوصی الله تعالی علیه وآله و المهم فی المهلات الله می الله و الموسل الذی کاخیمه اور جائے بناه الحوالی و را نه میں وه زمین موگی جس کا نام عنوطه به بودشت کا ایک بنها پیت مرم زعلاقه به به به دوریث کتاب الملاح میں گذرچی یاب فی المعقل من الملاحم میں اسک بار سے میں و بال بذل میں گذرچی کا والنوطة کلم الشجار وانم المرات و می بالاجاع انزه بلاوالله واحسنها منظل اوریم الله می به بی و بال بذل میں گذرچی الله می می الله می باله می بالدی بالدی می می بالدی می بالدی می بالدی بالدی می بالدی بالدی بالدی می بالدی بالدی می بالدی با

اك دوایات کے بارسے میں جویہاں مصنف نے ذکری ہیں علام رسندی نے فتح الودود میں لکھاہے کہ مصنف کا ال روایات کو یہاں لانا یعیٰ خلفائے راشین کے ذکرکے بعداس میں امثارہ ہے اس طرف کہ فتن کا ظہورضلفائے داشین کے زمانہ کے بعد ہوگا۔

عن عوف قال سمعت الحجاج يخطب وهويقول اصمثل عثان عند الله كمثل عيسى بن مريع رشوقور كالذية

یقر گھادیفسرھاء اذقال الله یا عیسی انی متوفیات درایعت ان ومطهر ہے من الذین کفروا بیشیر الینا بید اوالی احل الشام ۔ یہاں (باب فانخلفادیں) مصنعت نے چندروایات مجلی بن یوسف تفتی کی سرت سیسا اوراس کے جروتشدر سے تعلق ذکر کی ہیں جیسا کی شروع میں ہم نے لکھا تھا کہ مصنف نے یہاں فلفائے راشین کے علاوہ اور بعض دوسرے فلفار اور امرار بحور کا حال بھی ذکر کیا ہے تقابل کے طور پرایہ مجلی بن یوسف حفرت عمان کے حامیوں اور حضرت علی کے مخالفین میں سے ہے، حضرت عمان خلیف تالث

له بلكريكهنا چاہئے كم فجل كى مخلف تعاديرا ورخطبات كے چندا قترابات ذكر كئے بيں تاكدا سكے انكار ونظريات كا انداز موسكے۔

پونک بنوامیدی سے پی اور فلیف والی حضرت علی بوبا تم پی سے پی اور بنو با تم اور بوامید کا تفایل مووف ہے اسلنے یہ جاج حضرت عمان غی وی انترتعالی عند کی فقیت اور خوص حضرت علی برجبت نامنا سب اندازیس بیال کرد ہاہیے۔
اقترابی اوّل نہ اور کہ رہا ہے کو تمیان کی مثال اللہ تعالیٰ کے نزد کے بین علی کے مقابلہ میں ایس بی ہے ہیں ہوں مربع بارسیس مربع بارسیس نہ مربع اللہ تعالیٰ میں اللہ تو اللہ وں اور ان گفتہ سے بارسیس فراتے ہیں کہ میں تم کو ان کفار میرودسے نہا کی موان کو اللہ وں اور ان گفتہ سے نباک میرودسے نہا کی عطاکرنے واللہ ہوں اور ان گفتہ ہوں ہوں ہوں ہوں کی عطاکرنے واللہ ہوں کو اس ایست کو تجاہ تلاوت کی طرف اور میں اللہ ویں اور ان گفتہ ہوں ہوں ہوں ہوں کی عطاکرنے واللہ ہوں کی طرف اور میں اللہ ہوں اور ان کو تمان ہوں ہوں کہ موان کو ان کو تعالیٰ کہ کہ واللہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں ہوں کہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں کو انتران کا کہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں کو انتران کا کہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں ہوں کہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں کو انتران کو اسلامات میں کہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں ہوں کو اس اللہ ہوں ہوں کہ ہوں ہوں ہوں کو اس کو کہ ہوں ہوں کو اس کے کہ درہے ہیں دائی ہوں ہوں کو اس کو کہ ہوں ہوں کو اس کو کہ ہوں ہوں ہوں کو اس کو کہ ہوں ہوں ہوں ہوں کو کہ دار السلامات سک شامیں ہوں ہوں ہوں ہوں کو کہ دار السلامات سک شامیں ہوں کہ ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں کو کہ دار السلامات سک شامیں تھا، ہوں کو کہ ہوں ہوں ہوں ہوں کو کہ دار السلامات سک شامیں تھا، ہوں کو کہ ہونے ہوں ہوں ہوں کو کہ دار السلامات سک شامیں تھا، ہوں کو کہ ہوں ہوں ہوں کو کہ دار السلامات سک شامیں تھا، ہوں کو کہ ہوں کہ ہوں ہوں کو کہ دار السلامات سک شامیں کو کہ ہوں کو کہ ہوں کو کہ ہوں ہوں کو کہ دار السلامات سک شام ہوں کو کہ ہوں کو کہ ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہوں کو کہ دار السلامات سک شامی کو کہ ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہونے ہونے کو کہ ہونے ہوں کو کہ ہونے ہونے کو کہ ہونے ہونے کو کہ ہونے کو کو کہ ہونے کو کہ ہون

سمعت العجاج يعظب فقال في حديد و المحالة و عطيت و وسول احد كم في حاجت اكرم عليه ام خليفة في اهد اقعة المرس ما في دريع بن فالدكهة بين كم من في حجاج كاس كي خطيس ير كهته بوت سنا سوال كي طور برخطاب كتا تق الوك كر بتا و توسي تم مين سيكس تحقيف كالوئ قاص برس كواليت كن كام كه لئة بالم بيج وه ديا ده معزز و كرم بوگا ال تخص كه نزديك يا و فقص بن كو وه اينة ابل فائه كي مجدول النه يرجهول سكا بزديك يا و فقص بن كو وه اينة ابل فائه كي مجدول النه يرجهول سكا برا بيجاب در المراب كا برا بي المنظم برجهول المن العلى وفي الله و المن عنه كو من المنه و المن عنه كو من المنه و المن و المن عنه المنه كال عليه والدو كم المنه بالم يعبل في النه و المن و في الله و المن و في النه و المنه و المنه و برا بهول المنه المنه و المنه

على ان لااصلى خلف صلاقا ابداوان وجدت قوما يجاهد وتك لاجاهد نك معهد، دمع بن فالد بو مجاج بن يورف كايه خطر نقل كرر بيرين وه كهتة بين كوس خطبر كوسينت وقت مين البين دل مين موجبًا تقاكد مين الشركة الله يسي اس بات برمعا بده كرتا بون كرتا بون كاتوان كرتا بون كورت بين يحيم كوئ تماز نهين بيرهون كا، اودا كرين كورت اوكون كو تجد سه جهاد كرتا بوا يا وُن كاتوان كرسا تق شامل به كرته بعد به او كرتا بون كاتوان كري بيرت بين شامل به كرته بين خالد بيا و كراس مين بين المال بين المرب بين بين المال بين

عن عاصع قال سمعت الحجاج - وهوعلى المنبر وهويقول ـ اتقوا الله ما استطعتم ليس فيها مثنوية واسمعوا واطبيعوا لاميرالمومينين عبدالملك، والله لوامرت الناس ان يخرجوا من باب من الهسجيد فخرجوا من إب اخر لحلت لي دما وهم واموالهم والله لواخذت ربيعة بمضى يكان ذلك لي من الله حلال ـ ا قتر اس ثالث :- حجاج کی رتقر براس وقت کی ہے جب کہ وہ عبد الملک بن مروان کی جانبے اس کی خلافت میں والی عِ اق تقا، پہنے جلہ کا تومطلب یہ ہے کہ شخص اس کا مامورہے کہ وہ الٹر تعالیٰ سے ڈریے ، تقویٰ اضیار کرے سے سیرسی کا استنا، منیں، یہ بات توداتعی درست ہے، اسکے بعد وہ این تقریر میں فلیفہ وقت عبد الملک کی اطاعت قانونی طور پر ذکر کررہا ہے کہ ان کاسمع اورا طاعت بیخف پرواجب سے بلاکی استنزار کے ، اور حرف یہی بنیں کہ اس کی اطاعت حرف چائز اموریس داجب ب بلکم برکامیں جنانچہ وہ آگے کہ رہاہے کہ اگر میں لوگوں کواس بات کا حکم کروں (امراز کومین کی جانب سے) کہ وہ سجد کے عرف فلاں دروازہ سے پہلیں اور پیروہ اسکے خلاف دوسرے دروازہ سے نیکنے لگیں دتوان کی اس حکم عدو بی اورمی لفت امرکی دُج سے میرے لتے ان کی جان اور مال دونوں حلال ہوجائیں گے ، آگے اور مزیر ترقی کرتے ہوئے کہدر ہاہیے کہ وانٹراگر میں قبيلة مضركى جنايت ميس ان كومنزاديين كے بجائے ربيعه كى گرفت كروں جوكه دوس اقبيله سے تويہ بات ميرسے لئے من جانات الله تعالى ملال ہوگی ، حَمنرت نے بذل میں اکھا ہے کہ یہ جاج کے کفریدا قوال ہیں کو تکرتحلیل حوام اور تحریم طلال میں مرتبے ہیں، اورامسسیں ا حكام نثرع كاا نُكارىپ، مالانكەامرار اودمىلاطيىن كى ا طاعت مرف موافق نثرع امودىيں داجب سے د كېمطلقاً. <u>د يا عذيرى</u> من عبد هذيل يزعمان قراع تدمن عندالله، والله ماهي الاركبز من ركبز الاعراب ما انزل الله على نبير علي السلام اقتیاس را بع:- ابد کرد راسے: اے کون سے وہ خف جو تھے معذور قراردے عبد هذیل کے بارے میں بعن اگریس اسکی تحقروتنقیع کروں یہ اشارہ ہے جلیل القدر صحابی حضرت عبدالٹربن سعود حذلی دخی الٹرکعالی عنہ کی طرف جن کووہ بطور تحقروا بانت كے تبيله صنيل كے غلام سے تعبير كر ميا ہے اور اگے ان كے ايک خاص فعل ميزكير كر ربا ہے اوران كے باد سيس كب ر ہاہے کہ وہ عبد ھذیل اپنے مھی والی قرارت کو من عنداللہ مجھتاہے مالانکہ بخداوہ کچھ بھی ہنیں ہے سوائے گا ودیوں کے ایک گیت اور گانے کے وہ منزل من الٹرہی بنیں ہے۔ بذل میں لکھا ہے کہ اس باب سے اس کامقصود مصحف ابن سودسے لوگوں

کونفرت دلاناسی، جس کا منشایه به واکه جب حصرت عنمان عنی رضی الشرنته ای عدر نے کندن مصاحف کو جمع فرمایاتها تو حصرت عبدالشرین سعود نے اپنامصحف دسین سے انکاد کردیا تھا جس کا قصہ ترمذگا شریف کی روایت ہیں مذکور ہے صور ہ تو ہر کی تفریش طویل روایت ہے جس کی ابتدار اس طرح ہے ، عن النس ان حذیفہ قدم علی عنمان بن عفان و کان یخازی اصل الشام فی فتح ارمینیہ و آذر بیجان مع اصل العراق فرآی حذیفہ اختلافیم فی القرآن الحدیث ، جس کے آخر میں ہے : قال عبد دالشر بن مستود یا اصل العراق المتحق فالقوالشر التحق المصاحف التحق عند کی محتوج عنمان اور المویین کے حامیوں میں سے ہے اسلے عبدالشر بن مستود پر اپنے فی خاو خضب کا اظہار کرد ہاہے ادر اس سے مری طرح کر د ہا ہوں اس وقت اظہار کرد ہاہے ادر اس سے مری طرح کر د ہا ہوں اس وقت

اقتیارس فامس: ایک کهدر باب وعذیری من حذه الحسراء یعن یاعذیری کیونکرید وزیری پید ندیری پرمعطوف جيك شروع يس ميا ، حرف ندار به ، من هذه الحماء يزع مراحد هم الذيرهي بالحجر فيعتول الى ان يقع العجر قل حدث آموز حرار سے مرادعجم ہیں جن کوموالی سے بھی تقبیر کمرتے ہیں جیساکہ اگلی دوایت میں آرہا ہے یعنی المدوایی، یہ لکھاہے کہ اس زمانہ میں عِلْقَ دغیرہ میں بوزیادہ ٰ ترکی رومی اور فارسی تھے اور وہ دنگ میں سرخ ہوتے تھے اسلیے ان کو تمرار سے تعبیرکرتے تھے جیسا کہ عرب اسم ہوتے ہیں تجاج کہدرہاہیے ارسے ہے کوئی الیساجو مجھے معذور بھے اُن حمراد کے بارسے میں لیعی اگر میں انہیں ماروں یا کچھ کہوں، آگئے اس خصہ کا خنٹ ا خودہی ظاہر کرمہاہے : یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ عبدالملک کے زمار میں ایسے فیتنے ہریا ہوں گے اتن کنزت سے ادر عباری جلدی کر اگر ایک جگہ سے پی تقراع گاکر دوسری جگہ بھین کا جائے تو اس بچھرکے اس جگر بہنچنے سے پہلے کوئی نہ کوئی فست یا یا جائےگا، پی تقرایک جگرسے اٹھاکر دوسری جگر پھینکے میں چندمنط خرج ہوتے ہیں، تواس کے زماند میں اتنی جلدی جلدی فتنے یائے جائیں گے بچیوک کا پرخسیال جاج جیسوں کو کہاں برداشت ہوسکہ سے اسی لئے ان پراظہار عمّاب کررہا ہے اور کہدرہا سے نوالله لادعنه مركا لامس المدابر كه بخدايس ان كوتهس بنس اوركل گذشته كى طرح نيست وتابود كردول گا. قال فذكويته سلاعمش نقال اناوالله سمعتدمند، عاصم جواس مكايت كرادى بين ده كيت بين كمين نه حياج كراس خطبر كاذكراعش سے ليا قوا بنوں نے فرایا کھی کہتے ہویس نے بھی اس کویر بات کہتے ہوئے سنا ہے ، چنا پخد اسکے بعد دوایت اعمش می کا آدم ہے : عن الأعش قال سمعت الحجاج يقول على الدنبرهان لا الحمداع هَبُرٌ هَبُول، هركم عن بين قطع كم، كدر باسه كديد حمراء الدعجى اسكة مستى بين كدان كوايك إيك كرك قست ل كرديا جائد، والله لوقدة قرعت عصابعها لاذرنهم كالام يعنى الموالى يرتفير لاذر فه حين فيم منصوبى، راوى كم آلب كه جاج كى مراد لاذ رفه وسي بي موالى اور مماليك بير-

# باب فى الخلفاع

عن سفينة رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صَلى الله تعالى عليه وأله وسلم: خلافة النبوق ثلاثون سنة تعرب في الله الملك من يشاء الي تن الحديث _

سفيسن جوكمش ورصحابي بي اورضورسلى الشرتعالى عليه وآله وسلم كے فادم بين جن كا يحد صال باب في العتق على شرط مين گذر حيكا -ان سے دوایت سے کہ آپصلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وہلم نے فہایاکہ ٹبوت کے طریقے پراور آپ کی میرت کے مطابق آپ کے بعد جو ظافت ہوگی وہ تیس سال تکسیطے گی، پھواسکے بعدالٹرنغائی جس کو باوشا ہرت عطافہ مائٹن گے وہ بادشا برت کرسے گا۔ اس کے بعید بسي: قال سعيد قال لئ سفينة امسك عليك؛ إيابكرسينة بين، وعدعش اوعثان انتفرعش، وعلى كذا رّ مرح افريس اس روايت مين ان تيس سال كاحساب مذكور سبي كه ده خلفارا دلجه ريكس طرح تقييم موت، وہ یہ کرمسعید کہتے ہیں کہ تجہ سے مفیر نے کہا اوسٹھا لویعی تحفوظ رکھو ہیں تفضيل بتاتا ہوں، اور پیریتفصیل بتائی، الوبحرکی خلافت دوسال *تک اورعمرک دس س*ال، اورعثمان کی بارہ سال، یہ کل چوبیس ہو<del>ت</del>ے اسكے بعد على كاذكر يه مراس كا مال منيس شاركرايا . حرف ، كذا . كهديا ، كويا اشار وسه باقى سالوں كى طرف جو چھ ميں ، اس كى كسى قدرتففيل حفرت شيخ نف ما شير بذل بين لكمى ہے، تا ريح الخلفار اور تقريب سے نقل كركے، اس بين لكھ اس، صديق اكبرى خلافت ک ابتدار آیسی انٹرتعانی علیدواکہ رسلم کی وفات کے بعدر بیح الاول ساتھ تا دفات جماری الاولی سیلیٹ کی کما فی التقریب، اور تاريخ الخلفاريس بجائے جمادى الاولى كے جمادى التائير، اس كے بعد حقرت عمرى خلافت صديق اكبرى جانب سے الى آخرانوفاة والشهادة ذى الجيسًا على مرت فلافت بوئى ساليه وسسال، اسك بعد فلافت ادربيعت بيني حضرت عمان كد الى آخرالوفاة والشهادة ذى المجيم هله كل باره سال، اسكے بعد بعد عدت كى كئى حصرت على كے باتھ يرالى آخرالوفاة والمشهادة دمعنان سنكي، اسكے بعد مفرت من كوفلانت لى اپنے والدى شہادت كے بعد اهل كوف كى بيعت سے، پھر چھا اہ كے بعد حضرت معاويہ كے ساتھ صلح ہوكئى ربیح الاول با آخر باجمادى الاولى سائل بھر، اسكے بعد حضرت حسن رضى انتر تعالى عنه كى وفات اور شبا دست زمردين كى وجرسير الكام وقب ل من وهر وتيل بعدها كذا في التقريب، قال سُعيد قلت لسفينة ان حولاء يزعمون ان علىالعريكن بخليفة قال كذبت اسستاة بنى الزرقاء يعن بنى مروان، سعيد كيت بين كميس نے حضرت سغيدسے كها كذ يەلوگ يىنى بىزىردان توپىكىت بىلى كەحىزىت كى خلىغە بى بىنىسى تقىد، اىنوں نے جواب دىاكدوە جيورىك بكواس كميت بىل، فدقار ایک عورت تقی جس کی نسل سیسے یہ بنوامیر میں، اور نفظ «استاه » است . کی جمع ہے جس کی اصل پر ہے تہ ، بھی ، ان کے اس جمو ہے

له نواقض وضوي الواب مين و كار السرالعينان الحديث فيل مين اس بفظ ي تحقيق كذر حتى _

کلام کی نسبت بچلئے زبان کے مرب کی طرف کی، اس کی تقییج اورتحقیر کے لئے، بعنی یہ کلام کلام ہنیں ہے جو زبان سے مرزد ہوتا لہے ۔ یہ بدبودار رتکے ہے جومربنی سے خادرج ہوتی ہے ، افواہ کو اسستاہ سے جا زا تعیرکیا۔ والمحدیث الخرجائتریزی والنسال، قال المدندری .

ابن ادرس عن حصين عن هلال بن يساف عن عبد الله بن ظالم المازن وسفيان عن منصور عن هلال بن يساف عن عيد الله بن ظالم المازني -

فشرح السند اس مدین پس مصنف استاذ محدین العلامیں اور محدین العلاماس مدین کودوسندوں سے روایت کرتے مسترح السند اللہ میں ال

قال ذكرسفيان رجلا فيما بيندوبين عبد الله بن ظالم المرائق، يجلمُ عَرَضه به ، محدين العلاد كم درس الله بن كرير ودرس استاذ سفيان ني بال بن بيراف اورعبد الله بن ظالم ك درميان ايك واسطه ذكركيا تقا، معنف آئنده كلام سے اس واسطه ك تعيين بورس ب كرده ابن حيان به يهان تك سندك تشريح بوئ .

قالسمعت سعيدبن زييد بن عمروين نفيل قال لماقدم فلان الحالكوفة اقام فلان خطيبا فاخذبيدى سعيد

بن زيد نقال الا ترى الى خذا الظالع فاشهد على ابتسعة انه عنى الجنتر

شرح المنتن عبدالترين ظالم كهتة بين كرجب فلان تحض كوفريس آيا اوراس كى آمد برقلان تحض خطبه دييف كے كھڑا ہوا ( يہ دونوں يعى عبدالله بين ظالم ادرسعيد بن زيد بھي وہاں موجود تقے) توعبدالله بن ظالم كهتة بين كرسعيد بن زيد نے يہ ا

له الفاهران الفنيرالى محدين العلادلكن في البزل ادبيح الفيراني ابن ادرلس ١٢

ه پهان پردونسخ پس ایک نیخ پس به فلاند پهلی صورت پس ۱۰ قام به بی قام بوگا اور دومری صورت پس اقام متعدی بوگا، اولای مورت پس بر بی گارجب معاویه کوفریس ایک نیخ به بی با کرکھ آکیا اور فلیب کا مصدات بهمال دولال مورت پس بخیره بات خوابنول خایک نیس کوفریس براگر کھ آکی اور خطیب بنا کرکھ آکیا اور خطیب کا مصدات بهمال دولال مورت برن برندقال الما قدم معاویة الکوفته آقام مغیرة بی شعبه معلی مورایت مورش بی با قدم معاویة الکوفته آقام مغیرة بی شعبه معلی اولان علیا فاخذ مهدی معیدی زید نقال الاتری حذا الفالم الذی یام بلدس دول کوفریس معاویه کوفریس تعرب نورت الما مورت بیس خطیب کامصدات معید به معاویه کوفریس تعرب نورت الما مورت بیس خطیب کوفراکیا خطریت کی خطیب کوفریس مواجعت کوفریس تعرب معاویه کوفریس تعرب مواکن خطیب فروق می مواجعت مواجعت مواجعت مواجعت به مواجعت به مواجعت مواجعت مواجعت به با مواجعت مواجعت مواجعت مواجعت به با مواجعت مواج

ہا تہ بڑا اور کھ سے کہاکہ تم اس ظالم کود بھے بہنیں رہے کہ رکیا کہدرہاہے ، الا تری الی طنداالمطالع یہ معیت کامفول ہے جونٹروع میں آیا تھا اور پھرسدیدین دیدنے یہ بھی فرایا کہ میں نوشخصوں کے بارسے میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ جنتی ہیں اوراگر میں دسوس کے بارے ی*س بھی گ*اہی دوں تَومیں گندگارنہ ہوں گا ہیں نے ہوچھا وہ نوش*حص کو*ن ہیں توامنوں نے فرایا کہ ایک مرتبہ حصوصی انٹرتعا کی طیے لکھرکے نے ذبایا تھا جبکہ تپ ترادیہاڑی برتھے (اوروہ ان حفرات کی وج سے حرکت میں آگیا تھا) ماگن ہو اسے ترار مرکت مت کر کیونک اس دقیَت تجهیرِنی ہے اُورصتین اورشہید، یرتوبغاہرشارکے احتبارسے کل تین ہی ہوستے ، اسلنے عبدالٹریں ظا لم نے دوبارہ سوال کیا کہ نوک تعیین کیجیے کہ وہ نوکوں ہیں جواس وقت حزار پہاڑی پر تھے تواہنوں نے کہا کہ وہ یہ تھے، رہنول انٹرصل الٹریقیا بی عليه واكه كملم، البَّرِيكروعُمَّ وعثمانَكَ وعلى وطلحه وزييَّروسَتَوْرِب إبى وقاص وعثْبَرَ الرحن بن عوف (به لذكي تعدار تويوري بوگئ اور دمویں کے بارے میں یہ کہا تھا کہ اگراس کی بھی تعیین کردوں توکوئی گناہ بہیں، اسلے ابنوں نے یو چھا کہ وہ دموال کون ہے ؟ تواس بر کھٹھکے اورمماً کل موستے اور پھرکہاکہ وہ ہیں ہوں اس دوایت ہیں یہ آیا تھا: ولوشہدت علی العاشر لیم إیشورقال ابرن اورنس: والعرب تقول آتشو، يعني اصل تو« آخم» بي سي بروزن «اعلم» ليكن يعض مرتبر اماله كرما ته كيت مين يعن «إيتم» اس کے بعد ماننا چاہیئے کہ اس حدیث میں عشرہ میں ابوعیدہ بن الجراح مذکور مہیں ا ماسٹیئر بدل میں ہے کہ عشرہ مبترہ کی احادیث میں وہ بھی مذکور ہیں، لیکن اس دوایت میں دس كاعدر جولورا بواس وه صنورا قدم صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم كي ساته سب اور ده جوعشره مبشره والى مدييث سيجس ك طرف شیخنے انزارہ فرایا اس میں حضوور کی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم شائبل بہیں اسلے وہاں پرعافتُرا بوعبیدہ ہیں، ایسامعسلوم ہوتاہے کہ جن احادیث میں آپ کے علاوہ دس مذکور ہیں وہ حرار کا وا قعر نہیں ہے چینا نیجہ ترمزی کی روایت ہے عن علاحمل بنعوف دصى الشرتعانى عدة قال تعالى يمول الشرصلى الشرتعا لى عليه وآلد دسلم ابونيكر فى لبحنة وعمر فى المجنة وعلى فى الجنت وطلحة فى الجنة والزبيرني الجنة دعيدالرحل بن عوف في الجنة وسعدين إبى وقاص في الجنة وسعيدين زَميد في الجنة والوعبيدة ابن الجراح فی الجنة، نیکن اس میں اشکال پہسے کہ سعیدین زید کی دوایت ترمذی میں دونوں طرح ہے ایک مسٹل ابوداؤد کی روایت کے جس يس عنزه بستره پس خودحضودصلی امترتعالی عليه واکه و الم و الماسی ا ورا بوعيديده ندکودنېس، ا ورايک دوايست مسعيدين زيدسے ترمذى ميس وه به جسميس دس كاعدو بغير حضور صلى الشرتعالي عليه وآله وسلم كے يوا بور بله ہے اوراس ميں ابوعبيدة بن بجاح کوشمارکییا گیلہے ، سعیدین زیدک دوایا ت مختلف بیں بعض میں حوام کما ذکرہے جیسا کہ پہراں ابوداؤد کی روایت س ادراس طرح ترمذی کی ایک روایت میں جواسی طربق سے سے لیعیٰ عبدائٹرین ظالم کے واسط سے ، اور بعض میں حرار کا ذکر ہمیں ہے جوعب ل لم کن بن حمیدعن ابیہ کے واسط سے بیے اس میں حواد کا ذکر تہیں ہے ، اورعا شراس میں ابوعبیدہ ہیں بجا تعصفوهلى الشرتعائى عليه وآله وسلم كے اسى لئے امام ترمذى نے بھى مىعى دىن ذيد كى دوايات كے اختلاف كى طف اشارہ كيا ہے وقددوى من غيروج عن معيدين ذريع في الني صلى الشرتع الي عليه وآله وُمِل، اورسنن كبرى المنساق ميں معيد بن زيدك روايت

اس طرح سے بعن عبدالرحل بن الماضن عن سعيد بن زيدقال احتر حوادفقال رمول الشمى الشّقال عليه والدميم اشتر موارفليس عليك الانبى اوصديق اوم ميدا وعليه رمول الشّرصلى الشرتعالى عليه والدوكر وعمروعمان وعلى والمحمّة والزبير وعبدالرحن بن عوف وسعدين الى وقاص وانا-

اب صدیت الباب کامطلب مجھے جس میں اسطرہ ہے کہا قدم ذلان انی الکوفۃ اقام ذلان خطبیا، اس پہلے فلاں سے مؤدم صدرت معادر ہیں اور دو سرسے قلاں سے مغرہ بی شعبہ ، لینی ایک تربی حضرت معادر ہیں اشریف لائے تو حضرت مغرہ بن شعبہ بوت اور خطبہ دیا جس میں تعریف تھی حضرت علی ہذ شعبہ بوان کی جانب سے کو قدے گور نہ تھے دہ ان کی ہر مرخطیب بن کر کھڑے ہوئے اور خطبہ دیا جس میں تعریف تھی حضرت علی ہذ پر اور تعضید معادر کی ان پرجس پر سعیدی نیو کو عضر ہا تھا جس کہ برتع بھن کہ جانب کہ ہوئے اللہ با اللہ کا با تھ کہ کہ کہ میں معادر ہوئے ہوئے ہوئے کہ حضوصلی اللہ تعالی علیہ والدوس کے جانب دی جسے ، مان کو برا بھا اکہ کہ کہ جانب کہ معادر ہوئے ہوئے تام کی تھر بی جہیں کہ کنایہ بیان کیا ، فی مشل حذا المحل لکوہ ہا تھی الدواؤد دنے بہت اچھا کہا کہ معادر السری تعریف کا میں تھر بی جہیں کہ کرانہ اللہ میں اللہ تعدالہ میں اللہ میں اس عادت شریف کہ السری نظائر گذرہ ہے ہیں ۔
من المبذل ۔ امام الوداؤد دکی یہ عادت شریف کہ الیسے واقع میں نام کی تھر بی جہیں کرتے اس سے پہلے باب فی صفایا کہ کول الشرصلی الشر تعالی علیہ والہ وطرف کرانہ کا میں کے نظائر گذرہ ہے ہیں ۔

كنت تاعداعند فلان فى مسجد الكوفة عند لا اهل الكوفة فعاء سعيد بن زيد بن عمروبي نفيل فريقب به وحيًا لا راتعده عند رجب على السريون جاء رجل من اهل الكوفة يقال لم قيس بن علقه تناستقبله وسب فسب فسال سعيد من يسب هاذا الرجل تال يسب عليا قال الا ارى اصعاب رسول الله صكى الله تعالى عليه وأله وسلم يسك بون عندك ولا تمنكر ولا تغير ولالولا ولا تغير ولا تغير

مضمون حریت این این این این این کارث کیتے ہیں کہ میں میں کو فر میں فلان تخص کی خصرت میزہ بن سعیروی الٹر تعالی عذرکے مسمون حریت این میں این کارٹ کیتے ہیں کہ میں میں کو فر میں فلان تھے تھے تو کچھ دیر بعد صفرت معید بن دیر جا اللہ کو فر میں این کی بھائی ایسی این تعدید ندیر با منتی کی جانب بھائی ایسی اثنا دیں اللہ کو فر میں سے ایک شخص میں کانام قیس بن علقہ محقاوہ آیا اور حضرت مغیرہ کی طوف متوجہ ہوا ، یا یہ کہ غیرہ بن شعباس کی طرف متوجہ ہوئے ، وہ سب توسیم کرتا رہا ہی بغیرتا م کے قاس بر صفرت معید بن زید نے بعد بحاست میں ایسا دیسا کہ جا کہ ہدرہ ہے ، توا ہوں سے بھروغیرہ ہنیں کر ہے ، وہ نام میں ایسا دیسا کہ جا ہے اور تم اسس پر نکی جا بسر میں ایسا دیسا کہ اجا دہ اللہ میں ایسا دیسا کہ اجا دہ تعدل اللہ میں ایسا دیسا کہ اجا دہ تعدل اللہ میں ایسا دیسا کہ اور تعدل اللہ میں ایسا دیسا کہ اور تعدل اللہ تعدل اللہ میں ایسا دیسا کہ اور تعدل اللہ تعدل اللہ میں ایسا دیسا کہ اور ویسلم بغیر فید وجھہ تعدد میں میں ایسا دیسا کہ اور میں ایسا دیسا کہ اور تعدل اللہ دیسلم بغیر فید وجھہ تعدد میں میں ایسا دیسا کہ دیسلم بغیر فید وجھہ تعدد میں کہ میں ایسا دیسا کہ دوسل اللہ تعدل اللہ دی کہ عدد اللہ دیسلم بغیر فید وجھہ تعدد میں ایسا دیسا کہ دوسل اللہ تعدد اللہ دیکھ عدد و دو عتر عدد نور تا دوسل اللہ دیسا کہ دوسا کہ اس میں سے کہ میں ایسا دیسا کہ دوسل اللہ دیسا کہ دوسل اللہ دیکھ عدد و دو عتر عدد نور ایسا کہ دوسل اللہ دیسا کہ دوسل اللہ دیسا کہ دوسل اللہ دیسا کہ دوسل اللہ دیسا کہ دوسل اللہ دوسل اللہ دیکھ عدد و دو عتر عدد دوسل اللہ دیسا کہ دوسل کے دوسل کے دوسل کے دوسل کے دوسل کے دوسل کہ دوسل کے دوسل

شخص کا حضورا قد مصلی النرتعالی علیه وآله و کم کے ما تق صف ایک بارغ زوه میں شرکے ہونا جس میں اس کا چہرہ غبار آلود ہوجائے وہ بہترہے تم میں سے کی عربی کے عمل سے اگر چیاس کو عمر نوح دیدی جائے ہیں ایک ہزار مرس .

اس روایت سے معلم ہواکد مدج شم کرنے والاقیس بن علقمہ تھا، ہوسکتا ہے یہ ان ہی خطبار میں سے ہوجن کا ذکر اوپر والی روایت میں آیا۔

صریت عبدالشرین ظالم انر جالترمذی والنسانی (نی الکبری) وابن ماجه، وقال المرمذی حسن بیچه، وقد انرج مسلم والترمذی والنسانی من حدیث مهیدل بی الاحنس انرج الترمذی والنسانی من حدیث مهیدل بی الاحنس انرج الترمذی والنسانی (نی الکبری) وابن ماجه، قال المنذری - دریث ریاح بن الحارث انزج النسانی (فی الکبری) وابن ماجه، قال المنذری -

عن تتادكاك انس بن مالك منحد تهران بني الله عنى الله تعالى عليد وأليروسلوصعد المحداً فتبعد إدريكروعد،

وعَمَان فرحِف بهم فضريه نبى الله صَلى الله تعلق عليه والدوسلم بويبله وقال أثبت احد نبى وصدين وشهيدان -

مضمون حدیث واضح ب اوریه واقعه مدینه منوره کے پہاڑا حد کا سب اوراس سے پہلے سعیدین زید کی بوروایت آئی تھی وہ واقع حوار مکہ کا ہے اور وہاں پریگزرچکاکہ اس وقت وہاں توار پریدوس حضرات موبود ہے جن کے اسار وہاں مذکور ہیں جیسا کہ سنن کہری کی روایت سے گذرچیکا اورا صروالے واقعہ میں آپ سی الشرت الی علیے آلہ وسلم کے ساتھ روایت میں صرف تین کا ذکریہ الو کمروع وعمان۔ والحدیث اخرج ابناری والتر مذی والنسائی، قال المنذری۔

عن جابريض الله تعالى عندعن رسول الله مكلى الله تعالى عليه وأله وسلم اندقال لابيد خل المناوحد مدى بايع تحت الشعرة _

یعی جوحفرات بیعترالونوان میں شرکے تھے آپ ان کے بارسے میں بشارت دسے رہے ہیں کہ یہ سی جنتی اورغیرمعذب ہیں، یہ بیعت درخت کے پنچ ہوئی تھی جس کا ذکر قرآن کریم میں بھی ہے ( لقدرضی اللہ عن المومنین اذیبالیونک سیحت الشیرة) دالحدیث اخرجرالتر مذی دالنسائی و قدا خرجمسلم من حدیث جا برہن عیداللہ عن ام مبترای قالم المعتذری۔

عن ابي هريع قرضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوسلم فلعل الله اطلع على اهل بدر نقال

يەمدىيىت كتاب كېهاد ، باب فى حكم كېاسوس اذا كان سلى « يى كذرجي كى اوراس كى شرح يى د بال كى كى ب فارج الير يوشىت. مى المسورىي مخروت دىن الحدىد يالى عند تال خرج البنبى مركى الله تعالى عليه والد دىسىلم زمىن الحديدية - فذكول كه الم

قال فاتاه عروة بن مسعود نجعل يكلم النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم فكلما كلمه اخذ بلعيت والمغيرة بن شعبة

قائع على النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم ومعدالسيف وعليه المغفوف مرب يدة بنعل السيف وقدال اخربيدك

عن لحية الحديث-

یرهدیث کتابا بجاد کے اواخریس مباب فی ملے العدو میں گذر حبی، اوراس کی شرح بی، بذل میں مصرت نے تو بر فراید ہے کہ مصنف مغیرہ بن شعبہ سے تعلق یره دین جس بی ان کی حضور صلی الشر تعالیٰ علیہ واکہ وہ کے ساتھ جان نثاری اوراسلام میں ان کی قربان مصنف مغیرہ بن شعبہ سے تعلق اس سے کوئی شخص متا تر ہوکران کے بارے مذکورہ اس مناسبت سے لائے ہیں کہ اوپر روایت میں صفون آیا ہے ہو سب علی سے تعلق اس سے کوئی شخص متا تر ہوکران کے بارے میں سوکے فان میں مبت لان کورا ہے ہیں ان کورا ہے دکھنا چاہیے، ہم بعد والوں کو اگلوں برلب کتائی کا می بہیں ہے میں ان کورا ہے دکھنا چاہیے، ہم بعد والوں کو اگلوں برلب کتائی کا می بہیں ہے میں ان کورا ہے دکھنا چاہیے، ہم بعد والوں کو اگلوں برلب کتائی کا میں بہیں ہے میں ان کورا ہے دکھنا کا میں بہیں ان کورا ہے دکھنا کے اللہ مناسبت میں ان کورا ہے دیا گئی میں بھی میں ان کے بریقیل علیہ السلام فاخذ

حصرت الوہر میرہ وضی الشرتعالی عند تب ملی الشرتعالی علیہ والد و کم کی حدیث نقل کرتے ہیں کہ میرے پاس جرئیل علیات الم است اور میرا باتھ بکڑ کر مجہ کو جنت کا وہ دروازہ دکھلایا جس سے میری است اس میں داخل ہوگ (یہ واقعہ میا آدشیں معراج ہیں ہیٹ آیا یا کسی اور وقت میں اس پر صدیات اکبر وضی الشرتعالیٰ عند نے عوض کیا ہا رسول انٹر کاش کہ اس وقت میں بھی آپ کے ساتھ ہوتا تاکہ اس دروازہ کو دیکھتا تو ایس نے فرمایا کہ رتم اس کو جلدی دیکھ او گے اسلے کہ تم میری المت میں جنت میں سسسے پہلے داخل ہونے والے ہو۔

عن الاقرع. مؤذن عمرين الخطاب رضى الله تعالى مندقال بعثى عبر الى الاسقف ندعوته فقال له عمرها تحديد تحدين في الكتاب؟ قال نعم يقال كيف تعبد في ؟ قال اجداك قرنا، قال فرفيج اليه الدرة فقال قرن مد؟ فقال قرن حديد امين شديد، قال كيف تعبد الذى يجئ بعدى ؟ فقال المجدة فليفت صالحًا غيران له يؤثر قرابته ، فقال عمرير حسر الله عثمان ثلاثا ، فقال كيف تعبد الذى بعدة ؟ فقال احبدة مند أحديد ، قال فوضع عمريد لاعلى رأسه نقال ياد فراع ، فقال بالموسنين ان له فليفت صالح رلكنديستخلف مين يستخلف والسيف مسلول والدم مهرات ، قال الدو أو والدن النتى -

مضمون کاریسی ا از الم نفادی جس سے داد بہاں پر کعب احرام بیں کہ وہ بھی عالم آد را قدیقے کے پاس بھیجا، بیں ان کو بلا کرلایا، حذت عرف ان سے یہ وال کیا کہ کیا تم میرا ذکر تو راق میں پاتے ہوں انہوں نے جواب دیا ہاں پاتا ہوں ، انہوں نے بوجھا کہ تم مجھ کو اس میں کیا پاتے ہو، انہوں نے بوال کیا کہ کیا تم میرا ذکر تو راق میں پاتے ہوں انہوں ، حضرت عمر نے بطور خوش طبق کے ان پر درہ اٹھا یا اور بوجھا کی پاتے ہو، انہوں نے بچاب دیا کہ میں آپ کو اس میں قلعہ کی طرح پاتا ہوں ، حضرت عمر نے بطور خوش طبق کے ان پر درہ اٹھا یا اور بوجھا کس جنز کا قلعہ ، اس نے کہا کو سے کابنا ہوا قلعہ ، اور یہ کہ وہ بڑے سامانت دار اور قری ہوں گے ، انہوں نے بھر بوجھا کہ جو فلیف میر ب بعد آئے گا اس کو تم کیسا پائے ہو انہوں نے کہا کہ میں اس پر صفرت عمر بولے اور تیس مرتبریہ فریا یا انٹر تعالیٰ عقاں پر رحم فرات با مقد مر پر رکھتے ہوئے یہ لفظ فرائے : یا دفراہ یا دفراہ دفر کے معنی جیسا کہ صنف نے آئے فرایا بد بوکے ہیں، گویا آپ نے اس پر اظہار کو اپنا

فرايا، پيراس اسقف في مزيد تشريح كرتے بوست كم اكدا سے امير المؤمنين وہ بذات خود توخليفه صالح بول كے ليكن جس وقست أن كو طیفہ بنایا جائے گادہ ایسے منکا ہے اور فتنے کا زمانہ ہو گاکہ تلوارین سی ہوئی ہوں گی اور لوگوں کے تون بہر رہے ہوں گے، اُستُف کی یہ بات کہ دہ فلیفالیسے دقت بیں بنائے جائیں گے جبکہ تلواریں جل رہی ہوں گی اور خون بہدیسے ہوں گے ، مجی سے اور الیساہی ہے اور قتل عثمان دهنی الشرتعالیٰ عنه کی طرف امثرارہ ہے ، حضرت عبدالنّہ بن مسلام دخی الشرتعالیٰ عنہ کے بارسے میں دوایت بمثبہ ورہے کہجس وقت حفرت عثمان غنى ابينے مكان ميں مَحصور يتھے اور بلول يُوب نے ان كے مكان كا محاصرہ كر ركھا تھا توحضرت عبدالٹربن سسالم اس وقد جند حفرت عثمان سے ملاقات کے لئے گئے اپنوں نے پوچھا کہ کس لئے آئے ہو تو ابنوں نے کہا کہ آپ کی نفرت کے لئے تواہنوں نے نسرمایا کہ میری نفرت توگھرکے اندرسے نہیں ہوگی، گھرسے باہرجاؤ اورجولوگ بچھ پرچڑھ کر آئے ہیں ان کوہٹانے کی کوشش کرو،چنا پخے۔ عبدالتربن مسلام باہرآئے ادرباہر آنے کے بعد پہلے تو اینوں نے اپنا تعارف کرایا کہ میں کون ہوں اوران کے بارسے میں جو آیا سے قرآك يس نازل بوئ يس جيس ويشهد شاهدمن بني اسرائيل على مشلد اورايسي وقل كفي بالله شهيدا بيني ويدينكم ومن عندلاعلموالكتاب،كداك أياتيس ميرابى ذكرب اوريه أيات ميرے بى بارسى ميں تازل بوقى بيں اور بيواس كے بعدا بنوں ن ان كوسمهانات وع كياكد د كيوا بهي تك تونتون كے دروازے بريس، اس مدينة الرسول سي الترتعالي عليه وآله ويلم بيں ملائكم تہاری المبان کرا ہے ہیں اہذا استحض کے بارسے ہیں اللہ تعالی سے ڈرو، ان کو تستل کرنا گویا ملائکہ کا فظین کواپین سے اہلانا الب اورالشرتعالى كى تلوار جواب تكم فود بهاس كونيام سے با بركرناہ، اورجب وہ ايك بادينام سے با برز جائے گى تو بھر تياست تك طبتى دسب كى مكران لوگوسف ان كى يدسارى لفسائح اورتقريرس كريهها اختلواليهودى واقتداعتان، يردوايست ترمذى شريفىس دويين جگهه عبدالشرى مسلام كيمنا قنبيس ادراسك علاوه تعى ايك دوجگهه ..

## باب فى فضل اصحاب لنبى كالله تعَالَا عَالِم الله على الله

عن عمراك بن حسين رضى الله تعالى عند قال قال رسول الله صكى الله تعالى عليه وأله وسلم خيرامتى القرت

الذى بعثت فيهم شوالذين يلونهم وشوالذين يلونهم والله اعلم اذكرالثالث املاء

امام بخاری اور ترمذی وغیرہ نے مستقل کم آب المناقب قائم کرکے اس کے اندر بہت سے صحابہ کے مناقب فردا فردا الگ الگ بالاس بیاں کئے ہیں الیکن امام الوداؤد نے ایسا بہنیں کیا بس طفاء دامتہ ہیں کے درمیان ترتیب کی روایات بریان کی ہیں جوگذر حیلی یا بھر اب مطلق صحابہ کے فضائل بیان کر ہے ہیں، کیونکہ ان کے بیش نظر زیادہ تر ان ابواب سے فرقہ باطلہ روافض وغیرہ کی تر دیدکر ناہے ، یدروافض اہل بیت کے علادہ کہاں صحابہ کو مانتے ہیں، اس باب کی صدیت کا مضمون یہ ہے جو بہت مشہور صدیت ہے جس میں آب نے یہ فرمایا ہے کہ میری امت کا سب سے افضل حصدوہ ہے جن میں میں جب گیا ہوں اور چومیر سے زمانہ میں ہوجو دہیں ، یعن آپ کے نے یہ فرمایا ہے کہ میری امت کا سب سے افضل حصدوہ ہے جن میں میں جب گیا ہوں اور چومیر سے زمانہ میں ہوجو دہیں ، یعن آپ کے اصحاب ، اور بھر جو ان کے بعد آئیں گے بعنی تبع تابعین ، قرن کا اطلاق ایک زمانہ اصحاب ، اور بھر جو ان کے بعد آئیں گے بعنی تبع تابعین ، قرن کا اطلاق ایک زمانہ

کے لوگوں پر ہوتا ہے جوکسی خاص وصف ہیں مشترک ہوں وہ خواہ صنعت وحرفت ہو یاکوئی اورفن ، فغی العسطلانی صیث والقرن اصل زمان واحدمتقارب اشتركوا في امرمن الامورالقصورة وبطلق على مدة من الزمان، واختلف في تحديدها من عشرة اعوام الى مئة وعشرين دالمرادبهم صناالصحابة اه وفى أمجع ط<u>هم ا</u> والقرن اهل كل زمان وهومقدارالتوسط فى اعمارا صل كل زمان، دهوارلبون سنة اوتما نون ادمرُّة

قرون ملاته كى تى دىرمن جيت الزمان اس مديت مين قرون ثلاثه مذكور مين ، بذل مين علامر سندى سي تقل كيا بي كد قرن ورتحدر بدمیں اختلاف روایات اول یعن آپ سی الترتعالی علیه والد و الم کے قرن کی ابتدار آپ کی بعثت سے شروع ہوتی اس کی انتہار سے جوسے ان نری صحابی ہیں دہ اس کی انتہار ہے جس سے ان خری صحابی ہیں دہ اس کی انتہار ہے جس ک

ىرت ابنوں نے ایک سوبیس سال کھی ہے ، اور قرن تابعین کی ابتدار وہ لکھتے ہیں دتقریباً ، منزای سے ایک مومتر منزاج تک ہے ا *در پھراس کے بعد سے سبتا ہ*ے تک امتباع التابعین کا قرن ہے، اور بھراس زمانہ میں لکھتے ہیں کہ مدعت میں خوب کھل کمرظاہم ہوگئی تھیں اورابل علم سئلفل قرآن کی آزمائٹ میں مبتلا ہوئے اوراحوال میں تغیر ہوتا ہی جلاگیا جدیساکہ آپ صلی الٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرماياتها شريفشوالكذب،اس مديث كي تخريس بي : والله اعلمواذ كوالشالث ام لا، يعمران بن حمين رضى الشرتعالى عسد كى مديث بخارى فسلم وولول ميرسي ميح بخارى مين اس طرحب: خيرامتى قرنى، شعرالذين يلونهم، شعالذين يلونهم، قال <u>مسران فلا ادرى اذكريع د قريند قرينين اويثلاثًا، عمران برخصين كى نزكوره بالا حديث بين الوداؤد اور بخارى دولؤن كى دوايت</u> مين حضوصلى السُّرتعالى عليه والدوم كم قرن ك بعدد وقرن اور مركوريس (چناني تم الذين يلونهم، تم الذين يلونهم دوبار ب) لهذايد دو تومتیقن بیں ایک حضور ملی الله تعالی علیه والدوسلم کا قرن اور دواس کے بعد تابعین اور تبع تابعین کے بیکل تین ہوئے ، اباس کے بعدراوی کم رباسی، نلاادری افکوالمثالث ام لا، لعی تم الذین بلونهم دوبار فرمانے کے بعد تنیسری مرتبر بھی فرمایا یا بہنیں، اس میں واوی کوشک ہور ہاہیے ،اگراس کوبھی مان لیاجا کے تووہ قرن رابع ہوگا مجموع کے اعتبارسے ، اس اختلاف کے اعتبار سے اس حدیث کا تخرید حا نظابن تیم نے بہت اچھی طرح کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ بہ حدمیث عمران بن صین عبرالٹر بن سنود الوتہر برہ ، عائستُہ، نعان آب بیٹر. وض السرتعالي عنهم ان بارنج صحابه مسے مروی ہے، اس کے بعد فرماتے ہیں کہ ان میں سے عمران کی حدیث تومت فق علیہ ہے لیعنی بخداری مسلم دونوں میں سے اور اس کی اکثر روایات میں مفووصل الترتعالی علیہ والدو ملے قرن کے بعدد وقرن مذکور بیں اور اس کے بعض طرق مين يحية مين «تم الذين ملوتهم ، تين مرتبر بين ، بظام ريغ مرحفوظ ب اسك كرعم إن بن صين سيسوال كياكيا تقا اسك بارسين

له بغابران کی مرادصیح سے پیچمسلم ہے کہ اس کی ایک دوایت میں عمران بن حصین دختی انٹر تعالیٰ عنہ کی حدیث میں تم الذین بلونہم تیں مرتبہ ہے لیکن السکے بعد مجرية جله بھي ہے: قال عمران فلا اورى أقال دسول الشرصلى الشوقعالى عليدواكه وسلم بعد قربة مرتين او ثلاثا، اس جمله كے بعدير دوايت لوش كريوان ہی دوایات کی طرف آجاتی ہے جن میں حرف دوم تنبر مذکورسہے ، لہذا ہمارسے خیال میں اس استدلال کی حاجت دیمتی جوا ہنوں نے کیا۔

تواہنوں نے بواب دیا کہ میں ہمیں کہ *پسکتا کہ حصنو وصلی* انٹرتعا لی حلیہ وآلہ سے لمہینے قرن کے بعد دوبار فرپایا یا تین، اسکے بعدع بدائٹر برمسعودهی الشرتعالیٰ عنه کی مدیرش کے مارسے میں فرماتے ہیں کہ وہ بھے بھی میں مذکورہے ولفظ، خیرامتی القرب الذی بلوپنی تعللنين يلونه عر يتعلن يلونه عن اورايك روايت بين ان كاس طرح ب بسئل البني صلى الشرتع الى عليه والدوسلم اى الناس غِرقال قرنی، ثم الذین بلومهم ثم الذین بلومهم، وه فهاتے میں اس عبدالترین مسعود کی صدمیت میں ہے بعد مبلاا خمالف دوقرن مذکور ہیںلیک صحیم سلمیں ابوہرمرہ کی حدیث کے لفظ یہ ہیں: خیرامتی الذیب بعثت فیھوٹ والذین ینونھے، والله اعلمواذ کوالثالث ام لآ، وه فرمات مبی اس حدیث ا بوهرمیه میں حصنور صلی انٹر تعالی علیہ وآلہ وسلم کے قرن کے بعد صرف ایک ہی قرن مذکورہے اور تعمیرے يس راوى نے اظهارشك كيا،ليكن دومسر محضرات عبدالترين مسعود، عمران، عائشه نے اس كومحقوظ ركھا اورشك بنيس كيا رايعن آپ کے بعد دوقرن تومعوظ اور تیمن بیں اس کے بعد صدیت عائشہ کے لفظ لکھے ہیں جی مسلم سے ای الناس خدرقال القترين الذى انا فيه رشواكشانى شعرلشالت، اوداسكے بعدنغان بن لبشركی عدیت صحح ابن حبان سے نقل كی جس میں ثم الذین يادنهم دوم رتبہ اس کے بعد فراتے بیں کہ بیجلہ احادیث ہے ملی الٹرقعالی علیہ والہ وسلم کے قرن کے بعد دوقرن بُرتفق ہیں الاحدیث ابی ہر برہ فان شک فيه، السكة بعد فرماتيهن: واما ذكرالقرك الرابع فلم يؤكم الماني رواية في صديث عمراك ككن في الصحيح من في المصحوم) ارشا هدمن عديث ابى سعيدالخدرى فالبني صلى الشرتعالى عليه وآلديهم فيغزوف كام ن الناس فيقال لبم هل فيكم ن لآى دمول الشرصلى الشرلتعالى عليه وآله وسلم فيقولون نغمفيغتج لېمايخ يەمدىيت صحيح بخادى مىر، بالب فى قصائل اصحاب لىنى صى النرتعالى علىددآلەرىم مىس مذكورسىداس كوسم نے دركھ لیا،لیکن بخاری کی دوایت سے توامستشها د بو بنیں سکتاجیداکہ ابن قیم فرما دہے ہیں اسلنے کہ اس سے بھی آپ کے بعد ، ۔ قرنین کا تبرا بولب كذت ما واديث كاطرح البدة ميح مسلم كالك طراق من أب ك بعد تين جماعتول كاذكر يست بنائج اس ك اخريس ب : ثم يمون لبعث الرابع فيقال نظوا ص تردن فيهم اعذارتى من داًى احداً داًى اصحاب بني صلى الترتعا بي على فيوج والرجل فيفتح لهم، توحا فظا القطيم یرکہناچاہتے ہیں کہ اس مدیرے سے بجائے قرون ثلاثہ کے قرون ادبعہ کی خیریت اور پرکت ستفاد ہوئی ہے لہذا جس مدیث ہیں (وحوصریت عران عندسلم اب الشرتعال عليه والمرسل يعدبهات دوكتين قرن مركوربين الرجيده صرف ايك هديث كاليك طريق بى ب هم کی روریت اس کے لئے نشا ہدیں کواس کی تقویت کا ذریعہ ہوسکتی ہے، اورعلام عینی شین سے خیرالقرون قربی والی صدیت کو تیجین وغيره سي ذكركرن كي بعدقرن والع كيمسلسليس يدلكها ب، ووقع في حديث جعدة دي هيرة ودواه اين الى شيدة والطراني اثبات القرن الرابع، ولفظه : خيرالناس قرنى تم الذين يلومنم، ثم الذين يلونهم. ثم الذين يلونهم، ثم الآخرون اردى، ورجاله تُقات الاان جعسدة بن هيرة مخلف في صحبته، يه جعدة بن بيره كى دوايت قرن رابع كے نبوت ميں حافظ صلف نے بھى بحوالہ مذكورہ ذكر كى ہے . بظاہرا بن قيم کے علمیں یہ حدیث بہیں تھی اسی لئے ابہوں نے بجائے اسکے ایک دوسری حدیث سے اسستہماد کیاہے۔

له اس براشكال بم گذشته ماستيديس كر فيكيس-

منائی میر بردایات سے قرن دایع کا تبوت بود باہے اس کا مصدات کیا ہے ؛ اسکے بارے میں حاشیز بذل ہیں ہے : دبعسل نی «الاشاعة لامٹراط الساعة «القرن الرابع زمان المہدی اھر ہونکہ انہوں نے قرن دایع مهدی کا زمانہ قرار دیا ہو کہ ظاہرہ کہ قرون ٹلاشہ ماضیہ سے عصل اور غیرسلسل ہے اسلئے وہ کھتے ہیں : وور د فی روایۃ : ثلاثۃ تتری ووا حدفرادی : فیکون قرنہ الرابع المفرد الملت بالشلاشۃ تتری ، یعنی ان قردن اربعہ میں شروع کے تین قرن تومسلسل اور متواتر ہیں اور قرن دا بع منفرد لیکن جعدۃ بن ھیرہ والی حدث اور سلم کی حدیث نیغز و فرام والی روایت ، ان دو اول کا تعاصلہ کے قردن اربعہ علی التوالی ہیں ۔

ا کے اس مدیث میں پر ہے: شویظ ہر توم پیٹھ ہوں والایس تنٹھہ وی وینڈ روان والا یوفون، ویخویز ی والایونونون ویفشو فی چوالسہ میں۔

مشرح مریت این قردن ثلانت بعدیس کے بارسے میں اوپر ایک قول گذر بیکا کہ اس کی انہمارتقریب اُنتاجہ تک ہے ایسے مسرح مورث اور نام اور بیما ہوں گے جن کا حال یہ ہوگا کہ از خود لوگوں کے معاملات میں گواہی دیں گے اگر جہ ان سے گواہی طلب ندی جائے اور نذریں ما نیس گے اوران کو پورا نہیں کریں گے اور طرح طرح کی خیا نمیں کریں گے، اورائے ادکے قابل نہ ہوں گے اور موالیا ان میں بھیل جلئے گا اس آخری جملہ کی تفسیر میں امام نووی نے تین قول کھے ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد کر خرت کی ہے جو بکڑت لوگوں میں بایا جائے گا یعنی جائز ناجائز مال کھا کر فرید بدن ہوجائیں گے، اور ایک قول یہ کہ اس سے مراد فر و تکر ہے اور موائی کے دعوسے، ہمارے یہ ماں و تعرب اور تیسرا قول یہ کہ اس سے مراد دنیا کا مال و متابع جمع کرنا ہے میں مورث میں مذمت کی جا رہے سے النا نکہ اس کی ایک دوسری صدیت ہیں مدرح بھی وار دہ سے اس تعارض کی توجیہ ایوا بالتہ مادات میں گذرج کی۔

دالىحدىية اخرچى لم والترمذى، وقدًا خرج ل يخارى وسلم والنسائى من حديث ذهدم بن مضرب عن عمران بن حصين رضى الشرتعالي . "قالىلىن ذرى _

# باب في النهي عن سيد المحاب ووالله على النافي المعلى المعلى

كَتَابِ لِي ووك مشروع مِن بالبلحكم فين مبالين على الشرتعالى عليدة الدرسلم، كذرجيكا-

عن الى سعيد رضى الله تعالى عن قال قال رسول الله صكى الله تعالى عليه وألروسلم: لانسبوا اصحابي فوالذى نفسى

بيدى لوانفق احدكم مشل احدذهباما بلغ مدلا احدهم ولانصيف

اس مدیت میں خطاب بعدیس کے دالے لوگوں کو ہے کہ میرے اصحاب کو برانہ کہوان میں عیب نہ نکالو، اور پھر آپ تیم کھا کر فرائے یہ کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قیمند میں میں جان ہے کہ اگر تم میں سے بعثی غیر محالی کو ٹی شخص احدیم الا کے برابر مونا الترتعالیٰ کی راہ میں خرج کر اُے توصی برکے بقدر ایک مربکہ نصف میسونا خرج کر نے کے برابر بھی نہیں ہوسکتا۔

له حضرت شخ كے ماشير بذل ميں ہے : هل مكفرى مرتب الصحابة ؟ مختلفا فير جوا كما بسط فى مكتوب عور الرحن الكن كوي الكجواتى فى المكتوبات العلمية، ورج ابن عابدين والا بس عابدين وما الته مستقلة فى ذلك فى دمها كله ، امن كے بعد ماشير ميں يہ ہے كہ كيا مشا جوات صحابہ ميں بحث كم فااور اس كا ذكر تذكره كونا كيا يہ بھى سب صحابہ ميں مشار ہوگا ، اور بھرصحابہ كے مشاجرات كے بارسے ميں لكھا ہے والجملة فيد كما بسط صاحب الماشاعة صلاء انهم مجتبدون فى ذلك لكن عليا مصيب فلا جوان وغيره و تحظى فل اجر الماطية والزيروعات في فير وطعاولم يطعوا فى العام الماشاقة العائم المائيز والزيروعات في فير ورعالم اللهم المحلوما ويا مهديا ، فلا حاجمة الى الاعتذار على فلا المحتذار على الماعتذار على فلا المحتذار على فلا عندار على فلا عندار على فلا مادت المحتون المحتذال المحتذال على المحتذار الله عندار على فلا عندار على فلا المحتذال المحتذال المحتذار على فلا المحتذال المحتذ

عن عمرويب ابد قرق قال كان حذيفة بالهدائن فكان يذكر إشياء قالها وسول الله صَلى الله تعالى علي عردبن ان قره نقل كرتي بين كرحفرت من الله تعالى عَدْم شَوْ حَالَى مَنْم روانَ مِن رَبِعَ عَقَدُوه لوكون عَرَابَ مَن مَن الله تعالى عَدْم شَوْحَالِي مَنْم روانَ مِن رَبِعَ عَقَدُوه لوكون على الله تعالى عليدوالدولم في البين المورية عقر موحضوصلى الله رتعالى عليدوالدولم في البين المورية على بارت یس عصد کی حالت میں فرمان کھیں ، توبعض لوگ جوان سے اس طرح کی باتیں سنتے تھے وہ ان کا ذکر حضرت سلمان فارسی سے جاکر کرتے تھے توحضرے سلمان سنگریہ فرمادیتے تھے کہ جوبات حذیفہ نقت ل کمرسے ہیں اس کو دہم زیادہ جانیں رگویا اپن طافسے اس کی تاشید یا تصديق ذكريت تقصص سے لوگوں كوٹركے شعبہ ہوتا تھا ) اسلنے وہ جاكراس كا تذكر وحفرت حذيفہ سے كرتے كہم نے جو آپ سے فلاں بات سنی تھی وہ چیب ہم نے حضرت ملمان کوسینائی توانہوں نے سکوت فرمایا، مذتقدیق کی مذتکذیب کی،اس پر حضرت حذلیفہ حضرت سلمان کے پاس گئے جوابینے کھیت پر تھے اور جاکوان سے یہ کہاکہ آپ میری بیان کردہ صدیت کی تقدیق کوں بنیں کرتے جو کمیس نے حضور اكرم صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم سيب في عتى ، اس برحضرت سلمان في فرماياكد آل حضرت سلى الشريع المرتع المرسم آپ کسی پرغصہ بھی اتا تھا اورغصہ میں استخص سے آپ کچھ فرمادیتے تھے اس وقت کے مناسب، اور آپ صلی الشرتعالیٰ علیہ آلہ دسلم لوگُوں کی بعض باتوں پر خوش بھی ہوتے تھے اوراس خوشی کی حاکت میں کوئی بات ارشاد فرماتے تھے، یعنی لوگوں کے اپینے نجی معاملات میں أي موقع كے مناسب ناراضگى يا نوشى ميں كوئى بات فرماتے تواس قسم كى سادى باتيں نقل كرنے كے لئے بنيں ہوتيں ، لبذاتم اس طرح كى روايات لوگوں كے مسامنے بيان ندكيا كم وجن كومسنكر لوگوں كے قلوب ميں بعض كى محيت اور لبعض سے بغض بيدا ہوا وراميس ميں ختلافات رونما بنون، اورتمبين معلى بي بوگاكه أپ ملى الشرتعالى عليه وآله وسلم نے اپنى زندگى بين اپنى ايك تقرير بين جولوگوں كے سامنے كى تقى سكچ

سناكرالنرتعالى سے بدعا دفرائى تقى كە الىلىرىسى نى ابنى امىتىيى سے اگرىشى خصى برنا داخس بوكراس كوسى سىست كىد يا ہو يا اس كے تن بىس بددعا كودى ہو خصە كى حالت بىس تواسے الىلى بىسى آدم كى ادلاد بىس سے ہوں جس طرح اور آدم بول كوخصه ساسے كھے بھى آجا كہ ہے . اور لسے الشرجب تو نے مجے كورحمة للعالميس بناكر بھيجا ہے توميرى اس بددعا كوان لوگوں كے بارسىيں نيك دعا اور رحمت بنادينا قيامت كے دوز ، اور بھر اس خريس صفرت ملمان نے ان سے يدفرايا والشريا تو تم اپن اس عادت سے باز آجا كو در د تم سارى شكايت حصرت عمركولكھوں گا۔

مصنف كا ترجمه كله البنى مسبت المصابة ، كم حابه كوم إنه كهاجائت بمعرت سلمان كماس مديث سيفعل م بواكه الكرحفوص لما الشر تعالى عليه وآلم وسلم نيكسى صحابه مصيخعه كم حالت بيس كوئى سخت باست فرادى بوتواس كوجى بلاعرورت ا وثر صلحت نقل بنيس كرناچا بيت حفذا الفصل الاينر قوله صلى الترتعالى عليه وآلمه وسلم " فايما تمون سببة " قدا خرج البخارى وسلم في صحيح ما من حديث سعيدين المسيب عن الى برمرة دضى التاثر تعالى عنه ، قال المستدرى -

## باب فى استخلاف إلى بكر رضى الله تعالى عنه

عن عبد الله بن زميعة رضى الله تعالى عن قال الماست كرّ برسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم واناعندة فى نفر من المسلمين دعالا بلال الى الصلاة فقال مروا من يصلى للناس فخرج عبد الله بن زميعة فاذا عمر فى الناس وكن ابويكر غائبًا، فقلت يا عمر اقتم نصل بالناس فتقد هر فك برفيلما سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم صوته وكان عمر يعبل مجهل قال فاين ابويكن يا بى الله فلا والعسلمون، يا بى الله فلا والعسلمون، فبعث الى ابى بكر فجاء بعد ان صلى عمر تلك الصلاة فصلى بالناس -

غضل لمصبق بالمرجم المراب المربط كالم يجدين كم مسنف ك اصل غض ان الواب سے كتاب شرح السنة بير محض منا قب صحابر كو بيان كرنا بخير بير بير بيل كان كرنا بنيس سے ، بلكإن مسائل بيں اہل سنت وجماعت كى دائے كى اور مسلك كى تائيد مقصود به اس سلسله كى أيك بم كڑى حفود سلى الله تعالى عليه وآله وسلم كے بعد صديق اكبر رضى الله تعالى عند كى خلافت كامستله به اور بيراس كے بعد عرج بن كی تعيين خود صديق اكبر نے فرمائى تھى ، بخلاف روا فض كے كم وہ خلافت كاملسله بهد كونسيك بعد كردت بيں اور اس لئے كہتے بير على وصى رسول الشرصلى الله تعالى عليه وآله وسلم ، يہ مذكورہ بالاغ ض مصنف كے لئے اس تبويب كا منشا اور باعث بى -

مضمون كسين اعبدالله بن زمورض الله تعالى عن فرمات بين كدجب أب لى الله تعالى عليه وآله وسلم كيم مض ف شدت اختيار ا كاس وقت چندلوگون كسانق مين بحق بكياس تقامعول كيمطابق حفزت بلال نه آب كونسازى اطلاع كى، تو آب نه فريا كدس الله في ده نماز پڙهائے، عبدالله بن زم دركيت بين كريس نكريس با مرتكلا تولوگول مي صفرت عمر اطلاع كى، تو آب نے فريا كاكس اور خص سے كموكم وہ نماز پڑھائے، عبدالله بن زم دركيت بين كريس نكريس بام برنكلا تولوگول مي صفرت عمر تشریف ذما تھے ،صدیق اکبراس وقت وہاں نرتھے میں نے صرت عمرہی سے عمض کیا کہ چلئے آپ ہی نماز پڑھا دیجئے وہ آگے بڑھ گئے اور پخبر کہی ،جب حضور صلی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ ہولم نے ان کی آواز سسنی اور عمر تھے ہی بلند آواز ، تو آپ نے فرمایا کہ لاہر کہاں ہیں ہس بات کو نہ انٹر پستد کرے گا فرسلم آن بعنی صدیق اکبر کے علاوہ کسی اور کی امامیت ، برجملہ آپ نے دویار فرمایا ، چنانچہ صدیق اکبر کو آدمی بھے کر بڑایا گیا ، کچھ ہی دیر بعد وہ تشریف ہے آئے جبکہ عمر نماز بڑھا رہے تھے یا پڑھا چکے تھے ، دونوں ہی احتمال ہیں ۔ بس انہوں نے آکر نماز پوری کرائی ، وہذاعلی الاحمال الاول ،یا یہ کے بعد نمازیں صدیق اکبر نے بڑھائیں ، وہذاعلی الاحمال الاحمال الاول ،ال صاحب لبذل والی المثان والدشیخنا مولانا محد یکی رحمال شرقعالیٰ

#### بابمايدل على ترك الكلامر في الفتنة

اس باب کواس مقام سے کیامناسبت ہے، ہماری ہے میں یہ آیا ہے کہ امھی ہو باب گذراہ استخلاف ابی بکر کا یہ باب اس کے پیش نظر ہے اسلے کاستخلاف مظرم فتر واختلافات ہوتا ہے، فللٹر درالمصنف رحمالٹرتعالی ۔

عن الحسن عن ابى بكرة رضى انته تعالى عنر - قال قالى رسول الله صَلى الله تعالى عليه والدوسلو للحسن بن على رضى الله تعالى عندان ابنى خذاسد، وانى ارجوان يصلح الله بدبين فئتين من امتى -

یعن آب سی الٹرتعالی علیہ وآلہ وسلم نے اپنے نوا سے حضرت سن رضی الٹرتعالی عدر کے درمیان سلح کرائے گا، بذل میں لکھا ہے کہ ادرمیں امیدر کھتا ہوں الٹرتعالی علیہ کہ دہ اسکے ذریع کسلمانوں کی دو بڑی جاعتوں کے درمیان سلح کرائے گا، بذل میں لکھا ہے کہ آپ سی الٹرتعالی علیہ آلہ وسلم کی ہے بیٹ اور میں الٹرتعالی علیہ آلہ وسلم کی الٹرتعالی عنہ اور اپنی خلافت کو اس مسلمت کی خاطر چھوڑ دیا، یہ حدیث مشکوۃ مشربی ہی ہے ہروایت بخاری جس میں بسید عن ابی بکرة رضی الٹرتعالی عنہ قال رائیت رسول الٹرصلی الٹرتعالی علیہ والہ وسلم علی المنہ والحس بن علی الی جنہ دھولیق بل جس میں بسید عن ابی بکرة رضی الٹرتعالی عنہ قال رائیت رسول الٹرصلی الٹرتعالی علیہ والہ وسلم علی المنہ والحس بن علی ہر دو مری باریعت میں علی المناس مرة و علیہ خری دو مری باریعت کے اور کبھی حسن کی طرف از داہ شفقت دمی ہے اور کہتے تھے آنحضر سے تعقیق یہ بیٹا میرا سید ہے۔

کھی لوگوں کی طرف دیکھتے تھے داس طے وعظ لوفسی حت کے اور بھی حسن کی طرف از داہ شفقت دمی ہت کے اور کہتے تھے آنحضر سے تعقیق یہ بیٹا میرا سید ہے۔

 انخلافۃ بعدی ٹلاقوں ستہ، پس باعث ہوا امام سن کو ورح ان کا اور شفقت ان کی اوپرامت جدان کے کاس پرکہ ترک ملک اور دنیا کا کیا اور رغبت ملک سے جہان میں کی اور نہیں تھا یہ امر بسبب قلت اور ذلت کے اسطنے کہ بیعت کی تھی ان سے موت پر چالیس ہزار آدر میوں نے اور آثیا ہے کہ کہا امام سن نے والٹر نہیں چا ہتا میں کہ ایک قطوہ خون کا امرت محصلی الٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے گرایا جا وہ اور سوار ہوا یہ امر بعدان کے حواجوا ہوں پر بہاں تک کہ باعث ہوئی ان کو جمایت اس پر کہ کہا وقت داخل ہونے کے ان کے پاس السلام علیک یا عاد المؤمنین، بیس کہا حضرت میں نے العاد خیری النار اور اس صدیت میں دلیل ہے اس پر کہ دونون فرقے ملت اسلام پر تھے باو ہو داسکے کہ ایک فرقہ مصیب تھا اور دوسرام خطی اور اصل سنت وجماعت کے لئے سلے امام من کی دلیل ہے اس اوپر حقیت امارت معاویہ کے اور اختیاد کیا ہے سلف نے ترک کرنا کلام کا بی فقت پہلے کے بین مشاہرات محابہ میں اور کہا ہے کہ ان حولوں سے الٹر تعالیٰ نے پاک دکھا ہمارے ہا تھوں کو پس کیوں ملوث کریں ہم ساتھ اسکے ابنی زبانوں کے ، اور حضرت امام من کے فون سے اسٹر تعالیٰ نے پاک دکھا ہمارے ہا تھوں کو پس کیوں ملوث کریں ہم ساتھ اسکے ابنی زبانوں کے ، اور حضرت امام من کے فون سے اسٹر تعالیٰ نے پاک دکھا ہمارے ہا تھوں کو پس کیوں ملوث کریں ہم ساتھ اسکے ابنی زبانوں کے ، اور حضرت امام من خونوں سے انٹر تعالیٰ نے پاک دکھا ہمارے کو ہمان کو سید الی آخر ماذکر سے مطابح تو مثال میں کھا ہم تو تعالیٰ نے بال آخر ماذکر سے مظاہری مشاہد

والحديث اخرج الترمذي من صديت الاستعت، واخرج البخارى والتسائي من حديث الى كوئى اسرايل بن بوئ على سن قائل لمنذرى عن محمد قال قال حذيفة رضى الله تعالى عند: ما احد من الناس تدرك الفتنة الاانا اخافها عليه الامصمد

بن مسلمة، فانى سمنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله رسلم يقول والا تضراع الفتنة

محدین سیرین دخمتا انٹرعلیہ سے دوایت ہے کہ ایک م تبہ حضرت مذیفہ نے یہ بات فرمائی جن کوفتن کی دوایات خوب یادیمیس کہ کوئی بھی خف ایسا نہنیں ہے جوفئر نہ کا زمانہ پائے اور مجھے اس کے بادسے میں خطرہ نہ ہو اس فتر سے متاثر ہونے کا ،سوائے محدین سلم کے ، کہ ان کے بادسے میں ، میں نے حضورا قدس میں انٹر تعالیٰ علیہ آلد سلم محدین سلم کے ، کہ ان کے بادسے میں یے 'زریٹ ہالکل نہیں ہے ، کیونکہ ان کے بادسے میں ، میں نے حضورا قدس میں انٹر تعالیٰ علیہ آلد سلم سے سنا تھا یہ فرماتے ، دیتے کہ تجھ کو کوئی فتر نفتھا ان نہیں پہنچا سکے گا۔

یر محدین سلم دی صحابی بیر جن کا ذکر کعدبین الانترف یمودی کے تستل کے قصد میں گذرجیکا، اسی موقعہ پر آپ نے ان کے بارے میں یہ فرایا تھا، چونکہ مہوں نے مسلمانوں کو کعرب بن الانترف کی اذیق اور فستوں سے۔ اس کو تستل کر کے بچایا تھا تواس کے صلہ میں ان کو یہ نبتا دست می تھی مگر اسکے با وجود وہ فستوں سے بیچینے کی بہت کوشش کرتے تھے جیساک کی دوایت میں آرہا ہے۔

عن تعلبة بن مسكيعة قال دخلنا على حذيفة فقال اى لا عرف رجلا لا تضع والفتى شيئًا ال

تعلیۃ بن فبیعہ فرمکتے ہیں کہ ہم معزت مدیفہ کے پاس کئے توا ہنوں نے دہی اوپروالی بات فرمائی کہ میں ایک ایستی عفی کوچا تنا ہوں جس کوکوئی فتنہ خراہیں ہے خواست کی ہوگ کہ ایستی عفی کر بارت ہیں ہوں جس کوکوئی فتنہ خراہی کہ ایستی عفی کر بارت ہیں ہمی کراد یکے چنانی دو آگے فرماتے ہیں کہ ہم نیکا ان کو دیکھنے کے لئے توہم نے دیکھا کہ ایک خیمہ ماسمیں داخل ہوگا واللہ میں محدین سلم وجود ہتے ، ہم نے ان سے اس تہائی اختیاد کرنے کا منشا معلیم کیا داس وقت کوئی فتنہ کھڑا ہوگا) تو انہوں نے فرایا کہ جب تک یہ فتنہ ذائل منہ ہو میں ہنیں جا ہتا کہ میرا وجود ان منہوں کے اندر ہو۔

بذل میں ان کامخقرسا حال لکھاہے جس ہیں یہ بھی ہے کہ یہ جنگ جمل اورصفین میں شرکیے ہنیں ہوئے پہلے دیسز میں تیام رہا، بھراس کے بعدمقام ربزہ میں جاکرسکونت اختیار کرلی تھی بھٹرت عثمان رضی انٹرتعالی عنہ کے تھے ہے بعد انتقال ان کا مدمیز ہی میں ہواصفر سائلہ جس ۔

عن قيس بن عياد قال قلت لعلى رضى الله تعالى عنداخبرياعن مسيرك هذا، أعهد عم كاليك رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوسلم امرأى رأيته الإ

قیس بن عباد نے حضرت ملی رضی الشرنغالی عند سے دریافت کیا کہ یہ جو مدینہ کی سکونت ترک کرکے آپ عراق تشریف بیجادہ ہیں کیاس بارسے میں حضوص کی انٹرنغالی علیہ وآلہ وسلم کی کوئی ہوایت یا وصیت تھی یا اپنی رائے سے آپ ایسا کرہے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ دیس اپنی رائے سے جاریا ہوں ، حاست یہ بذل میں حضرت شیخ نے لکھ لہے کہ اس دوایت کوصاحب کنز انعال میں شنے وقعۃ انجل کے ذیل میں لکھا ہے، اس کاسیاق وسباق وہاں دیکھ لیا جائے۔

عن الى سعيد رونى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولله وسلم: تهرق مارقة عند فرقة

## باب فى التخييريين الانبياء عليهم السلام

اہل السنۃ والجاءت کے مسلک میں اعتدال ہے، افراط وتغربیط مسے محفوظ ہے اور تخیر بین الانبیار میں بیونکہ ایک کے حق حق میں افراط اور دو مرسے کے تق میں تفرلیط کا احمال ہے، اسی لئے اس کی مما نغت صدیث میں وار دہوئی ہے جیساکہ حدیث لہاب میں ہے ، اسی مناسبت سے مصنف نے یہ باب بظاہر یہاں قائم کیا ہے۔

عن ابی سعید الخدری دضی الله تعالی عندقال قال دسول الله صلی الله تعالی علیه وله وسلم لا تخدروا بین الانبیاء که انبیاطیم لستا می دو سرے پوفشیلت مذبیان کرو اسلیے که اس میں بساادقات شائبر پریا بوجا کہ ہے کسی ایک جانب میں سور ادب اور تنقیص کا۔ والی دیٹ امر جرا بخاری وسلم اتم مند، قاله المنذری ۔

من بى هويرة رضى الله تعالى عنرقال قال رجل من أليهود والذى اصطفى موسى فرفع المسلم بداة فلطع وجد اليهودى. ففذ هب اليهودى الى النبى صلى الله تعالى عليه وألدوس لم فاخبرة فقال النبى صلى الله تعالى عليه وألدوس لم لا تخير دنى على موسى فان الناس يصعفون فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش فى جانب العاش فلا ادرى اكان مس صعق فافاق قبلى المركان مدن استشى الله تعالى -

حصرت ابوبرى دصى الشرتعالى عند فراتے بيں كدايك دن كا واقعه بعد مدينة منوره كا ككمى يهودى نے كسى بات ير مركد يا « والذي اصطفى موسى، قسم سے اس دات كى كرجس نے دس مائيات الم كونتى نب فرمايا اور فوقىت عطار فرمائى، يعيٰ مطلقا تمام جهان دالول یر تواس بات کوکسی سلمان نے س لیا اس نے فوڈ اس پہودی کے چہرہے برطما بچہ اواکہ ہمادے بی کے ہوتے ہوئے ایسی بات کہتا ہے . وه يهودى شركايت كرحفنوصى الشركعالى عليه والهوملم كى خدمت مين كي الواتي نے فراياكه مجھ كوفوقيت اورفضيلت مت دو بموسى م یر،اسلے کرتیامت کے روز جب صعقر کی وجرسب اوگ بیہوش ہوجائیں گے توسب سے پہلے افاقہ مچے کو ہوگا تواجانک دیکھوں گا میں ہوسی علیالسلام کوعرش کاکنادا بکڑسے ہوئے ، اب میں ہنیں کہ سکتاکہ د ، بھی اس صعقہ سے متاثر ہوکر ہم وش ہوگئے اور مجھسے پیلے ان کوا فاقہ ہوگیا یا وہ ان لوگوں میں سے ہوں گے جن کا انٹر تعالی نے اسستنزاء فرملیا اور وہ بیہوش ہی تہیں ہوں گے۔ يداس آيت كم معمون كى طرف التاره بع ونفخ في المسور فصعق من في السهوات ومن في الارض الامن شاء الله-ا معقرص کااس مدیت میں ذکرہے کون ساصعقدا ور فخرید اس کے الاسيس مضرت كُنكوى كورائے يہ ہے كه دوصعقے توقیامت كے دقت ہوں گے پہلے صعقہ سے سارسے لوگ فناہوجا میں گے بلکہ تمام امشیار، اس کے بعد دومرا نفخہ ہوگا اس سے سب زندہ موجا میں گے ا درمیدان حشرّقائم ہوجائے گا، پھراسکے بعد صراب کمآپ کے لئے جب تن تعالیٰ تجلی ذما میں اُس وقت سب ہوگ بہوش ہوجا میں گے الامن شادالله وبياستنتناداس نفخه تالشرك بارسي بيرسيد ، اوريانفخ السلنة بوگاكه تاكه لوگ بيهوش بوچاتين ، اورياري نقالي ک تجلی کا مشاہرہ مرکسکیں، کیونکہ لوگوں میں اس تجلی کے مشاہرہ کا تحل اور طاقت مذہوگ، اس کے بعد ایک چو تقالفی ہوگا تجل کے بعد جس سے سب ہوش میں آگر کھڑسے ہوجا تیں گئے ، کذا فی حامشیۃ اللامع حیث عن الکوکب الدری ، نفخات کی تعداد اوران کی سى قدرتشريح الدرالمنصود جلدتاني الواب مجعة من كذركى -

اس مدیت کی ترح میں بذل میں لکھا ہے کہ آپ ہی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم جوح خرت ہوئی علیاب الم سے بارے آب ہے ہیں بدن نسید تن میں خوا ہے ہیں بدن نسید تن ہے ، اور حضرت گنگوہی کی تقریر سے بذل ہیں ہیں بدن نسید تن ہے ، اور حضرت گنگوہی کی تقریر سے بذل ہیں یہ نفسیلت ہج ونکہ اس یہودی کے کلام میں جس نے ، والذی اصطفی موسی ۔ کہا تھا تا ویل کی گنجا نشری کی کو نصن ل بزن بر محمول کیا جائے مذکہ فضل کی ہر ، تواسی تا ویل کی طرف امثرارہ کرتے ہوتے آپ نے اپنے کلام میں تنبید فرمائی کہ کلام عاقل کی جہاں تک ممکن ہوتا ویل کرنی چاہیئے اور جلدی جھ گڑتا ہنیس چاہیئے ۔ والحدیث اخرج البخاری وسلم والنسانی، قال المنذری ۔

عن ابى هريرة رضى الله تعالى عندقال قالى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم انا سيدول الدم، وإول من تنشق عند الاديث واول شافع واول مشفع .

مصنف اس حدیث کو تخیر کے باب میں لائے جس سے آپ نے منع فرایا ہے خالباً اس سے صنف نے اشارہ کیا کہ منع کا تعسل امت سے ہے کہ ان کے لئے مناسب بنیں کہ وہ انبیاء کے درمیان اپنے طورسے فرق مراتب بیان کریں، کیونکا سمیں افراط اور تفریط کا احتمال ہے، بخلاف حضوصلی انٹر تعالیٰ علیہ واّلہ کہ کہ آپ کا مقصود بیان واقع ہے جو آپ کا فرض منصبی ہے اوراس بی غلطی اور چوک کا احتمال بنیں ہے، اور جہاں آپ می مائٹر تعالیٰ علی آلہ ہوئم نے کسی بنی کو اپنے اوپر لظا ہر فوقیت دی ہے اس کے بارسے میں یا تو یہ کہا جائیگا کہ آپ نے قواضد الیساکیا، یا قبل العلم آپ نے وہ بات فرائی، یعنی جب تک آپ کو یہ علی مذکھا کہ آپ فوق العلم میں یا نفسیلت جزئ کہ جمول کیا جائے گا، یاکسی اور صلحت ہم جمیساکہ گئی حدیث ہیں آرہا ہے۔

عن انس رضى الله تعانى عند قال قال رجيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم باخير وهم فالممن فرق - عن انس رضى الله تعالى عن انس رضى الله تعالى عند الله تعالى عليه والدوسلم بيا خدر الدوسلة المنافقة الدوس الله تعالى عند الله تعالى عند الله تعالى عند الله تعالى عليه والدوسلة المنافقة الدوسلة المنافقة المنافقة الله تعالى عند الله تعالى الله تعالى عند الله تعالى عند الله تعالى الل

صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم في الث ابراجيم عليه السلام

اس کو توجید بذل میں یہ کھی ہے کہ مطلب پر ہے کہ ابراہیم طیاب سام اپنے زمانہ میں خرابریستے اورایسے ہی آئندہ زمانہ میں بھی حصورصلی الشرتعالیٰ علیہ وآلہ تکا کے زمانہ کا استثنار کرہے ،اور آبصلی الشرتعالیٰ علیہ آلہ کی مطلقاً، نصل کلی کے اعتبار سے ۔ انبیار اولوالعزم کا مصداق | حاشیہ بذل میں انبیار اولوالعزم کی ترتیب و شرح اقت اع سے نظا اس طرح نقل کی ہے۔

محدابراسيم موسى كليمه أستعيبي فنوح هما دلواالعزم فاعلم

قال دهم على خذا الترتيب، بعن انبيار اولوا العزم كى ترتيب مرتبه ك اعتبار سے اسى طرح سے سب سے اول ميدنوا محدث الترطيد يسلم،

له جیسے وجودہ زمان کے تیس مارفال مودودی نے ان پر نقد کیا ہے۔

اس كے بعد ابرا سيم بحرمونى بحرمينى بحرورح عليالفتالاة والسلام، اولواالعزم كاذكرقران كريم ميں آيا ہے سورة احقاف ميں وقاصر كم احبر اولوالعزم من الرسل، والحديث الغرج سلم والترفذي، قاله المنذري _

عن ابى هريريّ رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صَلى الله تعالى عليه والدوسلوما أدرى أثبيّع كعين هو املا وما ادرى أعزير نبى هوام لاله

تع مین کے بادشاہ کا لقب ہوتا ہے لان اصل الدنیا یتبونہ فہونی الجاهلیۃ بمنزلۃ انخلیفۃ فی الاسلام نعلی هذا ہوجہ بہت کہ وقی لیسی بذلک لاہم میتبون آباہم فی میرہم، فہوبہ می التابع، کذافی ہامش البذل عن الاکلیل میں اور ماسیتہ بذل ہیں یہ بھی ہے کہ جلالین کا حاستیہ معروف ہو جہل میں تبع کے احوال تفصیل سے لکھی ہیں اور یہ کہ وہ حضور حلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم پر آپ کی بعث سے ایک ہزارسال پہلے ایمان لاچکا تھا ، اور یہی تبع الاکرہ ہا ابوکریب اسعد، دھواول من کسا البیت، وھوملک الیمن - الی آخوافیہ اور اسی نے ایک سفر میں میں مرمزہ متورہ (اس وقت بیشرب) سے گذرتے ہوئے جب اس کو بتاگیا کہ یہی جگر آخرالزمال کا مہا ہر ہوگی، تواس نے ایک سفر میں میرمزہ والی عند رہتے تھے اور حضور اقد مسلم الشرند الی علیہ وآلہ وسلم نے شروع ہجوت میں چھاہ اسیس جس میں حضرت ابوا ہوب رضی الشرند الی عند رہتے تھے اور حضور اقد مسلمی الشرند الی علیہ وآلہ وسلم نے شروع ہجوت میں چھاہ اسیس جس میں حضرت ابوا ہوب میں الیسا ہی لکھا ہے ۔

بندلیس اس حدیث کی شرح میں لکھلہ : آب میں الله تقالی علیہ والدوسلم فرمارہ ہے ہیں کہ بیں بہیں جانت اکہ سے ملون بھا یا بہیں ، یعی غیرسلم تھا یا اسلام ہے آیا تھا، اور یاسو قدت کی بات ہے جب تک آب پر دی بہیں اُئی تھی اس کے اسلام کے بارے میں ، پھر آب کومطلح کردیا گیا تھا اسکے بعد کہ وہ اسلام ہے آیا تھا، چنا نچیم ندا حدیث بروایت سہل بن سعوالسا عدی آب میل الشر تعالیٰ علیہ والدوسلم کایہ ارشا دم وی ہے : لا تسبوا تبعًا فائ کان قداسلم ، اور اسکے ہے حدیث ہیں : بہیں جانتا میں کہ عزور بہی تھے یا بہیں ، اور شاید آپ کو تملادیا گیا تھا کہ وہ بی تھے (بذل)

ان اباهريرة رضى الله تعالى عندقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدويسلم ريقول: انا اولى المناس باين مرييم الانبياء اولاد علات، وليس بيني وبدينه نبي بله

له قال الحافظ الوالفضل الواقى في المالية فى دواية الحاكم فى المصنددك بدلم. وما ودى ذا القرنين نبيا كان ام لا، وزاد فيدوا ادرى المحدود كفادات لاهلها ام لا، ورقيناه بتمار بذكرتبع دعزير وذى القرنين والحدود فى تغيياين مروويمن دواية محدب ابى السريعن عبدالرزاق قال ثم علم الشرنبيران لحدود كفادات وان تبعًا اسلم كذا فى مرّاة الصعود (عون) وفيه بعده زيادة على ذلك فارجع اليراوشكت.

عه اشکل علیه بماورد بینها نبیان واجیب بانه لیس بنی شهود کذاتی الفت اوی الحدیثیة لابن جوصی (بامتول بذل) اس بین اس طرح ب ، حدیث الباب کولیکرکسی خص نے موال کیا: نقل البیضاوی فی تغییرہ انه کان بینہ و بین عیسی علیها الصلاة والسلام نبیان فحالجی بینها ؟ فاجاب بقوله خرسلم اصح _____ آپ فرارسے ہیں کہ میں تمام انبیار میں علیہ التام کے درمیان صوبے ہے۔ ہوسالکا نصل ہے ، چنا نچہ بخاری جلداول کی ہم حری دواہت ہے۔

آپ اور حضرت عیسی علیہ الفتلاة والسلام کے درمیان صوبے ہے۔ ہوسالکا نصل ہے ، چنا نچہ بخاری جلداول کی ہم حری دواہت ہے۔

عن سلمان قال قرق بین عیسی و محصلی الشرات الی علی نبینا و علیہ سے ہم اور وہ ہو قرآن کریم میں ہے ۔ ان اولی الناس بابراهیم الذیب انبعوظ و هذا الدیم سے برائی ہے والدہ سے مصوبے الشرات الی علیہ وآلدہ سے کہ بارسے میں کہ لوگوں میں سبہ نیادہ قریب ابراہیم علیالت لام کے آپ ملی الشرعلیہ وآلدہ سے میں وہ قریب خربیت کے لی اظریب کے مشرع محدی مشرع ابراہیم کے ذیادہ قریب سے دوسر سے انبیار آپس میں علی تی ہوائی ہیں ، یعنی اصول دین آوج یہ وغیرہ میں تحدید میں تحدید میں میں ماں کے ساتھ احدید ویت میں میں تحدید ویت میں میں تحدید ویت میں ان کے ساتھ احدید ویت کے ساتھ اوراحکام دین کو جو مختلف ہیں ماں کے ساتھ آٹ ہیں دیستے علی تھا تا کہ انتہ ویڈرہ میں کہ انتہ ویڈرہ سے علی تعلق بھائی کھائی کھائی کھائی کہائیلہ و ریزل ) والحدیث اخر جالی ارٹ کو میں کے تعلق بھائی کھائی کھائی کھائی کھائی کھی اور میں کہ تا الم کو در الدی کا میں کہائیلہ و ریزل) والحدیث اخر جالی اس کے ساتھ اوراحکام دین کو جو مختلف ہیں ماں کے ساتھ احدید کا سے معلق تعلق بھائی کھائی کھائی

### باب في رد الارجاء

عن الى صريد كة رض الله تعالى عندان رسول الله ممكن الله تعالى عليدوالدوسد وال الايمان بضع وسبعون

انفلها تول الااله الاالله، وإدناها اماطة العظم عن الطريق، والحياء شعبة من الايمان-

یعی ایمان کی مترسے دائدشاخیں ہیں یعی اس کے متعلقات اور تقلضے جس ہیں سب سے افعنل ذکر لا الد الا اندہ ہول کا افظر طوایا اسلے کے عقیدہ لا الد الا اندر تعین ایمان ہے اوراس کا ذکر اور تلفظ پر عمال ایمان سے ہے، اوراد نی شعبہ میمان کا ہے نے راستہ سے تکلیف دہ چیز کا ہٹا درمیار کواس کی اہمیت کی درستہ تکلیف دہ چیز کا ہٹا دریار کواس کی اہمیت کی وجہ سے الگ شار فرایا ، اسلے کہ وہ تمام نیک اعمال پر ایجاد نے والی اور برایتوں سے دو کہنے والی ہے ، حیار کی دوسمیں ہیں طبی اور

حسب من صفرالعقل فليقدم عليه، وعلى التزل فيجع بحل النفي في على المركين بينها بنى منهود يعرف كل احدادد بيراسك اس مير يدب: رائل كرسوال مير يدب المركة على ال

ایمانی، حیار ایمانی کو ریف برگی کم میدار اس مصلت کانام به جوانسان کو ارتکاب قییج اور مردی می کے می می تقهیر سے
دوکے ، اور لفتہ میار نام سے اس شکستگی اور افسردگی کا جوانسان کو بیش آتی ہے کوق عیب وعاد کے خوف سے جونی اللغة تغیر
وانکسار لیعتری الانسان می خوف ما یعاب به وفی النظرع فلق بیعث علی اجتزاب القیج و پینع من التقیر فی حق ذکی و خون اسک بعد
وفد عبد القیس والی حدیث آرمی ہے بروایت ابن عباس محقر اُرید حدیث اس سے زیادہ تفقیل سے کتب الاستربر ، باب فی الاوعیة ،
میں گذر حیکی اور اس کی مشرح بھی اسی جگہ، والحدیث اخرج البخاری وسلم والترفدی والنسانی وابی ماجر، قال المستذری .

عن جابر رضى الله تعالى عند قال قال وسول الله صلى الله تعالى على وأله وسلم بين العبد وبين الكفر توك الصلاة المرس المحريث اس كى شرح بذل مين كهي به اى الموصل بين العبد وبين كرترك لصلاة ، يعنى نمازكا ترك كرنا بسنده كو مغر من المحريث المحريث كا ترجم يركر تقييل كرة أو كرنا بسن العبد وبين كرت مديث كا ترجم يركر تقييل كرة أو كا وركف مرك ورميان فرق ترك صلاة معلى من يترجم يح بنيس السلن كدفرق كرف والى جيز توصلاة ب نه ترك صلاة ، بلكريها بين كامتعلق وصل بين ترك علاة ، بلكريها بين كامتعلق وصل بين ترك عداة ق

اس مدیت سے اعمال صالح خصوصًا نماز کا تعلق کمال ایمان سے ظاہرہے کہ ایمان میں کمال اعلی صالح سے صاصل ہوتا ہے ۔ زِلْ لِجُود ، ہیں اکھا ہے کہ تمام اہل سنت فقمار محدثین اور تکیمین کا اس پر اتفاق ہے کہ اعمال حقیقۃ ایمان ہیں داخل ہندیں کہ ان کے سے آدی کا فرہوجائے بلکاس پراتفاق ہے کہ اعمال شرط ہیں کمال ایمان کے لئے، لہذا اگر کوئی شخص اعمال مفروضہ میں سے کسی کا کو ترک کرے بیٹرائکار کے تواس سے دہ کا فرند ہوگا بلکہ فاسق اھ

والحديث اخرج سلم والترمذى والنسائي وابن ماجه، قاله المستذرى -

عن ابن عباس رضی اللّه تعالیٰ عنهما لها توجه النبی صلی الله تعالیٰ علیه وأله ویسلم الی الکعبة قالوا پارسول الله تعالیٰ عنهما لها توجه النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وأله ویسلم الی الکعبة قالوا پارسول الله تعالیٰ عنهما الله تعالیٰ عنهم الله بیضیع ایسما نکمت بین جب میرم موده میں آبیت نازل ہوئی اور بجائے بیت المقدس کے کعبہ کی طرف نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا تواس پریھن ہے ابرے آپ سے سوال کیا کہ جو لوگ تحیل قبلہ کا حکم نازل ہونے سے پہلے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھیے ہوئے دنیا سے چلے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھیے ہوئے دنیا سے چلے ان کی نمازوں کا کیا ہوگا، ان کی تو دنول کو نماز کعبہ کی طرف ہوئی اور درکھ برکا قبلہ ہونا ان کے علم میں آیا تواس

له ماشیر بدل میں ہے کہ مجة الٹرالبالغ میں کھاہے کرحضوصلی الٹرلقائی علیہ وآلہ وکلم نے تادک صلاۃ کومٹرک اورتادک جج کہ یہود کے صابحة تشبید دی، اسلے کومٹرک اورتادک جج کہ یہود کے صابحة تشبید دی، اسلے کومٹرکین نماز بہیں پڑھتے اور یہود رچ بہیں کرتے اھ یہ اشارہ ہے اس صدیت کی طرف جس کو ترمذی نے دوایت کیا کہ بختی میں اوجودام تنطاعت کے جج نہ کرسے توانٹر تعالی کوبرواہ بہیں اسکے بارسے میں کہ وہ یہودی ہوگرم رسے یا تھرانی اس صدیعت میں تارک جج کو یہودوتھاری کے مسامی تشبید دی گئے ہے اور سے بندالباب میں آپ نے ترک ہمالۃ کو شرک اور کھ قرار دیا ہے، اس کی وجرشاہ صاحب نے در تحریر فرمانی ہے۔

پریه آیت نازل بوئ که انٹرقعالی ان کے ایمان کو یعی نمازکو ضائع بنیں فرائیں گے، اس کی وصرظام ہے کہ اس طرح کے لوگوں کے تن میں توقیہ کے اس کی میان قاعدہ کے مطابق بوئی، پھرغیرمعتبر کموں ہو۔

توكيل قبله كى حديث ادراس مي تعلق مباحث كتاب السلاة كه الواب الاذاك مين احيلت القتلاة ثلاثة احوال الحديث كه ذيل ميل كذريك و والحديث الزجال ترين وقال مسيح قد قال المتزرى .

عن الج امامة رضى الله تعالى عندعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم إنه قال من احب ولله، وابغض الله واب

پید دوعمل اعمال تلب میں سے ہیں اور دوسرے دواعمال جوارح میں سے بین جس شخص کے اعمال تلب ادراعمال جوارح عرف الشرنعالی کے لئے ہوں گے تواس کا ایمان کا مل ہوگا۔

عن عبدالله بن عهر رضى الله تعالى عنهاان وسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلوقال: ما رأيت من من ناقصات عقل ولادين اغلب لذى لب منكن _

مدیت کامطلب یہ جو آپ کورلوں کوخطاب کر کے فرہ رہے ہیں کہ کورت ہو کہ نا قصالِ مقل والدین ہوتی ہے لیکن اس کے باو ہورہ کی بدار آدی کو جتنا اپنے قالد میں وہ کرسکتی ہے اتناکوئی اورہ ہیں کورسکتا، اس پرسی ورت نے ہو چھا کہ دو کورلوں کی شہادت ایک مرد کے قائم مقام ہوتی ہے یہ اس کے معالم فہمی کے ناقص ہونی ہے ہے اور دین کا نقصان یہ ہے کہ دو عور لوں کی شہادت ایک مرد کے قائم مقام ہوتی ہے یہ اس کے معالم فہمی کے ناقص ہونی وجہی سے توہے، اور دین کا نقصان یہ ہے کہ در معنان کے بعض مصد میں دورہ ہنیں رکھتی اور ہر ماہ چندر وزیناز بنیں پڑھتی۔ توجہ الباسے تعلق حدیث کے اس ہزر ثانی ہی کو ہے جس سے علوم ہور ہاہے کہ اعمال سے ایمان میں کمال اور اس کے مرک سے نقصان پر یا ہوتا ہے۔ اگر چہز مانہ حیض میں ترک صلاق وصوم معصیت بہنیں ہے ملک اس کا حکم ہے لیکن تواب میں تو کی واقع ہوتی ہے گوغیرا ختیاری ہے۔ والی بیٹ انرج سلم وابن ہاجہ والی المنذری۔

#### باب الدليل على الزيادة والنقصات

ایمان کی حقیقت میں اہل سنت ایمان کی حقیقت میں اہل سنت قائل ہیں اوراس پردلیل قائم کررہے ہیں جیسا کہ ترجمۃ الباب میں تقریح ہے اور احادیث اور فرق باطسلہ کا اخت لاف الباب میں اس کا ثبوت، اور یہی دیوی امام بخاری نے کمّاب الایمان میں کیا ہے اور پھر ہمت

سے ابواب و تراجم سے اس کوٹایت کیدہے، چنا بخے وہ فراتے ہیں کتاب المایمان کے شردع میں، دھوقول نِعل پزیرنیفق ، ایمان میں کی زیادتی کا مسئلہ مختلف فیرہے جومتفرع ہے ایک اودمستلہ پروہ یہ کہ ایمان بسیط ہے صرف تصدیق قلب کانام ہے یامرکب تصدیق اوداعال سے ، اگر بسیط ہے تب توظا ہرہے کہ فقصان اور زیادہ کو قبول نہیں کرسے گا ، اوداگر مرکب ہے تو قابل زیادہ و فقصان ہوگا، معتز لا خوارع اس كمركب ماينة بين تصديق قلب اوراعمال جوارح سے ، اوراعمال ان يح نزديك حقيقة ايمان ميں واحل بيں ، اورظا برہے كم اعمال قابل زیادة اور نقضان ہیں ا**سلئے ان کے نزدیک ایمان بھی قابل زیادة ونقصان ہے اورائل سنت وجاعت کے نزدیک** ایمان کی حقیقت تصدین قلب ہے، اور**تصدین میں قلت وزیادۃ کا احتمال نہیں ہے، چنا بخرا ماصاحب سے، پیمنقول ہے جی**ر كەرىتەرچ عقا ئىكىسى دغيرە كەتبىي يىسىملىمىتىدرىپ-

كيانام عظم كااس مسلمين إلىكن شهوريه بعيساكه حاشيه بخارى بين بهي لكهاب كمجهور فقها روئحتين اور المُمثرُ الشايمان مين كي زيادتى كے قائل بين ال كے تزديك وه قابل نيادة ونقصال

اكابر ومشائخ به فرملته بس جيساكه لامع الدرارى وغيره بس حضرت يخ في كلها سي كاس منه بي الل سنت وجها عت محد دميان آيس ميں كوئي اختلاف بنيں ہے، اصل تقابل إلى سنت اور دوسرے قرق اسلامية معتزلما ور توارج وغيرہ كاسپليكن يھي تيجے ہے کہجہورمحدثین ایمان کے قابل زیادہ ونقصان ہونے کا اعلان کرتے ہیں اور بڑی توت کے ساتھ احادیث سے اس کو ثابت کرتے بي ادراسك برخلاف امام الوحنيفه رحمه الشرتعالي سيمنقول ب: الايمان لايزيد ولايفق، يراخت لاف كوئي بنيادي اختلاف ببيس ے دراص بہاں ایک فرقہ اور سے فرقہ مرجئہ کہ ودیمی ایمان کوبسیط ما نتاہے مگراس طور پر کمه اعمال کوایمان سے کوئی تعلق ہنیں . خاعالان كيرزديك حقيقة إيمال ميس داخل بين اوردان كانعلق كمال إيمان سي بي جبكه تمام الم سنت وجاعت اس يمتفق بین نهایمان کاکمال اعمال پیرموقوف سے، امام ادر دنین کرچونکہ زیادہ واسطریط اتھا **نوارج ومختزل سے جواع ال کوحقیقۃ ایمان** یں داخل مانتے ہیں اوراس حیثیت سے وہ زیادة ونتقان ایمان کے قائل ہیں اسلنے الم صاحب نے ان کی تردیدیں یہ تقریح ذبائی که ایمان زیادتی اور نقصان کوتبول بهنیس کرتا اورجه و محدثین و فقها رکوم ابقه میرای خافر قد مرجمه سے جن کے مزدیک ایمان میں کی وزیادتی کاخانہ ہی ہنیں ہے اوراعمال کی ان کے نزدیک کوئی حیثیت ہی ہنیں ہے توان کی تردید میں ان حصرات نے یہ فرایاکہ ایمان زیادتی ونفقهان کوتبول کم تاہے . بین اعمال کے کمینے اور مذکر سنے سے اس کے اندر تفقیان و کمال پیوا بوتلہے تواس اختلاف ما حول کی وجهسے امام صاحب اورجمہورمی تین کے درمیان فرق تعبیر میں یا یا گیا مدمقابل کی وجرسے، جنامچہ جس طرح جهودمی تثین تادک عمال کوکافر بنیں قرار دیستے اسی طرح امام صاحب بھی، اورجس طرح تارک عمال کوامام صاحب فاسق قرار ديية بس اسى طرح جهو رفقها رومحد ثنين جي ، بخلاف ان دوسر سے فرق كے كدان بين معتزله و فوارج تو تارك عمال كد حدايمان سے فارج مانے ہيں ادرم جرئم اس كوفائس بھى بنيں قرار ديئے، توافسل اختلاف ان فرقوں كے درميان ہوا مك خود اہل سنت میں اوگوں نے اس حقیقت کو تہیں تھا، یاسم الیکن تنجابل عاد فانہ سے یہ کہا امام صاحب کے بارسے میں کہ وہ فرقد مرجہ میں سے تھے کہ جس طرح مرجہ کے نزدیک ایمان قابل زیادہ ونقصان بنیں ہے اسی طرح امام صاحب کے نزدیک بھی اس کا الزای تواب کسی نے یہ دیاکہ اگرائیپلا ہے تو پھرد ومرسے حضرات بواس کوقابل زیادۃ ونقفہاں لمسنتے ہیں، ان کو

معترى كهناچاسية ، امام صاحب كم بارسيس به الزام اوراس كاتحقيق وترديد مولاناعبد الحي صاحب كى كمّاب الرفع والتكميل في الجرح والتعديل من تفصيل كحراته مذكور به كماني بامش مقدمة الفيض لسمائ مهله

يهاںايک مذمب اورره گيابس کے قائل کواميرہيں وہ کہتے ہيں کہ ايمان کی حقیقت حرف نطق ہے نہ اس کا تعلق تصدیق سے ہنے نه اعمال سيد، ماسشيرلامع ميس مذكودس. قال لحافظ السلف قالواالايمان اعتقاد بالقلبَ دنطق باللسان دعمل بالاركان وادادوا بذلك ان الاعمال مشرط في كماله ومن هبنا نشأ لهم لقول بالزيارة والنقصان، دالمرجئة قالوا حواعتقاد ونطق نقط والكرامية قالوا حو نطق فقط، والمعتزلة قالوا حوالعمل والنطق والاعتقاد، والفارق بنيهم دبين السلفُ انهم جعلوا الاعمال شرطا في صحته، والسلف جعلوها شرطانى كماله اه، شرح عقائدنسفى مي بهد: اعلموان الايمان في الشرع هوالتصديق بماجاء به من عندالله تعالي اى تَه ريق الني بالقلب في جميع ماعلم بالفرورة مجيد بمن عندالله تعدالي اجمالا، والافتراد بد، اى باللسان ، الماان التقديق دكن لا يحتل السقوط اصلًا، والا قراد قد نحيم لم كن مالة الاكراه فاما الاعمال اى الطاعات فهى تتزايد فى نفسها والايعان لايىزىيد دلاینفتی چونکرمپرت سی آیاکت مسے ایمان کا زیادتی قبول کرنا ثابت ہے اس کا بواب دیتے ہیں کہ والآیات الدالة عی زیادہ الایمان محمولة على ماذكره ا بوحنيفة ابنم كانوا سمنوا في كحلة ثم ياتى فرض بعد فرض فكا نؤا يؤمنون بكل فرض خاص، وحاصله كان يزيد بزيادة ما يجب بدالايمان، يعنى جن ايات من ايمان كى زيادتى كا ذكريب وه تؤمن به كى زيادتى كے اعتبار سے بعن جن احكام برايمان لانا واجب ہے وہ چونکہ آہستہ آہستہ نازل ہوئے ہیں توجوں جوں احکام نازل ہوتے چلے گئے صحابہ ان پرایمان لاتے چلے گئے، اس اعتبارسے ایمان میں زیادتی ہوتی رہی، آگے اس میں یہ ہے: وقال بعض المحققین لانسلم ان حقیقة التعدیق لا تقبل الزیادة والنقطا بل شفاوت قوة وصنعفا للقطع بان نقديق احاد الامترليس كتصديق البني علياسلام، ولهذا قال ابرابيم علياب لام ولكن ليطمئن إلى «اه یعی بعض محقین نے یہ بات مھی کہی ہے کہ ریوم ہے کہ عمال حقیقة ایمان میں داخل بنیں بلکہ ایمان صرف تقدیق قلب ہے اسکن یہ ہیں تسیم بہیں کہ حقیقہ تصدیق زیادہ دنعقعان کو قبول ہنیں کرتی بلکاس تعبدیق میں قوت وصنعف کے اعْتبادسے بڑا تفاوت ہوتاہے كونكريه بات يقين ہے كہ احاداً مت كى تصديق نبى كى تصديق كے بوابر بنيں بوسكتى، ليكن بعض محققين كايدا شكال دوست بنيں ،اس لئے کہ وہ زیادہ اورنعقبان کی بحث سے توت وضعف کی طرف چلے آئے، ذیارۃ اورنفقہان مقولۂ کم سے ہے اورصعف وقوت مقولہ کیفسے لهذا ان كايداستدلال درست بنيس، يايد كهيئة كداخدًا ف مرف لفظى بهوا، اگرزيادة ونفضان سے قوة وضعف بى مرادلينا ہے تواسك توامام صاحب بھی منکر نہیں، شرح مقائد میں تہراں مزید موال وجواب اور ابحاث ہیں ان کی طرف دجوع کیا جائے، مشلاً اس میں ایک یہ اختلاف بجى مذكورس كمصنف نے اقرار باللسان كونقديق كے مما تقة ذكركية ہے يہ بعض علماء كا مذہب ہے جیسے شمس الائم إور فخرالا ملام ادرجمبورمحققین کی دائے یہ سے کہ ایمانی کی حقیقت عرف تعدیق بالقلب ہے ، اورا قرار باللسان اجرار احکام نی الدیراکے لئے شرط ہے كيونكه تصديق قلب ايك باطني امربيح سرك كت ظاهر ش كونى علامت بونى جلهيك الى آخر ماذكر

عن ابي هريرة رضى الله تعالى عندقال قال وسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم اكمل المومنين ايمانا احسنهم خلقا

يعى جس ئۇمن كاخلق جتنااچھا ہوگا اس كا ايمان اتنابى كامل ہوگا معلى ہواكة حسن خلق سے ايمان ميں كمال بيدا ہوتا سے اوراسكى كى سے نقصان بيدا ہوتا ہے ، لمذا ايمان ميں نقصان اور زيادتى يائى گئ ۔ والحديث اخر جالتر مذى وقال حسن سے ، لمذا ايمان ميں نقصان اور زيادتى يائى گئ ۔ والحديث اخر جالتر وقال حسن على مدىن الله تعالى عنداب النبى حكم لما الله تعالى عليه وألد دسسلم قسم الله تعالى عليه والد دسسلم قسم ا

فقلت اعط فلانا فانم ومن قال اومسلف ان لاعطى الرجل العطاء وغيرة احب الي مندمخانة ال يك بعلى وجهد

سعدین ابی وقاض رضی الٹرتعالیٰ عدؤ ماتے ہیں کہ ایک م تبر آپ کی الٹرتعالی علیہ واکہ دیکم کوئی مال تقییم فرما رہے تھے ، پس نے بخض کہا کہ فلان شخض کوبھی دیجئے کہ وہ کومن ہے ، آپ نے فرایا بلکم ساہبے ، یعنی مُومن کے بجائے مسم کہو ، اسلئے کہ ایمان عتقاد کا نام ہے جو باطنی شئی ہے ، اودا سلام افقیاد ظاہری کو کہتے ہیں ، اور ہیں دومرے کا ظاہری حال ہی معلوم ہے نہ کہ باطنی ، پھر آپ نے فرایا کہ میں بعض مرتبہ ایسے تھی کوعطا کرتا ہوں کہ اس کے مقابلہ میں دومر اِ مجھے زیادہ محبوب ہو تاہے مگراس کو اسملئے دیتا ہوں کہ نہ دیسے میں یہ اندیشہ ہو تاہے کہ ہیں جہنم میں اوز دھے منے ندڈ اُل دیا چاہئے۔

> اس حدیث میں بھی سلمانوں میں آپس میں تفادت کایا ماجانا باعتباد کمال ایمان ونقصان کے پایاجاد ہاہے۔ والحدیث اخرج البخاری وسلم والنسائی۔

عن معبرقال وقال الزهرى دقل لم توثمنوا ولكن قولوا سلمنا ، قال مزى ان الاسلام الكلمة والايعان العسل بد -موجودة سياق اورظام لفظ سے بظام إيسام على بوتل ہے كاس بادسيس معمر نے دو سرسے علماء كے اقوال بھى ذكر كئے ہوں گے

جن پرعطف کرتے ہوئے ذہری کا کلام بھی ذکر کیا بمقصوداس آیت کریمہ کی تغییرہے ۔ قالت الاعراب ہمنا قل لم تؤ مؤا دکنن قولوا اسلمنا " جس سے علوم ہو تا ہے کہ ایمان واسسلام میں فرق ہے ، اس فرق ہی کوزم ری بیان کر دسے ہیں کہ اسلام نام ہے ذبان سے کلم پشہادت اوا کرنے کا، اورا یمان نام ہے اس کلم کے مقتضیٰ پرعمل کرنے کا، بین مع کلم شہادت کے لہذا ایمان احص ہوا اسسلام سے، پس اس آیت کم کے

میں خاص کی نفی ادر عام کا تبات ہوا۔

اندسمع ابن عمروضي الله تعالى عنهما يحدث عن النبي مركى الله تعالى عليد وألد وسلم إندقال لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعض مد

آپ سی الله تعالیٰ علیه واکه وسلم فرما در سے بیں کہ تم میرے بعد آپس میں جنگ وجدال اور ایک دو سرے کی گرون ماد کمر کا فرنہ ہوجانا بعنی کفار کے مشابہ کہ وہ آپس میں اولیتے ہیں، ایک دو سرے کو تستل کرنا ہے بخلاف ہو میں کے کہ ان کی مثان یہ سبے کہ وہ آپس میں کہمائی ہو کر رسمتے ہیں۔ بھائی بھائی ہو کر رسمتے ہیں۔

له في إست البذل ويردعليه با فى كتاب لتغييرن الترمذى ص<u>لها</u> واذا دائيم من متعاهدالمسجد فامشدواله بالايمان اي وجمع بينها القارى ماسط بحل الاعطى الغلق والنبى بى القطع اح قلت واصل لكلم القادى كم ذاقال بن تجروقد ليستشكل قول فامشد والدبحديث عائشة الذى فيران كارعليا لسلم قولها فى فعل القداري بات الحوبي لدعضغوري عصافي لمجنز وكمكن ان تجبع بحل ما **صناعل الامرب لهما وقار بالايمان فناً وافى ذلك عالعتلع بانه في المجنز الخ**  اس حدیث سے علم ہواکہ آپس کی اطرائ جوکہ معصیت سبے اس سے ایمان ایس نقصان واقع ہوتا ہے اہزام چرتہ پر رد ہوگے ہو کمقصود بالباب ہے ۔ والحدیث النم چالبخاری وسلم والنسائی وابن ما جہ معلولا ومختصرا قال المنذری۔

عن ابن عمر يضى الله تعالى عنهما قال قال والسولي الله صلى الله تعالى عليه وألدوس لع ايما رجبل مسلم اكفر رجبلا

سلمانانكانكافرا والاكان هوالكافر

یعن اگرکوئی مسلمان دوسربے مسلمان کی تکفیر کرسے بس دہ اگرواقع میں کافریحا توخیرورند وہ کفر لوط کر کہنے والے بی کی طرف آئیگا یعن اس تکفیری نخوست اوراس کا دبال ۔

عن عبدا لله بن عبوويضى الله تعالى عنهما قال قال يصول الله حبلى الله تعالى عليه وأله ويسلم ادبع من كن فيه فهومنا فق فالص ومن كانت فيدخلة منهن كان فيدخلة من نفاق حتى يدعها اذ احدث كذب وإذا وعذ اخلف وإذا عاهد غدروا ذا غاصم فجرة مترح الحدييث أبيصلى الترتعالى عليه وآله وللم فرمادسي بين كدچارخصلتين السي بين كرجس كهاندوه سب يائ جائيس كى توده خالف منانق ہوگا اورجس ہیں وہ سپ جج نہ ہوں بلکہ کوئی سی ایک یائی جلتے تواس کو یہ کہ جائے گا کہ اس شخص میں نفات کی خصلت بهجب تک اس کون چھوڑسے، اور دہ خصلتیں یہ ہیں کہ جب بات کرے توجیوٹ کیے، اور جنب وعدہ کرے تو اسکے خلاف کرے، ا درجب کوئی معاہدہ کریے تواس کودھوکہ دے کرتوڑ دہے ، اوداگر حبب کی سے سی بات پر تھیگڑا ہوجائے توفحش گوئی پرا ترائے ۔ « بذل میں امام نوی سے اس مدیرے پراٹسکال دیجواب نقش کیاہے کہ بسا اوقات ٹیصلتیں تومسلمان میں بھی پائی جاتی میں صالانکہ وه منانی بنیں ہے، اس کا ایک بواب توید دیا گیا ہے کہ منافق سے مراد کا لمنافق، منافقوں جیسا کام کرنے والا، یہ توجیہ تواس صورت يسه جب نفاق سے نفاق كفرم إد مور دور اجواب يرسه كه نفاق مسىم اد نفاق عملى كديشخص عملامنانق سے گواعت فا انہيں او اور ایک جواب اس کاید دیا گیاہے کہ مصریت این ظاہر پرہے اس میں کوئی اشکال ہی بنیں، کیونکہ س صدیث کا مطلب پرہے کہ جستنحف کے اندریہ چارون خصلتیں ایک ساتھ یائی جائیں گی وہ منافق حقیقی ہوگا، اوریہ بیجے ہے اسلے کہ کمیسلمان میں چاہے وہ کتنا بي نا فران ہو پيخصال اربعه جع بنيں ہوسكتيں، اس كئے آگے حديث ميں كہا گيلہے كہ اگراس ميں يہ چاروں خصلتيں جمع بنيں تو پھر اس كومنا فق بنيس كها گيا بلكه يه كها گياكه استخص بين نفاق كي ايك خصلت سے ، امام ترمذى نے اس حديث كے ذيل ميس يه بات بعى فرائ ہے کہ نفاق کی دوشیں ہیں اعتقادی وعملی اور پرہاں مراد نفاق سے نفاق عمل ہے اور صوصلی الشرتعالی علیہ وآ کہ وحم کے زمانہ مين نفاق حقيقى يعيى نفاق تكذيب قويايا جاتاتها يعي بهت سي لوك ابيناا سلام ظام كريس تق اوردل مين ال ك كفر برنا تقا، - كيونكه نفاق عمل توفسق سيهي كے زمان ميں تو لیکن نفاق عمل کی کے زمانہ میں مہنیں تھا ۔۔۔۔۔ جواسلام میں داخل ہوتا تھا تودہ آپ کے فیض صحبت سے کمال ایمان کیسا تھ متصف ہوتا تھا دہاں نس کہاں تھا او، امام ترمذی کی اس

له وذكرالعينى مهدي لهذا الاشكال ثمانية ابحوبة ( بإمش اليذل )

رائے کا تقاضایہ ہے کہ اس صدیث کا تعلق زماد صحابہ سے بنیں ہے بلکہ مابعد کے زمانہ سے ہے ، اور ایک بڑواب اس صدیث کا یہ بی دیا گیا ہے۔ کمانی ہا مشوالتر فدی من التور پشتی۔ رہی ممکن ہے کہ آپ نے یہ بات اپنے زمانہ کے بعض منا فقین کے اعتبار سے فرمانی ہوجن کا منافق ہونا آپ کو نوروحی سے معلوم ہوگیا تھا اوران ہیں یہ صفات پائی جاتی تھیں آواسکتے آپ نے اپنے اصحاب کو ان منافقین کی یہ علامت بتادی تاکہ وہ ان سے بچ کر رہیں اور مصلح ان کی تعیین بہیں ذمائی مصلحت مشلاً یہ کہ آپ کو معلوم ہوکہ ان میں سے بعض کو تو بہ کی توفیق ہوجائی گی اسکتے آپ نے ان کو درواکر تا نہ چا اور ترمذی صلاحی

والحديث اخرج لبخارى وسلم والترمزى وابن ماجه، قالدا لمستذرى _

عن ابى هريرة رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم لايزنى الزانى حين يزنى وهو

مؤمن، ولايسرق حين يسرق وهومؤمن ولايشرب الخمرحين يشربها وهومؤمن -

یعن زانی جب زناکرتلہے تواس وقت نومن بہنیں ہوتا، اسی طرح بہورجب پوری کرتاہے تو وہ مُومن بہنیں ہوتا، اورالیسے ہ واللجب متراب بیتیا ہے تب وہ مُومن بہنیں ہوتا۔

توجید کیریت علی مسلک مل السنت است می است می است می است کامنه و برواب ایل سنت کی طف سے یہ ہے کہ است مراد نفس ایمان کی اور نیا کی مسلکے کہ ایمان تام تقدیق قلب کلہ اور زنا وغیرہ معاصی اسکے منافی بنیں، نیز آپ کے زمان میں جن لوگوں سے زنایا سرقد کا صدور ہوا آپ نے ان برحد توجاری فرائی لیکن اسکے بعد تجدیدایمان کاحکم بنیں فرایا . مبذل میں اس کی دو توجید کی ہے ایک یہی کہ کمال ایمان کی نفی ہے یا یہ کہ تحول ہے تحل پر ایک جواب یہ جم منقول ہے کہ بیمان پر مؤمن بمعنی ذوامن، ای ذوامن من العفاب، کہ وہ الله تعالی مغزب سے مامون بنیں ہے۔

صیت کے آخریں ہے: طلتو پر معروضہ بعد یعیٰ ذنا اور پوری اور شراب خرکے بعداگر بندہ توبرکرے تواس کا موقع ہے، انشرتعانی اس کی توبہ تبول فرائیں گے۔ والحدیث اخرج البخاری کو کم والم مذی والنسانی، قالم المنذری۔

انه سمع اباهريرة رضى الله تعالى عنديقول، قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم اذا زنى الرجسل

حرج مندالايماك وكان عليكا نظلة ، فاذا انقلع رجع اليدالايماك -

یی جب آدی زنایس شغول بوتا ہے اس کے اندر سے ایمان جمل کراس کے اوپر ممائبان کی طرح سے آجا آہے، پھرجب وہ زنا سے فارغ ہو کر مسل ہے توا کیا ان اس کی طف لوط جا آہے، اوپر جو حدیث گذری ہے ، لایز نی انزا نی چین ہے اسکی آیک توجیہ یہ بھی کی گئے ہے جو اس حدیث مرفوع ہیں ہے کہ جب تک زائی زنا میں مشغول رہتا ہے اس دقت اس کے اندر سے ایمان یعنی نور ایمانی شکل کریا ہم آجا آہے اور پھر بعد میں اس میں واضل ہوجا تا ہے، گویا ایمان کی نفی مستمر ہمیں ہے ہی بات حافظ نے اوپر دالی حدیث میں کہی تھی کہ حدیث میں نفی ایمان کو مقید کریا گیا ہے ، حین بین نہ کے ماتھ اور امام ترمذی نے ایمان کو اض قرادیا حدیث کی شرح میں یہ نفت ل کیا ہے ، ان قال فی طفر اخروج من الایمان الی الاسلام، حافظ کہتے ہیں کہ گویا اہنوں نے ایمان کو اض قرادیا اسلام سے، پس جب وہ ایمان سے خارج ہوگیا تواسلام میں باقی رہا اسلے کہ خاص کی نفی لازم ہمیں آتی، ہاں عام کی نفی لازم ہمیں آتی، ہاں عام کی نفی خوصت کوم سے انفی خاص کی نفی کومستلزم ہوتی ہے اھا ہر مطلب یہ ہے کہ ایمان تام ہے انفیاد ظاہر وباطن دونوں کے مجوعہ کا اور یہ صفۃ زائی میں ہوقت زنا ہمیں بات جا ہمیں ہوا، دنا ہمیں ہا اس کا مسلمان تو ہے ہی اس کے کہا کہ ایمان سے شکل کم اسلام کی طرف آگیا ، اور ایک جواب اس کا یہ منقول ہے کہ تھی ایمان سے مراد حیاد کی نفی ہے جو کہ ایمان کا بہت بڑا مشعبہ ہے۔

### باب فى المقدر

تدركى دال ميں فتح اورُسكون دونوں جائز ہيں كمانى المرقاة ، ليكن رابطح اس ميں دال كا فتحرسے وعليہ لاكثر مترح السينرميں لكھاہے كه ايمان بالقدر فرض لازم ب اوروه يرب كديه اعتقاد كري كدان رتعاني اعمال عباد (خواه وه خير كي قبيله مع بول يا شرك كا خالت ہے، جس کواس نے لوے محفیظ کے اندراکھ دکھاہے ان کے پیدا کرنے سے پہلے، اوروہ سب اعمال انٹرتعالیٰ کی قضاروقدر ا وراسکے ارا دہ اورمشیریت سے میں *میک*ن وہ ان میں سے پہند کرتاہے ایمان اورطاعت کو اوراس پرتواب کا دعرہ کیاہے ، اور يسند بنيس كرتا كفراور معصيت كواوراس كملئ عقاب مقرد كياسي، اورتقديمايك مرسب الله رتعالى كاسراديس سے جس برانتر تعالى نے نکسی ملک بھرب کومطلع کیا ہے اور دنبی مرسل کو ، ا در اس میں غور و توض ا درعقل کی روشنی میں اس سے بحث کرنا جائز بمنیں ۔ بلكه واجب ہے يه اعتقاد كرناكه الشرتعالى نے تمام كلوق كوپري اكياسے جن كودوحصوں ميم مقسم كرديا ہے ، بعضوں كواپنے فضل سيغموں کے لئے اوربعضوں کواپنے عول سے عذاب کے لئے، اود مرقاۃ ح<mark>ے م</mark>شرح مشکوۃ میں ہے : اہل سنّت وجماعت کاعقیدہ یہ ہے کہ جملہ انعال عباد خیرادر شرمخلق للشرتعالی بین،اوراس کے ماتھ ماتھ وہ مکتسب عبادیھی ہیں کیونکہ بندوں کے لئے فی لجلہ اختیار دیا گیاہے کسب کاگوان کاکسی بھی تا ہے ہے انٹرتعالی کے ادادہ اورخل کے ، بس یات پہسے کہ ، لایسٹل عمالیفعل دھے پیرا کون ، اور پہی مذہب ا وسط واعدل سے نفوص سے زیادہ موافقت رکھنے واللہے لہذا یہی تق اورصواب سے بخلاف جبریہ کے جواس بات کے قائل ہیں ك بذرب مجبود بين ابين افعال مين الدبخلاف قدرير كم جوتقدير كى نفى كرقي بين لعن معتزل يوقائل بين اس باست كم كربزه ابين افعال کا خالتی خودسے اس میں الٹرتعالیٰ کی قدرت اور ارادہ کاکوئی دخل بہنیں، بندہ ایسے انعال کے ایجاد میں ستقل ہے۔ الی انویا ذکر۔ يسب حضرات توافعال عبادكو كركوت كريس يي بظاهر اسطة كدابل سنت كاجوا ختلاف زياده ترب مدريه اورجريه وغره فرقول کے ساتھ وہ افعال عیاد ہی کے احتبا<del>ر مسس</del>ب اور زیادہ تربحت میا حثہان کے ساتھ ان ہی میں ہوتا ہے ، اور دوسرے اس وج^{سے}

له چنا پخرقا موسین علوم ہوتاہے کہ قدرہ تو پمعنی قیضارہے وہ محرکہ ہے لیعن یقیج الدال اور چوقدر (طاقت) اورمبلغ الشی لین مقال کے معنی میں ہے وہ وہ وہ طرح ہے بالغتج والسکوں ۔ اس طرح حافظ نے تا ابادی میں اسکوم ف بغیج القاف والمہملۃ ہی ضیط کیا ہے اورش طلابی میرہے ھوبفیج القاف والدال المہملۃ وقد سکن، اوراس طرح متحفۃ الاموذی میں ہے ۔۔

مجه که اس دنیا میں ایمال کو بتو اہمیہ سے حاصل ہے وہ ظاہرادر بدیمی ہے ورنہ تقت پر کا تعلیّ سرف افعال محباد ہی۔ سے پنیس بلکہ تمسام کائناستان سے ہے کہ اسکے کیک فردہ کا وجودا ورجو کیے ہے کہ ونیایش یا پاکھیا یا یا جا وہ جدیا بخند دیا یا جا ٹینگا وہ سب الٹرتعالیٰ ہی ک قدرت ادراسکداراده ادراس کی تخلیق سے اسکے علم از لی کے مطابق سے ماور جس کواس میں تر ددمو - دانسیا ذیال تعالی می اہل سنّت سے فارج ہے اور معض صورتوں میں کفریھی لازم آ تاہے ، چنا کیہ مرقاۃ ، س ہے کہ جریکے مسلک میں یہ بات لازم آتی ہے کہ انسان جب مجبود عض سے تو بھرامتحان اور تکلیف کے معن کچے بھی نہ رہے ، وہ لکھتے ہیں کہ جواس لازم کا اعتراف کرسے گا ان میں سے تو وہ کافر بهوگا، اور بواس لازم کا اعترا**ف م**نگرسے بلک**ریں کیے کہ بھا**را بسترہ سے سلب قدرت کرتا وہ یاری تعالیٰ کی قدرت کی تعظیم کی دجسہ سے ہے کہ اصل قدرت الفرنسانی کے لئے ہے اس کا اس میں کوئی شریکے ہمیں تواس صورت ہیں وہ مبتدع ہوگا نہ کہ در الفرت بين القضار والقد

اسكے بعد جانن اچاہيئے كەلىك توسى قضار اوراكيك ب قدر بلمار نے دونوں ميں فرق سيان كياب نتح المثين ارى من بد - نقلاع الكرمان - المراد بالقد رحكم تترتعالى ، وقالواا ك انعدار

القضاره والحكم لكلى الاجالى فى اللذل. والقدرجز شيات ذلك لحكم وتفاصيلها ورفتح البارى مين دوسرى جُكْرب ميسال القضار لحكم بالكليآ على سبيل الاجمال في الازل والقدر الحكم بوقوع الجزئريات التي لتلك الكليات على سبيل التفصيل الصليك قسطلان ما المراعب المام واغس ينغشل كياسيها لقتدرهوا لتقذير والقفنارهوالتفعييل والقطع، فالقضارا خعمن القدرلان الفصل بين التقدير فالقدركا لاساس لفضاء حوالتقصيل والقطع، ولبذا لماقال الوعبيدة لعمرضى الشرتعا لئ عنها لما ارادا لغرارات الطاعوت بالشام اتَفرُس القصار. قال أقِرْكُن تعنا دالش الى قدرالترتنبيه آعلى ان القدر مالم مكن قضار فمرجواً ن يدفع إلتر، فاذا تضى فلامد فيع له، وليتهد لذلك فولد لعالى وكان امرا معضيا وكان على ربك ختمامقضيا، تنييراً على الدصار بجيث لا يمكن تلافيراه ليكن يرفتح اليادى سے جوگذرا اس كے بعكس ہے تقديرا جال اور بمنزلة بنياد كهب اورقضااس بنيادا وراجمال كعمطابق قطعى طوريفيصل كرديناس بالتفعيس اور كيراسك بعد حوانهو وعفرت عمرك حديث ذکر کی اور آیات قرآئیہ اس سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

عن ابن عهر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صَلى الله تعالى عليه وألد ويسلم قال القد ديبة مجوس هذه الامة

المرضوا فلاتعودوهم وإيامأتو فلاتشهدوهم

قدريه اس امست کے مجی میں اگر بیا د ہوں توان کی عیا دیں نزکر واوداگرم جائیں توجنا زہ میں شرکت ذکر و، اس حدیث میں قدريه كومچس كے مساتھ تشبيدى كى اسلنے كە وە خالق خيرتوائترتعالى كوملىنى بى اورخالق شرعبدكو كويا دە تعددخالق كے قائل ہوئے جس طرح کدمحوس تعددخالق کے قائل ہیں، کہاگیا ہے کہ وہ اصلین کے قائل ہیں کہ دو چیزیں اصل ہیں لؤرا ورظلمت، خیرکو منسوب کرتے ہیں نور کی طرف اور شرکوظلمت کی طرف، اوراس طرح بھی مٹہورسے کہ دہ دو چیزوں کے قائل ہیں پزدال اور اہر من ، ایک کی طرف خیرکو منسوب کرتے ہیں یعیٰ یزداں کی طرف اورابرمن کی طرف مٹرکو منسوب کرتے ہیں۔

اوراس کے بعدوالی صربیت بوحضرت حذیفه رضی الٹرتعالی عندسے مردی سے کماس میں یدنیا دتی ہے : وهم شیعة الدجال

وحق عدى الله الا يلحقه مر بالدجال، آب فوارب بين قدريك بإرسيس كدوه دجال كى جماعت بين سع بين اور الشرتعالى كى طف سع يد باشد ط بهر كروج دجال كى وقت وه ان كوامى كرماته طائيس كد

حدثنا ابومويلي الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوس لمرادى الله خلق ادم من قبضة قبضها من جميع الدون فجاء بنواؤم على قدر الادون جاءمنه خرالابيض والابسر والاسود ويدي ذلك، والسهل والحزي

یعنی آپ وَراکی ہیں کہ السّرتعالی نے حضرت آدم علیالت الم کو پیدا کیا جاکہ گئیں سے الیسی خاک جس کوانشر تعالی نے پوری زیبن سے لیا تھا، اور چود کہ زیبن کے حصے مختلف ہیں کی جگہ کی گئیں ہے۔ اور کی جگہ کی کیسی ، دنگ کے اعتباد سے بھی اور خاصیتوں کے اعتباد سے بھی، اسی لئے اولاد آدم بھی مختلف ہوئی، بعض با کس سے درنگ نبض سرخ بعض سیاہ، اور بعض بین بین بین ، یہ تورنگ کے اعتباد سے ہوا، اور مزلے اور طبیعت کے اعتباد سے بعض براے اور بعض سین مزاج اور بعض سین ہوئی ہوئیں ہوئیں ہوئیاں کے اعتباد سے ہوئی کہ تقدیر المئی سے ہواجس کی تقدیر میں جیسا ہونالکھا تھا، اسی لئے اس حدیث کو مصنف «باب لقدر میں السّے ۔ والحدیث اخر جالتہ ذی وقال حسن سے والحدیث ہوئی۔

جولکھا ہوگا جرنت یا دوزخ اس کے لئے الٹرتعالیٰ اسی جیسے اعمال اختیاد کرنا آئمان فہادیں گے، جن کی تقدیر بیس جنت ہے ان کواعال جنت کی قونین اورتیسیر ہوتی رہے گی اور جن کے مقدر میں جہنم ہے ان کواسی طرح کے اعمال کی موجھتی رہے گی ، لینی ہمیں پہنیں دیکھتا كهمارى تقديريس كياب اسكوتوالشرتعالى بى جانتاب بلكهمين تويه در كصناس كمهم كس جيز كيم كلف بي لبذا إين طرف معاسى ك سعى كرنى چاہيئے، انجام الله تعالى كے ہاتھ ميں ہے۔ والحديث اخرج البخاري وسلم والترمذي وابن ما جه، قاله المدندري ك

عن يحتى بن يعمرقال كان اول من قال في القَدُر بالبصرة معيد الجهني فا نطلقت انا وحديد بن عبد الرجنين العميري حاجين اومعتمرين فقلنا لولقينا احداً من اصحاب دسول الله صَلى الله تعالى عليه وسلع فسالنا لاعما يقول هولاء فى القد دفوينى الله تعالى لناعبد الله بن عهواخلًا فى المسجد فاكتنفته اناومها حبى فيظننت ان صاحبى سيكل الكلام الى فقلت اباعبد الرحس انك قد ظهرقبلنا ناس يقرعون القرنق ويتقفوف العلوويزعمون ان لا قدروالامراكف، فقال اذالقيت اولئك فاخبرهمان بريم منهم وهم براءمى الز-

مشكوة شريف كمد مشروع ميس جو حدميث جربي مذكور سبع حضرت عمرضى الشرتعا لاعنه كى روايت

عصاس کوان سے روایت کرنے والے ان کے بیٹے حضرت عبدانٹر ابن عمر میں ،حضرت ابن

عمرهنى الشرتعالى عنهلنے يەمدىيىث كيئى بن يعمركے موال پرسپيان كىتتى جنہوں نے ان مسے فرقہ فدريہ كے بارسے ميں سوال كيا تھاجىيى ا كديبال دوايت ميں مذكورہے، وہ يركه يحيىٰ بن يعركہتے ہيں كربصرہ بيں سبے يہيا، فكادتق ديركاس كداكھانے والامعبدجہن تقا. بذل ميں اسكے بارسے ميں لكھا ہے: ھومعيدين عبدالتُّربن عكيم، ويقال ابن عبدالتُّربن عويم، ويقال ابن خالد، اورپيراگے لكھا ہے کہ پیخف اس فتنہ کا بیٹ روتھا بیخف بھرہ میں مدینہ آیا اور وہاں اکراس عقیدہ سے لوگوں کوخراب کیا ،حضرت سن بھری زمایا کرتے تھے: ایا کم ومعبدًا فامزضال مضل، نیز لکھ سے کہ بہ تا بی اور ٹھ سے، دوایت حدیث میں جم نہ تھا، یعن گوعقیرہ غلط تھا لیکن روایت میں معتبرتھا، قت لا بچاج سنة تمانین او بعدها میحین کی روایات میں بہت سے دادی عقیدہ کے اعتبار سے مبتدع تھے لیکن راست گوتھے،مبتدع کی روایت کاکیا حکہ ہے راصولی مستلہہے اصول صدیث کی کمتابوں میں مذکورہے ، مقدم مشکرہ میں بھی مذکورہے کم از کم وہاں دیکھ لیبنا چلہیئے۔

يحيى بن يعركهت بين اسىمسئل كى تحقىق كے لئے ميں اور حميد بن عبدالرحل جيرى ج يا عرمك مفرميں سكا ، يہد زمانديں ج اور عره كاسفرساع مديث اور تحصيل مديث كابلكه طلق تحصيل علم كابهت برا فريعه نفا . كيونكه كد مدينه مي ج وعره وزيارت كى غرض سے برماکسے علماء فعماء اورمحدتین وہاں پہنچتے ہیں جس کی بدولت لوگوں کو ان حضرات سے استفادہ کاموقع سیسرا آنا تھا، بھی کہتے ہیں کہم یہویے کر تکلے تھے کہ اگر کی محابی سے ہماری ملاقات ہوئی آو تقدیر کے بارسیں ہو کچھ یہ لوگ کہتے ہیں ہم ان سے سوال كرين گئے، تواس مقصد كے يول ہونے كے لئے الٹرتعالیٰ نے بماسے عبدالٹرین عمرضی الٹرتعا لیٰ عہٰما كوميسرفرما دياجبكہ وهسجديس داخل مورس يق معلى بنيس كون سئ سجدم ادس، ال كوديك بى بم لوگ ال كريريس بيني كد دائيس بائيس،

یما م کی ته نه مریح اور بھراس کے بعداس کی دسیل میں امہوں نے وہ حدیث بیان کی جو امہوں نے اپنے والدحضرت اعربن الخطاب في المرتعالى عندسك في العندي مديث حوصيت جربي كي نام معيموسوم به جس كامضون يدسي كدايك دوز بمحضوص لمالترتعائى عليه آلدولم كى خدمت ميں حاصر تقے كداچانك ايك اليس شخص كيلس ميں آبہ بنياجس كاحال يهب بهت صاف سفيدكيطرون والا، اوربهت سياه بالون والا، لعن جوان جس پرسفركاكوني اثر گرد وغيار وغيره دكھائي منين ديتا تقا ادرىة بس كوها ضرين ميس مسكوفي بيجانا تها، اس پريسوال بوتاسك كدان كواس كىكىسى خربونى كدات خص كوك ئى بنيس بہانتا اس کا جواب یہ سے کہ یہات ال کوکسی فارجی قرینہ سے علوم ہوگئ ہوگی، چنا نجر بعض دوایات میں اتا ہے کہ اس تحص کے آنے يرحا صرين مجلس ايک دومرے کی طرف دي<u>کھنے لگے</u> ( فنظر كِعضنا الى لېعض) ان حضرات كونتجب يه مود ما كاكم تقامى تويتى خص سے بنيں ا ورفا ہرہے کہ دودبی سے آر ہکہ جس کا تقاضایہ ہے کہ دورسے چل کرا نے کے اثرات گردوغبا روغیرہ کا اثراس کے لباس پر سونا چاہے مالانکہ وہ بنیں ہے یہاں تک کہ وہ آپ کے قریب آکر بیٹھ گیا اور اپنے دونوں گھٹنے آپ لی الٹرتعالیٰ علیہ واکہ وہ کم محصروں سے مال لئے ادر دورانوں بیٹھ کراپینے دونوں ہائھ اپنی رانوں پر رکھ لئے ادبًا، یا حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی دانوں پر و حوالرا جح لردایۃ النسانیُ ا دراس طرح بسیطنے کے بعد اس تحص نے بیکے بعد دیگرہے جند سوال کئے ، پہلاسوال اسلام کے بارسے میں، تو آپ نے فرمایا : الاسسلام ان تشهدان لاالدالاالله وإن معمدارسول الله وتقيم الصّلة وتؤتّى الزكاة ويضوم ومضان وتحج البيت ان ستطعت اليه سبيلا، قال صدقت، قال نعجبناله، يسأله وليصدقه، أيصى السُرتعالى عليه والدوكم نعجب اسلام ك بارسے میں بیان فرادیاکہ اسلام کامعداق یہ ہے تواس نے سنگریماکہ آپ نے چیجے فرایا ، اس پر دادی کہتا ہے کہ بیس اسکاس طرز پر تعجب بواكسوال بهى كرتاب ادراس سن آب كى تصديق بهى كرتاب تعجب اسك كة تعدين اس يجيزيس كى جاتى ب جس كوادى جانتا بو ادر سوال كاتقاضايه سے كروه اس كو بهيں جانتا، تو گويا اجتماع ضدين بوگيا، قال فاخبرنى عن الايمان، بعن اسلام كے بعد ايمان ك تعرلف معلوم كي، قال ان تؤمن بالله وملا فكنة وكتبرويسلد والبوم الأخر وتعض بالقد دخيرة وشيرة ، قال صدقت ،

يب بعي يها بواكم ايمان كى تعريف سنف كے بعد اس نے آپ كى تصديق كى يبال يرايك طالب علمان سؤال يہ ہے كم ايمان كى تعريف يس نیرے کا نفظالمیا گیلہے ان تومَن پانٹرالی آخرہ ، توپرتعریف بالمجہول ہوئی ،جواب یہ سے کہ ایمان چوکہ مُعرَّف سے وہ ایمان اصطلاحی ب أورتع بين برولفظ ايمان مذكورت اس مع إس كي ننوئ عن مراد بين لعن تصديق، قال فاخبر في عن الاحسان بيسلر كوال استیخص نے آیے سے احسان کے بارسے میں کیا کہ احسان کمس کو کہتے ہیں یعنی وہی احسان جس کا ذکر قرآنی آیا ہے ، وراحا دیرے میں بکترت » مَا سِي الناسُرياُ مربا لعدل والاحسان وبالوالدين احسانا، النائش كي المجسنين ، وغيره وْغِيره ، تَو آبِ نَدوليا : الناتعبد الله كأنك فان لمرتكن تزاع فانديوا لمق ، كاحسان يربي كه توالترتعالي كى عبادت اس طرح كري تواس كود يكه رباب یعی بہت عمدہ، توجہ کے ساتھ کیونکہ غلام ا قاکودیکھتے ہوئے جو کام کرتا ہے وہ بہت اچھی طرح کرتا ہے اس کوخوش کرنے کے لئے بخلاف اس کام کے جس کوغلام ہ قاکی غیربت میں کرسے دہ انتناعمدہ بنیں ہوتا، انگے آپ نے فرمایا: فان تواہ فاندیوالیے کہ اگر آواسکو بنیں دیکھ رہاہے تو وہ تو تچھ کو دیکھ رہاہے، اس جلہ کی تشریح میں شراح کے دوقول بئی ایک یہ کے عبادت میں دومقام ہیں. مقت ام مشابده ، اورمتفآم مراقبه پیلے جلد میں مقام مشابدہ مذکورہے جو زیادہ او پیلہے اور جملہ تابنہ میں مقام مراقبہ مذکورہے جس کا درجہ ببيلسے كم ہے،كيونكىمقام شاہدہ تويہ ہے كہ اس طرح عبادت كى جائے كہ گويا حقيقة معبودكو ديكھ، ك د ہاہے، اور دومرامقام يہ ہے کہ کم اذکم یہ ویے کہ اللہ لقالی توجھے دیکھ ہی رہا ہے گومیں اس کو بہیں دیکھ رہا، لینی پہلے آپ نے عبادت میں اعلی درجہ حاصل کرنے کوفرمایا اور پھر یہ کہ اگر یہ مذہوسکے تو پھر کم از کم یہ دومہ اور دومہ ہونا چاہتے اور دومرا قول اس میں یہ ہے جس کو ہمارے مشائخ نے ترجيح دى ہے كہ اس حديرشاميں دومقام ندكور نہيں ہيں بلكر پہلے ہی مقسام كوحاصت ل كرنے كھے لئے جملہ ثانير ہيں اس كى مائيرا ور تقویت کی گئی ہے وہ اس طرح کہ ہم نے جو یہ کہ اسٹرتعالیٰ کی عبادِت اس طرح کی جائے جیسے تم اس کو دیکھ رہے ہوتو اس پر یہ حوال تواكرجب بماس كوديك بيس رسيبين فالواقع توبيراليى عبادت كيونكركرسكية بين بوديكه كادقت بين بوت به آياناس ك وجر مجهائ كمولى كوريكهن ك وقت ميں جو كام عمدہ اور مہتر بوتا ہے اس كى دجركيا ہے أيا ہمارا اس كو ديكھنايا اس كابيس ديكھنا، اس کاجواب ظاہرہے کہ ہماراد سکھنااس عمدگی کا باعث بنیں ہے بلکہونی کا ہمیں دیکھنا، تو آیصلی السرتعالی علیہ والدو لم فرما سے بي كديه بات توبروقت ماصل ہے يعنى الله تعالى كابيس ديكھناجس كى مثال يدہے كداكركونى مزدور كام كرريا بومولى كى نييت يس بعن جب كمونى اسكيما منف ، بوادرم دوراس كونديكه ريا بو ليكن مزدور كويمعلم بوكه اوير روش دان ميس سعيمرامالك مجه کام کرتے ہزئے بار بارد بیکھ رہا ہے تو اس صورت میں بھی وہ غلام کام اتنابی اجھاکرے گاجتنا اسکے دیکھنے کے وقت میں کرتا، اس مثال سے معلوم ہواکہ مزدور کے کام کی عمدگی میں دخل مزدور کا مولیٰ کو دیکھنا ہنیں ہے بلکہ مولیٰ کامزدور کو دیکھناہے . پس مدیث کایج بلتانی جملدادی می تعلیل اورامی تاکیدس، اور لعض صوفیدنے اس صدیت میں ایک اور نکت بداکیا ہے وہ یک . فان لم تکن تراه " میستقل جله شرطیه سے حس میں جزاد مجی مذکور ہے اور اس سے انتارہ ہے فنار کی طرف کہ اگر تواپی جستی کومیا ديگا تواس کوديکه ہے گا، اوراس کے بعد ، فانديراک ، پيستقل جله ہے کہ چونکہ الشرتعالیٰ عماد کے احوال سے واقف ہے لہذا جو اپنے کو

قال فاخبوني عن اماراتها؛ قال ان ملد الامة ربته! جب آب في وقوع قيامت كودت كعلم كي نفي فرمادي تواس نيعرض کیاکہ پھر کم از کم آسکی علامات ہی بتلادیجئے ، توامن پرائیٹ نے پہاں!س کی دوعلامتیں بیان فرائیں ،اوریہ وہ دوعلامتیں میں جوکرالفتن میں امادات الساعة كے ميان ميں مذكور منيں ہيں، اول علامت يدكه با نديال ايسے آقادُ كوجنيس كى بيد جمل ہوا مع الكلم ميں سے سب ، کی طرح اس کی مشرح کی گئی ہے ایک پیرکے اس سے امشارہ عقوق الوالدین کی طرف ہے اور با ندیوں سے مراد ما تیں ہیں نیعیٰ عورتیں اسی اولادجنیں گی جوان کے ساتھ الیسامعالم کریں گے جیسے مالک اپنی باندی کے ساتھ کیا کرتا ہے ، تحقیر تنقیص کا ایک عنی یہ کھے ہیں کہ اس کٹرت سراری کی طرف انشارہ ہے ،سراری جمع مرتریکی شرتہ ہے ہیں اس باندی کوجس کو آدی اپیٹے یاس وطی کے لئے رکھے ادراس کو ام ولد بنائے، اورتشری اس کی پہنے کہ اسلام ئیں کٹرت سے نتوے یائ جائیں گی جس سے لوگوں کے حصے میں بکٹرت باندیاں آئیں گی جن کورہ ام دلدبنا میں گے اورام ولدباندی سے جو اولاد پیدا ہوتی ہے توجو نکر دہاں وہ بچہ اس کی حریت کا ذریعہ بنرک سے اسلے اسکے بچہ کورب سے تعبیر کردیاگیا اور چونکہ بیکٹرت سراری حاصل ہوگی اسلام میں کٹرت نتوح اور اس کے کمال عوج اور ترقی کے دقت میں اورشی کا لینے کمال کو پہنچنا یہ علامت ہوتی ہے اُس کے اپنے انتہاء کو پہنچنے کی ، ہر کمالے دا زوالے اور چیساکہ مہورہ لفر کے اندر ہے ۔ وراکیت الناس پیرضلون فی دین الٹرافواجا ، کدروایات میں آبے کہ اس آئیت میں الثارہ ہے آپ کے قرب وفاۃ کی طرف کہ آپ کے کام کی تنکیل ہوجی ہے۔ اورایک تول یہ ہے کہ اس سے اشارہ ہے امہات الاولادی بیع کی طرف جو کہ بالاتفاق ناجائز ہے کویا اشاره بے کترت جہل کی طرف، اور معنی اس صدیت کے اس طور بر ہوئے کہ جب ادی اپنی دلدی بیع کرے گا تو دہ ام دلد فردخت ہوتے ہوتے ختم نے مختلف ما مقوں میں پہنچے گئی یہ ان تک کہ ایک مدت کے بعداس کی بھی نوبت آجائے گئی کہ اس ام دلد کا جو بچہ تھا جو اپنے باپ کے پاس رہ گیا تھا وہ بڑا ہوکراس اپنی ال کو ایک باندی بھے کرخرید ہے گا، مزاس با ندی کو خبر ہوگی کہ بیم ابیٹا ہے اور مذاس بیٹے کو کہ پر میری ماں ہے، توجب بیط نے اس مال کو خرید لیا تواس خربد نے کی وجہ سے اس کا مالک اور رب ہوجائے گا، اور بیہاں پریہ بات صادق ائیگی کہ باندی نے اپنے رب اور مولی کوجنا۔

وات تری الحقاقة العراقة العالة رعاء النساء منظاولون فی البنیات، دوسری علامت آپ نے یہ بیان فوائ که دیکھوگے تم نادار اور فقر تسم کے لوگوں کو بکر لوں کے جرائے والے کم فخر کمریں گے او بخی عمار لاق بین ، حفاۃ جمع مانی بین جو نظے پاؤں ہو اور جو تا اس کے پاس نہ ہو، عمارة جمع عائل بعنی فقر، رعاء کسروار اور مدکے ساتھ جمع والی ، چرواہے النشار جمع شاہ کی ، بنیان عمارت، تطاول بمعنی تفاخر یعنی کم مرتبہ اور کم جیشیت کے لوگ دنیوی مناصب ماصل کرے تو نگری ادر دیا سبت ماصل کمری کے اور اور فی اونی عمارتیں بنائیں گے۔

قال شعرانطلق فلبثت تُلاثا. شعرقال ياعموهل تندرى من السائل ؟ قلت الله وديسول اعلم وقال فاندجبريل

ا تاكع يعلمكو دينكع -

رادی حدیث حفرت عرصی انٹر تعالی عند فرما تے علی کداس موال و تواید کے بعد وہ سائل چلاگیا اور مجلس برخاست ہوگئی، پھر
تین دن میں مجھرار ہا لیعن تین دن اس تصریح بعد ہم لوگوں پر گذر گئے اور اب تک ہے بعد وہ سائل کا حال ہمان کا حال ہمان بنیں فرایا،
کرسائل کون تھا، تین دن گذرنے کے بعد آپ نے فرایا کہ اسے تم تمہیں معلوم بھی ہے کہ پرسائل کون تھا، میں نے عض کیا کا انٹر اور اس کا
دسول ہی بہتر جانیں، تو آپ نے بتلایا کہ وہ جربی تھے تم لوگوں کو تم ماراوین سمعلانے کے لئے ہمتے تھے، موالات کا بواب دینے والے
اور سمعلانے والے توصفور صلی انٹر تعالیٰ علیہ والموسلے تھے مگر چونکہ حضرت جربی ہپ کی اس تعلیم کا ذولید بینے اس لئے تعلیم کی نسبت
ہونے ان کی طرف فرائی اور پھر پر بھی ہے کہ ابنوں نے اچھے اچھے سوال کئے ، نیز آپ کے جوابات کی تصدیق فرمائی، اس حیث ہے اس
وہ بھی معلم ہوئے ، اور اچھے اچھے سوال کونا یہ بھی اور قابلیت کی بات ہے مشہور ہے ، یہ بھی ایک مقابح ہے سی ربیعل رنے کلام
بات کی طرف بھی انٹرارہ مل رہا ہے کہ ایمان واسلام واحد نہیں بلکہ دونوں میں فرق ہے ، یہ بھی ایک مقل بحث ہے جس پر علی رنے کا م

اسلام کا اطلاق صرف دین محتری مربوت اسے اصنی بذل بیس بهال ایک اوراختلافی مسئلہ کی طف اشارہ کیا ہے اسلام کا اطلاق تمام ملل معاویہ سابقہ حقر یعیٰ قبل التحلیف بربوسکت ہے۔ بربوسکت ہے یادین محدی کے ساتھ فاص ہے ؛ اس پرتفعیں مصن کلام ، الفت اوی الحدیثیۃ ، لابن جح المکیس مذکور ہے گئے ابال مسلام کے نقول اول کو ترجیح دی ، وہ یہ کہ اسلام کے ساتھ ان مسابقہ موصوف نہیں بیس سوائے انبیاد کے ، اور یہ اس اسلام کی خصوصیت اور شرف ہے کہ جوصف انبیاد سابقین کی تھی میں میں معاور شرف ہے کہ جوصف انبیاد سابقین کی تھی کے بین دین محدی کا نام اسلام تجویز کرنا۔

وه اس كوعطا كى گئى، تشريفا لهذه الامت وتكريمًا، اورعلاً مهي وطى نے اس پرتفضيل سے كلام كيا ہے يعنى اس كه ولائل ميں بنجلہ الذك يہ ہو اس كوعطا كى گئى، تشريفا لهذه الامت وتكريمًا، اورعلاً مهي ورضيت لكم الاسلام دينا، وه لكھتے ہيں حوظا ہر فى الاختصاص بهم الاتقديم الدين الم يستنزمه، ويفيدان لم يرضد لغيرهم، كما يقتضيه كلام احل البيان الذيعى لكم كى تقديم الاسلام برتخصص كومقتضى ہے كہ يہ لقب بم نے حرف مجمار دائر فرسلم والترفذى والنسائى وابن ماجه، قالہ للسنذرى ۔

حدثتامسددنایی ، رحدیث اوراس کے بعد ہو انہی ہے حدثنا محود بن ظالدید دولؤں گذشتہ حدیث کے طریق ہیں ان دوط بن میں ہوزیا دتی ہے ، وسالد دجیل من مزینۃ اوجھینۃ فقال بارسول دوط بن میں ہوزیا دتی ہے ، وسالد دجیل من مزینۃ اوجھینۃ فقال بارسول الله ابنیا نعمل انی شی قد خلاوم ضی، او فی شی پستان نف الان ، قال فی شی قد خلاوم ضی، آیا جہی تحف نے آب سے کوال کیا کہ یا دول اللہ کس طرح کے کا موں میں ہم گئے ہوئے ہیں، آیا ایسے کا موں میں جو گذر چکے ہیں اوران کا فیصلہ ہوگی میں جو اب اور ہوں میں جو گذر چکے ہیں اوران کا فیصلہ ہوگی ہے ، اور دوم سے طریق میں اسلام کی تعرف میں دوم ری عبادات کے مراق اغتسال من کی ایت بھی مذکور ہے۔

سن آن در والي هريرة رضى الله تعانى عنهما قالا كان رسول الله صَلى الله تعانى عليه والدوسلويجلس بيرت مهرى اصعابه في جنى الغريب فلايدرى ايهم هوجتى يسأل

یعی شروع میں حضوصی انٹر تعالی علیہ والہ ہم دلیے ہی صحابہ کے درمیان کیلس میں میں طاکرتے تھے، بنے کسی امتیازی جگہے۔ قوبا مر سے کی اجبنی اورمسافر کتنے والے کو کیلس میں پہنچکراس کو لوچھنا بڑتا تھا کہ حاضرین میں آپھی الشرتعائی علیہ والہ کو کو ابیں اس کئے ہم ہم نے آپ سے درخواست کی کہم آپ کے بیعظے کے لئے الیبی جگہ بنا دیں جسے کنے والا ایپ کو پہنچان جائے آپ نے اس کی اجازت دریدی فیمینالد دکانا، اس پر ہم نے آپ کے لئے مٹی کی ایک اونچی میں جگہ بنا دی جس پر آپ بیعظے گئے اور حجابہ آپ کے اور گرواسکے پنچے۔ ویکی فیمینالد دکانا، اس پر ہم نے آپ کے لئے مٹی کی ایک اونچی می جگر بہاں پر داوی اسکے بلو ذر اور الو ہر برہ ہیں، ان دونوں کی حدیث میں ایک تو آپ میں الشرقعائی علیہ والد ہم کی نشست گاہ کے ذکر کا اصافہ ہے جو بہی حدیث میں بنیں تھا، دوسرے اسکے جل کو اس میں مطام کی بیادی ہو ہو الے مرائل نے آپ کو اوائ سلام علیک یا محدیث بری کا آپ نے بواب دیا یعی بھواس کے بعد موال میواب کی کاسلسلہ شروع ہوا۔ والحدیث اخر جا النسانی مختفراً، واخر چرسلم والنسانی واین باج بہتمامین حدیث ای ہر بریرہ وحدہ قال المنزری۔

عَن ابن المديلي قال اتيت الى إلى بن كعب نقلت له وقع فى نفسى شئى من القدرعد ثنى بشئ لعل الله تعالى الناء تعالى الن

عبدالٹربن فیروزدیلی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابی بن کعب دخی الٹرتعالی عنہ کے پاس گیا تو ہیں نے ان سے عوش کیا کم میرے ول میں تقدیر کے بارسے میں کچھ شک شہر پیال ہور ہا ہے تو آپ مجھے کوئی الیی بات بچھا ٹیے جس کی برکت سے الٹرنقر سائی میرے دل سے وسوں کو دور کر دسے تو انہوں نے فرایا کہ ہے ؛ بھرصاف صاف میں ہے ، بات یہ ہے کہ اگر الٹرتمارک و نقب الی تھام تھ آسمان والوں اور تمام زمین والوں کو عذاب دیسے گئے تو وہ اس عذاب دیسے میں ظالم نہ ہوگا، کیونکوظلم تو کہتے ہیں دوسروں کی ملک میں تقرف کرنے کو اور یہاں یہ بات ہے بہیں، سادی مخلوق الشرتعالیٰ کی این بنائی ہوئی ہے ،اس کی اپن چیزہے وہ اس میں ہوجا ہے کرے ،اوراگر بجائے عذائی ہوئی ہم بہ کے مما تھ رح وکرم کامعالم فرائے تو یہ الشرتعالیٰ کامعالم اوراس کی رحمت ان کے اعمال خیرسے بررجہا بہتر ہوگا، اوراگر تو یا اورکوئی شخص احدیبہا رکے برابرسونا الشرتعالیٰ کے لئے خرچ کرسے توانشرتعالیٰ اس کو تبول بہیں فرائی ہیں جب تک تو تقت بربر پا کمان بہیں لائے گا (اورا کمان بالفرس یہ بھی واض ہے ہو آگے آرباہے کہ ) تو یہ جانے کہ جو بات تھے کو پہنچ ہے مصیبت یا داحت، غم یا نوشی، ممکن بہیں تھا کہ وہ ذبہ بیخی، اور بوج پینے گئے فرائے ہیں : ویومنت علی خیر ہوئی تو بہیں محمل تھا یہ کہ وہ کہ بیخ ہے اس بھی گیا بہی سوال لے کرا نہوں اطمینان اور ابی بن کعب کی بات کو پر کھنے کے لئے ) حصرت عبدالشرین سود درخی الشرن تعالیٰ عذکے یاس بھی گیا بہی سوال لے کرا نہوں اطمینان اور ابی بن کعب کی بات کو پر کھنے کے لئے ) حصرت عبدالشرین سود ورضی الشرنتان عرب کی بات کو پر کھنے کے یاس بھی گیا بہی سوال لے کرا نہوں نے کہی بعیدناس کا ایمی جواب دیا، اورا بی می مصرت عبدالشرین سود ورضی الشرنتان عبد کی بات کی حضور صی الشرنتان اور ابی بی جواب دیا، اورا بی می مصرت عبدالشرین شاہ ہوں نے ہی جو سورسی الشرنتان علی علیہ والے میں مصرت در بربن ثابت وہی اس بھی تعالیٰ علیہ والہ کہند فرا کے باس کی ورضور میں الشرنتان کی مصرت عبدالشری کی بات مجھے حضور صی المیار تھا کی علیہ والہ کہند ذری۔

تال عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عند لابنديا بنى انك لن تجد طعع حقيقة الايمان حتى تعلم ال

مااصابك لمريكن ليخطئك رمااخطأك لمكين ليصيبك

يعنى ايك روز حضرت عباده رضى الله تعالى عند نے اپينے بيٹے سے کہا کہ اسے ميرے بيٹے توايمان کی حلاوت اس وقت تک مہنيں پاسکتا جب تک کہ تواس بات کا پھتين نہ کريے کہ جو ہات تجھ کو پېنچی ہے تو ممکن نہيں تھا کہ وہ نہ پہنچی آ ورچو چيز کھ کو نہيں پہنچي تو ممکن نہيں تھا کہ وہ تجھ کو پہنچ جاتی۔

سمعت رسول الله صَلى الله تعالى على على حالى على والرويسَ لعران اول ماخلق الله تعالى القتلع وقال له اكتب فقال دبي وماذا اكتب ؟ قال اكتب مقادير كل شي حق تقوم المساعة -

ما خلق الشرنوره ، الى اول ما خلق الشرالروح ، الى اول ما خلق الشرالعرش ، پيمراس كا جواب يدديله اكد اوليت الموراضا فيرسي سيس وسی پہاں ان احادیث میں مرادہ، اور مطلب یہ ہے کہ ان میں سے ہرایک اپنی اپن جنس کے اعتبار سے اول مخلوق ہے، بس قلم جو کاشجار کی جنس سے ہے وہ اپنی جنس کے اعتبار سے اول مخلوق ہے، اور اس طرح حضور صلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا نور باتی الذاء كے اعتبارسے اول مخلوق ہے، اور عقل جوكا جسام لطيفه ميں سے ہے، وہ اجمام تطیف كے اعتبار سے اول مخلوق ہے اور عش بوكم ا جسام کتیف میں سے سے ان کے اعتبار سے وہ اول مخلوق ہے ، نیز یہ بھی کہاگیا ہے کہ حدیث العقل موضوع ہے اھ اورای حاشیہ ميں يون ٰ لرشذى » سے يمتقول سے فى بعض لروايات ان اول لمخلوقات اول لبنى صلى انٹرتعا لىٰ عليہ وآلدوسم ذكرہ القسيط لمان فى المواہب بطريق الجاكم، والترجيح لحديث النوطى حديث الباب اه نشر الطيب ميس حضرت تقانوي نه سيسي بهلى فصل ورمحدى كريا فاميس ذكر زمانی کے ب^{یا}س میں متعدد روایات ذکری ہیں جن کے بارسے میں اسی کے حاست پریس یہ لکھاہے: روایات طفراالفصل کلہمامن المواہب ادراس فعل کے شروع میں سیسے پہلے جوروایت نقل کی ہے وہ اس طرح ہے عبدالرزاق نے اپن سند کے ساتھ حضرت جاہر بن عبدالشرالفىادى ميے دوایت كياہے كرميں نے عرض كياك ميرہے مال باپ آپ پرفدا ، دول مچھ كوخبرد پیچئے كەرىب استىيار مىر كيلے المئرتعالیٰ نے کون سی چیز پیدائ، آپ نے فرمایا اسے جاہر! الترتعالی نے تمام استیاء سے پہلے تیرے نی کا نوراپنے اور سے بیدا کیا و مزمایں معنی کداورالہی اس کا ما وہ تھا بلکہ کسینے نورکے نسیف سے) بھروہ نورُ قدرت کہیں سے جہاں انٹرتعالی کومنظور ہوا میرکرتار ہا اوراس وقت مذلوح تقى نة قلم يمقا اور مزبه بشت يمتى اورمذ ووزخ تقى اورمذ فرمث تذتحا إورمذاكسان تقا اوربذ زمين تقى اوربذ مورج تقا اور رجا ندیمة ا ورندجن کنتا ا ورندانشان مخه ، پهرچپ الٹرتعالی نے مخلوق کو پیدا کرناچا تو اس لذرکے چارجیسے کئے اورایک حصہ سے قلم پیداکیا اور دومرے سے اوح اور تبیرے سے تومش - اس کھے طویل حدیث ہے۔

فائلا: اس حَدِست سے نورمحدی کا اول انخلق ہونا با ولیت حقیقیہ ثابت ہوا کیونکہ جن جن اسٹیازی انسبت روایات میں اولیت کا حکم آیا ہے ان اسٹیارکا نورمحدی میسے متاکز ہونا اس حدیث میں منھوص ہے۔ ان ازخوا ذکرمن الروایات، برروایت بہاں الوداذد میں مختصر ہے اور ترمذی میں روایت مفصل ہے ہواس کودیکھناچاہے دیکھے۔

سمعت اباهريرة يخبرعن النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال احتج أدم وموسى فقال موسى يا أدم انت ابونا خيبتنا والحرجتنا من الجنة، فقال أدم انت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيد لا التوراة تلومى على امرقد دلاعلى قبل ان يخلقنى باربعين سنة فعج أدم موسى -

عفرت ورئى على نبينا وعليها الصلاة والسلام كي درميان محاجم العنى مناظره اورطلب جمة ، جس كى ابتدار حفرت كوس عليات لام

لمه الغاظ اس دوايت مك يه بيس ياجابر؛ ان السُّرتعا لي خلق قبل الاستيار نورنييك من نوره ١٠ مند

یماں پر یموال ہوتا ہے کہ کیا کسی مجرم اور عاصی کے لئے ملامت کے وقت تقدیم کا توالہ دینا اور اس کو عذر میں پیش کرنا جا کندا ور درست ہے، جواب یہ ہے کہ دنیا اور اس عالم میں توجا کز ہنیں ہوکہ وارالت کلیف والعل ہے اور یمہاں عصیان پر ملامت مفید تھی ہے اور یہ عام جو نکراس عالم میں بیش ہیں آیا بلکہ عالم علوی میں جو داوالت کلیف ہنیں وہاں تقدیم کو عذر میں بیش کمیا جا سکتا ہے خصوصًا جبکہ لٹر تعالیٰ کی طرف سے اس گناہ کی معافی بھی ہوج کی ہو بلکراس وقت تو ملامت ہی ہے تحل ہے۔ اور ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت آدم علیالت لام نے اپنے جرم اور قصور کی نفی کہاں کی ہے، امہوں نے تواس واقعہ کے بیش اسے میں جوانٹ تعالیٰ کی مصلحت تھی اس کو بیٹ سے دیا ہے۔

حفرت شیخ کے حاستی بزل میں ایک اور بحث کی طرف امثارہ ہے وہ یہ کہ جس جنت سے آدم علیات کام کاانواج ہوا یہ وہی معروف جنت ہے۔ اوراس اختلات کے ساتھ حفرت سے وہی معروف جنت ہے۔ اوراس اختلات کے ساتھ حفرت سے مدالیواقیت والجوائرہ ہے۔ اوراس اختلات کے ساتھ حفرت سے مدالیواقیت والجوائرہ ہے۔ اوراس اختلات کے اور سے اور سرجہ افترالیا لغہ سسے یہ خفراً لکھ ہے کہ جنت دوہیں حقیقید اور مثالید واقول) اسکے بارے میں معارف لفران اور آئن سے بیٹر اسکا میں میں میں کھی کلام مذکور ہے ، اور انہوں نے ولائل اور قرائن سے بیٹر اس جنت سے دیں جنت ہے جو معروف ہے ، اور یہ جنت ہے جو معروف ہے ، اور یہ کہ اس جنت سے دیں وہے کا میں میں میں میں میں میں اس میں میں ہوگئ کہ آدم علیارت کام کوجس جنت میں رہنے کا

حکم دیاگیا تقا وه دنیای کے باغوں میں سے کوئی گھنا اور گنجان باغ تھا، پہ غلطہے، باتی پہ اشکال کہ دخول جنت کے بعد بھر وہاں سے خروج نہرگا سویہ وہ دخول ہے جو قیام قیامت کے بعد ہوگا، اس دخول کے بعد البتہ خروج ہنیں ہوگا اصلحفا، ع فالشذی میں ایک بات یہ کھی ہے کہ آدم علیائے تاہمے وقت کیوں ہنیں ایک بات یہ کھی ہے کہ آدم علیائے تاہم ہو جو جو اب ہوئی علیائے تاہم کو دیا تو وہ ہی جواب ہوں نے اللہ تعالیے وقت کیوں ہنیں عرض کیا؟ اس کا جواب یہ کھی ہے کہ جس وقت کا یہ واقعہ ہے وہ وقت وقت تکلیف تھا، اور پھر دوسری بات یہ بھی ہے کہ ایک گفت گو وہ ہے جو مخلوق کی خال کے ساتھ ہوں ہے ، دونوں میں بون بعید ہے۔ والحدیث اخر جالبخاری وسلم والنسائی وابن ہاجہ، قالہ لمنذری۔

ان عمرين الخطاب رضى الله تعالى عندسئل عن هذه الأية وإذ لفذريك من بني ادم من ظهورهم " فقال

عمريضى الله تعالى عندسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم سئل عنها فقال رسول الله صلى الله نقالي

عليه والدوسلم الناء خلق أدم شموسح ظهرى بيميند فاستخرج مند ذرية

حفرت عمرض الشرتعالى عنه سے اس آيت كے بارے ميں جواوير ندكور ب يعنى اس كى تفسير كے بارے ميں موال كياگيا، انبوں نے فرمايا كم ميں نے حضوصلى الشرتعالى عليه وآلدوسلم سے سماتھا آپ نے ایک شخص کے سوال پر فرمايا تقاكد الشرتعالى نے آدم عليات لام كوجب

ٔ دا دا حذر تبکمن بنی آدم من ظهورهم ذرمیتهم الآیته کی تفسیر

پیدا فرالیا تو اینادایاں باتھ ان کی پشت پر کھیل اوران کی پشت میں سے ان کی اولاد کو نکالا اوران کے بارسے میں یہ فرایا یعنی ہو انٹرتعالیٰ کی مٹی میں تھے کہ میں نے اِن کو جنّت کے لئے پیدا کیا ہے ، اور یہ اہل جنت ہی کے عمل کرنے ، اسکا بعد بھر دویارہ ان کی پشت پر ہاتھ بھیرا اوراسی طرح کھے اورا ولاد نکالی اور فرمایا کہ ان کو میس نے جہنم کے لئے پیدا کیا ہے ، اور جہنمیوں ہی کے عمل یہ لوگ کریں گے۔

اس مدیت کوام ترمذی نے کتاب التغییر میں مورۃ الاعراف کی تغییر میں ذکر کیا ہے کیونکہ میں برایت ہے۔ واذ آخذ دیا قامی میں برای الدی میں نظر میں نظر میں الترازی کی الشرقعائی نے اولاد اوم کی بشت سے ان کی اولاد کو نکالا ، اسس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ایست کریم میں آوم مع اولادہ مرادہ ہے ، اور صدیت میں اکتفاد کیا گیا آدم پر ان کے اصل ہونے کی وجہ سے ، اور آدم کی بشت سے نکالا گیا بلکہ جس ترتیب سے و نیا ہیں پر اکثر ہوتی ہوتی ہے اولاد کو برائر میں اکتفاد کیا گیا تھا ہوں تھا والاد کی اولاد کو اس ہوتی ہے اور کی اولاد کو اس میں ترتیب سے واسطہ درواسطہ نکالا ، یعنی آدم کی صبی اولاد کو خود آدم سے اور پھر اولاد آدم سے اولاد کی اولاد کو اس میں ترتیب سے واسطہ درواسطہ نکالا ، یعنی آدم کی صبی اولاد کو خود آدم سے اور پھر اولاد آدم سے اولاد کی اولاد کو و تھے ، اگلی ہوسب کے سب آدم علیات لام کے سامنے موجود تھے ، اگلی تریب سے سے اور پھر اولاد کی اولاد کی اور ہو بیت کا آخر ادکیا ، جالی ہوں سے کہ یوا قتہ وادی نخان میں بیٹ میں کھا ہے کہ آئے کریم کو اس کے ظاہری معنی برخمول کرتا سلف کا طریع ہے اور با قاعدہ ان میں بیٹ میں معاسبے کہ ایت کریم کواس کے ظاہری معنی برخمول کرتا سلف کا طریع ہے اور داخان نے اس میں کو سے اور داخل نے اور داخل نے اس میں کو میں کھا ہے کہ آئے کریم کواس کے ظاہری معنی برخمول کرتا سلف کا طریع ہے اور داخل نے اس میں کو سے کہ دوجہ عطافہ ای کی واحدہ کو ایس کے نظام میں میں برخمول کرتا سلف کا طریع ہے اور داخل نے اس میں کو سے کہ دوجہ عطافہ ای کی دولائے کہ کہ اور اور اسے کہ ایس کی کو سے کو کرتا سلف کا طریع ہے اور داخل نے اس میں کو کو سے کہ کو کرتا سلف کا طریع ہے اور داخل نے اس میں کو کو کرتا سلف کا طریع ہے اور داخل نے اس میں کو کو کو کرتا سلف کا طریع ہے اور داخل نے اس میں کو کرتا سلف کا طریع ہو کو کو کرتا سلف کا طریع ہو کو کرتا سلف کا طریع ہو کو کرتا سلف کا کو کو کرتا ہو کو کرتا سلف کا کو کرتا ہو کہ کو کرتا ہو کو کرتا ہو کرتا ہو کرتا ہو کہ کو کرتا ہو کہ کو کرتا ہو کرت

ا من كر كمير منتعلق وس سوالاً مع جوايات المناصرة بين الماري الماري الماري من على الماري الماري الماري الماري المراي المر

اسکے بعداس کا بجاب مذکورہے، اسکے بارسے میں وی بطن نعان لکھا ہے انہوں نے بجاو پرگذراہے جالین سے، اور یہ کھو واد بجنب عزیۃ، وتین افغہ برندیر بن ارض البند وعوالموض الذی عبدة آدم فیمن البخال ہے۔ انتخال کیھے استخرج بمن ظہرہ ؟ وا بجاب ورد تی البحج اندکائی مح ظهراً وم البخری وزیسته مذکلہ کھی الزارائی النزارے بیں اوپرگذرج کا کا اس برن وقول وزیسته مذکلہ کھی الزارائی النزارے بین اوپرگذرج کا کہ اس برن وقول بی بین ایک طریقہ النزاری و المحال المنافقین، وتحلی المؤمنین بالرحمۃ فقالوا بلی تعالیٰ تجلی اللکفار بالعیبہ تقالوا بلی تخاف میں اور ایک خلف الزاری النزاری و المحال النزاری و النزاری و المحال المحال و المحال ال

عن ابن عباس بضى الله تعالى عنهما عن ابى بن كعب بضى الله تعالى عندقال قال بيسول الله صَلى الله تعالى عليه والدوي الدوي الذى قتل الفضى طبع كافرا، ولوعاش لا دهق ابوي مطغيا نا وكفرا- ينى جم مج كوحفرت خفرن قتل كياتها

له معارت ففرك بارسيس ماشير بذل ميس متعدد موالے لكھے بيں جوان كے مالات ديكھناچاہے ان كيلئے ہم ان حوالوں كونقل كمرتے بيں: واختلف فى حياة خفر اثبت الصوفية وقال السخاوى فى المقاصد الحسنة ملاك اخى الخفراؤكان حيائزار فى ادائيت مرفوعا بل مقولة لبعض لمسلف، وذكرترجمة المضافى حياة الجوان ميك م وقال فى سائف المسن ميك بقاره مجع عندالصوفية اھ وبسط العين ميكن على احوال مخفر من الامح والزان والمكان، وبسط المحافظ فى المقسم الاول من الاصابة، وفى الفتح ميك ولفتاوى الحديثية طاكل وهامش الكوكب ميكنا وهامش المسلسلات ملك _ یعی موی و خضرکے تصدیس دہ بریائشی کا فرتھا ، اوراگر دہ زندہ رہتا تو اپنے والدین کو مبتلا کردیتا کفراد رسرکش میں ،طبع کافرا - کی آلایل یہ کی گئ ہے ۔ تاکہ کل مولود پولدعلی الفطرة کے خلاف نہ موکہ وہ اس صفت اور حالت کے ساتھ بدیا ہوا تھا کہ اگر زندہ رہا اور پڑا ہوا تو کافر ہوجائے گا۔ والحدیث اخر جسلم والمترندی ، قالہ المنذری ۔

حدثناعبدالله بن مسعودرض الله تعالى عندقال حدثنارسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم الله على أحدِكم ويدم في بطن امه اربعين يومًا، شم يكون عَلق قَم شاذ لك، شم يكون مضغة مثل ذلك تم يبعث الله اليه ملكا

فيؤمر باريج كلمات فيكتب دزقه واجله وعمله، شم يكتب شقى اوسعيد، شعرينفخ فيد الروح -

آگے پھر حدیث ہیں پر ہے کہ بعض لوگ شروع ہیں جنت کے اعمال کرتے ہیں لیکن جب ان کے اور موت کے درمیان صرف ایک ہاتھ کے بقدر فاصلہ رہ جا کہ ہے تواس خص پر لؤٹ نئے خراد ندی اور اس کی تقدیر غالب آتی ہے اور اصل جہنم کے عمل کرنے لگا ہے اور پھراسی ہوتا ہے اور پھراسی ہوتا ہے اور پھراسی ہوتا ہے اور جب ایک ہاتھ کے بقد زوندگی باقی رہ جاتی ہے تو تقت پر اس پر غالب آتی ہے اور جنت کے عمال میں لگ جاتا ہے اور پھراسی مداخل ہوتا ہے۔ والحدیث اخرج البخاری وسلم والتریزی وابن ما جہ، قالہ لمنزری ۔

که حض تنگنگری کی تقریر تر بمذی وا بوداؤوس ادبعدین بوصا پر لکھا ہے کہ بعض روایات سے معسلوم ہوتا ہے کہ یہ تسام تحولات ایک ہے ہوتا ہے کہ یہ تسام تحولات ایک ہے اربعین میں اور مشا بدہ کھی دونوں سے خلاف ہوجا تا ہے ۱ نرصرف ایک اربعین میں اور مشا بدہ کھی دونوں سے خلاف ہورت میں ہوتا ہے ۔ اور سرف ایک اربعین والی روایت اقل مرت جا رہیں ) اور جواب یہ ہے کہ برایک تغیر کا ایک اربعین میں ہوٹا اکثر خدت جمل کی صورت میں ہوتا ہے ۔ اور اس کے ماشید میں ہے : وبسطالی افغا اشرائبسط فی اختلاف الفاظ ہذا کے دیمیان اور کی اید اوشت الدوش کے الیہ اوشت القصیل یہ افغاظ ہوٹا کے ایک الدوشت التحقیق ہے۔ اور اس کے ماشید میں ہے : وبسطالی افغاظ اشرائبسط فی اختلاف الفاظ ہوٹا کے ایک الدوشت التحقیق ہے۔

عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عندة ال تيبل لرسول الله صكى الله تعالى عليه وأله وسلم يارسول الله !

أعُلِم اص الجنة من اهل النار؟ قال نعم؛ قال ففيم يعمل العاملون؟ قال كل ميسولها خلق لد-

لاتجالسوااهل القدر ولاتفاتحوهم

یعی فرقه قدریه کے ساتھ اپنا بیٹھنا اٹھنا مت دکھو، کہاگیا ہے کہ مطلب یہ ہے کہ بینی ان کے ساتھ عقائد میں مناظرہ مت کرد، کہیں وہ تہیں شک میں مڈالدیں اور کہ اداعتقاد خواب مذکر دیں ، اور ندان کے ساتھ سلام اور کلام میں ابتداء کرو، اور کہاگیا ہے مفاتحہ بعنی حکومت اور فیصلہ ہے ، بیعی اپینے معاملات کا ان سے فیصلہ مت کراؤ اور ان کوحکم مت بناؤ اھ

### باب فى ذرارى المشركين

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهها ، ان النبى صكى الله تعالى عليه وأله وسلم يستل عن أولاد المشركيين قال الله اعلم بعاكانوا عاملين -

یعن آپصلی انٹرتعانی علیدوآلدوکلم سے موال کیا گیا اولاد مشرکین بعن ان کے نابال خبچوں کے بارے س کہ ان کاکیا حکم ہے عذا ب یا نجات تو آپ نے فرایاکہ انٹرتعانی قوب جانت لہے کہ وہ کیساعمل کرنے والے ہیں بعنی بڑے ہوکر کمیا کرتے ہیں۔

اور دتعلین علی العمل جیسا کہ بعض شراح کی رائے ہے بلکہ اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ذراری مشرکین بڑے ہو کرکیا کرتے آباء کے اس کا خراع میں کفرافتیا رکرتے یا اصل فطرت پر قائم رہتے اس کو تواٹ رتعالی جانیں کہ وہ کیا کرتے لیکن موجودہ صورت حال توبہہے کہ ہر بیدا ہونے والا بچہ خواہ مشرکین کا ہویا موسین کا وہ فطرت ہی بربیدا ہور ہا ہے توجب بلوغ سے پہنے وہ مرگیا تو گویا اصل فطرت ہی بر مراجس کا تقاضا بخات اور جہنت ہے ، یہ حضرت کی دائے ہے جو کو کہ بیس مذکورہے اور یہاں باب کی صدیت اول بعن صدیت ابن عباس کے ذیل میں ، بذل میں صورت گنگوہی کی تقریر سے طویل کلام نقت ل کیا ہے حضرت عائشہ کی حدیث میں تعلق جس میں دولاں عباس کے ذیل میں ، بذل میں صورت گنگوہی کی تقریر سے طویل کلام نقت ل کیا ہے حضرت عائشہ کی حدیث میں شاہ ہے ۔ جم من آبا ہم کہ ،

طفال مشركيين كم بارسيس على المحاقوال السك بعدجاننا چاسيئ كدورارى مشركيين كم بارسيس علمارك متعددا قوال بين طفال مشركيين كم بارسيس علم اركم متعددا قوال بين المحافظ نع قطال الماري بين المرب نفت ل

ئے لیکن چوبحہ کوکب کی عبارت زیادہ واقعے اورمہل تھی اسلتے ہمنے اس کونفت ل کیاہے۔

مشرح الحديث الكياس برنماز جنازه برها في الترقال عنها في القريب كم مضور صلى الشرتعالى عليه وآله وكلم كه پاس ايك الضارى بجركولا يا مشرح الحديث كياس برنماز جنازه بره ها في بين كه اس موقعه بريس في عون كرياكه يارمول الشراس بجركيك بهت خوشى لك بهت خوشى لك بهت خوشى لك بهت السلك كدن كون برا كام اس في كيا اور مزبرائ كوسجها، يعن كريالا كي جانبي المن بيري بهزه استفها ميه بهاور كبتى به والا نكه بات بجه الا نكه بات بحق الدر من مات بوحق بدري ما تتحق بين ما قلت والحق غير ذلك، يعن يه بهزه استفها ميه بهاور واو عاطفه جس كامعطوف عليه مقدر بها، اور وه دوسرى بات بوحق به وه عدم الجزم بكونه من اهل الحزم به من المحالى الموري شيف كما قطال بحزم بكونه من الحراق المن الله بها من الله بها من المناه المحتم المناه المناه وريش كما المناه به به بالمناه المناه وريش كما المناه في بارسيس بجرم يا براحين بون كافيصنه كرنا اس سمة بين من فريا كه يه بات احتياط كونلاف بها و

حدیث این عباس دخی انٹرتعالی عنها اخرج البخاری وسلم والنسائ، وحدیث عائشته دخی انٹرتعالی عنها وادهناها، سکت علیالمسندری، وحدیث االثنانی اخرخ سلم والنسائی وابن ماجہ، قال لمسنذری۔

عن ابى هديرة رضى الله تعالى عند قال قال رسول الله صلى الله نقائى عليه واله وسلوكل مولود يولد على القطرة فالوالا يهود انك وينصرانك كه انسان تج الابل من بهيمة جمعاء هل تعسى من جدعاء قالوا يارسول الله افرأيت من يعوت وهوصغير قال الله اعلم يداكان إعام لمين -

مشرح الى بيت اسلام بربيدا بون والا بي فطرت اسلام بربيدا بوتا ہے، فطرت بربيدا بونے كى شرح ميں دو قول بينى:

(۱) دين اسلام بربيدا بوتا يا قبول دين كى صلاحيت اوراستعداد بربيدا بونا، آگے حديث بين ہيکارگر بيدا بوتا ہي بيدا بونے والا بچر يمبودى نے يمبال بيدا بوتا ہے قواس كے باں باب اس كو يمبودى بناليت بين اوراگر نفرانى كے يمبال بيدا بوتا ہے قواس كو نفرت سے برط جا آلم ہے، آگے فرمات بين كرمن طرح كو اون شنيال جنت بين كا مل الخلقة بيكوكي اس مارض كى كوجہ سے وہ اپنى فطرت سے برط جا آلم ہے، آگے فرمات بين كرمن مارے كما ونشنيال جنت بين كا مل الخلقة بيكوكي اس مار من كوئن كرا ويكھتے ہو، يعن بين طرح اون ط كے بجوں ميں يہ تغير اور نقص بعد ميں بيدا ہوئے بيد بيل جو بي بين مار موات بين موات اس علم على الفراع المين كامطلب خطابى دغي اس كے بارے بين موال كيا، تو آب نے قرایا: الشراعلم بما كا لؤاعا ملين ، يہ اوپر گذر جكاكہ الشراع لم بما كا لؤاعا ملين كامطلب خطابى دغي مشراح كيا ہے بين اور حضرت كنگوي نے اس كامطلب كيا قراد ديا۔

قال ابوداؤد: ترئ على الحارث بن مسكين وإنا شاهد رونى نشخة : وإنا اسمع) اخبرك يوسف بن عمر و قتال النابن وهب قال سمعت مالكا قبيل لد: ان اهل الاهواء يحتجون علينا بهذا الحديث قال مالك احتج عليه حر بأخرى قالوا رأيت من يموت وهوصغير؟ قال الله اعلم بعاكا نواعا ملين - يربيل أجِكاكم ب الخراج مي ايك جكم كم

ا اس کے علاوہ دو قول اور اس میں آگے آرہے ہیں۔ کے فی باب ماجاء فی حکم اوس خیبرہ

مسنف کاظ یقہ حارت بن کمین سے دوایت کرنے کا یہ ہے جو یہاں اختیا کیا، سب جگہ ای طرح ہے اسے بارسیس وہاں کچے اور بھی گذرجے کا ۔ رفتر سے الحریریت اسلام مالک کے مثا گر وابن وہ ب کہتے ہیں کہ ہمارے استاد سے سوال کیا گیا کہ اہل اھوار بعنی مبتدعیں جس سے مراد مستر کا اس کہ دیکھتے اس سے ہماری تا ئیر ہوتی ہے ،
کیونکہ اس حدیث ہیں ہے ۔ فابواہ یہ مودانہ وینھ اُزنہ کہ بچرپیا تو ہوتا ہے نعطرت اسلام پر پھراس کو اس کے ، ان باپ اور ماحول بھاڑ دیتا ہے ، پھر تو ماحول بھاڑ ویتا ہے ، پھر تو ماحول بھا رفتا ہے ، پھر تو ماحول بی سب پچے ہوگیا تقت پر کچھ نہ ہوئی جعنرت الم مالک نے اس کا جواب یہ دیا کہ اگر وہ لوگ س صدیت کے تا بی ور تقدیر کا اثبات ہے کہ اندازی اور ان کی تقدیر ہیں ہے جو الدر تعلق میں کہ جس حدیث سے دہ استدلال کر تیا ہوئی کرتے ، بعنی وہ کا کرتے ہوئی انداز کی تو بہواب دیا کہ جس حدیث سے دہ استدلال کرتہ سے تھے اس عدیث سے اس کا بواب نکال لیا۔

اس کا بواب نکال لیا۔

قطرت کے مصد ای میں اقوالی ایسی جمادی سلمہ نے کی دودیولد علی انقطرہ اس دیت کی شرح میں بات کہی کہ نطرت کے مصد اق میں اور دوجہ ہے جا ما فریس لوگول کے وجود کے دنیا میں آنے سے پہلے ان کو آدم علی لیسل کی بشت سے بنکال کرلیا گیا تھا ، الست برہم قالوالی ۔ توفع اس کا مصد ان ان کے نزدیک بہ بندالست ہے تو ایک قدیم زمانہ کا جمع تو کوئی تازہ خصلت بنیں ہو سے سے لیا گیا تھا جو دنیا میں آنے کے بعد سلمان ہوئے ان سے بھی ادر جو کا فر ہوتے ان سے بھی ، امام خطابی فرماتے ہیں کہ احکام دنیا میں ایمان نظری کا اعتبار نہیں اس خطابی فرماتے ہیں کہ احکام دنیا میں ایمان نظری کا اعتبار نہیں اس خطابی فرماتے ہیں کہ احکام دنیا میں اس اس اس کے اور جس میں ایسی کسب والمادہ کو دخل ہو، اسلتے کہ حضوت کی استراکها کی سے والمدہ کو دخل ہو، اسلتے کہ حضوت کی استراکها کی سے والمدہ کو دخل ہو، اسلتے کہ حضوت کی استراکها کی سے والمدہ کو دخل ہو، اسلتے کہ حضوت کی استراکها کی سے والمدہ کو دخل ہو، اسلتے کہ حضوت کی استراکها کی سے والمدہ کو دخل ہو، اسلتے کہ حضوت کی استراکها کی سے والمدہ کو دخل ہو، اسلتے کہ حضوت کی استراکها کی سے مواد کے مواد کے اندراس کا اعتبار نہیں ایک دومرا اعتبار نہیں کی گیا باکہ کہ مواد کے اندراس کا استراکہا کی تعدید میں ایک مواد کے مطابق ہو تک اور میں دور ہو دو توات سعادت ہو ہوں بی کے محصر میں آئی ہوئی ہو تھا اور دنیا میں بھردہ دیسا ہی کو دو مواد سے اس کو دین میں دورہ دیسا ہی کورہ کی دیسی اس کورک کھالتے ہیں اور با یہ کہ دہ مواد کی سے بیسلے ہی ہودی و افعال نہیں کہ دورہ سے اس کورک ملاتے ہیں اور یا یہ دو مقل دہ سے بیسلے ہی ہوائے قودہ مواد ہوں ایک کی دیکہ مواد کو الدین ہی کہ تا بع ہے، اور بہی مطلب ہے آپ کے قول ہونے سے بیسلے ہی ہوائے قودہ مواد ہوں الیون ہی کہ تارہ علی کہ دورہ کو اللے میں کہ کو تک دورہ خواد کے دورہ کی مواد کے دورہ کو کو دورہ مواد کو دورہ کو دورہ کو ترب مطلب ہے آپ کے قول ہونے سے بیسلے ہی ہوائے قودہ مواد کے دورہ کو کہ کو دیکہ منر خوادہ کو دورہ کو تارہ مواد کے دورہ کے دورہ کو کو دیکہ منر خوادہ کو دورہ کو کو دیکہ منر خوادہ کو دورہ کو دورہ کو کو دیکہ منر خوادہ کو دورہ کو کو کو دورہ کو کو دورہ کو دورہ کو کو دیکہ منر خوادہ کو دورہ کو دورہ کو کو دیکہ منر کو دورہ کو کو دیکہ منر کو دورہ کو دورہ کو کو دیکہ منر کو دورہ کو کو دورہ کو دورہ کو دورہ کو

فابواه يهودان ومينطرن كا ادراس دايت كى تائيداس حديث عائش سعم وتى بسي جسيس يرسيدان البي صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم القرب بعن من الانصاد تصبى عليه . وخلق الما احسلا بصبى من الانصاد تصبى عليه . وخلق الما احسلا وخلوا المرد وقول شروع ميس گذر گئه . وخلق الما احسلا وخلوت الم وهم في اصلاب آبام بم لحديث، فعل ت كاتفسيريس دوقول يهي ادر دوقول شروع ميس گذر گئه .

عن عامرقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم الوائدة والمورِّدة في النار، قال يحيى قال ابى نحدثني

ابواسحاق انعامراحد تعدبذ لكعن علقمة عن اين مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم

مشرح السند الين بغيرواسط الواسحات كے عام شعبی سے مرسلاً ومعضلا نقت لى اور دوسرى مرتبہ يەصدىن كے والدزكريا نيستروع ميں براہ واست مسترح السند كي سے بوارد وسرى مرتبہ يەصدىن كيئى سے ان كے والد نے بواسط الواسحات كے معام شعبى سے مرسلاً ومعضلا نقت لى كا ور دوسرى مرتبہ يەصدىن كيئى سے ان كے والد نے بواسط الواسحات كى جنائ بي بىلى دوايت ميں عام بعنی شعبی نے كہا تھا قال رسول الشرصلي الشرنع الله والم ما دوواسط الواسحات كى بها اس ميں عام شعبى اور صور ملى الشرتع الى عليه والد و ملم كے درميان دوواسط مركور ہيں علقم اورا بن معود -

اس صریت کامفنون یہ ہے کہ وائرہ یعیٰ وہ ولئی جو نو مولود بچے کو زندہ درگد کرنے والی ہے اور مو دُردہ خود وہ بؤمولود بچی د واؤں کے د واؤں جہنم کے سنتی ہیں، اگراس صربیث کواس کے ظاہر ہر رکھا جاسے تو ڈواری مشرکین کے بادسے ہیں وہ جوایک قول ہے انہم احل النباد، توراس کی دلسیال ہوجائے گئی۔

وومتعارض حديثون مرقطيت المحديث اس صديث كفلاف به جوكما بالجهادين اب في نفس الشهادة مي كذبك

ہم عن ہیں، وہان اس کوجنتی کہاگیا اور پہاں جہنی، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کا لموؤدہ کے بعداس کا صلہ محذوف ہے لین اسس کا متعلق، اصل میں تھا الموؤدۃ لہاجس کا مصداق اس بچی کی کا فرہ ماں ہے۔

عن انس رضى الله تعالى عندان زجيلاقال ياريسول الله اين ابى ؟ قال ابوك في النار فلما قفا قال ال

حصنورا قدرصی النرعلیہ ولم کے والیوں کے ایک خص نے آپ می اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وکم سے سوال کیاکہ میراباپ کہاں ہے

اوراس کا خمکان کیا ہے تو بحث کے اس کی اس کی اس کے اوراس کا خمکان کیا ہے تو آپ نے جواب دیا کہ تیراباب جہنم میں ہے کیونکہ

میں نیج الود و دسے نقت کیا ہے کہ جو لوگ حضور صلی اللہ تا اللہ ہے شک میراباپ اور تیراباپ دو لؤں جہنم ہے ، ہیں "بذل کم ہو ذ میں نیج الود و دسے نقت کیا ہے کہ جو لوگ حضور صلی اللہ تا کا علیے آلہ و کم کے والدین کی نجات کے قائل ہیں تو وہ اس مدیر ہیں ، نوت کے بہنی سال کے دوراس کی تربیت ہے ہیں ، اسلے کہ اب کا اطلاق عم پر بھی ہوتا ہے (عم الرجل صنوا ہیر) اور خصور سالسلے بھی کہ آپ کی تربیت ہے ہیں ، ا ہے جیا ابوطالب ہی نے کی تقی، اس بیٹیت سے اب کا اطلاق ان پراور بھی موزوں ہے حصرت شیخ کے اس پر دوحا سے ہیں، ایک یک تقدم الکلام علیہ، بعث کتاب بجنائزیں جس بیں آب میں انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وکم کا سوال فاطم سے مردی ہے، ابلغت معھم الکدی قالت لا، فذکر قشہ دیدہ کے ذیل میں، اور دومرا حاصیہ بیسے کہ یا یکول ہے قب ل علم علالب لام کمانی الشامی ماہم وقال ایف الشامی اور ایک میں اور دومرا حاصیہ بیائے بچا پرکھول کرنے کے کہ بیربات آپ نے شروع میں فرمائی تھی جب کہ آپ کولیے والدی بی اس فرمائی تھی جب کہ آپ کولیے والدی بیاس میں ایس کی علم نقاصیہ کہ آپ کے والدی کا احیار یعنی ان کو زندہ کرنا جج الوواع کے موقع میں بھا انہی مائی ہامش البذل (قلت) شامی میں جہاں پر یہ سکہ ندکور ہے کہ تو بہتا کی اور ایک نوم میں ایس بیر سے اور ایک میں اس میں ایس بیربی کہ وقت تھا جہتے کہ اس قاعدہ سے یونس علیات الم کی قوم سستنی مائی جب کہ اس قاعدہ سے یونس علیات الم کی قوم سستنی مائی جب کہ اس قاعدہ سے یونس علیات الم میں ہواں کے وقت تھا جب کہ اس قاعدہ سے یونس علیات العذاب کے وقت تھا جب کہ اس قاعدہ سے یونس علیات العذاب کے وقت تھا جب کہ یہ کہ بیوض مفسرین کا قول ہے ادر اس کو ان کے نبی کی خصوصیت اور کرارت قرار دیتے ہوئے تسلیم کیاجائیگا۔

الله عا وسُل اوراسك بعدفرات بن الاترى الاترى النبينا صَلى الله تعالى عليه وأله وسلموت يعدالله تعالى بحياة ابوييه لدحتى أمنابد، كماتى مديث صحوا تقسطي وابن تاصراليين حافيظا نشام وغيرها فانتفعا بالايمان بعدالموت على خلاف القاعدة اكرانًا لنبيه ملى الشركعا لي عليه وآلدككم كما احيى قتيل بى المركيل ليخ بقاتله، وكان عيسى على ستام يجيى الموتى وكذلك نبسيه ناصلى الترتعا بي عليراً له وسلم احي التُرتعا بي عديه جماعة من لموتى، وتسد صحان الشرتعاني دومليصلى الشرعليه وآله وسلمالشمس بعذمغيبها حتىصلى علىكرم الشرتعيائي وجهالعصرنكما اكرم بعودالشمس والوقت بعدفواية فكذلك كرم بعودالحياة ودقت الايمان بعدفواية، وما تسيل ان توله تعبّالي ولاتسبّال عن صحالبجيم نزل فيهما لم يصح، وخبمسلم . ابى وابوك في النار كانتسب علمه الصلحصًا، اورشاميس دوسرى جكر بالسكاح الكافر بين يرسه ، كل شكار هيم بيل سلين فهو صحح بين اهل الكفر، اوراس كولسيل يه صديت بيش ك حصوص كى الترتعالى عليه وآلد وللم كا ارتشاد : ولدرت من فكاح لامن مفاح، اسلتے کہ اس مدیث میں حفود صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم نے اپینے والدین کے زمانہ جا ہلیٹ کے نکاح برجو قب لااسلام یا یا گیااس يرنكاح كااطلاق فإياب جبيباكه فتح القديريس بيه (ادرجونكه اس عديث سيداستدلال پريه لاذم أتاب كرحضوص لحالشرتعالى علیہ وآلہ وکلم کے والدین کا خکاح بحالت کفز یا یا گیا تھا اس پرطامہ شای فہاتے ہیں) ولایقال ان فیراساءۃ اوب لاقتضا اُرکف ر الابوين التركيفين مع النامشرتعالى احبياهمالمه وآمنابه كما درد في حدميث صنعيف، لانانفوّل إن الحديث اعم بولسيل دولية الطبراني والجانجيم وابن عساكرخرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن أدم الحاك ولدني الي داى لم يصبى من سفاح الجاهلية مشى أبعي حضورصلى الشرتعال عليه وآلد وبلم بنونكل كااثبات اورسفاح كى نفى فرما بسيدين وه صرف آيدابين والدين بى كے لحاظ مسينهيں فرمارہ بين بلكه أب مقاح كافى فرماد إسي بين ابين جمله المول سعة ومعليات كام تك- اورظاً مرب كه جمله صول كاايمان تابت بنين اور ا بوین کا گوٹابت ہے لیکن عَندالنکاح نہیں بلکہ بعدالنکاح والموت دو بار زندہ کرکے ۔ بس استدلال اس مدیث ( ولدت من

نكاح كامن سفاح) ميے اس مسئلہ (كل نكارہ تيج بين لمسلمين فہوسچے بين اھل الكفر) بردرست.

ماييث الباب كى توجيم ا دراسى طرح ى جواور چيزين منقول بين مثلاً الم صاحب سے نقر اكبرين كه · الميطرة فقراكم والى كما يوال أبك والدين ك موت كفرير بوئ ادرايسه ي جريح مسلم يرب.

"استاً وْسْت ربى ان استغفرلاى فلم ياذن لي اورايسيمي يه عديث يارسول التّراين ابى قال فى الناراع اسلين كرايب كے والدين كا ايمان احيار ہے ہوا اوراحیاران سریجے بعد بچتر الوداع میں ہوا اسکے بعد علاّمہ شای نے دوسرا قول نجاۃ ابوین شریفین کے سلسلہ میں ان لوگوں کا ذکر كيد ب جواس كى دجرية بتلاتے بين كه آپ كے والدين كى و فات فترة كے زمان ميں بُوئى، اسكے بارسيس دہ فرملتے بين كرية قول مبنى ب اصول اشاعره بر ان من مات وليم تبلغد الدعوة يهوت ناجيا ، اسكے يعد انهوں نے اس ميں ما تريديه كامسلك لكھاسے كدوه ابل فترت كے بارسيس مطلقا سجات كے قائل بنيں بلكه ان كے نزديك اس يس تفطيل سے جس كوشامى نے ذكر كرنے كے بعد اخيرس فرمايا ، نا بطن في كرم الشرتعال ال يكون ابواه صلى الشرتعالي عليه وآله وعلم من احد طذيك القسيمين بل قبيل آبادُه ملى الشرتعالي عليه السرتعالي عليه والدوم من احد طذيك القسيمين بل قبيل آبادُه من الشرتعالي عليه السرتعالي عليه السرتان المستعمل المست اور پیرافتتام بحث کو جیمیران جائے اس سند کو افتتام بحث پرید لکھاہے بعض محققین کی طرف نسبت کرتے ہوئے کہ اس کے اس محث کو جیمیران جائے اس سند کواگر ذکر کیا بھی جائے توانبتا اُن ادب کے ساتھ در نہ اول تو ذکر کی فردر بى كيله اسك كه اس سے ناوا قف بوناكونى مفرنهيں، مذہم سے اسكے بارے ميں حشريس يا قبريس سوال بوگا فحفظ اللسان على التكلم ﴾ نبهاالا بخیزولی وسلم شای ۱۹۰۵ بظاهریه کهرمه بسب که اگر مرورهٔ اس مین کلام کیا بھی جائے توخیر کے ساتھ کیا جائے اولی اور اسلم یہی ہے، اور اس سے پہلے کہ چکے ہیں انتہائی ادب کے ساتھ ،اور یہ دونوں باتیں توقول بایمانها ہی ہیں جیسا کہ ادیرسے اس کوٹابت کرتے يهك سُرُع بين، والتُراعَلَم وهوا لموفق للصدق والصواب - والحديث الخرج سلم، قالم المنذرى _

له ما تريديكامسلك ليمسين يكلعله: ا المالم تريدية فان مانتقيل من عدة يمكند فيها المشائل ولم يعتقدايانا ولاكغرا فلاعقاب عليه بخلاف لما ذا اعتقر كغزا اولت بعدالمدة غيرمة مترشينًا. يعي ما تريير كهتة بين الل فترة كرم بارسيمين اكراس كربلوغ كر بعداتى مرت بي بنين كذرى جس مين ألم كريسك مق اورناحق کے درمیان ادرحال یرکہ وہ نداعتقاد رکھتا ہوا بمان کا ور ندکفرکا توالیے صورت میں اس پرطقاب نہیں وہ ناجی ہے، ادراگرکفرکا اعتقاد رکھتا ہویا مدت تأمل كے بعد مرابظ كى اعتقاد كے دايران كا دكفركا، واس مورت ميں ناجى بنيں، اكلے سيس يہ سے كما تريديد ميں جو بخارى بيں وہ الل فترة كے بارسے ميں اشاع مسك موانق بيں اور وہ جوامام صاحب سے نقول ہے لاعذر لاحد نی انجہل بخالقہ اس کو اہنوں نے مابعد البعثة برمحول كيلہے، ليكن بخاريين كى يہ رائے استخص کے ملاوہ میں ہے جو باعتقاد کفر مرسے اسلینے کہ جو تحف اعتقاد کفرلیعیٰ شرک کی حالت میں مرسے گا اس کے جہنمی مہونے کی نووی اور فخرالدین وازى نے تصريح كى سے دعلي جمل بعض المالكية ماضح من الماحاديث فى تعذيب اصل الفرة ، بخلاف من لم يشرك منهم و لم يوحد بل بقى عمره فى غفلة من هذا كلفيهم انخلاف، وبخلاف من احتدى منم بعقل كعشّ بن مراعدة ، وزيدبن عمروب نفيل، فلاخلاف فى نجابتم، اسكے بعدوه عبارت سے بوشرح ميں خركورہے كه لِعِيْ إِمَا إِيمَا مُهَا وَإِمَا كُومِهُمَا مِنَ اللَّهِ الْفَرَّةِ - عن انس بن مالك رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم ان الشيطان يجري من الدم مجرى الدم مجرى الدم م

آپی می انٹرنعائی علیہ وآلد معلم فرمارہے بین کہ شیطان النسان کی رگوں میں گھوم جا آہے، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ بعض على واس حدیث کو اس کے ظاہر پرمجول کوتے ہیں کہ انٹر آبائی نے شیطان کے اندرا تی طاقت اور رکست رکھی ہے کہ وہ النسان کے باطن میں اسسی کہ رگول تک میں پہنچ جائے اور کہا گیلہ ہے کہ اس سے مراد مجازا کٹرت اغوار اور القاد الوسا وس ہے ، گویا ہروقت النسان کے ساتھ رہا ہے ، اس سے جدا بہنیں ہوتا ۔ خون کی طرح ، والحدیث اخر جہم لبطولہ ، واخر چالبخاری وسلم والنسائی وابن ما جرمن حدیث صفیۃ بنت جی عن رمول الشرصی النہ تعالیٰ علیہ واکہ میلم ، وقد تقدم نی کہ آپ العسیام ، قالہ کم نذری ۔

### باب في الجهمية

اورایک نیخ میں ہے " فی الجمینۃ والمعتزلۃ ، جہمیہ وہ فرقہ ہے جوجہم من صفوان کی طرف منسوب ہے جواجبار واضطرار کا قائل ہے يعى السان البينة اعمال ميں بااختيار بنيں بلكم بجبورسے اور يركه السان كے سب انعال حقيقةٌ السُّرْتَعَالىٰ كاطرف سوب بيں. بنده كى طرف اك كاسبت جازى سيد، اورائشرتعالى كے علم كوحادث مانتاہے ، نيزوه بارى تعالىٰ كى صفات كا انكاركرتاب صفات مشتركديعي جس صفت كا اطلاق الساك بر بوسكرًا موجيس علم قدرت حيات ، كلام كيونكر يصفات انسان مين جي يائ جاتى بين، اگرالترتعاليٰ مين جي يه بال جائيس كى توشركت لازم أسكى اورجوصفات غيرالتريس بنيس بائ جاتيس جيسے آخيار والآتة اور خلق ان كاوه انكاربيس كرتا نیز کلام الشرکوهادت ما تراہے مسیدم تھی زمیری کہتے ہیں کہ جہمید ایک جماعت ہے خوارج میں سے جو منسوب ہے جہم بن صفوان ی طرف جس کوقت ل کیاگیا بنوام پر کے آخری دودمیں، اددمیزان الاعت دال میں سے، جہم بن صفوان السمرقت ہی العذال المبت دع راً کم ایجمیة، هلک نی زبان صغارالتابعین ذرح شراً عظیماً ، اورفتح الباری میں ہے کہ س کا تست ک^{۱۲۱} هرمیک ہوا، یہ توجمیہ کے بارے پیس ہوا، اودمعترلہ قدریہ ہی میں میں ایک جماعت ہے ان کا نام معترلہ۔ ایک قول کی بنا پر۔ اصلیح ہواکہ رئیس لمعتزلہ دا صل بن عطا جوكر حفرت حسن بصرى كاخدمت من أياكرتا تقام جب واصل في مزلة بين لمنز لتين كاقول اختياركيا، يعن يركم صاحب كبيره مه مُؤمن مطلق ہے مذکا فرمطلق، بلکہ بین المنزلتین ہے، تواس پڑس بھڑی نے فرمایا تقا اعتزل عناداصل، اسی لئے ان کورعزل کہا كيا (عون)معتزله نفى صفات كے قائل بين سيكن جرواضطرار كے قائل بنين ،اوروه يه كيتے بين كه نفى صفات بى توحيد كامقتضا ہے اسلے کہ اگرصفات بادی کوتسیم کیا جائے تو دوحال سے خالی بنیں، یا ان کو قدیم مانا جائے گایا حادث، اگر قدیم مانتے ہیں تو تعہ دد قدمارلادم آئے گا،اوداگر حادث مانتے ہیں توانسرتعانی کامحل توادت ہونا لازم آئے گا اہل سنت کی طرف سے اس کا جواب بہے (كما في شرح العقائد) كم منوع تعدد الوجُركة من كرتعدد القدماد مطلقا، ليني واحب لذانه كا تعدد ممنوع به تعدد قديم ممنوع بسي لبذاصفات اسمين داخل منبس، ١١ ي تحدر ، وسكما ب ويتواب أسروهوان الصفات ليست غيرالذات دان لم تكر عين لذات ایضا،جیساکیعقائدنسفی پی ہے: وہی لاہو ولا غیری کہ الٹرتعائی کی صفات نہ عینِ ذات ہیں اور نہ اس کا غیر، مترح عقائد دیکھئے معتزلہ اپنے آپ کواصحاب العدل والتو حید کہتے ہیں، اصحاب توحید تواسلتے جو وجہ اوپرگذری بعنی نفی صفات ور نہ اثبات صفات کی صورت ہیں تعددِ قدماء لاذم آتا ہے جومنانی توحید ہے اوراصحاب العدل اسلیے کہ وسود پالجزاد علی الٹرتعائی ہے قائل ہیں، بعینی الٹرتعائی پرمطیع کو تواب دینا وابوب ہے، اورعاصی کوعقاب دینا، وہ کہتے ہیں عدل کامقتفنی ہیں ہے۔

عن إلى هريري مضى الله تعالى عند قال تال رسول الله صكى الله تعالى عليه وأله وسلم : لا يزال الناس يتساء لوك

حتى هذا: فلن الله الخلق نمن خلق الله ، نمن وجد من ذلك شيئا ذليق ل امنت بالله-

تعنى نوگ نصنول سؤالات وابى تبابى كرتے بى رہيں گئے حتى كد بعض يرسوال كر بي فيس كه مسارى مخلوق كوتوالله تعالى نے بيدا كيا ، ادرانشر تعالى كوكس نے بيدا كيا ، ادرانشر تعالى كوكس نے بيدا كيا ، ادرانشر تعالى كوكس نے بيدا كيا ، ادرانشر تعالى كى بي الله تعلى الله تا تعلى تعلى الله ت

الحديث الاول انرج البخاري مسلم والنسائي، والثاني اخرج النسائي، قال المنذري_

عن العباس بن عبد المطلب قال كنت فى البطحاء فى عصابة فيهم رسول الله صَلى الله تعانى عليه والدوسلم فعرت به عرسحابة فنظر اليها فقال ما تسمون هذه ؟ قالوا السحاب، قال والهزن، قالوا والعزن، قال والعنان. قالوا والعنان، قال هل تدرون ما بكى ما بين السماء والارض؟ قالوا لاندرى الآ-

عدیت الاوعال کامضمون صدر مین الله تعالی عدد و الدرسم بھی تھے تواسی اشاریس اسک بادل کا عمر الدرا آپ نے اس کی طف نظر علی الدر کا معرف الدر الدرا میں میں میں ایک بادل کا عمر الدرا آپ نے اس کی طف نظر علی اور حاصر میں اللہ تعالی عدد الدرسم بھی تھے تواسی اشار میں ایک بادل کا عمر الدرا آپ نے اس کی طف نظر علی اور حاصر میں سے بوجھا کہ تم اس کا کیا نام در کھتے ہوں آپ نے درمیان کہ تان بھی کہتے ہیں ، ایس نے میں الدر میں کے درمیان کتنا قاصلہ ہے، امہوں نے کہا ہم بنیں جانتے ، آپ نے فیلیا کہ ان دونوں کے درمیان فاصلہ اکہ تریا بہتر مال کا ہے۔ ثم الساد فوقہا کذلک حتی عد سبع سنوات ، بھر ذایا سے نے فیلیا کہ ان دونوں کے درمیان فاصلہ اکہتریا بہتر مال کا ہے۔ ثم الساد فوقہا کذلک حتی عد سبع سنوات ، بھر ذایا سے نے فیلیا کہ ان دونوں کے درمیان فاصلہ اکہتریا بہتر مال کا ہے۔ ثم الساد فوقہا کذلک حتی عد سبع سنوات ، بھر ذایا سے نے فیلیا کہ ان دونوں کے درمیان فاصلہ اکہتریا بہتر مال کا ہے۔ ثم الساد فوقہا کذلک حتی عد سبع سنوات ، بھر ذایا سے نے الماد فوقہا کو نام کا میں میں میں میں کا میں کا میں کا میں کا میں کا کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں کا کے درمیان کا کا میں کی کا میں کا میں کا میں کی کا میں کا میا کی کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں کی کی کا میں کی کا میں کا میں کا میں کی کے درمیان کا میں کا میں کا میں کی کے درمیان کا میں کا میں کے درمیان کا میں کا میں کا میں کا کہ کا میں کا کے درمیان کا میں کا میں کا میں کا کا میں کا کا میں کا کا کا کی کا میں کا میں کی کا کا کی کی کا کی کا میں کی کا کی کا کا کی کا کام کی کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کی کا کا کی کی کا کی کا کا کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کا کی کا کی کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کا کی کا کا کی کا کی

له اورت كلين اس كاير تواب ديت ميس كم مكن اور حادث كيلي خالق اور موجد كابونا خرورى سي مذكه واجب كيلية ورية توتسلسل لازم آئي كابوعقلا كال بهد

عن جبيرين محبد بن جبيرين مطعم عن اييرعن جدة قال اتى رسول الله تعالى عليه وللدوسلم

اعرابی نقال یا رسول الله جهدت الانفس و بساعت العیال و نهکت الاموال و هلکت الانعام فاستسق الله لسنا فانانست شفع بلك عليه والدوسلوري حك التدرى فانانست شفع بلك عليه والدوسلوري حك التدرى ما تقدل، وسبع رسول الله تعالى عليه والدوسلون الله تعالى عليه والدوسلوري الله تعالى عليه والدوسلوري و بساء و الته تعالى عليه والدوسلوري الله تعالى عليه والدوسلوري و بي الماري و بي من اور نيج فساق مي مورسي الا المولي الله الموالي المورس المول الله و بي من اور نيج فساق الك اعرابي آيا اورع فن كيايار مول الله رسب و كه من اور نيج فساق بهورس بي اور المورس المورس

قال اين بشار في حديثه ان الله فرق عرش مه وعريشه فوق سماوا ته-

کہ تیرا ناس ہو توجانت ابھی ہے انٹر تعالیٰ کو یعن اس کی عظمت کو، بیشک انٹر تعالیٰ کاعرش اسکے بیدا کئے ہوئے آسما لاں پراس طرح ہے ۔ اور پھر آپ نے اپنے دست مبارک کی انگلیوں کے اشارہ سے تجھایا چیسکے چیز کے اوپر قبر بنا دیا جلسے بعنی انٹر تعالیٰ کاعرش آسما نوں کواس حرح گھرے ہوئے ہے جیسے کی چیز کے اوپر قبر بنا دیا جائے جیسے کسی چیوٹی سی بلیٹ کے اوپر بڑا سر پوش دکھ دیا جائے ، اور آپ فرما دہتے ہیں کہ عرض کے است عظیم ہونے کے با وجود کہ تمام اسمانوں پر وہ محیط ہے پھر بھی وہ چرج بولت ہے انٹر تعالیٰ کی وجہ سے بھر بھی اس کی عظمت کی وجہ سے جرج اتا ہے ۔

مرادعظمة النترب، وتولد اننه لينطبه معناه انده ليعجز عن جلاله وعظمة حتى لينطه اذكان معلواان اطيطالول بالراكب انما يكون لقوة ما فوقد ولعجز عن حماله، فقرب بهذا النوع مل تمثيل عنده مخاعظمة الشرو جلاله، وارتفاع عرشه بعيلم ان الموصوف بعدوالشان وجلالة القدر و فنا مة الذكر لا يجول شفيعا الى من هودورة فى القدد واسفل مه فى الدرجة، وتعالى الشران يكون شبهًا بيشى ومكيفا بعورة خلق، او مدركا بحد يسي كمشارش كربر جهيل كم عرض بالمعرف المناس كم المناس المناس المناس كربر المناس كربر المناس كربر المناس كرب الشرقة المناس كالموالت وعظمت منان كوسل من ورب المناس كرب ا

وقال عبد الاعلى وابن المتنى وابن بشارى يعقوب بن عتبة وجبيريب محمد بن جبيرعن ابيدعن

جددقال ابودائد والحديث باسناداحمدبن سعيد موالصحيح

اوپرسندسی اور باتی تین احدین معید قوب بن عقب عندی جبید، مصنف اس مدیت میں جا استاد بین ان بیاد منترح السند الله میں احدین معید قوسند کی محرک بین محدی جبیدی محدید کو بعقب کا استاد قرار دیا اور باتی تین استادو نے جوسندر کے شروع میں مذکور بین امہوں نے بجلے عن جبیرین محدی کے وجیرین محدولات کے ساتھ کہا، یعی جبیر کو بعقب کا میں مناوی کی استاد نے جوسندا مہوں نے اوپر ذکر کی ہے احمد بن اس میں کہ تھے کا سے کہ محمد مناوی کی کا سمیں احدین سعید والیات کی ہے اور وجر ترجیح بربیان کی کا سمیں احدین سعید کی کو افقت کی ہے ایک جماعت نے جن میں کو تھے کی ہے کہ محدین المدی تھی ہیں ، آگے فوائے ہیں کہ جس اور استاذ الماستاذ محدین الدی تھی ہیں ، آگے فوائے ہیں کہ جس کو حالات کہ محدین الدی تو المحدین المحدین محدید المحدین کے استاذ میں تھی ہیں مجروب المحدید المحدید اور دوسری متا بعث کو المحدید نے والمح المدین تھی ہیں اور استاذ الماستاذ الماستاذ میں تھی ہیں ہیں ہو تھی ہوں المحدید تو میں اور استاذ الماستاذ سے بونکو المحدید تو میں اور استاذ الماستاذ سے بونکو ترجید کی دوسری متا بعث کا صورت تو کسی نے بونکو المحدید تا مرب المحدید ہوں تو میں اور استاذ المحدید تو کسی تو کسی ہوں کے بیا کہ دوسری جانب میں استحدید تو تو میں تو کسی کی دوسری کی استاد میں اور استاذ المحدید تو تو میں اور استاذ المحدید تو تو کسی تو کسی تو کسی تو کسی تو کسی تیں اور استاذ المحدید تو تو تو کسی تو کسی

طرركام جرمًا وتاويلًا اسك بعرمانا ما المسك بعرمانا من المعلمة المعلمة المنايل من المعلمة المعل تمليك بوكله نقسل كياسے وہ " بذل لجبود سے لياسے گويا حضرت كى دائے بھى وبى سے جوامام خطابی کی ہے لیکن صاحب بول لمعبود جوکمنکرین تقلید میں سے بی (اور پیمنکرین تقلید ایسے آپ کولوگوں کو دھوکہ دینے کے لئے اہل حدیث اورلفى سے تجر كرتے ہيں) امنوں نے امام خطابى كے كلام برنق دكيا ہے اور اكھ اسے كدكام الخطابى فية تاويل بعيد خلاف المظامر لا حاجة اليد وانماالصيح المعتمد في احاديث الصفائ امرارها على ظاحرها من غيرتا ويل ولا تكييف ولاتشبيه ولاتمثيل كماعلي لسلف لصالحون والشراعلم اه بهارسے خیال میں صاحب عون ک طرف سے یہ خالط ہے الم خطابی کی یہ تاویل سلف صائحین کے مسلکے خلاف نہیں ہے سلف صالیس نے جن احادیث صفات کے بار سے میں یہ کہا ہے کہ امرار صاعلی ظا حرصا، تویہ ان احادیث صفات کے بارسے میں کہا ب جومطلت بين جن مين كيفيت مذكور منبين جيسے الرحمل على العرش استوى، اور ينزل ريناكل ليلة في التلث الاخير، وريال على الجامة اسطرح کیامادیث صفات کے بارسے پس ہم (متبعیین مسلف صالحیین) ان کی حقیدّت کے قائل ہیں، ادراس کے ساتھ ساتھ پریھی کہ راحادیث ا بين ظاهري معنى يرمجول بنيس، مثلاً مم التُرتعالي كے لئے يدكے قائل ميں جيساك حديث ميں وارد سے ليكن ساتھ ساتھ يہى اعتقاد رَفِية بِسليس يده كيدنا بل لانعلم حقيقتها ولرسيحان وتعالى يرتليق بشأنه السلية كرسلف صالحين تشبير يمثيل كي قائل بيرليكن اگرکسی صدیدشیں احادیث صفات میں سے اس طرح کی باری تعالیٰ کی صفات کیفیدت کے ساتھ مذکور موں جیسا کہ اس حدیث اللطیط يس تواس طرح كى حديث ملف كے نزديك اپنے ظاہر پر محول بنيں ہے، اسى لئے ہم نے كماكه صاحب عون كے كلام ي مغالط ہے لظا بروه خود بھی بھتے ہوں گے اس بات کولیکن لکھ پرسے ہیں اوراسی طرح ما فظ ابن تیم بھی تمبذی لیسنن میں اس مدیہ نے تصیح کے دریے ہیں انہوں نے اس پر مبرت مسوط کلام کیا ہے ، امام خطابی نے تواس حدیث پر کلام من حیث الت اویل کیا ہے انہوں نے اس کوموڈل قرار دیاہیے اور چرح و تعدیل کے احتبار سیے صرف پر اکھا ہے : و ذکرالیخاری طنزا انحدیث فی المستایخ من روایت جبيرين محدين جبيعن ابيعن جده، ولم يدخله في الجامع القيح ، ليكن حافظ منذرى نيراس حديث كے ثبوت يركا في جرح كى ہے ، لهذا اس کی طرف ربوع کیاجائے . خلاصہ ان کی جرح کا یہ ہے کہ اس حدیث کی سندیس محدث سحاق ہیں جو کہ مدلس ہیں اوروہ اس کو عِن.. مید روایت کرتے بیں اورعِ نعد مدلس کامعتبر بنیں، ابن اسحاق کی روامیت پرتو تقریح سماع کے بعدیھی محتمین کو کلام سے چەلئىكەاس ھورت مىں جىكەتقىرىح سماع بى نەبو (فكىف ا ذالم يھرح بە) نىزابراسحاق اس كەلىع قوب سے روايت كرنے ميں منفرد ہیں اور دوسرایہ کماس کے ساتھ لیعقوب بن عتبہ تفرد ہے جبیر بن محدیث روایت کمنے میں اور ان دونوں کی روایت محین میں بنيرسے اورتيسرا نقديہ كياہے كه لفظ «ليتطب ، يس رواة كااختلاف سے بعض نے لفظ ، بد . اس ميں ذكركياہے اور يحيٰ بنعين وغ ره نے لفظ ابر ، کوذکر بہیں کیا ہے ، حالا بھرزیادہ دخل اشکال میں لفظ ، بر ، ہی کو ہے۔

صاحب ا نوادالبادی مولانا سیدا حمد رضاصا صب بجنوری دحمالاً رتعالیٰ کمّاب مذکورج ۱۱ م^{۱۱} پس چنظمی حدیثی فوامدُکے عوان کے تحت فائدہ ٹانیہ پس کہتے ہیں: « بذل کمجود » اورًا نوارالمحود » ہیں اطبیط عرش والی حدیث ندکوریرکچہ کلام نہیں ذکرکیا گیا حا لانکہ حزوری تھا۔ آور فائدہ تا کتھ میں لکھتے ہیں: الوداؤد باب نی ابجہ یہ میں حدیث او عال بطریق سماک بن حرب روایت کی گئ ہے ہو ترمذی اورابین ماجریس بھی ہے مگر صافحا ابن میں امام حمد امام بخاری مسلم نسائی ابن بحوزی صنبلی وغیرہ نے اس حدیث کی صحت سے انکار کیا ہے ۔ حافظ ابن ہمی ہے مگر حافظ ابن ہمی کے بعد کیا ہے ۔ حافظ ابن ہمی کہ ہے افراد سماکی کرت حرف سے کوئی فائدہ ہندیں ہوسکہ اجقیقت یہ ہے کہ حافظ ابن ہمی کا علم معوفت رجال میں صعیف تھا جیسا کہ علام ذہبی نے بھی مالم جوالی میں اس کی تعرب کو کردی ہے ، اس حدیث کے بارسے میں پوری تحقیق فیصل المقال فی تجیم احدوثة الاوعال میں قابل دید تنظم المجال کے بارسے میں کوری تحقیق فیصل المقال فی تجیم احدوثة الاوعال میں قابل دید تنظم المجال کے بارسے میں کلام بہت ناکا نی ہے اور سماک پرتو کی بھی ہنیں لکھا گیا ، جس بروری تحقی احداد

عن جابر بن عبدالله رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله رسلم قال اذن لى ان احدث عن منك من ملائكة الله من حملة العرض ان ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبع مائة عامر المن من منك من ملائكة والمرحم فراس بين كم مجه كوا وبرس اجازت دى كى سب اس بات كى كم جو فرضة حملة العرض بين ان يس س

له مولانا سيدا تعدوه ناصا وبرجم النرتعالى في دمغوظات محدث كتيري ناى كتابيم ايك جگر من تقوية الايمان كه ياد سين حفرت بدنى كاير داك كدرما له تقوية الايمان بين مؤف والحاق بواجه استطاع الكري المعتمد من المعتمد بين مؤدد بول كورك بركتاب كرا مختل المعتمد المعتمد بين المعتمد بين مؤدد بول كري بركتاب بين مؤف كايم المعتمد بين المعتمد بين مؤدد بين مؤدد بين بولي المعتمد والمعتمد بين المعتمد والمعتمد بين المعتمد والمعتمد بين المعتمد والمعتمد بين المعتمد والمعتمد والمع

ایک فرشته کاحال بیان کردوں لوگوں سے . وہ یہ کہ وہ جشہ کے اعتبار سے اتنا عیظے ہے کہ اس کے مونڈ سے اور کان کے درمیان کا فاصل سات سوسال کی مسافت کے بقدرہے ، اس حدیث کی مناسیت بھی باب سے دہی ہے جو پہلے گذرجے کی کہجمی*ے ومش* کا انکاد کرتے ہیں۔

معت اباهريريّ رضى الله تعالى عنريقرأ طذه الأية الاالله يامرك عران تؤدو الدمانات الى اهلها- الى قرار تعالى -

ميعابصيرك قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه والعصل يضع ابهامه على اذنه والتي تليها على عين الد

حفزت ابوہریرہ دھنی انٹرتعالی عد فرماتے ہیں کہ میں نے حفوصلی انٹرتعالی علیہ وآلہ پہلم کو دیکھاکہ اس آیت کریمہ کو تلاوت فہلتے وقت «ان انتركان مميعالعيرا» برجب بيني تواين انكوكا ايين كان اورشها درت والى انكلى انكى يركهة تق، الترتعالى ك صفت سمع دكيم ك طرف اشارہ فرانے کے لئے (مگر تشبیہ و تکیبیف مقعبود مہیں، کہ انٹر تعالیٰ کے آنکھ کان بھی ایسے ہی ہیں) جہمیہ پررد کرنے کیلئے ہوصفا مرت و رود من من من من وبهر من داخل من . مشتر كه كا نكادكرت بين جن بين مع وبهر منى داخل بين . مات في الرؤية

يرسكله يعى ابل سنتّ اوردوسرك فرتوسك درميان مختف فيدب اهلات نة والجاعت اسك قائل بين آيات قرآنيه ادر ا حادیت صححی وجہ سے ،معتزلہ جہمیاس کا انکار کرتے ہیں ، یعی ہاری تعالی کی روبیت بندوں کے لئے بروز قیاست ، شرح عقا ندیں ہے ورؤية الله تعالى جائزة فى العقل وإجبة بالنقل، وقدورد الدلسيالسمى بايجاب ردَّبتر المؤمنين الشرتعالى في وارالآحنسرة ، ا ما الكتّاب نقوله تعالى. وجوه يومنذنا ضرة ال ربها نا حرة « والما السّنة فقوله عليله ملاة والسّلهم انجم مسترون ربجم كما ترون القمرليلة البدر وحوشهور رواه احدوعشرون كن اكابرالصحابة رصوان الشرتكالي طيهم، والمالا جماع فهوان الامتركانوا يجمعين على وتوع الروية في الآحسرة وان الآيات الواردة في ذلك محولة على ظواهرها،

منكرين روية كي ديل اوراس كابواب منظرت مقالة المخالفين وشاعت بهم وتاويلاتهم، واقوى بهم من لعقليات ال الروية مشروطة بكون المرئ في مكان وجهة ومقابلة من الرائي وتبويت مسافية بينها

بحيث لا يكون في خاية القرب ولا في غاية البعدوا تقبال شعاع من الباحرة بالمرئ. وكل ذلك محال في حق الشرتعالي، والجحاب منع صدا الأشتراط واليداشار بقوله فيرى لانى مكان ولاعلى جهة من مقابلة واقصال شعاع التبوت مسافة بين الوائ وبلي الله تعالى. وقياسالغائب علىالمشاهدفامد-الئآ خماذكر-يعى دوبيت بارى تعالى عقلاممنوع بنيس بككبها نزيهت إودشرعًا ثابت سب إن مكودٌ باللاتیات واحادیث کی بنا پر اورایسے ہی اجماع احت سے . اور جو وگ اسکے منکر ہیں معتزلہ دغیرہ ان کا انکارعقل کی روشنی میں ہے وہ بیکدرویت کے لئے بوشراکط بیں جن کے اپنے ہم دیکھتے ہیں کہ رویت ممکن ہنیں وہ باری تعالیٰ میں مفقود ہیں اوراس کی شال کے منافى بيب مثلا دوييت كصلتے عقلا بيرشرطسه كدشتى مرئى كسى جگدا درجهت بيں ہوا در دائى مرئى كامقابلہ پايا جاريا ہوا دريه كدرائى مرنى کے درمیان کمی قدرمسافت اور فاصلہ یا یاجارہا ہو، نہ غایت قرب ہو ا در نہ غایت بعد، غایت قرب بھی روست سے مالغ ہو تا ہے جیسے وہ چیزیں ہوآ نکھ کے اوپر رکھ دی جائے آ نکھ اسس کو دیکھ نہسیں سکتی . غاینت قریب کی وجہ سے اور غایت بعد

کا مائع ہونا بھی ظل ہرہے، لہن اجب یہ شرا مکط روست باری میں موجود ہنیں تو روست بھی ممکن ہنیں، اسس کا جواب دیا کہ یہ بھر اس کا جواب دیا کہ یہ بھر ہوں ہے ہویں روست ہمکن پرقیاس ہواب دیا کہ یہ بھرانکا ہوتھ گوگ میان کو میت ہویں الممکن کے لئے ہیں، لہذا واجب تعالیٰ کی روست مکن پرقیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے: بیس اللہ تعالیٰ کی روست ہوگی مسلمانوں کو قیامت کے دن بدون اس کے کہ اللہ تعالیٰ کی مرکز بات و باں یا مقابلہ ہیں اور ایسے ہی بدون القبال شعاع کے ، اس طرح ان کے اور دوسرے اشکالات لا تدرکہ الابعد اروینے ہوئے جوابات و باں مذکور ہیں ، اس کی طرف رچورے کیا جائے ۔

روية بارى تعالى فى الدريا وفى المعراج المعراج المعراج المعراج المعراج عن ين الأخرة سهب البته روية بارى تعالى فى الدنيا ادري و العراج عن ينودا بل منت

اور صحاب کے درمیان مخلف فیہ ہے، شرح عقائد میں مولج کے بیان میں ہے: خوالصحیح اندعلید الصّلاة والسلام انعار آی ربه بفيَّادة لابعيند، اورطالين بيس به ماكذب الفؤاد ما لآى ببعره من صورة جيري، وفي حاسشية الجمل تولمن صورة جريل بيان لماداًى، وطن العرقولين في تغسيراداًى، والشابي الذي داّه هوذات الشرتعالي دعبارة النجازن: واختلفوا في الذي دا ه نقيل رآى جبرك وحدول ابن مسعود وعاكشة رضى الترتعالي عنها، وقيل حوالترع وجل، ثم اختلفوا على طفرا في معنى الرؤية وقيل جعل بصره نی نواُده وحوقول ابن عباس دحیی انٹرتعا لی عہٰما ۔ رویمسلم عن ابن عباس ۔ اکذباکھؤا د ماراُ می ولقدرا ؓ ہ نزلۃ احری، قال دا کی رب بغوُادہ مرَّمِن وذصب جماعة الحاار دآه بعيسند يخيقة وهوتول النس بن ملك يضى الثرتعا لى وانحسن دعكرمة، قالوا دآى محرصلى الشرتعا لى عليرواً لدولم ر*ىبعزدجل، دروى عن ابن عباس دمنى الشرنع الى عنها*ان المشرعزوص اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالىكام واصطفى محمدا يصلى المترتعال ^ا عليدواً لدويلم. بالرؤية وقال كعب ال الشرقسم رؤيته وكلامربين محرصلى الشرتعالى عليه والدويلم. ديوسى وكلم موسى مرتين ورآه محدصلى الشرتعال عليه وَالدوسلْم. مرتين، احرَجالترمذي باطول من هذا، وكانت عاكشة رضى الشرتعالى عهذا تفول لم يردمول الشرصى الشرتعالى عليه آلدوسلم ربه وتحمل الآية على وَيَدْ جبريلِ وفى الخطيب: وحاصل لمستئلة الناهيج ثبوت الروّية وهو با برى علياب عباس يضى الشرقعا لي عذ حرالمامة وهوالذي يرجع اليه في المعضلات وقد راجع إبن عمرضى الشرتعالى عنها. فاخرو بان رآه، ولايقدت في ذلك صيب عاكشة لانهالم تخرامها سمعت من رمول الشرصلى الشرتعاني عليه وآلم وسلم انه قال لم أكر، وانها اعتمدت على الاستنباط، ويوابه ظاهروان الاوراك هوالاساطة دالترتبادك وتعالى لا يحاطبه، واذا وردالنص بنفي الاحاطة لا ليزم منه نفي الروية بينيراحاطة واجيب عن احتجاجها بقوله تعالى، وما كان لبشر ان بيكمه إنشرالا دحييا ، بامذلا بلزم من الروية وجودا لسكلام حال الرؤية فيجوز وبودالرؤية من غيركلام ، وبأم عام مخصوص بمبا تقدم من الادلة الط جمل کی برساری عبارت چونک بہت واضح اور جامع تھی اور سئلہ کو پھھنے کے لئے کانی اسلنے ساری نقت ل کردی گئی، والشرتعالی الموفق، حضرت شیخ کے ماشید بذل میں جل کے علاوہ اور بھی بہت سی کتب کے حوالے ہیں، نیزاس میں ہے: ور ج القاری فی شرح الشفاف الله ان الرؤية للصفات لا للذات دقال في شرح الفقه الاكبر الصحح ما في شرح العقائدان داّه بقلبه، وحكذا في التفسيل لاحدى واختار مولانا التهاندى في"بياناالقرآن «التوقف، د في نشّرابطيب رؤيةً البصر. واختَار في فيتح المهم . انداً ه مرة بقلبه ومرة ببيمره وفي الفيا وكالمحديثيّة

لابن جحز هل براه المؤمنات اليعنَّا ام لا، والملاَّكة والامم السالفة ام لا؟

عن جويوب عبدا لله . مضى الله تعالى عند. قال كنامع ديسول الله صلى الله تعالى عليه وألد وسلم جلُّوسا فنظر الى القهرليلة الدون ليلة اربع عشرة فقال انكوسترون دبكوكها ترون هذا الانتضامون في رؤيية. اوراس ك بعددالی روایت بس سے:

عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه. قال قال ناس ياربيول الله انزي ربنا عزوجل يوم المتيامتر؟ قال حل تضاروك فى رؤية الشهس في الظهيرية -

ینی ایک مرتبهمی برنے آیں سے موال کیا کہ کیا مسلمانوں کو قیامت کے دوزاں مرتبہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا ؟ (دمن میں پرتھا کہ اگر موناہے توکیسے ہوگا یعنی اتزازبردمرت بجیم لوگول کا جس کا ندازہ ہی بہیں لیکایا جاسکتا وہ ذات واحدکوکیسے دیکھے گا،مکن ہے اسس میں د حكم يب ل كى نوبت أئے جس ميں ليفن كو بروسكے اور ليفن كورن بروسكے، تو أي صلى الشرتعالى عليه وآلد وسلم فياس كا يواب بهت واضح مثال سيسجها دياكه كياتم ديكهت بهنيس كمياندجس كايك مختصرسا جسيه جب بودهوين دات كووه كهلا بموابوتا ہے توساری دنيا کے انسان اس کو بنایت ارام سے بغیر بھیر کے ہرایا بی جگہ پر ہوتے ہوئے اس کودیکہ لیتا ہے۔

اوراسكے بعدوالی روایت بیں بہ سے : اكلنا يوى دينك مُخِلينًا بعد وم القيامة ، اس بيں محابی كا آپ سے يہ سوال ہے ك قیامت کے دن شخصانی بھگر ہوتے ہوئے، تنها بغیرز حمست کے الٹرتعالیٰ کو دیکھے گا۔

اس مدیٹ کے بارسے میں اوپرگذرمیکا شرح عقا مُرسے کہ یہ حدیث مشہورہے اکیس اکا برصحابہ سے مروی ہے ، چنانچے یہ حدیث متعدد طق سے صحاح ستہیں ہو جو دہیں۔

حبيَت جرميريضى الشرتعالى عندا بخرج لبخارى وسلم والترمذى والنساتى وابن ماجه، وهديث ابى برميرة دصى الشرتعائى عسد لمخرج سلم، وصيت الي ديين رضى الشرتعالى عنه الترج إبن ماجه، قاله لمستذرى –

قال سالع اخبرني عبد الله بن عمر يضى الله تعالى عنهما قال قال وسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسسلم يطوى الله تعالى السموات يوم القيامة شعر ياخذهن بييده اليمنى شم يقول انا الملك اين الجبارون أين المتكبرون، شم يطوي الارضين شم يا خذ هن بيدة الاخري شم يقول اين الملك، اين الجيارون أين المتكبرون-یعی الٹرتعالی بروز قیامت ساتوں آسانوں کولیدیٹ کمراہتے دائیں ہاتھ میں ہے کو فرمائے گا۔ وہ کلمات جوا ویرمؤکور ہوئے

ادر پھراسی طرح ساتوں زمینوں کولیدیٹ کوایٹ پیٹوسے ہاتھ میں ہے گا (کہ وہ بھی پمیین ہی ہے) اور پھروہی بات ارسّار فرمایس کے، یعیٰ وہ بڑے بڑے بادشاہ جو دنیا میں گذرے ہیں جوناحق تکبر*کرتے تھے*، اور دنیا میں تحلوق پراپیا دبرب اور ذور دکھا کے تھے

وہ کہاں میں آگر دیکھیں اسی بڑائی کے دعوے ادران کی حقیقت۔

. يە ھدىيىت بھى چونكاسىس يدالىركا ذكريىپ اھادىت مىفات مىس سے ہے اى لئے اس كوبىيال مصنف لائے يہى۔ دائ يرث جور كم داخ جدا بخارى تعليقا، قالالمدندى ـ

عن ابى هر مِيرة رضى الله تعالى عند ان النبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال ينزل رسنا عزوج لكل لليلة

یہ صدیث کم العثلاق کے آخریں ،باب ای اللیلانعنل ، میں گذرگی اوراس پرکلام بھی وہاں گذرگیا، بعنی احادیث صفات کے بارسی مذاہر یہ مختلف اورائل السنة والجاعت کا مسلک، جس میں متقدین ومتاخرین کا طرز مختلف ہے، وہ سب وہاں گذرج کا حاشیہ بدل میں بہاں ایک علمی فائدہ لکھ ہے۔ وہ اسٹیہ میں دیکھتے یا ہ

والحدييث احرج البخارى وسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه، قالدالمنذرى

# بابنىالقرآن

مصنف کی عُوض اور ماری تعالی کے لئے اور کی مستقدید کرنا جاہتے ہیں جیساکہ احادیث الباب سے ثابت ہورہاہے کہ مستقد کل من اللہ تعالی ہیں، اہذا وہ اللہ تعالی کی مستقد کل من اللہ تعالی ہیں، اہذا وہ اللہ تعالی کی مستقد کل من اللہ تعالی ہیں، اہذا وہ اللہ تعالی کی مستقد کا من مستبد ہوتا ہے، اورجب یہ بات ہے کہ قرآن کلام اللہ ہے اللہ تعالی کی صفت ہے تو کھروہ قدیم ہے کیونکہ للہ تعالی ہی ذات وصفات کے اعتبار سے قدیم ہیں، معتزلہ ہے ہیں کہ قرآن مادث ہے کہ تعالی کے اللہ تعالی کے لئے تابت ہی ہیں جس طرح ادرصفات اس کیلئے تابت ہیں کہ کا من موقد من موقد ہے ہیں کہ کہ ترت احادیث اس کے سے تعنی مارم وقات کی صفات ہیں ہے میں ہیں کہ کہ کہ ترت احادیث اس کے اللہ کا می کسیت انٹر تعالی کی طرف باعتبار تخلیق کے ہے تیں کہ ہم کلام مادث ہوتا ہے، اور قرآن کو جو کلام اسٹر کہا ماکہ کہ ترت احادیث میں آتا ہے اس کامطلب پہنیں کہ وہ اللہ تعالی کی صفات ہے بلکہ کلام کی نسبت انٹر تعالی کی طرف باعتبار تخلیق کے ہے بین کہ انسبت انٹر تعالی کی طرف باعتبار تخلیق کے ہے بین کہ انسبت انٹر تعالی کی طرف باعتبار تخلیق کے ہے بین کہ کہ تو تا کہا کہ فاقہ انٹر کہا کہ کہ قائم انٹر کہا کہ کہ تو کہ اللہ کا الدوح المحفوظ، جیسے کہتے ہیں بیت انٹر۔

کلام کی دوری لفظ نفس اورابل سنت وجماعت کہتے ہیں کہ کلام من جمله صفات المہی کے ہے کیکن کلام سے مرادان کی محرف می معلی میں کہ کلام من جمله صفات المہی کے ہے کیکن کلام سنت کلام کی دوری میں کام نفسی ہے بعض مدلول کلام لفظی جو کہ مرکب من گردف والاصوات بنیں ہے، کو بیا اہل سنت کلام کی تقسیم کرتے ہیں لفظی اور نفسی کی طرف، کلام نفسی وہ ہے جو مت کلام کی تقسیم کرتے ہیں گووہ اپنی زبان سے اداکر تاہے اوراس کا اظہار کرتا ہے ، خال الشاعرے سے ان الکام نئی الفواد دائما بر جواللہ ان بلالفواد دلیا ا

له حك الباجى مجبّ عن الا أكمالك: لا بأس برواية النزول ورواية ضحك تعالى ولا ينبغى الديروى حديث اهتز العرش فى جنازة مسعدولا حديث السلاطي المداخة معدولا حديث النزول ورواية ضحك تعالى وحديث الاحتزاز الكرينية وحديث الساق ليست إما نيدها تبلغ فى المعمة حديث النزول، او لان التاويل فى الاولين الرب كذا فى الاوبرزاه

مستكفلق قرآن سعان كوسابقة يطار

شاع کہتاہے کہ کلام تو دراصل وہ ہے جو بات اور ضمون آدی کے دل ہیں ہوتاہے ، زبان تواس کلام کے ادا کرنے کا آلہ ہے ، معلوم ہوا کلام کی دفتے میں ہیں نفنسی اور لفظی جومحا ورات اور کلام شعرار سے بھی ثابت ہے اہذا اس کا ایکار مرکا برہ ہے ، اور قرآن کریم اگر چیکام لفظی ہے اس جینیت سے وہ حادث ہو تا چاہیئے مگر ہونکہ قرآن کو کلام الٹر کہاجا آئے ہے اسکے احتیاطاً وادباً اس ہر حادث کا اطلاق نہیں کرتے ، کلام لفظی دفنسی کی بحث مقدمہ میں بھی مختصراً گذری ہے علم حدیث کے مرتبر کے بیان میں۔

معتزلہ صفرات کلام کی تعتبہ کے قائل بنیں وہ مرف کلام لفظی ہی پرکلام کا اطلاق کرتے ہیں، کلام نفسی پروہ کلام کا اطلاق بندیں کرتے ،اسی لئے کہا گیا۔ ہے کہ یہ اخت لاف بھارے اوران کے درمیان لفظی ہوا کیونکہ جس کو وہ حادث کہتے ہیں اس کو وہ حادث بنیں کہتے بلکہ سرے سے اس کے دبود ہو کا ان کارکر تے ہیں، کہ کلا نفسی کو نکہ جنر بنیں۔ ملت ، اورجس کو ہم قدیم کہتے ہیں اس کو وہ حادث بنیں کہتے بلکہ سرے سے اس کے دبود ہو کا ان کارکر تے ہیں، کہ کلا نفسی کو نکہ جنر بندیں و خلاق میں ایک منہورا ختلانی سئلہ ہے جھزت امام احمد بن صنبل کے زمانہ میں مسلم کی حرف ما کل میں اسلی کے خلاق میں میں اس کے خلاق میں میں میں اس کو اسلی کے خلاف میں میں میں اس کو اسلی کے خلاق میں میں میں اس کو اس کے درمیں میں میں اس کو اس کی درمیں میں میں اس کو اس کے درمیں میں میں اس کو اس کے درمیں میں میں اس کو اس کی درمیں میں میں اس کو اس کی درمیں میں میں اس کو اس کو درمیں میں گئے اور قب درمیں میں میں میں میں میں میں اس کو اس کو درمیں میں کو درمیں میں میں اس کو درمیں میں گئے اور قب درمیں میں میں میں اس کو درمیں میں کو درمیاں کو درمیں میں کو درمیں کو درمیں میں کو درمیں میں کو درمیں میں کو درمیں کو درمیں میں کو درمیں میں کو درمیں میں کو درمیں کو درمیں

 کیکن دہ تعظی بالقرآن مادشدسے گریز کرتے تھے اپنے اس لیے امتبار سے ،اس سے بعض لوگ سیجھے کہ ایام حمدا درایام بخاری کی رائے۔ پس بھی آپس پیل فسکان سے صالان کہ ایسا ہنیں ،جیسا کہ ہم اوپر اکھ چکے ، کذا افاد اُسٹے قدس ہرہ فی درس لبخاری دفی مقدمۃ الملامع۔

عن جابرين عبدالله رضى الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صكى الله تعالى عليه وإله وسلم يعرض نفسه

على الناس بالموقف فقال الدرجل يحملن الى تومدنان قريشاتدمنعوني ان ابلغ كلامري

حضرت جابروض الشرتعالى فرارسے بین حضوصی الشرتعالی علیه وآله و کم موسم جج بین ایستے آپ کولوگوں پر بیش فرایا کرتے تھے ،
یعنی ہجرت سے قب ل ابتدار بعث تنہیں۔ جج کے زمانہ بین پونکہ چاروں طرف سے ، مخلف بشہروں سے لوگ کم محرمہ پہنچت تھے تو اس موقع پر
حضورصلی الشرتعالیٰ علیے آلہ و کم بنفس نفیس لوگوں سے ملاقاتیں فرملتے تھے ، ایسے آپ کو بیش کرنے کامطلب یہی ہے اوران سے آپ بے مضورصلی الشرتعالیٰ علیہ آلہ و کم محجھا بینے مراقع والیسی میں ایجائے تاکہ میں وہاں چاکر تبین درمالت کا کام انجام دسے مکوں، اورا پنے رب کے کلام کوان تک بہنج اسکوں، یدمیری قوم قریش تو مجھے یہ کام کرنے بہنیں دیتی ۔

اس صُرِيتْ بيس آپ نے کلام دبی فرايا معلوم بهوا کلام الله تعالی کی صفت ہے ، يہى مصنف کى غرض ہے۔ والى يات مارى و والى يت اخرج الترمذى والنسائى وابن ماج، وقال الترمذى حسن مجع غريب -

من عامریب شهرقال کنت عند المنجاشی فقراً ابن لداید من الانجیل نصف حکت نقال تضعك مریکام الله تعالی عامرین شهروضی الشرتعالی مند کمین ایک تربرشاه میشر نجاشی کے پاس بیرها تھا تواس کے بیسے نے انجیب کی ایک آیت پرھی جس پر جھ کو بنری آگئ ۔ بنن کمی وجرسے آئی ہوگی جو بمیں معلوم بنیں ، یا تواس میں دخل صفعون آیت کو ہوگا . یا اس کے طرز قرارت پرای کوئی اور وجہ ۔ یہاں نجاشی کے کلام میں بھی کلام کی اصافت الشرتعالی کی طرف کی گئی ہے معلوم ہوا یہ بات پہلے معیشہورہے اہل کتاب بھی اس کو تسیلی کرتے تھے ۔

عن دریت عائشة رضی الله تعالی عنها و کل حداثی طائفة من الحدیث - این شهاب دیم ایشه بن عبدالله بن عبدالله عن حدیث عند دریت عائشة رضی الله تعالی خوار مین کرد ایت سے جون دریت عائشة رضی الله تعالی خوار مین کرد ایت سے جون کرد این شهاب دیم ایشرائی کود مین کرد این سے جون کرد این شهاب دیم ایشرائی کود مین الفاک خود معنوت عائشته کی روایت سے جو کہ جون کو بین کہ برای سے اس حدیث الفاک خود معنوت عائشته کے بارسیس آیات ایک سے جون کو اس کے بارسیس وہ فراتی ہیں کہ میں این المحکم ہوئی ہوئی کہ باری تعالی اس کے بارسیس آیات کو اس کے بارسیس وہ فراتی ہوئی کہ میں این اس کے بارسیس اس حدیث کا مرفوا ہوئی کہ باری تعالی اس کے دریع سے بارے ہیں کے دریع سے بارے ہیں کو کام فرایش کو کام فرایش کے دریع سے بارے ہیں اس کے معنوت عائشہ فرایش کے دریع میں این کام اللہ اللہ اور اللہ تعالی کی صفت ہے ، حاشیکہ بنل ہیں ہے حدیث اللہ میں میں خوار کی کام کان سبت کی کام کان اس کے سات کی باری کام اللہ اور اللہ تعالی کی صفت ہے ، حاشیکہ بنل ہیں ہے حدیث اللہ میں اللہ کے ایک کام کان اللہ سے میں اللہ کے ایک کام کان اللہ سے میں اللہ کاری مفحد گائی مواضع میں کی ہد و بسطالی افرائس اللہ اور اللہ تعالی کی صفت ہے ، حاشیکہ بنل ہیں ہے حدیث الکی دود ، حاس کی اسکان کی دود کی کے دولے کی اللہ کی دود ، حدیث کی دولے کی باری کی کام کی اللہ کی دود ، حدیث کی دولے کی کار کی کی دولے کی دولی کی دولے کی دولی کی دو

#### باب مدالقذف من گذر كئے والى ييت اخر جالبخارى وسلم والنسائ مطولا ومخترا، قاللمنذرى

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كان النبي صَلى الله تعالى عليه والدوسَ لم يعوذ الحسن والحسين:

اعيذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهَامَة ومن كل عين لامّة ، ثم يقول كان ابوكم لعوذ بهما اسماعيل واسحاق عليهما الشكام -

یعی حضور مل الشرتعالی علیه والدوم معزیت می وسیدن رضی الشرتعالی عنها کے لئے یہ دعا پڑھا کرتے تھے بینی دم کرنے کے لئے بس بین کلمات کی اضافت الشرتعالی کی طرف کی گئی ہے ھامۃ ہر زمر ملا جالور، سانپ بچھو وغیرہ اور الاحۃ بعنی ذات کم ادر لمم کے معنی بین سی شنی کے قریب ہونا لہذا ترجمہ یہ ہوگا کہ ہالیسی آنکھ اور نظر بدسے جود و سرے سے لگنے والی ہو، اور ابو کے مسے مراد صفرت ابراہیم علیالت للم الدن الوالعرب، یعنی حضرت ابراہیم علیالت الم مجھی اپنے دولوں فرزندا سماعیل اور اسحاق کو بہی دعایہ محکور مرفراتے تھے۔ ابراہیم علیالت للم ملان الوالعرب، یعنی حضرت ابراہیم علیالت اللم منازی دعمل اور اسحاق کو بہی دعایہ موسول اللہ تھے۔ قال ابوجاؤہ ھندا دلیل علی ان القرائ لیسی بہ خلوق، امام خلی اور موسول ہوگا میسی الم مناوی میں کوئی نہ کوئی نہوئی نوق ہوگا ہے۔ اور حادث نہیں اسلئے کہ ہر کلام مخلوق میں کوئی نہوئی نوق الدی کا کلام سے۔ وریث بیں سے دہ غیر مخلوق ہی ہوگا اور وہ الشر سے انہ و تعالیٰ کا کلام سے۔

الله رقعالی کی صفت کلام کے اسلام الشرکے فیرخلاق ہونے کے بارسیس الم بیبقی فراتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام سی صقا غیرخلوق ہونے بربیب فی کا استرلال اللہ خات میں سے باورائٹہ تعالیٰ کا کوئی صفت صفات ذات ہیں سے تحلوت اور حادث میرخلوق ہونے بربیب فی کا استرلال اللہ تعالیٰ فرما تاہے ، انما قول نالشنی اذا اردناہ ان نقول لیکن فیکون ہوسے

معلىم بور ہاہے كہ برخلوق چيز قول كن سے پيدا بوتى ہے تواگر قرآن كو مخلوق مانا جائے قو طاہر ہے كہ وہ مخلوق ہوگا كن سے اور كن بھى اللہ كا قول ہے اس كے لئے ايك ادر كن بھى اللہ كا قول ہے اس كے لئے ايك ادر كن كن كن مزورت بوكى ، وهكذا الى غيرالنہ اية ، يعن تشلسل لازم آئے گا بوكہ باطل ہے۔

والحديث الخطابخارى والترمنى والنسائي وابن ماجه، قالالمتذرى

عن عبدالله رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولله وسلعاد ا تكلم الله نعساك

بالوجى سمع احل السماء للسماء صَلصَلة كجرالسِلسِلة على الصفافيصعقون ، فلايز الونكذ لك حتى ياتيهم

جبريل، حتى اذا جاء معرج بريل فزع عن قلوبهم وقال فيقولون ياجبرييل ماذا قال ريك فيقول الحق فيقولون

الحق،الحق.

مشرح الى ربت الكارسة بين كدجب الشرتعالى كلام ذماتے بين دى كے ساتھ ليعیٰ جبري كے لئے تو آسمان كے تمام فرشت مشرح الى روايت ميں ہے : اذا تنكلم الشربالوحی اخذالسموات مندرجفة اوقال دعدة

شدیدة من فوف الشرتعالی، فاذا مح ذلک صل سمرات صعقوا وخروا للسّر سیدا، بینی خود آنهان میں ایک آواز بسیدا ہوتی ہے اس کے مخطرانے اور کیکیانے کیوجہ سے الشرتعالی کے خوف سے ، جب آسمان کی اس آواز کوفر شتے سنتے ہیں تو وہ ہے ہوش ہوجاتے ہیں۔
صکفیلۃ اس آواز کو کہتے ہیں جو لو ہے ہر لو ہا مار نے سے بیدا ہوتی ہے ، اور یہاں دوایت ہیں یہ ہے اس کے بار نے ہیں کہ ایسی آواز بیدا ہوتی ہے اس کے بار نے ہی کہ ایسی اور است کی دجہ سے ہوتی ہے ، فیصعفون تو عام فرشتے اس آواز کو سنے کی دجہ سے ہوتی ہے ، فیصعفون تو عام فرشتے اس آواز کو سنے کی دجہ سے ہیں یہاں تک کہ حضرت جربل ان کے باس تشریف لاتے ہیں اور ان کے ہیں ہوتی ہے اور وہ ہوش میں آتے ہیں اور جبر ہی سے پوچھتے ہیں کہ تیرے درب نے کیا بات کہی تو وہ فرماتے ہیں کہ تیرے درب نے کیا بات کہی تو وہ فرماتے ہیں کہ تیرے درب نے کیا بات کہی تو وہ فرماتے ہیں کہ تیرے درب نے کیا بات کہی تو وہ فرماتے ہیں کہ تیرے درب نے کیا بات کہی تو وہ فرماتے ہیں ہاں صحیح ہے تی بات کہی۔

اس مدین میں بھی قول کی نسبت انٹر تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے معلوم ہوا قول اور کلام انٹر تعالیٰ کی صفت ہے

بخارى ك نشروع مين يبيلي بباب مين حضرت عائشَ رضى الشرتعالى عنها كى حديث مين الس طرح ب كدمارث بن بشام نع عنوارقدس صلى الشرتعالى عليه والدوسلم سعيسوال كيا. كيف يا تيك الوجى ؟ فقال وسول الله حبَلى الله تعالى عليه والد وسلوا عيانا يا تتين

مشل صلصلة الجرس وهوا شده على ، في قصم عنى وقده وعيت عند ما قال ، واحيا تا يتمثل في الملك وجبلا في كليم فاعي ما يقول ، اس ويت ميس وى كه دوط يق مذكورين اول مشل صلعلة الجرس يعي هني كان واز اور دوم ي شكل يه كمهى اليسا بوتا بي كفر فر شدة النبان كي شكل مين تجه سكفت كوكرتا بيه تويس اس كلمات كوكوفظ كرليتا بون ، ملصلة الجرس كه بارس مين مولانا شير جرعتمان و محل كتفي يا اجنى ملائك كارس مين مولانا شير جرعتمان و محل كتفي يا اجنى ملائك كارتهى ، علما مك و ولون قول بين ، بهار منزديك فل بريس به وانشر تعالى اعلم كريسوت وى كابوتى تقى اوريد بيان مشابه اسك جودوس و مين مين آيل به كرج ب انشر تعالى كوئ كلم بيجة بين تو ملك الي اوازسنة بين جوصاف بيتم برزنج كهي يه سيب المسك جودوس و مين مين كرج و الشرقة الي كوئ مين اور رعب بيما جاتم الموت و كانتم كوئ تقوير مين بين بين الموت و كانتم بين الموت و كانتم كانتم كانتم و كانتم و كانتم كا

الگ الگ بی بچھنا چاہیئے۔ والحدیث اخرج البخاری والترمذی وابن ماچ نخرہ من صدیبیٹ عکرمتر مولی ابن عباس عن ابی ہریرہ دخی الٹرتعال عنہ وقد تقت م فی کتاب لیحوف، قال المستذری۔

سے ہے اور یہ جو مدسیت الودا فرد والی ہے یہ دوسری ہے اس کا تعلق مالم علوی سے ہے جیساکداس کے فقوں سے فلا ہرہے: اذا تکلم

الله تعالى بالوجى سع اهل المسماء الا - اس كى طرف اشاره حضرت ين خفى حاسب بذل مين فرايا ہے ، لهذا دونوں حديث كو

### بابذكرالبعث والصور

الاعَجْبِ الذُنبِ منه خلق وفيه يركب.

آپ فرا ہے ہیں کہ ابن اُدم کے جسم کے تمام اجزار کو زمین کھاجائے گا، سوائے ریڑھ کی ہمی کے کہ اِس سے الٹرتعالی نے آدمی کی بیدائش کی ابت دار کی تقی اوراسی میں بھردوبارہ ترکیب دے کرجسم کوبنایا جائیے گا۔

عجب الذنب کے بارسے میں اختلاف مور ہاہے کہ اس کوزین کھائے گی یا نہیں، بعض نے کہاکہ تقصود طول بقار اور طول مکت ہے بعنی بہت روز تک باقی رہے گی اور آسخر کار وہ بھی ایک روز فنا بوجائے گی، اور دوسراقول یہ ہے کہ وہ برانی اور بوسیدہ تو ہوگی نیسکن بالکلیہ فنان ہوگی بلکہ کچے ذرات اس کے زیبن کے اندر مٹی میں مخلوط ہو کر باقی رہیں گے گو وہ محسوس اور نظر نہ اس کے زیبن کے اندر مٹی میں مخلوط ہو کر باقی رہیں گے گو وہ محسوس اور نظر کا نیک تو بالک بات ہے ، فقد ورد اندیکون مشل حبة مزول ، اس لئے کہاجا آب اسکے بارسے میں اول انجنی والیہ نظر مربالطاری بیراکش میں سیسے مؤخر ، حاش نے بذل میں ہے ، والیہ نظم میل الطحادی بیداکش میں سیسے مؤخر ، حاش نے بذل میں ہے ، والیہ نظم میل الطحادی بیداکش میں سیسے مؤخر ، حاش نے بذل میں ہے ، والیہ نظم میل الطحادی بیداکش میں سیسے مؤخر ، حاش نے بذل میں ہے ، والیہ نظم میل المان ادا دادتال لایہ تنکر من لطیف قدر تہ تعالی ان بیقی عجب الذنب لاتا کا التراب اوالنارا ذا احترق ، ویکون مشل نار امراضی علالات کا م

انبی ارکی طرح وہ حضرات احماد نے مکھا ہے اس حدیث کے عموم سے انبیاء علیم اسلام ستنی بیں فان اللہ تعلیٰ المبدار المبدار النبیار (بزل) اور حاشیر بذل میں ہے کہ انبیار کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے سیم کو می بیں جوان ہی کے ساتھ ملی بیں اور وہ یہیں: الشہدار الموذل جسب مرکزی بیں اور وہ یہیں: الشہدار الموذل جسب

اتصديقون، اتعلمارالعاملون، مآمل لقرآن والعامل به، والمرابط، وآلميت بالطاعون صابرًا محتسبا. وَالْمَكْرُ مَن وَكرالله ، وَالْمُحِبِ لللهُ، الصديقة عبر المرابط عنه المرابط

فتلك عشرة كاملة . كذا في الاوجوع الزرقاني والحديث اخرج لم والنسائي ، قالالمتذرى -

بابى الشفاعة

شفاعت بين معتزله اور توارج كالزختلاف ب وه مذنبين اورعصاة كے لئے شفاعت كے قائل بنيس، بال جوشفاعت

مؤمنین کے لئے رفع درجات کے لئے ہوگا اس کے قائل ہیں . شرح عقائدیں ہے : والشفاعۃ ٹابتۃ للرسل والاخیار (الصلحاروالاتقیاد) فی حق اصل الکبائر بالمستفیض من اللخبار، فلا فاللمعتزلۃ ، وطذامبنی علی ماسبق من جوازالعفو والمغفرۃ بدون الشفاعۃ فبالشفاعۃ اولی وعدوہم لمالم بجر کم تجز ، یعنی اہل سنت کے نزدیک مذہبین کی مغفرت اور معانی بغیر شفاعت کے بھی جائز ہے جس کے لئے بھی اللہ تعالیٰ چاہیں، لہذا شفاعت کی صورت میں مغفرت ہونا لطربی اولی جائز ہوگا، اور معتزلے نزدیک چونکہ عقاب عاصی واجب علی اللہ ہے معاف کرنا جائز مہنیں اسی بناپر شفاعت بھی جائز ہمیں ان کے نزدیک ، اس کے بعد پھر اس میں وائل ذکر کئے گئے ہیں۔

ماب کی پہلی حدیث مصم عترلہ کی تردید بہورہ ہے، شفاعتی لاهل الکیا ترصن امتی، ان لوگوں نے اس سمی آیات سے استدلال کیا ہے فیا تنفع بہ شفاعة الشافعین، اور وماللظ المین میم ولاسفیح یطاع، وغیرہ، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ آیات کفاد کے بارسے یں ہیں۔

من المرادة المرادة المرادة المرادة المرادى في المرادة المرادة

ماشیر ترمذی ساس پرزیاد تی بیدکاس میں اہل سنت کے دلائل میں ہے ہیں ہے ۔ یومئذ لاتنفے الشفاعة اللمن اون للاحمٰن وضی لدتولا ، ینزید کرشفاعت کے بارسے میں آثار وروایات اپنے مجوعہ کے اعتبار سے حد تواتر کو پہنچ گئ ہیں صحت شفاعة فی الاترہ کے بارسے میں ، ینزسلف صالحین کا اجماع ، اور پھر شفاعت کی مذکورہ بالا پائچ تسمیں ذکر کرنے کے بعد اخیر میں مخت خذا ما قال العلیبی فی شرح المشکاة ، وزاد ایشن فی اللمعات خمسة اقسام اخرا حدها فی الذین تساوت حسنا تہم و میں اتہم فی بین میں خریم الدینة ، یعنی جن الدین تساوت حسنا تہم و میں اور گناه برا بر بوں گی ان کے لئے شفاعت ، الثانیة فی استفتاح البحنة ، یعنی جن سے دروا ذہ کھولنے کے لئے المثالثة فی تحقیق العذاب لمن یہ حقق ، الرابعة لاصل المدینة ، والخامسة لزائری قبرہ الشریف علی وجالا متیا نہ والاختصاص ، والشرتعانی اعلم احد ان میں سے بعض حضوصی الشرتعانی علیہ والدوسلم کے ساتھ خاص میں اور بعض عام ہے (حاشیہ ترمذی صفات نے الشرائی المی میں اور بعض عام ہے (حاشیہ ترمذی صفات نے النہ الذی اخرج رب الوداؤد ، قال المن ذری ۔

حدثنى عمران بن حصين رضى الله تعالى عندنين النبي صَلى الله تعالى عليه والدوسل رييزرج تتوج

من الناريشفاعة محمدت مل الله تعالى عليه وألد وسلع فيد خلون الجنة ويسمون الجهنميين -

آپ کی شفاعت سے بعض لوگوں کو جہنم میں پہنچ جانے کے بعد جہنم سے نکال کر جبنت بیں داخل کیا جا ہے گا جن کا نام جہنمیین ہوگا، بعن جنت میں داخل ہونے کے بعد بھی ، تذکیر نعمت کے لئے۔

والحديث اخرج البخاري والترمذي وابن ماجه. قال المنذري _

عن جابر رضى الله تعالى عندقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويسَلم يقول ان اهل الجسنة

ياكلون فيهاويت ريون ـ

یعی جنت بین که میش می میش که بیکس کے جس طرح دنیا میں کھاتے پیستے ہیں اور کھانے پیسنے کی نعمیس جس طرح بہاں ہیں وہاں بھی ہونگی، بلکہ یہ چیزیں اصل تو دہی ہوں گی، دنیا میں تو نمورنہ کے طور پر کچے مقود ابہت دیا گیا ہے، الودا و دمیں توجئت دوزرخ میں بعث مستقل الواب ہیں بنیں، بخاری ترمذی دغیرہ میں بکٹرت ہیں، ترمذی میں ہے الواب مسفۃ الحنۃ ایک موٹی سرخی جس کے ماتحت بہت سے الواب ہیں اور ان ہی دوایا جس کے ماتحت بہت سے الواب ہیں اور ان ہی دوایا تعدم خد جہنم میں تعلق مرت سے الواب ہیں اور ان ہی دوایا مفعلہ مذکور ہیں الواب صفۃ الحنۃ میں ایک باب فی صفۃ درجات الحنۃ مصفۃ درجات الحنۃ مصفۃ درجات الحنۃ مصفۃ تمال کونۃ وغیرہ وغیرہ وغیرہ وغیرہ وغیرہ وغیرہ و

كى جرنتى جماع اورا ولاد بوگى؟ عالى الشراويطين ذلك، قال يون الشرتعالى عين الشرتعالى عليه والدوم قال يعطالمؤمن فالجنة و كذا وكذا من الجماعة وكذا وكذا من المجاعة المعلى وقدة منة ، جنت مين مؤمن كواتن باديا اتن عور توسيد جماع كى طاقت ديجائيگى و تعداد مذكور نهي المركور وكلى المركور

مديث من مذكورس ليكن وه ايساچا سے گائيس، لهذا وہاں بيدائش كاسلسله نهيں بوگا۔

یه صدیرت جومصنف اس باب بین لاتے بین ترجمۃ الباب کے مناسب نہیں، بذل میں لکھ ہے کہ یہ صدیرے اگرا کندہ با ب میں ہوتی توزیادہ بہتر ہوتا۔ والحدیرے اخرچہ لم باتم منہ . قالہ لمدندری۔

#### باب في خلق الجَنة والنار

عن ابي هريري وني الله تعالى عندان رسول الله صكى الله تعالى عليد والدوسلم قال لماخلق الله الجند قال لحبرسل اذهب فانغلر المها الإ

مضمون حديث يدسب كرجب الشرتعال نفيجتت كوبب وافرايا اوروه بن كرتيار موكئ توحصزت جبرل سے فرايا جاؤاس كوديكه كر اً وُ. وه كي أور ديكه كرائ اور آي كي بعد بريت وتوق سے اور آسم كهاكرينون كياكدايس جنت كا بوشخص حال سے كا توره اس میں ضرورجائے گا، اس کے بعدالٹر تعالی نے جنت کو ناگوار اور مشقت کے کاموں کیساتھ گھیر دیا ہو ذریعہ ہوتے ہیں دخول جرتت کا، اور پھر ذبایاً جبریل سے کہ اب جاکر دیکھ کم آ ک دہ گئے اور دیکھ کمراکستے تواس مرتبراسی طرح قسسے کھاکر وٹوق سے کہنے لگے کہ اب تو مجھے یہ اندیت ہے کہ شاید کوئی بھی اس میں مذوا فل ہوسکے ، اس کے بعد صدیت میں جہنم کا حال مذکور ہے کہ جرباس کو اللہ تعالی نے ریوا فرمایا توجريل سے فرمایا جاد اس كو ديكھ كرآؤ، ده ديكھ كرآئے اورعوض كيا اسى طرح قسم كھاكركداس كا حال تو يوشخص كلى كسنے كا توممكن أبي ہے کہ اس میں داخل ہو۔ اس کے بعداس کو انٹرتعالی نے نواہشات اورنفس کی پے ندیدہ چیزوں کے ساتھ گھیردیا اور فرمایا کہ اچھا جا دُاب دیکھ کر آ وّ دہ دیکھ کرائے اوٹوسس کھاکر عرض کیا کہ اب مجھے یہ اندلیشہ ہے کہ اب تو شایدکوئ شخص بغیر داخل ہوئے نہ سے گا۔ مصنف كى غرض اس ترجمة الباليسے يربيان كرناہے كەجىنت اورجہنم دولۇں بىپ دا ہوجكىس، ىزجىسا كەمخىز لەكھتے ہيں كەجنت دوزخ ابھی تک پیدا بنیس کی گین وہ بروز قیامت پیدائی جائیں گا، یربحث شرح عقائد میں بھی مذکورہے، معتزلہ کے شبہات إوران كے جوابات وہاں ديكھے جائيں۔ حِفرت شيخ كے حاست ير بذل ميں ہے علام بشعران كى" اليواقيت والجوائم كے حواله سے کہ جتنت دوزخ اگرچے سبیدا ہوچکی ہیں لیکن ان کی بنا انھی مکمل ہنیں ہوئی وہ آہستہ آہستہ لوگوں کے اعمال کے اعتبار سے ہوتی رہتی ہیں اس روایت کے بیش نظر جس میں جنت کے بارسے میں بیسے کہ انھا قیعان وغیر ایسھا سبحان الله والحد مدرلشہ ، یہ اشارہ ہے حدیث مواج کے ایک مکڑھے کی طرف جس میں یہ ہے کہ جب حضورصلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ دسلم اوپر سے واپسی میں حفرت ابرابيم عليار سلام كح باس كو كذر كيس تقع توانهول نے حضور صلى الله تعالیٰ عليه وآله وسلم سے فرمايا خفاك اي امت كومير سلام كمنا ادران سے جنت كے بارسے يس يركم ديزا بى اوپر مذكور ہوا انها قيعان الخ يعیٰ جنت توج ٹي كى بدان ہے اسكے پودے اور درخت یہ ہیں سبحان الشر المحدیشر۔ اسی طرح دلیول میں ایموں نے ایک دومری حدیث بیش کی من بی بلت مسجد آبن الشرله مثله بيتًا في الجنة " آگے اسى حا مشير ميں ہے كہ جنتيں مات ميں الم داغه إصفه الى نے ان كے اسمار ذكر كئے ہيں۔

#### باب في الحوض

اس وض کوتر کا خوارج اور لیعض معترانی انکارکیا ہے اور اسی ایے اس کی بوت کو شرح عقائد میں وکرکیا گیا ہے جنائیہ اس میں ہے والعوض حق لفق لہ تعالیٰ، انااعطینا کا الکویت، واتولہ علیالصلوۃ والسلام موضی سیرۃ بتہر و زوایا ہ موادما وی ابیض ماللین در بچہ اطیب من المسک کی کران اکر من بخوم لسار من لیشرب مہذا فلا یظا ابدا، والا حادیث فیر کثرۃ احد اس کے حاشیہ میں ہے کہ مصنف کے کلام مصمعلوم ہوتا ہے کہ کوتر ہی حوض ہے اور اصح یہ ہے کہ کوتر توجہ نہ میں ہے اور حق موقف میں، اور اسکی مسب کو مقال کو تر دونوں پر صادق ہمتا ہے بعض روایا توجید یہ بھی تو ہوئی ہے کہ ایک تو بھی کو تر اور ایک مہرالکوتر اور کی ہے ہو قال کو تر دونوں پر صادق ہمتا ہے بعض روایا سے معلوم ہوتا ہے کہ تو اس میں انسر تعالیٰ علیہ والدو ملم ان انسلام ان انسر کی موال میں موقا وانہ میں ایٹر تا وردۃ ، وانی ارجوان اکون اکثر حم واردۃ ، طفرا موریث غریب وقدروی الا شعدت بن عبداللک طفرا الحدیث عن کے الین صلی انشر تعالیٰ علیہ والہ وہم مراز و مواضح ۔ موروں النسر میں موروں کو میں مواضح ۔ موروں الا شعدت بن عبداللک طفرا الحدیث عن کو النبی صلی انسر تعالیٰ علیہ والہ وہم الملک طفرا الحدیث عن کو النبی میں انشر تعالیٰ علیہ والہ وہم مراز و فی نیکرفیعن مرق و صواصح ۔ موروں الا شعدت بن عبداللک طفرا الحدیث عن النہ موال النہ موروں الا موروں کو الموروں کا موروں کو موروں کی موروں کو میں موروں کو موروں کے اس موروں کو موروں کے موروں کی موروں کا موروں کو موروں کو موروں کو موروں کی موروں کو موروں کو موروں کو موروں کے موروں کو مو

عن ابن عمر رضى الله تعالى عنها قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسيم ال امامكم حوضاً ما بين ناحيت كما بين جرياء واذكرح -

ہّپ فرما *کہے ہیں کہ تحقیق کہ تمہ*ارے مماعت توض ہے (یعن تمہا ہے مماعنے آینوالی ہے)جس کے دونوں کناروں کے درمیان اتن مسافت اورفاصلہ سبے جتمنا ہر بار اور اذررے کے درمیان۔

جربار اور اذرح دوقریی بین ملک شام میں ان کے درمیان تین رات کی مسافت ہے وقد جار نی تحدیدالحوض حدود مخت لفة ووجالتوفیق ان تخمل علی بیان تطویل المسافة لاعلی تحدید جا (بذل) یہ روایات مختلفہ ترمذی شریف بیں بھی ہیں۔

والحديث الزرجسلم، قالمالمنذرى ـ

عن زيد بن ارق حرقال كنامع رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس خوف نزلنام خرور قال ما انتم جرو

من مئة الف جزء ممن يردعلي الحوض الخ

حفرت زید بن ارقم رفنی النّرتعالیٰ عنه فراتے بین که بم حضوصلی النّرتعالیٰ علیه واله رسلم کے ساتھ تھے ایک سفریس داستہ میں ہم ایک منزل پراتر سے تو وہاں آپ نے یہ بات فرمائی کہ تم ایک لاکھواں مصہ بھی بنیں ہوان لوگوں کے مقابلہ میں جو میر سے پاس قیامت کے دن حوض برائیں گے، ان صحابی کے شاگر دنے الدمسے لو جھا کہ آپ اس وقت کتنی تقداد میں تھے ؟ توانهوں نے کہا کہ سات مویا آٹا ہو۔

حوض برائیں گے، ان صحابی کے شاگر دنے الدمسے لو جھا کہ آپ اس وقت کتنی تقداد میں تھے ؟ توانهوں نے کہا کہ سات مویا آٹا ہو۔

- معرف برائیں گے ، ان صحابی کے شاگر دنے الدم میں تقداد میں تقداد میں تھے ؟ توانہ دن الله میں تاریخ الله تاری

سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنديقول اغفى رسول الله صلى الله تعالى عليه ولله وسلم اغذاء لاً وَ الله وسلم اغذاء لاً ألا منديسة ألا الله وسلم اغذاء لاً ألا الله وسلم اغذاء لا ألا الله وسلم اغذاء لا ألا الله وسلم اغذاء لا ألا الله والله وسلم اغذاء لا ألا الله والله وال

خفرت انس رضی الشرتعانی عند فرملتے ہیں کہ ایک مرتبر حضورت کی الشرتعانی علیہ والہ وسلم کو بیسطے بیسطے اونکھ آئی۔ کچھ دیر بعد مراویرا عظایا مسکواتے ہوئے ، پھر حضورت السرتعانی علیہ والہ وسلم نے تودی فرمایا ، یا صحابہ کے دریا فت کرنے پر اجسنے کی وجہ سے آپ نے فرمایا کہ مجھ پر اسی وقت ایک سورۃ فازل ہوئی ہے اور بھر آپ نے بیم الشرائر من الرحمٰ الرحمٰ الرحمٰ الماعلی وقت ایک سورۃ فازل ہوئی ہے اور بھر آپ نے بیم سے الماعلی اللہ ورسولہ اعلم قال فاف فہو و عد نیدے دب فی الجنۃ وعلیہ خدر کے بیار کے البحنۃ وعلیہ خدر کے بیارہ میں اس پر خور کیا ہی ہے ہوئی ہوئی ہے دن اس کے وعدہ کے دن اس کے وعدہ کے دن اس کے دن اس کے اسی میں بھی گذرجی ، والی پر شام والمنہ الرحمٰ الرحم

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عندقال لماعرج نبى الله صَلى الله تعالى عليه والدوسلم في الجنة اوكما قال عن الله صن الله وسلم في الجنة الكه و الله عن عرض لدنه رجافتاك الياقوت الم جمين - اوقال الم جمين عن من الملك الذى معه عالى الله وسلم الملك الذى معه ماهذا قال هذا الكوثر الذى اعطاك الله عزوج لل -

نعار دنیا کی حقیقت هرف نام نام به المه صاحب المه ما الکوک اندری م سی التعلم نفران فی ایم ن قرة اعین کے ذیل می کاها ب که احادیث ابن کی اصل حقیقت جنت میں سے ایں جنت کے مونے جاندی اور شک عزبر کا ہو ذکر کا تاہد وہ محض ایک میشل ہے مون نام میں اشتراک کی وجہ احد مطلب یہ کہ جنت میں جومونا چاندی اور شک عفرہ ہوگا ونیا میں امراح کی چیزی کہاں ہیں مثال کے طور پرکم دیا جا آہے، جنت میں آوان اسماء کی حقیقت بالی جاتے ہوئی اس بون بوید دیا میں آوان پرون کا مرف نام نام ہد ورمز دونوں جگہ کے موناچا ندی وغیرہ میں بون بوید دیک آسمان اور دبین سے بھی باده فرق ہے بسیا کہ حفرت بالی میں گذشتہ و دیث ان الم المجند کی مشرح میں لکھا ہے اور حافظ نے تحق البادی میں امام خودی سے نقل کیا ہے کہ اصل جنت کا شم الم دونی میں تعافل کے ساتھ اور دونی میں ان میں انقطاع ہمیں، اس طرح بخاری میں ہے قالوا طرف الذی در قدنا من تب لا کہ طرح ہوگا لذت میں تفاضل کے ساتھ ، اسلام الله المراح ہوگھول ابن عباس لیس فی الدنیا مما فی ابخت الا الاساء احد ۔

یعی جب آپ بی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ستب مع اج میں جنت میں پہنچ تو آپ برایک الیمی منر پیش کی کی کہ جس کے دونوں کن رہے واس کی گرائی کی دیوا رہیں ) یا قوت سے بینے ہوئے تھے ایسایا قوت جواندر سے کھو کھلا ہو محقوس نہ ہو، توجو فرشتہ آپ کے ساتھ تھا اس نے اس منہ رمیں ہاتھ مادکراس سے مشک نکال تو آپ می انٹر تعالیٰ علیہ آلہ کہ لم نے اس فرشتہ سے پوچھاکہ یہ کیا بھیز ہے اس نے جواب دیا کہ یہ کو ترجہ جوانٹر تعالیٰ نے آپ کوعطاکی ہے مشک نکالے نے کا مطلب یہ ہے کہ اس منہ کے اندر کی زمین بجائے مٹی کے مشک کی تھی، انٹراکہ اکیا ٹھ کھکا نہ ہے جنت کی فتم توں کا دولی بیٹ اخر جوالترمذی والنسانی، قال المسنذری۔

حدثنامسلم بن ابراهيم ناعيد السلام بن ابي حازم ابوطالوت قال شهدت ابا برزة دخل على عبيد الله ابن زياد فحدثنى فلان سماع مسلم وكان في انسماط قال فلما رآلا عبيد الله قال ان محمد يكم هذا الدحداح ففهمها الشيخ فقال ما كنت احسب ان ابقى فى قوم يعير ونى بصحبة محمد حراراته تعالى عليه والدوسلم فقال له عبيد الله ان صحبة محمد صلى الله تعالى عليه والدوسلم لله فين غيريشين، شرقال انها بعثت اليك لاسألك عن الحوض سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يذكر فيه فشيئا قال ابويرزة: فعم لامرة ولا ثنتين ولا ثلاثا ولا اربعًا ولا خمسًا فمن كذب به قلاسقالا الله من شرح مغضبًا

الدحداج كيمعن بين وة تخف جومومًا اورليستة قد بي، تواليبرزه ايسيهي بهوس كيه بيكن ساتق مين اس نے ان كويحدى بھى

کم یعن جس کو آپھی انٹرتعالیٰ علیہ واکہ وسلم کی صحبت حاصل ہو، حصرت نے تو بذل میں ید مکھا ہے کہ دحداح کہنے پر توان کو عصر نہیں آیا البتہ محدی کا لفظ ہوتم سخ کے انداز میں اس نے کہا اس پران کو عصر آیا، اور عبید اللّٰہ بن زیاد تھا ہی فساق و فجار میں سے ، لیکن دور آا حتمال یہ بھی ہے یہاں پرکہ اس نے تو محدی کا لفظ سخ یہ کے طور پر نہیں کہا تھا ، سخ یہ کے طور پر تو دحداح ہی کہا تھا لیکن وہ یہ محجھے کہ محدی کا لفظ ہی بطور طنز نے کہدر ہاہیے اسلتے ان کو عصد آیا، الاحتمال المتاتی ذکرہ شیخنا مولانا محداس عدائش رحمال شرقعا کی عامش کی برجس کا قرید انہوں نے یہ لکھ اسے ولڈ قال ان صحبتہ محمد کی الشرقعالی علیہ وآلہ رسلم۔ لک زین غیرشین ۔

عبیدائٹرین زیاد ا دراس کے بلپ زیاداین ا بیہ دولؤں کا کئی قدرحال کتابالصلاۃ ۔ پاپ قول لبنی طی انٹرتغالیٰ علیہ وآلہ دسلم کل صلاۃ لایتمہاصا حبہ ا ۔ بیں گذرگیا۔

يه جوح عنرت الديرزه نے فرايا فن كذب به فلاسقاه الشرمة، اس پرحا شيئه بذل بين به کرشايد نه عيدالشري زيادې پرتعريون اسطنے كه وه تون كوثر كامنكرى اكم المحالى افغان المحالية الله المحالية وقت البارى بين به في المحض بين (كتاب الرقاق بين) قلت وانكوه المحالية وقول من كان ينكره عبيدالشرين زياد احدام ادالواق لمعاوية وولده، اس كه بعد حافظ نه ابوداؤد كي به روايت لكمى هه اوراسين به وعندا حرين الى معاوية فلقينى عبوالشرين عروفى تنى وكتبة بهدى من فيدان محدال الشرطى الشرتعالى الشرتعالى الشرتعالى الشرتعالى الشرتعالى الشرتعالى المعاوية فلقينى عبوالشرين عروفى شي وكتبة بهدى من فيدان محدام الشرطى الشرتعالى عليه وآلد وللم يعول موحد كم تونى الحديث فقال ابن في او حيد نه نياد حين الله تولى وقت تك وه تومن كا قائل د تقا، بعد مين الومبره في حديث المعادية وقت تك وه تومن كا قائل د تقا، بعد مين الومبره كي حديث سين كي حديث المعادية وقت تك وه تومن كا قائل د تقا، بعد مين الومبره كي حديث المعادية كي مديث مين خوم و حدادة ف على المسمده، اسكه بعد معرب نيام ما فظ في مبهات تقريب مين المعلم كي اس سيم داد ان كه چها بين ، هو عده و لدواقف على المسمده، اسكه بعد معرب نياس الجري كا وارت عبيد الله بين عبيد الله بين والدن بورزة الخورة والدن بورزة المؤلدة الله المعادية الله المعربي المعالى المعربية المعادية المعادية المعادية الله المعادية المعادية الله المعادية الله المعادية الله المعادية المعادية المعادية العادية الله المعادية المعادية

کیارہ صریت کوف سند اللہ فی سے ؟ اس مذکورہ بالا حدیث کی تشریح سے معلی ہوگیا کہ اس حدیث میں عبدالتلا کے استاد الدیرنہ صحابی ہنیں ہیں بلکہ ان دونوں کے درمیان ایک واسط ہے اہذا یہ حدیث رباعی ہوئی ندکہ نافی جیسا کہ سخاف کو وہم ہوگیا فتح المغیث میں کہ یہ حدیث نلاق ہے اور یہ بات الدر لمنفود کے مقدمہ میں مجھی گذر حکی تذکر و ماعی کا ذرح کی تذکر و ماعی کا ذرح کی تذکر و ماعی کا نشرت میں اس طرح ہے: فاح کہ: فی المجامع الصغیز اذاجعلت اصبیک فی اذبیک سمعت خریرالکو تر (قط) عن اکشرت میں بینی تم اپنی دونوں انگلیوں کو کا نوں میں واخل کرکے درکھو اس وقت ہو آ واز می محسیس ہوتی ہے وہ ہم کو ترکی کرنے اور چلے کی آواز ہوتی ہے، حافظ ابن تیم فرماتے ہیں وقدروی احادیث المحض اربعون من الصحابة وکثیر منہا واکثر حاتی احدیث اور پھران سب نا موں کو ابنوں نے ذکر کیا ہے اور ماشیئہ بذل میں ہے وعدالعین من دوی المحض من الصحابة اکثر من خمسین صحابیا۔

## باب فى المسئلة فى القبروعذل لِلقبر

عن المبراع بن عازب يضى الله تعالى عندان ديسول الله صَلى الله تعالى عليد والدويس لم قال ان المسلواذ اسئل في القبرنشهدان لا الله الا الله ران محمَّلا رسول الله فذلك قول الله تعالى .. بذيت الله الذين المنوا بالقول الثابت، يعى يرأيت يس كاترجمه يب كدالله تعالى الرائمان كوثابت قدم ركھتے بيس كي بات براس سے مراد قبر كاسوال ہے اور قول ثابت <u>سے مراد کلم ر</u>شہادت ہے اورعول کمعبود میں ہے ا ذا سسمَل فی القرالتخصیص للعادۃ اوکل موضع فیرمقرہ نہوقبرہ ، یعن قبری تحصیص کشریت کا عتبادسے بے کہ کٹر کو قبر ہی میں دفن کیا جا آہے یا یہ کہ قبر مسے مراد ہروہ جگہ ہے مرنے کے بعد جہاں بھی میت ہویعی میت کا مُقر مرادسے اسی کو قبرسے تعبیر کر دیا گیا اور اس حدیث بین *سخل عَن* حذَف کر دیا گیا ای کسنتل عن رب^د ودیمنر ونبیر لما تبت فی الاحا دیث الاخراه ونيهايضا قال لنوى مذمهب احل الشنة انثبات عذاب لقبروة دتظاهرت على لادلة من الكتب والشيئة اه ادرشرح عقائد يسبه: وعداب القبرلل كافرين ولبعض عصامًا المؤمنين ،خص لبعض لان تهم من لايريد الترتعالى تعذيب فلا يعذب وتنعيم اصل الطاعة فى القبر مبايعلم الله تعالى ويريد، وهذا ولى مما وقع فى عامة الكتب من الاقتصار على اتبات عذاب القردول تنعيمه بنارعلى ال النصوص الواردة فيداكر الخ يعنى مصنف نے عذاب قبر كامقابل يعن شغيم دونوں كو ذكر كيايدا ولئ سب اس سے جواکٹر کم ایوں میں ہے یعی صرف عذاب قبر کو ذکر کرنا اور اس کے ساتھ تنعیم کو ذکر رز کرنا، اور اس کے حاستیہ میں ہے قال ابن عباس رضى الترتعالى عنها ثلاث فيصم والترتعالى من عذاب القرالمؤذن والتنديد والمتوفى يؤم الجعة اوليلداه اوراس ك بدرب <u> دسؤال منكرونكيرثابت</u>، يرثابت بينون كي خبره بعن عذاب ومنعيم دموال، قال السيد الوشجاع ان للصبيان موالا وكذا للانبيار على الرسكام على تبليغ والوعظ عندالبعض بالدلائل السبعية لابنا المودممكنة اخبربها الصادق على انطقت بالنصوص بعني يد امودعف لا ممکن بیں فلاف عقل بنیں ہیں مخرصادق نے ان کی خردی سے پیمران کے ثابت ہونے میں کیا آئل ہے اس کے بعب ر انہوں نے اس کے دلائل آیات و آئیہ اوراحا دیت ذکری ہیں اوراس کے بعد لکھا ہے: وانکرعذاب لقربع خالمعتزلة والروافض لان الميت جماد لاحياة لددلاا دراكَ فتعذيب بمحال، والجحاب انديجوز ان يخلق الشرتعا بي جميع الابتزار ا د في بعضها يوعا من لحياة قدر مايدرك الم العذاب اولذة التنعيم وهذا لايستلزم اعادة الروح الى بديذ ولاان يتحرك وليضطرب اويرى اثر العذاب عليحتى ان الغربي

له كذشته كل بروزجد مهارن ورست يهان مديسنطيد خرموصول بوئ كدبرا درم مولوى كيم محدا مرايسل مرتوم كا آج ۱۶ فريقت ده دست الله ايروزج دس القاق ديكت كل مهائي صاحب انتقال كو خرموصول بوئ اورآج شنيه كويهان يهنمون دن ي انتقال بوگيا انا بلشروانا اليه راجعون يغفرانقر لناوله جسن اتفاق ديكت كل مهائي صاحب انتقال كى خرموصول بوئ اورآج شنيه كويهان يهنمون كها جار باست يشبت الشرالذين آمنوا بالقول الثابت الآية ، ادريك جميد كروزجسكي وفات بوق بست وه قبرك موال مبتواب وعذا بست محفوظ رتباب ، فالحربين على العرب آين و المرجون نشر بحاد تقال ان في محفوظ من فتنة القبر وندكو النام ويون القربر آين - فى المار والماكول فى بطون كيموانات والمصلوب فى المواريعذب وان لم نظلع عليه وكن تأمل فى عجائب ملك وملكوته وعراسَب تدرته وجبروته لم يستبعد المثال ذلك فضلاً عن الاستحالة اه.

والحديث اخرجالبخارى وسلم والترمذى والنسبائي وابن ماجد ببخوه، قالبالمستذرى ـ

عن الش بن مالك رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم دخل نخلالبن النجار

نسمع صوتا ففزع فقال من اصحاب هذه القبور؟ قالوا يارسول الله! ناس ما توافى الجاهلية، فقال تعوذ وا بالله

قبريس سوال وبنواب العنايك مرتبرآب قبيله بنوالنجار كي مجود كه باغ بين تشريف المسكة، وبال آپ كوكچه درا و في اداد طويل كريت كي مفعل مشرح المي بن بوزمانه جابليت بين مرت منة ، اس برآب نے فراياكه الله تعالى سے بناه ما تكو عذاب ناد اور

جے کے بعد اللہ علیہ نے حض کے بال اور کیوں اپنی اصابالیقیوں کاسٹوال کرنے کے بعد آپ نے فرایاکہ انٹر تعالی سے بناہ ما تکو عذاب نارا ور دوال کے فتر سے جہا ہے نے وہا ، انگینے کو کیوں فرایا آواس کے بین سوال جواب دینے ہو کو بیان فرایا ، اور فرایا آپ نے کہ جب بڑس رکھا جا آپ نے آباس اور اس سے کہ اس کی خرشہ آباس اور اس سے کہ توکس کی جادت کرتا تھا ہیں اگر اختر تعالی نے اس کو برایت عطا فرائی ہوگی بینی دنیا میں، اور یامطلب کے درہائی فرایس کے بہاں قریس ، تو وہ جواب کے بین اگر اختر تعالی کے میں انٹر تعالی کی عبادت کرتا تھا ہی اگر اختر تعالی کے عبادت کرتا تھا ہواس سے کہا جائے کہ بہ نے الدور کی بینی دنیا میں، اور یامطلب کے درہائی فرایس کے میں اس تعالی کے بہت کو دورہ کہتا ہے وہ انشرتعالی کے بینے الدور کی بین میں اور اس کے درسول بین ، چراسکے اس جوابات کے بعد پھراس سے بین موال نہ کیا جائے گا، پھراس کا ان کی طرف نے جا با اور تھی کا اور کہا جائے گا کہ جہنے میں تراضکا نہ بین الدور کے دورہ کہتا ہوں کہ بین کا فرانس کے دورہ کی اس بین کا فرانس کے دورہ کی ہوئے کی دورہ کہا ہوئے گا دورہ کی اس کے دورہ کی اس کے بعد کو میں ہوئے گا دورہ کہا ہوئے گا دورہ کی اس کے باس میں کہا ہوئے گا کہ تو میں کہا ہوئے گا کہ تو جہنے والے گا کہ تو ہوئے ہوئے وہ کہا ہے گا کہ تو ہوئے کہا ہوئے گا کہ تو ہوئے کہا ہوئے گا کہ تو ہوئے کہ کہا ہوئے گا کہ تو ہوئے ہوئے کہ بین کو کو اس سے کہا ہوئے گا کہ تو سے کہا جائے گا کہ تو سے کہا جائے گا کہ تو سے کہا ہوئے گا کہ تو ہوئے کہا ہوئے کہ کہ کہا ہوئے کہا ہوئے کہ کہا ہوئے کہا ہوئے کہا کہ تو سے کہا ہوئے گا کہ تو سے کہا ہوئے کا در دیت و لا تدریت و لا تو ہوئے کہا کہ تو میں کہا ہوئے کی کہ کو کو کو کہا ہوئے کے کہ تو کہ کو کہ کو کو کہ کو کے کہ کو کہ کو کہ کو کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کو کو کو کہ کو کہ کو کو کو کو کو کہ کو کو کو کہ کو کہ کو کو کو کہ کو کو کو کہ کو

الله کفارپر جمت قائم کرنے کے لئے کہ دیکھو! ہم نے تو تمہارے ایمان لائیکی صورت میں تہمارے لئے جنت میں حصد دکھا تھا تاکہ وہ یہ نہر کہیں ۔ یا الشرقی نے تو خود ہی ہمادا حصد جنت میں بہیں رکھا تھا۔ سی به تلونه کدعونه ورمینه تلواگسمو تبعته اوراگرمهدراسکا تلاده ماناجلت آواس کااستعال واؤکے ساتھ ہوتلہ تلوت اور یہاں ازدواج کی وجرسے واؤکویا دیتے بدلدیا گیا ہے اور عنی اس کے قرارہ ہی کے ہیں، توپور سے جملہ کے عنی یہ ہوئے کہ نہ تو تو نے خود تحقیق کرکے جانا اور نہ جلنے والوں کا اتباع کیایا یہ کہ قرآن یا کرتے کہ نہیں بڑھا گویا نہ تحقیق کی نہ تقلیدا ہل حق کی، اور خطابی کو رئے یہ ہے کہ محدثین اس کواسی طرح ہمتے ہیں لا ویت ولا تلیت، اور یہ غدط ہے اور محمد ہو ہے وہ لادریت ولا استلیت ہے ای ولا استطعت ان تدری ہے۔

ادردونوں ٹھکلنے دکھانے کے بارسے من مظاہر حق میں ہے: دونوں ٹھکلنے دکھاتے ہیں کہ اگر دوزخی ہوتا لائق اس کے تھا، اب بوجنتی ہوایہ ملا، تاقدر ہواس کو نعمتوں بہشنت کی۔

فیقال لده ماکنت تقول فی طذا الرجل فیقول کنت اقول مایقول الناس، پھراس سے لین کافرسے پوچھا جاتا ہے معبود کے ہوال کے بعد، کاس تحف کے بارسے میں توکیا کہتا ہے ، تووہ کہتا ہے کہ جو اور لوگ کہتے تھے وہی میں کہتا تھا، اور بحناری کی روایت ہیں بہاں پر لااددی کا بھی اضافہ ہے کہ نہیں جانتا ہیں ، تھا میں کہتا جو کہتے تھے لوگ بینی مؤمن، اور بخاری کی روایت ہیں اس کے بعد ریبھی ہے ، لادریت ولا تلیت ، آگے روایت میں ہے ۔ فیضی ہے به مطرات من حدید بین اذنیت فیصیح صدیحة یسم معالی خاری کے دونوں کا نور کے درمیان بعنی بیشانی میں بی موشتہ ، ارتا ہے اس کے گرزلو ہے کا اس کے دونوں کا نور کے درمیان بعنی بیشانی پر لیس چلا تاہے ایسا چلا ناجس کو مرادی مخلوق سنتی ہے موالے جنوں کے اور آدمیوں کے ، مظاہری ہیں ہے ؛ اور جن والنس

سه ینیاگراسکامصدد کلاو**ة باناجل**یّه، اورتلوُّ ماشنے کیصورت پیںاسک احتیاج بہنیں۔

آوازعذاب كاس لئ بنيس سنة كرسين سي ايمان بالغيب جاتاديها اورسلسل معيشت كامنقطع بوتا.

قرمين فاست مسلمان كرساته كيام عامله بوكا؟ المظاهري بين فائده كيذيل ايك يدبات تكمى به كدا حاديث صحيحه مين جو عال بدكور ب يين مُؤمن ك نجات ادر كافر اورمنافق كاعذاب يئوس طيع

موایات مختلفہ میں جیسے ایس بنا میں مصرت گئی ہی تقریرے ایک اشکال وجواب لکھاہے کہ اس روایت ہیں ہے والمغرب جن ہیں بنا المشرق اورایک دومری روایت ہیں ہے سیمجا من بلید، اورایک ہیں ہے سیمجا ما بین المشرق والمغرب جن ہیں بنظام رتعاص ہے کہ ایک ہیں ہے کہ اس کو وہ سنتے ہیں جواس کے آس پاس ہوتے ہیں، اور دومری میں ہے کہ ساری مخلوق سنتی ہیں بواست ہیں، اس کا ہواب یہ لکھا ہے کوق سنتی ہیں سوائے جن والنس کے اور تعمیری میں ہے کہ مشرق و مغرب کے دونیان جتنے ہیں وہ مدب سینتے ہیں، اس کا ہواب یہ لکھا ہے کہ میں بلید ہونا وہ ہا دے امتبار سے ہے اس عالم میں ہار سے صفحف کے کیا ظاسے، اور وہ ال والوں کے مات اور بعد صرف اتنا ہے وہاں والوں کے دومیان مسافت اور بعد صرف اتنا ہے وہاں والوں کے دومیان مسافت اور بعد صرف اتنا ہے وہاں والوں کے دومیان کی دومیان ہوتا ہے۔

اس کے بعد جوروایت آرمی ہے اس میں یہ ہے: ان العبد اذا وضع فی قبرہ و تو کی عندا صحابہ اند لیسمہ حترے نعالمہ من کر جب میت کولوگ دفن کر کے والبس بوتے ہیں تو وہ میت والبس جلنے والوں کے بوتوں کی آب ط سنتی ہے تواسی وقت میت کے پاس دو فرشتے آجاتے ہیں موال کے لئے مطلب یہ ہے جیسے ہی لوگ میت کو دفن کر کے فارغ ہوتے ہیں. فورًا اسی وقت وہاں کی کار دوائی شروع ہوجاتی ہے. نیز اس روایت ہیں ہے ہیں مجمامی ملی غیالتھ لین ، اوراس کے بعد والی دوایت بو برادین عاذب رضی الشرتعالی عند سے مردی ہے ادرطویل ہے اس میں ہوئی میں اور کا فر دولؤں کا حال مفصلاً مذکور ہے اس میں ہے: حذرجہ سامیح رسول الله صلی الله تعالی علیہ والدوسلم فی جناز تا دجل من الانصان کہ ہم ایک مرتبہ حضورہ کی اللہ تعالی علیہ والدوسلم فی جناز تا دجل من الانصان کہ ہم ایک مرتبہ حضورہ کی تھی . بس آپ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم اس کے انتظار میں مبیع گئے اور قیرستان پہنچ گئے لیکن قرابھی تک کھ کرتیاد ہیں ہوئی تھی . بس آپ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم اس کے انتظار میں مبیع گئے اور تیرستان پہنچ گئے لیکن قرابھی تک کھ کرتیاد ہیں ہوئی تھی . بس آپ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم اس کے انتظار میں مبیع گئے اور تیرستان کے ادرگر داس طرح سکون کے ساتھ بیچھ گئے کا دوستا اللہ بیکھ کے ادرگر داس طرح سکون کے ساتھ بیچھ گئے کا نما علی دؤسنا الطیر

ك اس مشتعلق كچه باب كے اخيريس بھى آد ہاہے۔

گویاکہ ہمارے سروں پر پرندہ بیٹھا ہو، یعی ہمایت سکون اور سکوت کے ساتھ (جیسے مثلاً کسی کے سر پر پڑیا آکر بیٹھ جائے اور وہ یہ چاہے اور وہ یہ جائے ہوں ہوں کے دہ اس طرح بیٹھ ارہے گا) اس وقت یہ چاہے کہ وہ اس وقت بیٹھ زمین کو کرید نے گئے جیسے کس مورح بیں ہوں، پھر تھڑی دیر میں آب کے دست مبارک میں لیک کلوی تھی جس کے ذریعہ آپ بیٹھ بیٹھ زمین کو کرید نے گئے جیسے کس سورح بیں ہوں، پھر تھڑی دیر بعد آپ نے دویا تین بار فرایا۔

يه روايت كافي طويل سے اس ميں يہ بھي ہے، نيبنا دى مناد من السياء ان صدق عبدى فا فرستوه من كجنة والبسوه من الجنة و افتحاله بابا الى المجنة ، يعن جب وه ميت ليينه مؤال وجواب مين كامياب موجاتى بيد تو اسمان بيسيايك فرمشته ندال كاتا بيه كدميري نے سیج کہابس اس کے لیئے جینت کا فرش بچھاد و اوراس کا حبنت کا لباس پہنا دو اوراس کے لئے جینت کی طرف ایک کھڑک کھولدہ نے فرمایا پس اس کے یاس اس کھڑی میں سے ہوا تیں اور خوشہوئیر ، سنت کی آتی دمتی ہیں، اوراس کے لئے اس کی قبر میں منہمائے نظرتک کشّادگی کردی جاتی ہے ،اس کے بعداس روابیت ہیں کافر کاحال مذکورہے : وان السکافور ف ذکوچوتیہ قال ویتعا دروحہ انه فيقولان من ربك فيق لها لا ادرى فيقه لان له ماد بنك الأ. كاسكى ردح کواس کے جم میں لوٹایا جاتا ہے اوراس کے یاس دو فرضتے ہتے ہیں جواس کو بعثاتے ہیں، پہلے رب کے بارے میرسوال کرتے بیں کہ تیرارب کون کہے آقوہ گھراکروسی لفظ استعمال کرتا ہے بورچہت اور دہشت کے وقت میں آدمی اولتا ہے لیوی ھا تا ھا ت اور یہ کہ میں بہنیں جانتا، پیماس سے اس کے دین کے بارسے میں سوال گرتے ہیں وہ اس کے بواب میں بھی یہی کہنا ہے لا آوری، ای طرح اسکے بھی حضودصلی انٹرتعا کی علیہ وآ لہ دسلم کے بارسے میں ، پس اسھان سے ایک فرشتہ نداکر تاسبے کہ اس نے جھوٹ بولا (اس لیے کہ دین تو دنیا میں ظاہر ہوجیکا تقاامی نیے اس کیجستج بہنیں کی) اور بھرحکم ہوتا ہے کہ آگ کا بستہ بچھاد واس کے لئے ا دراس کا اس کولیاس پسنادو اورحہنم کی طرف اس کے لئتے ایک کھول کی کھولدو، لیس اس کے پاس جہنے کی حرارت اوراس کی گرم ہوا آتی رہتی ہیے اوراس پراس ک قِرُكُوتنگ كرديا جاناً سِيَّحِس كى وجه سے اس كى بسليال ايك دومسے ميں تھس جاتى ہيں، <del>قال ثم يقيّض له اعهى ا بكم مع</del>م<u>وزُ زُبَرَّ</u> بل نصاد ترابا، آیپ نے فرمایا کہ مجراس کا فر ہرا یک الیسا فرشتہ مسلط کردیا جا کہ ہے جو ایک لحاظ سے نابینا اور گونگا ہوتاہے، یراشارہ ہے اس فرٹ مذکے تشکر دی طرف، گویا اُس کے حال کو دیکھ ہی ہنیں رہا اوراس کی چیخ ویکار ن بی بنیس رہاہے ادراس لئے اس کو اس پررحم بنیں آرہا ہے ، آپ فہا رہے ہیں کہ اسکے ساتھ دیسے اس کو اس پررحم بنیں آرہا ہے ، ایساکه اگراس کویمها ڈیریھی مارا جائے تو وہ بھی خاک ہوجائے ، تو وہ فرشتہ اس کا فرکو اس کے دربعہ مارتلہے ایسا مار تاکہ سے اس کوجوکہ درمیان مشرق اورمغرب کے سے سواتے آدی اورجن کے ، پس بدچا تاہے کی پھراس کی روح کو دریارہ اس بی ڈالا جا آ ہے۔ ( تاکہ عذاب کاپر لمسدالہی طرح چلتا ہے) مظاہرت میں لکھلہے <u>\ن کدن</u>پ کہ چھوٹا ہے کیونکہ آوازہ دیوں وائسلام کا اور نبوت کامنترق سے مغرب تک بہنچا، ندجانٹ کیامعنی۔

برس سوال وجواب مستعلق بعض على فوا مكه | قريس وال ميتعلق حاشيه بذل مربه: دانسوًال بالعربية وقيل بالسريانية كذا في انفتا وي الحديثية مئية وقال ايضا السؤال في الغيرمن خواص هذه الامتر، وكذا قال في لانوا رالساطعة منطامن فرم النشافعية : الأسؤال فامريه والأمتر وذكر في العني الاختلاف چين . قنادي كي عبارت يهيه : وظاهر إحاديث سوالهما انهايساً لان كل احد بالعربية وفي بعض طرق حديث الصوراً لطيل عندعلى بن معبد تخربون مهماسشيانا كلكم إبنا رثلاث وثلاثين واللسان يومت ذبالس يائية سراعاالى ربهم ينسلون. فان اريد بيومُنذاختصاصَ كلمهم بالسريانية بيوم لنفح لم يناف مامر، وان اريد بيومت دوقت كونهم في الصور نافاه ، والحاصل: الاخذ بظاهر الاحاديث هوان السوال لسامرالناس بالعربية فطيرامرانه لسان اهل لجنة الاان تثبت خلاف ذلك ولايستبعته كلم غيرالعرب بالعربية لان ذلك الوقت وقت تخزق فيه العادات ، نيزاس مكن سهد: دج خمالترمذي الحيكم دابن عبدالبرايضاً بان اسوًال من خواص طذه الامة لحديث مسلم: ان طذه الامتر تبسيلي في قبورها، وخالفها جماعة منهم بن القيم وقال ليس في العادسية ما ين السوّال عمن تقدم من الامم، وائما اخبرالبني ملى الشرتعالي عليه وآله وكلم امتر بكيفية امتحابهم في القيور لاانه نفي ولك عن ذلك، وتوقف أخرون، وللتوقف وجدلان قوله ان هذه الإمة فية خصيص فتعدية السوّال لغرهم تحتاج الى دلسيل، وعلى تسليم خقصا صدبهم فهولزيادة درجاتهم ولحفة اهواللجمة عليه فيندرنى بهماكثر من غيرهم لماليلحن اذافرقت حالنام بصابخلاف بااذا توالت فتفريقهالهذه الامة عندالموت وفي القيوروالمحرش دليل ظاهر كالمعناية ربهم لبهماكثرمن غيرهم وكان اختصّاحهم بالسوّال فىالقيرم ليتحفيفات التى اختصوا بهاعن غيرهم لما تقت رر فتأنل ذلك، يعنى أمريسيليم رئيا جلئے كمعذاب قيراس امت كى خصوصيت سے تديد دراصل ان بى كے فائدہ كے لئے سے تخفيف عذاب کے لئے تاکیساری مسینیس محشرمیں جمع مہوں کچھ منی موت کے وقت ہوجاتی ہے اور کچے قبر میں اور محیر باتی جومقدرمیں ہے و محتریں ،اور پیماس کے بعداسیس یر بھی ہے کہ ان احاد بیٹ کے ظاہرسے بہی علام ہوتا ہے کہ مومن اگر جہ فاسق ہوتو وہ مومن عادل ہی کا طرح صحیح یہ جواب دیتا ہے ہیکن آگے بشارت والی بات بوہے وہ ہوسکتا ہے کہ اس کے سب حال ہو، نیز اس میں یہی ہے کہ تومن عاصی سیسوال کرنے والے فرشتہ کا نام ہے منکر اور حوفرانبردارسے سوال کرتا ہے اس کا نام مبشروبیٹے۔ والحدييث اخرج للنسانى وابن ماج يختصرا وقد تقدم فى كماب ليحنا تزمختصرًا، قالالمت ذرى _

# باب في ذكرالميزان

بامش بذل مين به: انتكره المعتزلة شرح مواقف طاس، اور بذل مين به: وقد ذكر فى كلام الشرتعالى فى مواضع احداورشرح عقائد مين به : والوزن تى لقوله تعالى ، والوزن يومت في الميزان عيارة عما يعرف به مقادير الاعمال ، والعقل قاحر من ادراك كيفيته وانتكرته المعتزلة لان الاعمال اعراض ان امكن اعادتها لم يمكن وزمنها ، ولامنها معلومة للشرتعالى فوزنها عبث والبحوب انه قدور وفى لحدث ان كتب للاعمال هالتى توزن فلا اشكال المن وعلى تقتدير لتيليم كون افعال الشرتعالى معللة بالاغراض ، لعل فى الوزن عكمة لا نطلع عليها ، وعدم اطلاعناعلى المحكمة لا يوجب لعبث ، يعنى مرتزله اس كاس لتقائك ادكرية بين كه اعمال خواه وه سنات بول ياسيرنات عواص بين

عن عائشة وضى الله تعالى عنها انها ذكوت الناوفبكت فقال وسول الله صلوالله تعالح عليه وأله وسلم ما يبكيك قالت ذكوت الناوفبكيت، فهل تَذكرون اصليكم يوم القيامة ؟ فقال وسول الله صلوالله تعالى عليه وأله وسلم اما فى ثلاثة مواطن فلايذكواحد العدا، عند المهيزان حتى يعلوا يخف ميزاند اويت قل وعند الكتاب حين يقال هاؤم اقر وكتابير عتى يعلم إين يقع كتابد افى يعين مام فى شمالدام وراء ظهرى، وعند الصواط اذ اوضع بين ظهرى جهن عر

#### بابق المجال

کتا بالفتن میں بھی دھال کا ہاب گذر چیکا لیکن وہاں یہ باب امٹراط الساعۃ میں سے ہونے کی حینٹیت سے گذرا ہے اوریہاں اس جینٹیت سے کہ بعض فرق باطلاس کا نکار کرتے ہیں لینی توارج دمیخزلہ اور جہمیہ۔

لمهیکن بنی بعد نوئے الاوقد انذ دالد جال قوم ۔ اس پرتو کلام پہلی جگہ گذر چکا، کما بالفتن میں لعلة سیددکہ من قددانی وسسع کلاھی، آپ فوار ہے ہیں کہ ممکن ہے کہ دجال کا ذمانہ بعض وہ لوگ بھی پالیں جبنوں نے تھے کو دیکھا ہے اور میرا کلام سنا ہے بعی صحابہ ، لیکن علام سندھی نے پر کھا ہے کہ مہائ کی ددھورتیں ہیں بلادا سطہ اور بالواسطہ اگر بلادا سطم اربوں علام سے بالواسط ہوتو ہیں اس کو بعض نے تحول کیا ہے موسکتا ہے کہ اس برکو دیکہ وہ اخر زمانہ تک رہیں کے علی قول ) اور اگرم اور مہائ سے بالواسط ہوتو کھر اسکے ذکر کا فائدہ یہ بوسکتا ہے کہ اس میں اشادہ ہوسکتا ہے اس بات کی طرف کہ آپ کا کلام بعنی آپ کی احادیث کے مماع وروایت کے مراسے دوروایت کے مماع ہیں تو دونوں احتمال ہیں کا سلسلہ خروج دجال کے زمانہ تک آب کی احادیث کے مماع ہیں تو دونوں احتمال ہیں بالواسطہ اور بلادا سطہ اور بلادا سطہ اور بلادا سطہ بین ہوتی ابذا بلادا سطہ ہی مراد لینا ہوگا، اب یا تو محول کیا جائے تھر پر یا بعض معرب جن براہ اقول اور یا اس کو محول کیا جائے کہ آپ کی ہے دیوئی تو رہ اخر وہ ان اور بالوالسا عربی احادیث اس پر دال ہیں کہ اس کا خرج کا خرد میں ہوگا۔ دائے در اشراط الساعہ کی احادیث اس پر دال ہیں کہ اس کا خرج کا خرد در انظر اطالساعہ کی احادیث اس پر دال ہیں کہ اس کا خرج کا خرز مانہ میں ہوگا۔ دائے در خرائی احادیث اس پر دال ہیں کہ اس کا خرج کا خرز مانہ میں ہوگا۔ دائے در خرائی احادیث اس کی دوروں کیا کہ در داشراط الساعہ کی احادیث اس پر دال ہیں کہ اس کا خرج کا خرز مانہ میں ہوگا۔ دائورٹ خرج انتیار خور کا خرز مانہ میں ہوگا۔ دائورٹ خرج انتیار خرائی کا کہ دیں کے دوروں کے اس کو در خرائی کیا کہ دیا کہ دوروں کیا کہ در کر کا خات کی دوروں کیا کہ دوروں کے دوروں کیا کہ دوروں کیا کہ دوروں کیا کہ دوروں کو دوروں کیا کہ دوروں کیا کہ دوروں کے دوروں کی کہ دوروں کیا کہ دوروں کو کہ دوروں کیا کہ دوروں کیا کہ دوروں کیا کہ دوروں کیا کہ دوروں کی کیا کہ دوروں کیا کہ دوروں کی کو کر دوروں کیا کہ دوروں کی کر کیا کہ دوروں کیا کہ دوروں کیا کہ دوروں کیا کہ

## باب فقت لالخوارج

خوادرح ابل باطل كاايك فرقهب يوحفزت على دصى الشرتعالى عندكى جماعت سيديكل كرباغى موكئ تقے اورحفرت على يرامهوں نے خروج کیا ، حضرت علی اوران کے درمیان زیر دست جنگ ہوئی مقام نہروان میں اس جنگ نہروان کا ذکر آگے خود ستن میں کسی قدرتفیل كے ساتھ آر ہاہيد، اس جنگ ميں مفرت على رضى العرت عالى عنه كوشاندار نتج بوئى تقى .. انجاح الحاجة ييں لكھا ہے : ولهم عقائد فاسدة ، حضرت عثمان علی، عالت اورجن محابر رضی الله تعالی عنهم جمعین کے درمیان جنگ واقع بوئی ان سے پیغض رکھتے ہیں اور مرتكب كبيره كى تكفيركرية بين حضرت على في لين زمائه خلافت مين اورحضرت معاويد في كايين دورمين النساقة الكياء میرے یہاں اپنی ایک یا دواشت میں لکھا ہے : قت ل خوارج سے مقصّود بالذات مصنف کا قت ل کوبیا*ن کرنا ہنیں ہے بلک* اس فرقه كابطلان كهيابل سنت سے فارج ہے، اب يونكه حديث ميں قت ل كاذكر تقااس لية ترجمة الباب ميں اس كوذكركر ديا، نیزقتل نوارج کویبان د جال کے قریب ذکر کرنا بظاہراس مناسبت سے ہے کہ همن شیعة الدجال جیساکدروایات میں آیا ہے، بھرا کے جل کراس میں یہ اشكال كياب، فيهاك خذاوارد في من المجيس، چنانچ باب في القديمي گذرجيكا القدرية مجيس هذه الامة وهمشيعة الدحال نست دبر، يداشكال لكه بواچست رسال بعب د کاسپے ،اس کے پیم چند سال بعد لکھا گیا : لکن او کید ما قلیۃ اولاً مانی ابن ما جرصت اے اوراین ما جرمت کیر ياب فى ذكوالخوادرج ييس يدرواييت جيعن اين عمروضى الشرتعا لى عنهما النادسول الشرصلى الشرتعا لى عليبه وآله وسلم قال بينشأ نشؤ يقرؤن القرآن لايجا ورتراقيهم كلما خرج قرن قبطع. قال ابن عمسمعت دسول الشرصلي الشرتعالي عليه وآله وسلم يقول كلما خرج قرن تسطع اكترمن عشرين مرة يتى يخرج فى عراصهم الدجال، يعن حضرت اين عمرضى الشرتعالى عنها حضوصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم كا ارشاد نفسل كرتے بیں كہ ایک جماعت بیدا ہوگی جو بکٹرت قرآن كی تلاوت كرسے گی ليكن ان كاحال بد ہو گاكہ ان كا قرآن كلے سے تجاوز مہیں كريكا- ياتوييج كاطرف مرادسه يعي خلوص اوردل سے مذير صير كے ، يا مراد اوير كى طرف سے كدان كا يغل آسان يرنبس يرها جب بھی اورجس زمانہ میں بھی اُن کی کوئی جماعت ظاہر ہوگی توان کوقطع کر دیا جائے گا، یعنی مسلمان ان کے مراحة قت ال کریں گے، حضرت ابن عمر فرملتے ہیں کہ میں نے حضورصلی الٹر تعالیٰ علیہ واّلہ رسلم سے یہ جملہ کلما حزج قراق طبح بیس مرتبہ سے بھی زیادہ سناہے ا در مھرا کے حدیث میں یہ ہے یہاں تک کہ ان ہی کے بیچ میں دجال کا خروج ہوگا. اس سے معلیم ہوا کہ اہل حق ان خوارج کو گوہاک كرتے رہیں گے ليكن ان كى برختم بنيں بوسكے كى يمان تك كەخروج دجال كاوقت أجائے گا. آگے ظاہرہے كه ده ديال بى کے ساتھ ہوں گے، لہذامصنّف کے ان دوبا یوں میں مناسبت بھے میں آگی۔

عن ابى ذريضى الله تعالى عندقال قال رسول الله مكى الله تعالى عليه وأله وسلمون فارق الجهاءة تهدد من بدفة تدخلع ربيقة الاسلام من عنقه -

جوَ شخص جماعت بعی سواداعظم ابل حق کی جماعت) سے ایک بالشت کے بقدر بھی جدا ہوگا توسیھوکہ اسلام کا طقراس نے

اپینے گلے میں سے نکال دیا، یہ بات نوادرج پرصادق آئی ہے، اس کے بعد کی دوایت میں ہے کہ آپ کی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ دسلم نے فرایا: کیف استم واشعة من بعدی پستا کنوون بہن الفق آئی ہے۔ اس کے بعد کی دوایت میں ہے کہ آپ کے اس وقت میں جب میرے بعد ایسے فلفار آئی گری گورال نی میں اپنے آپ کو ترجیح دیں گئے یا ماحق ایک کو دوسرے پر ترجیح دیں گئے، اس پرصحابی مدین معن معن سے بعد وربعہ مارول گا یہاں تک کہ آپ تک پہنچ جا کو کہ گا یہ ان تک کہ آپ تک پہنچ جا کہ کہ کہ بیات کہ تربی ہے اور کا کہ ان کہ مجھ سے آ ملو

عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صَلى الله تعالى عليه والدوس لم قالت قال دسول الله صلى الله

تعانى عليه وألدوس لوستكون عليكم الممة تعرفون منهم وتنكرون فمن انكر بلسانه فقد برئ ومن كري بقلبه

یعن آپ نے قربایا کہ تم پر آئندہ ایسے ائمہ اور خلفار آئیس گے جن کی بعض یا تیس تم اچھی دیکھو گے اور بعض بری، توجس خض نے ان کی بری بات پر زیان سے نکیر کی تو وہ تو این اس واجہ اداکر کے عہدہ بر آ ہوگیا، اور جس نے عرف دل سے براسمجھا، بعنی زیان سے نکیر نہیں کی تو وہ بری سے بعثی گناہ سے اور اسکے بھی بہب ہے کہ جس نے براسمجھا وہ سالم دہا اور محفوظ رہا گناہ سے۔

ویکن من مضی مقابع، لیکن جوان کی ناجائز حرکات پر داختی را اوران کی دا فقت کی یعی برا بنیس مجھا، اس جملہ کی جزاء محذوف ہے، یعنی وہ ہلاک ہوا اوراس نے اپنادین بر بادکیا، کسی نے آپ سے دریا فت کیایا رسول اللہ ! کیاہم ان کوتسل نکردیں ؟ آپ نے فہایا بنیس، جب تک وہ نماز پڑھے رہیں لین مسلما ان کے قبلہ کا طرف۔

المنتبله کا اطلاق النابر ہوتا ہے جو صروریات دین میں سے می کا انکار مزکرتا ہو، اس پر جا سیئر بذل میں ہے: یشکل علیہ قتال کو ارتیا ہے اس کا اور حقت ال منکری الزکاۃ ، لیعن جب یہ بات ہے کہ اہل قبلہ سے قتال ہنیں کرنا تو خوارج کے ساتھ قتال کوں کیا گیا اسی طرح منکرین ذکاۃ کے ساتھ ، لیکن آگے اس کا کچھ جواب حفرت شخے نے ہمیں دیا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث ہیں تو اثم ہوا در خلفا مرکز و سرکش اور خلفا مرکز و سرکش خوام اور ہا جو بی کرنا صروری ہے ، الودا ورکی اس صدیت کے الفاظ ہمار سے تعزیم اسی طرح ہیں، اور حاشیۂ بذل میں سے : ولفظ المشکاۃ عق می انکرفق دبری ، ومن کرہ فقد کم ، ولفظ المشرزی ، وصوا وضح من لفظ ابی داؤد الد میں کہتا

ہوں کہ ابوداؤ دکے نستے بھی مختلف ہیں ہمارے بذل والے نسنے میں توائی طرح ہے ہواً دِیرِلکھا گیا لیکن ابوداؤد کے بعض دوسرے نسخ ن میں سلم اور ترمذی کی روایت کی طرح ہے جس کو حضرت شیخ اوضح زما رہے ہیں۔ مال تشادة یعنی من انکر مقلبہ ومن کوج بقلبہ کیکن اگرانکار اور کراہت دونوں کا تعلق قلب سے مانا جائے گا جیسا کہ

تسادہ کہدرہ ہیں آدجملین میں مکرار واقع ہوگا جیسا کربذل میں ہے اور جواس کے بعد صفرت گسنگو ہی کہ تقریر سے یانقسل کیا ہے کہ تسادہ کی یہ تنمیدو ہم ہے بلکہ غیر قت ادہ کی تقیر درست ہے کہ انکار ہوا کرتا ہے اسان سے اور کرا ہت قلب سے اور ماشیر بذل

سي ب : بسط الكلام على طفر التقسير لقارى الشر البسط اله ، والحديث الخرج علم والترندي ، قال المتذرى _

عن عرفجة رضى الله تعالى عندقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلع بقول ستكون في

امتى هنات وهنات وهنات فمن الادان يفرق امرالمسلمين وهم جمع فاضربونا بالسيف كائنا من كاند -

آیے ملی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وہم فرارہے ہیں کہ میری امت میں آگے چل کرٹر در اور فسادات ہونگے، شرور اور فسادات ہوں گے یہ آئید نے سر بار فرایا، لیس بوشخص ارا دہ کرسے سلمانوں کے درمیان تفریق ڈالنے کا اور حال یہ کہ وہ پہلے ہیمے تنق ہوں یعنی کسی ایک امریر تواس کی گردن تلوارسے ماردو، بوجھ ہو۔ والحدیث افر جسلم والنسائی، قال المن فری

عن ایوب عن عبیدة ان علیارضی الله تعالی عند ذکراه لما انهروان بعض شخف سی اس حدیث بر مباب فی قتال نخوارج ، مذکور به اور بهار سے میں قتال نخوارج کا باب حدیث الا ذران فارق الجاعة قید شرائخ بر کھا اور برسب حدیثیں اسی کے تحت جل دہی، اور بعض دوسر سے نوں میں ان احادیث بر بجائے تتال کوارج کے "باب فی الخوارج ، ذکور ہے اور اسس حدیث بر جواب شروع ہوری ہے اس برسر خی ہے ، باب فی قت ال کوارج ، اور بہی ننے زیادہ مناسب علی ہوتا ہے۔

اس مدیت بیں جس کو ہم نے اب متروع کیا ہے اس میں عبیدہ کمانی فرارہے ہیں کہ حفرت علی بین کا عنہ نے اہل نہروان کا ذکرکیا یعنی خوارج کا جن سے حفرت علی نے مقام منہروان میں قت ال کیا تھا جنگ منہروان معروف ہے۔

فقال فيهم رجل مُود فاليداومُحنك اليداومتدون اليد ولاان تبطرو لنناً تكمما وعدالله الذين

يقننلونه عرعلى نسبان محتمد صكى الله تعالى عليدوألدويش لمعر

حضرت علی فزمارہے ہیں اہل مہروان کے بارسے میں کہ ان میں ایک تنحف الیسام ورمج گاجس کا ایک ہاتھ نا تھ ہے دینی اسس کا ایک ہاتھ صرف بازو تک ہوگا آگے کلائی ہمیں ہوگی اگرتم بطراور فخرنہ کروتو میں تم کو وہ حدیث بتا دُں جس میں الٹرتعالیٰ کا دعدہ ان لوگوں سے جو خوارج سے قتال کریں گے مذکورہے ، مہروان میں جوجنگ اورقمال ہوا تھا اسکی مفعس روایت آگے آدہی ہے جس میں حصرت علی کو خوارج پرفتح حاصل ہوئی تھی ، بظاہر یہ روایت فتح کے بعد کی ہے اوراسی مفصل روایت کایدایک مکڑا ہے۔

قال قلت انت سمعت هذا منه ؟ قال ای ورب الکحیة. جب حفرت علی نے یہ بات فهائی جو اوپر ندکور مول کو ان کے شاکر دینے ان سے بی حق کہ کیا واقعی آئید نے یہ حدیث حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے بی تقی ؟ کو ام نوں نے تسم کھا کر فرایا ہاں میں نے خود سنی تقی ۔ والحدیث اخر جرسلم وابن ماجہ . قال المسندری ۔

عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنرقال بعث على الى المنبى صَلى الله تعالى عليه وأله وسلم بذه يسبة فى تريتها فقسمها بين اربعة بين الافرع بن حابس العنظلى ثم المجاشعى ويين عيينة بن بدر الفزارى وبين زيد الخيل الطائى شعراحد بنى نبهان وبين علقمة بن علاثة العامرى شعراحد بنى كلاب، قال فغضبت قريش والانصار وقالت يعطى صناديد اهل نجدويك عنا، فقال انها اتالكفهم -

يعى إيك مرتبر حصرت على رضى الشرتعالى عنه نع حصور صلى الشرتعالى عليه وآله والم كيم ياس تقوط اساسونا بومثى ميس ملا بواتها وه بھیجا، بعن کسی کان سے نکام کواسونا تھا ہوا بھی تک صاف بھی بنیں کیا گیا تھا، تودہ سونا آپ نے ہاتھ کے ہاتھ اس مجلس بیں چار تحفوں كے درميا نقسيم فهاديا ان چار كے درميان جوروايت ميں مذكور ہيں، الحنظلى ثم المجاشعى كامطلب يدسے كه اگران كى نسبت بڑے فاندان کی طرف کی چاہے توضفلی کماجائے گا اور اگراس بڑے خاندان کی شاخ اور بطن کی طرف نسبت کی جائے توا ن کومجاشعی کمبا جائيگا، جيسكستخص كے بارسيس كبيس المائمي تم الحسن، يهان جي دونون نسبون ميں عمم اورخصوص كافرق ہے، بهروال اسس روایت بیں یہ سے کہ اس بھیے میر قرایش اور انھیار کونا گواری ہوئی اور یہ لوگ کھنے لگے کہ بخد کے بڑے بڑے کوگوں کو ایک عطا فہار<del>ّ</del> ہیں اور ہمیں چھوڈ رہے ہیں' تو آپ نے فرمایا کہ یہ میں ان کو تالیف قلب کے لئے دسے رہا ہوں، لیعی مصلحة، قال فاقسبل وجل غائر العيينين مشرف الوجنتين ناتئ الحياين كث اللحية محلوق قال اتق الله يامحية ، يعي حضوصي الشرتعالي عليه آلدوكم ں اس تقسیم کے بعدا در قریش اور انصار کو بھانے کے بعد ایک اور شخص آگے بڑھا اعتراض کے لئے جس کا حلیدا وی نے بربیان کیا كتبس كى تنكيس اندرككسسى موئى تقيس اور دولزن رخسارا بهريم سيمو تنصقط ايسيهي بييشان ميما بهري موئى تقى اور دارهى اسكى کھنی ا درسرکے بال مونڈسے ہوسے بھے ،اس نے کھڑے ہو کم کہاکہ اسے مختد (صلی انٹرتعالیٰ علیہ وَالدمولم) انٹرسے ڈر ، اس بر آپ نے فرایا كەاگرېيىرىپى دىنتركى نا فرانى كرون كا توپىم ا طاعت اس كى كون كريسے كا ، بھلا انٹر تىعالى توجھ كواپين اورا انتزارقرار ديبيتے ہيں ڈيپن دالوک حتیں اور کم مجھے امین منیس مجھتے ہو، اس برحضرت فالدین الولید نے آب سے عض کیا کہ اگر آپ کی اجازت ہوتویں اس کوتسل کردوں ؟ داوى كهتاب كداتيت ان كوقت ل سيمنع كرديا، قال فلماوليّ قال ان من ضنّضيّ خذا اوفي عقب خذا- قوم يقرؤن القرآن لايجاد زجنا جرهم يبرقون من الاسلام مروق السهرمن الرمية يقتلون إهل الاسلام وريب عوب اهل الاوتاك لئن انا دركتهم لا قتلنه مقتل عاد _ يعنجب وه معترض جانے لگا بكواس كركے تواب نے فرماياكماس ك نسل سے ایسی قرم سیدا ہوگی جوبکٹرت قرآن پڑھیں گےلیکن وہ ان کے گلول سے نیچے ندا ترے گا (اس کی نشرے گذرجی ) اسلام سے نکل با ہر ، ہوں گے جس طرح تیرشکاد میں سے گذر کرنکل جا آہے ، تیرا کرکسی چھوٹے جا لذرکے ،ادا جاتے تودَہ اس کے جسم میں دا حسل ہو کر د *وسری طرف کوفوزُ*صاً ف دکل جا ماہے ، تو آپ تشبیہ کے طور پر ٹوارج کا حال بیان کر رہے ہیں کہ وہ بھی اسلام سے ٹیرکی طرح باہر نكل جائيسك، اسلامسے اسكے لغوى مىنى مراد بيں ليني إطاعت امير، ادريه طلب بنيں كه خوارج دائره اسسلام سے فارج بوتگ تاككونى يراشكال كركي دابل سنت كيمهال تو أبل قبله كى تكفيرنهيس كى جاتق، اوراسى طرح ان كا تستل كرياوه ان كي كفرى وجس بنیس تقابلکد بغاوت کی وجهسے، ایکے یہ سے کقت لکریں گے دہ اہل اسلام کو اور چھوڑے رکھیں گے اہل او ثان کو، بذل میں يقتلون اهل الاسلام پرسے بتكفيرهماياهم، يعى خوارج كالبين مقابل ك تكفيرنايس كويا ان كوقت لكرنا ب ورن قت الى يس توحصة على اورابل حق بى بميت غالب رب ين خوارج ير أكم آب فرمار سه بين اكريس ان كا زمانه يا وس يعن خوارج كا تومين ان كوقوم عاد كى طرح قستل كروًا لول يعن جس طرح الشرتعالي نيه آفست سما وك سه قوم عاد كوبالكل بلاك كروًا لا اورنبيست وتا بود كم ديا -

اس مدست بین بو رجی خار العیب بین ایسے بعنی رئیس کوارج، اس کانام بزل بین ترقوص بن زحیر ذوا کو یهره کست دوا کو یهره کا ذکر کتاب العهازة میں باب الاوض یعیبها البول میں گذر بچکا، اور هیچے بخاری میں کتاب استنابة المرتبین میں رباب من ترک قت اللی نوارج للت اکف میں ایوسعید خدری بی کی روایت میں اس طرح ہے بینا البی صلی الله تعالی علیہ واکہ دسم لیقتم جاء عبار نظر این دی المخوارج للت اکف میں فقال اعدل یا دس کی اسرائی میں دوا میت سے حرقوص نقل کیا ہے اوراس کے بعدلکھا: وقد جاران حرقوصا اسم ذی النزیة اس کی شرح میں ذو المخوید الآتی ذکرہ ولیس کذرک، اور بھرائے حافظ نے فقال عدر پر اکھوا ہے: وتقدم فی المغازی میں میں بیار ہے اوراس کے بعدلکھا: وقد جاران حرقوصا اسم ذی النزیة کم اسیائی، وزعم بعض ہمانہ ذو المشربة الآتی ذکرہ ولیس کذرک، اور بھرائے حافظ نے فقال عدر پر اکھوا ہے: وتقدم فی المغازی وورد کرت میں ایس میں دیکھی جائے دفتے حیاتے) اور حاشی پر ذل میں صورت شیخ نے وجائجے میں ہمانی اور خوالم خازی دان کلام ہما ساک، مزید تفعیل اسی میں دیکھی جائے دفتے حیاتے) اور حاشی پر ذل میں صورت شیخ نے اس طرح لکھا ہے قال کا فظ فی الفتی خوالم القد تی توقید حدیث جار، وی فروید تقدوح می الا والمن کر فی الموضعین واصد میں داروں تھا ہمانی واسم کی میان والمی المدیکر فی المدین واحد و

اس کے بعدوالی دوایت میں ہے: لایر جعوب حتی برتد علی فوقه کریداوگ دین اور طاعت ا، می طرف بنیں اوسی کے جب تك يتراوط كرايين فوق كى طرف مراجات اور تيركا چھوٹ جانے بعد فوق كى طرف دوشنامحال سے، برايعكيق بالمحال كے قبيل سي ب فوق كيت بين تركمان مين وتريعى تا نت كى وه جگه جهال تيرد كه كرچلاتے بين، لغت مين لكه ب كه اس كوسوفار كہتے ہيں، حصر شوالحنلق والحليقة يعن تمام خلوق ميں وه مسيسے برتر بول كے ، بذل ميں لكه بے كد تايولق مدم أدسلين ا درخلیقہ سے مراد دوسرے لوگ ادرجا نور ، <del>حلوبی لمن قست لھے</del> خوش خری ہے اور لیٹناریت ہے استیخف کے لئے جوال خوارج کچ قت لكرسي اوران كے لئے بھى جن كوير خوارج قت لكري، يدعون الى كتاب الله وليسوامند فى شئى، ظاہر ميں لوگوں كو بلاتديك كتاب الشركى طرف يعنى اس كے عكم كى طرف، والانكران كوكتاب الشرسيے يُو بھي تعلق ند، وگا. آگے ہے: جوشخص ان سے قت ال كرھے كا يعنىميرى امت ميس سے تووہ زيادہ اقرب الحالترتعالى موكان كے مقابلين سے لين جوان سے قتال بني كري كے ، قالوا يارسول الله : ماسيماهم ؛ قال المتعليق ، صحاير نه يوجها ان كى ظاهرى علامت جس كوديك كران كو فوراً بهجان لياجا كيابوگ ؟ توآب نے فرایا تحلیق، اوراس کے بعد والی روایت میں انسمبید ہے بعن طن شعریس مبالغ، کرسر پر بالوں کو جمینے ہی نہ دیاجا کے باربارطن كى دجرسه، فأذار أيتموه حفانيموهم، جب تم ان كود كيموتوان كوسال دو، يه السابى بعجيساك بالخراج بين ماب اجارنی خرمکة مي گذرايد، فلايتنون مكورد الاانمتموي، الدرالمنفرد جلداول كماب العلمارة مين حصرت على كاميد ومن شم عادیت رائسی ومین شم عادیت رایسی کے ذیل میں تحلیق پر کھے کلام گذراہے کہ سنت سے یا خلاف سنت انیز یہ کہ الم احمد کی ایک روایت میں کلیق کمر وصبے اسی لئے کہ وہ خوارج کی علامت ہے۔ مديث الى سعيد اللول اخرج البخاري وسلم والنسائي، قاله المنذري -

قال على ضى الله تعالى عند اذا حدثت كمرعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله رسلم حديثا فكلاتُ المنتز من السماء احب الى من اكذب عليه ، وإذا حدثت كمر فيما بدي وبدينكم فإنما الحرب خدعة سمعت رسول الله الما الله علمه وأله ويقول والمناد والمنا

عن سلمة بن كهيل قال اخبرني زيدبن رهب الجهني انه كان في الجيش الذي كانوا مع على الذي

ساروا ای الخوارج، فقال علی اینهاالناس ای سمعت رسول الله صنی الله تعالی علیه واله وسلم یقولی یخدج قدم من امتی یقر قرب الفران لیست قراء تکم الی قراء تهم شیئا ولاصلانکم الی صلابهم شیئا و جنگ منم وان کا قصیم از ای اوره اوره کا در این خوارت که اوره این که در اس شی بروان کا قصیم اوری اوره کا در این خوارت کی مرد است که اوری اوره کان در در این که در این خوارت کی این اوره کی در میس که است کو که در این که این که مقابله مین که است کو که در این که که در که که در این که که در این که که در این که که در این که که در که که در این که که در که در که که در که در که که در که

اس کی لیعی اس قوم کی جس سے تستال کی آیے صلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وکلم نے ترغیب دی یہ سے کہ ان میں ایک شیخص ایسا ہوگا کہ اس کے ایک طرف صرف بازوہو گا اس کے اسکے کلائی بہیں ہوگی، نیزاسکے بازوپرسرپستان کی ماندایک بوٹی سی ہوگی جس کے اردگر د مفید بال مول کے اوراس کے بعدوالی روابیت ہیں ہے: مشل مشعیدات التی تکون علی ذنب السربوع الیے بال جو بر بوع ک دم پر موتے ہیں، پر بوع پو سے کے قریب قریب اس کے مشابر ایک جا اور ہوتا ہے جس کی دم پر کھٹے جالوں کا ایک گھیا ہوتا ہے، اوراس ك بعدوالى روايت مين سے مسئل سبالة السنون كدوه بال إلى كوس بوت بيں جيد بلى كى مونچه، يس تم معاديہ ادر اہل شام کی طرف چلتے ہوان کے قستال کے لئے اوران لوگوں کو اپنے پیچھے اپنی آل اولاد کی طرف چھوٹر کرجلتے ہو، مطلب پرہے کہ يبيه ان كونمثا وُ اسكے بعد زيكھا جائيكا اہل مثام كاقصہ والشريس اميد كرتا ہوں كەيبى لوگ وہ قوم ہيں جنكے بارسے يرحضو صلى الله تعالى على قالم الم نے فرایا تھا، تحقیق کریہ نوگ نامق خون بہار سے بیں اور لوگوں کو لوٹ رہے ہیں، الٹرکا نام لیکران کی طرف چلود قال سلمیة بن کھیل فنزلنی یدبن وهب منزلامنزلا، سلم بن کهل جواس قصه کوزیدبن و برسیے روایت کررہے ہیں وہ کہتے ہیں کہ زیدبن وہب نے كاس لرائ كي منازل مي سه بر برمنزل يرا تارا، يعني يوري تفقييل سه ا بنون ني يدوا قنه بريان كيه، منزل برمنزل، حتى موريظا على تنظرة، وه كيت بين يهال تك كه عِلت علية عاداً كذر ايك بل ير بوا يعن تنظرة دُبُر جان، زيدين ومب كيت بين كرجب بمارا اوران کا آمنام امنا ہوا اورحال یہ کہ ان ، _{حبر}یبی خوارج کا امیرع پرائٹرین وہب رائبی تھا توا**س نے اپنے لوگوں سے** کہا : العق الرماح وسكو السيوف من جقونها، كمنزو كوايك طف والدواور توارول كونيامول سے نكال و مطلب يرب كريميں حمله میں جلدی کرنی ہے کیونکہ لڑائ کے وقت خردع میں تونیزے ہی استعال کتے جلتے ہیں جب وہ ذرا فاصلے پر ہوتے ہیں اور جب زياده قريب بوجاتے بين توتلوارس استعال كى جاتى بين، فان اخاف ان ين الشدوكيم كما ناستدوكم يوم حدوراء، کیونکہ تھیے اندکےشہ ہے اس بات کا کہ کہیں وہ تم سے لے نہ طلب کرنے لگیں جس طرح ہوم تروراً دمیں کی تھی، اس سے معلوم ہوا کہ اس الوائ سے پہلے کوئی بات مقام حروراریں پھر ہے اُن ہوگا، قال فرچشوا برماحهم واستلوااسيون ، چنانچ انہوں نے ايين ايرك حكم كم مطابق ينزون كوتو كيينك ديا اورتلواي سونت لين، ويشجره وإنناس برماحه ورالرتعالى ك قدرت كاكرشمدديكھة كم) لوگوں نے لین اصحاب علی نے ان لوگوں كوان ہی كے ينزوں سے بين كر ركھ ديا، بعی جن نيزوں كوام نوں نے اپنے امیرک برایت بر مھینک دیا تھا وہی نیزے ان حضرات کے کام آگئے، قال وقت لوابعضهم علی بعض، یعیٰ وہ اس طرح مارے كَے كنستوں برنعشيں يڑى ہوئى تھيں، وحااصيب من الناس يوميتذ الارج لان يعن اصحاب لى بيں سے اس لڑا ان ميں عرف دوآدى مارسے كيئے، اور خوارج جن كى تعداد أن مي براركي قريب تقى إن بيس سے اكثر مارے كئے، فقال على التوسوانيهم المعذج يعى جب الوائ خم موكى اودا بل حق كوفح موكى توحفرت على في قرايا ابين لوكول سيد كدا جيما اس ناقص اليدكو ان مقولين ميس تلاش كروتاكديديقينى طوريرمعلوم اودمثنا بدبموجائت كمجس قومكى أيبصك الترتعالى عليدواك وسلم ني نشنان دبى فرائى تقى يروسي بيس تولوگوں نے تلاش کیام گران کو تلاش سے ایساکوئی متخص بہیں ملا، قال فقام علی بنفسے ای کیم حفرت علی تود کھڑسے ہوئے تلاش

الدمريم السركيس الخوارج كا ابتدائي مال الدمريم السركيس كخوارج تخدج كامران مال بيان كرتي بين كه يخدج شروع السركيس المخارج كا ابتدائي مال العناية ابتدائي ذمانة بين سجديس وباكرتا تقا بمادا اس كرساته دن دات كا الطنا

بیر شنا تھا اور دراصل وہ نا داراور فقر آدی تھا مسکینوں کے ساتھ حضرت علی کے اسٹکر کے کھانے میں شریک ہواکر تا تھا اور ایک مرتبہ بیں نے اس کو اپنا چوغا بھی زیا تھا، لینی شروع میں تو وہ کیساغریب اور سکین تھا جس کے بارسے میں وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا تھا کہ یہ آگے جل کرالیسا ہوگا۔

باب فى قتال اللصوص

اس باپ کواس کتابسے کیا مناسبت ہے اور پہاں اس کو کیوں ڈکرکیا گیاہیے ، اس کے بادسے پس میرہے ذم ن ہیں یہ آتا ہے کم صنف اس سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ خوارج کیسا تھ حفرت علی کا قت ال کر تاان کے کفر کیوجہ سے نہیں تھا بلکہ بغاوت کی وجہ سے تھا جس طرح پیوروں اور ڈاکووں کو یعی قطاع الطریق کو قستل کیا جاتا ہے ، اسکا ننشا بھی ان کا کفر ہنیں ہوتا بلکہ وہ حکومت کے باغی ہوتے ہیں اسلئے ان کی منراسی تدہید، فت دہرو تشکر۔

يعى جوابية الكاحفاظت يوكس سے قتال كريد ورجورارا جائد، أيسه بى ابيدا بل وعيال كاحفاظت مين تتال كريد

یا پنے دین کو بچانے کے لئے، تو وہ تحقیم تقول ان سب صور توں میں منہد ہوگا یعن حکی، ا دراس کومنہا دت کا فرآب طے گا۔ والحدیث احرج الترندی والنسائی، وحدیث معید بن زیداخرج الترمذی والنسائی وابن باجہ، قال المسنذری ۔

#### الخركتاب الستنة

جاننا چاہیئےکہ اب اس کے بعد کہ اب الادب شروع ہونے سے پہلے دو صدیثیں اور مذکور ہیں جن میں پہلی تو باب نخلفار میں گذرگی بعنی ان مثل عمان عندالٹر کمٹل عیسی، اس کی شرح و ہاں گذر کھی، اہذا ہے صدیت یمان محررہے ،مگریہاں پراس صدیت کے بعد ایک مقال الوداؤد و سے اس کی ہم شرح یہاں لکھتے ہیں :

سمعت احمدين حنبل يقول قال عفان كان يحيى لايحدث عن همام، قال احمد قال عفان فلما قدم معاذ

ابن هشامروافق صهاما في احاديث كان يحيى ربما قال بعد ذلك كيف قال همام في هذاً-

امام احمرفراتے ہیں کہ عفال نے یہ بات کہی کہ امام حدیث یجی القطان ہمام سے دوایت بہیں کیا کرتے تھے بینی ان سے اخذ حدیث بہیں کرتے تھے (یہ بات توان کی مٹروس کی ہے) اس کے عفال کہتے ہیں کہ جب معاذبن ہشام اسے اور بہت می حدیثوں میں انہوں نے ہمام کی موافقت کی توجب یجی نے یہ دیکھا تو پھروہ ہمام پرائتا ادکرنے لگے تھے جنا پنے بجی القطال بہت میں دوایات میں ہمام کے بار سے میں دریا نست کیا کرتے تھے کہ وہ اس روایت کے ہارسے میں کیا کہتے ہیں، اس کے بعد ہے، قال ابوداؤ حسمعت احمد یعت ول

سماع هؤلاء عفان واصحابه من همام اصلح من سماع عبدالرّعلن وكان يتعاهد كتبه بعدد الك

عفان جن کا ذکراوپر آیاہے وہ ہمام کے شاگردوں میں ہیں ، الم احد فراتے ہیں کہ عفان اوران کے ساتھوں کا مماع ہما ہے

زیادہ محترہے عبدالرحن بن مہدی کے سماع سے ، یہ عبدالرحن ہیں ہمام کے شاگر دوں ہیں ہیں ، اس اصلح اورغیراصلح ہونے کا منشا کہ سکے مذکورہے کہ مخروع میں ہمام کی عادت روایات کے سلسلہ میں ابن کی طرف مراجعت کی ہنیں تھی بلکہ اپنے حفظ سے بیان کیا کرتے تھے لیکن مجواخیر میں ان کی عادت روایات کے سلسلہ میں اپنی کتاب کی طرف مراجعت کرنے گئے بیان کیا کرتے تھے لیکن مجواخیر میں ہوا ہوں گئے ہمام سے اخیر میں ہوا ہوں اس اسے خود کتاب میں مہدی کا مماع شروع میں ہوا اس لئے عبدالرحمٰن کا سماع ہمام سے کہ در ہوا اورعفان دوغیرہ کا تحق ہون کہتے ہیں کہ مجھ سے دوایت کرم است خود کتاب میں ، قال قال کی حصام کنت اخطی ولا ارجع واستغفر الله تعالی بعنی ہمام تو دکھتے ہیں کہ مجھ سے دوایت میں خطا ہو جوایا کرتی تھی اور میں رجوع ہی کی دجہ سے خطا ہو جوایا کرتی تھی اور میں رجوع ہی کی دجہ سے خطا ہو جوایا کرتی تھی اور میں رجوع ہی کی دجہ سے خطا ہو جوایا کرتی تھی اور میں رجوع ہی کی دوہ سے خطا ہو جوایا کرتی تھی ، اس سے علی مراجوع ہوا کہ اور اس اعتماد ہیں بی خلاف اخیر کی اور اس عادت کو چھوڈر دوں گا۔ بہنا سے میں بی اپنیا میں عدم میں اور ایس اور آئندہ الیسا ہنیس کروں کا اوراس عادت کو چھوڈر دوں گا۔

اب میں اپنی اس عادت سے تو بیکو آ ہوں اور آئندہ الیسا ہنیس کروں کا اوراس عادت کو چھوڈر دوں گا۔

قال ابود اؤد سمعت على بن عبد الله يقول اعلمه عرياعاً دلاً ما يُسَرِمع شعبة ، وارواهم عشام واحفظهم سعيد بن ابي عروبية -

على بى عبدالله سعم إدعلى ابن المدين بين ، امام بخارى كيم شهورات اد ، وه قت اده ك شاگر دون بين آپس بين فرق مرات بيان كربه بي بيس بين ابنون نے قت اده كے تين شاگر دول كو ذكر كيا استحبر بهشام اور سعيد ، كه شعبه كا طال يه تقاكم جوروايت وه ابن استاد سع براه راست سنت مقع اس كوالگ د كھتے تھے اور جو براه راست نہيں سن اس كوالگ ، اور بهشام قت اده كے شاگر دو بين سبسے زياده كثير الرواية تھے اور معيدين ابى ع وبرس سينے زياده ما فظ تھے۔

تال ابودازد فذكرت ذلك لاحمد فقال: سعيد بن ابى عروبة فى قصة هشام هذا كلديكوندعن

معاذبن هشام، این کان یقع هشامرمن سعید لوبرزله

امام ابودا ؤدکھتے ہیں کہ جو بات ہیں نے علی بن المدینی سے سے تھی تواس کا ذکر میں نے اپینے استاذ محترم احمد بن صنب ل سے
کیا توا بہوں نے فرمایا کہ تم سعید بن ابی موب کو بہتام کے مقابلہ میں ذکر کر رہے ہو بعنی یہ کہ ان میں خوبی ہے اور ان میں یہ دراصل
اس چیز کو لوگ معاذبی بہتام سے نعتسل کرتے ہیں کہ ان میں یہ خوبی تھی اوران میں یہ ، بعنی کسی ایک کو دو سرے پر علی اللطلاق ترجیح
بہنیں ہے بلکہ ہرایک ان میں سے دو مرسے پر من وجہ فائق ہے اس کے بارسے میں امام احمد فرما دہے ہیں کہ یہ بات تو ہشام کے بارے
میں ان کے بعیظے معاذ نے کہی اور یہ بات وہیں سے جلی ہے حالان تک سعید بن ابی عوبہ کامقام بہت بلند ہے اگروہ سامنے آجائیں
تو ہشام ان کے مقابلہ میں کی کھی بہیں۔

عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لمراشفعوا توجروا و فان لاريد الاسر فارُخرة كيما تشفعوا نتوجروا - فان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لحرقال الشفعوا توجروا -

حفت معاویرتنی انٹرتعالی عندسے روایت ہے کہ حضوصلی انٹرتعالی علیہ والدوسلم نے فرایا ہے کہ مفارش کیا کرو اجردیئے جاؤگے ، اس کے بعد حفرت معاویہ فراتے ہیں کہ بعض مرتبہ ایسا ہوتلہے کہی کام کے کرنے کا بیں ارادہ کرلیتا ہوں مگراس کو کو سند کردیتا ہوں تم لوگوں کی مفارش کی نیریت سے تاکہ تم اس میں سفارش کرواس کے بعدیس اس کام کوکوں تاکہ تم لوگوں کو سفارش کا اجریطے ، کیونکہ آپ نے فرایا ہے اشفعوا توجروا۔

پھراسی حدیث کومصنف نے دومری سندسے ذکرکیا ہے جس کے داوی الوموٹی استوی وہی الٹر تعالیٰ عنہ ہیں۔

له ای بتمییزانع من قشادة مالم یسمع منه

# بى خواللە الرَّهُ مُون الرَّهَ فِي مِن الرَّهُ فِي مِن الرَّهُ الرَّمُ الرَّهُ الرَّالِ الرَّامُ الرَّامُ الرَّامُ الرَّامُ الرَّامُ الرَّامُ الرَّهُ الرَّامُ المُلْمُ الرَّامُ الرَّامُ

ادب کی توریف حفرت شخ نے ایک مرتب فرمایا تھا ھومات تحسن تولا او تعلاء کہ وہ قول یانعل ہو شرعاً وعقلاً بسندیدہ مو یہ کتاب الا دبسین ابی واؤ دکی کتب ہیں آخری کتاب سہے۔ کتاب الادب اپنے موضوع کے اعتبار سے ایک جامع کتاب ہے ، شریعت مطہرہ ہیں ، مخصوص احکام ، فرائض واجبات ، عبادات ومعاملات ، جن کا بریان سٹروع کتاب سے پہاں تک ہوا ، ان کے علاوہ بھی ہر چیز کا ادب اور مناسب طریق ہے ، رہی ، سہیں ، سلام و کلام طحام ومنام ، نشست وبرخاست ، زیارت و بلاقات ، تعلق و ترک تعلق اور زندگی ہیں بیش آنے والے دیگرامور واسوال، خوشگوار و ناگوار ، ان سجی سے متعلق اسلام کی ہوایات اور آ داب وار دہوئے ہیں ، انہی ہوایات ادر مناسب طرق کو حضرات مصنفین کتاب الادب کے تحت بیان فرماتے ہیں ۔

## باب فح الحلم واخلاق النبي صَلِيلَيْه تَعَالَاعِلِيمُ السَّمِيمُ

حسن ا فلاق کی فضیلت الفنق بجس میں ایک روایت یہ بعن ابی الدردار رضی الشرتعالی عنه قال سمعت رسمل الشر صلی الشرتعالی عنه قال سمعت رسمل الشر صلی الشرتعالی عنه قال سمعت رسمل الشر صلی الشرتعالی علیه وآله وسلم یقول مامن شنی یوضع فی الهیزان اشقل من حسن الفلق ، وان صاحب حسن الفلق لیب به درجة صاحب الصوح والصلاة آ. یعنی قیامت کے روزجب اعمال کا دزن ہوگا توسیسے زیادہ وزنی چیزاس میں مسوم من بو گی، اوریہ کہ حسن فلق کی دجہ سے آدی صوم دصلاة کی پا بندی کرنے والے کے رتبہ کو پہنچ جا گاہے، اور دوسری حدیث میں جو حفرت الو بہر برہ رضی الشرتعالی عنه سے مردی ہے اس میں ہے قال سی کرنے والے کے رتبہ کو پہنچ جا گاہے، اور دوسری حدیث میں جو حفرت الو بہر برہ رضی الشرتعالی عنہ سے مردی ہے اس میں ہے قال سی کرنے والے الفرج ، یعنی آب می الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم قال میں الفری الفرج ، یعنی آب می الشرتعالی کا تقوی سے سوال کیا گیا کہ وجہ سے الن ہونے کا زیادہ ترسیب کیا ہوتا ہے تو آپ نے تحقر سا جواب ارشاد فرایا کہ الشرتعالی کا تقوی سے سوال کیا گیا کہ وجہ سے کا زیادہ ترسیب کیا ہوتا ہے تو آپ نے تحقر سا جواب ارشاد فرایا کہ الشرتعالی کا تقوی کی سے سوال کیا گیا کہ وجب سے داخل میں داخل ہونے کا زیادہ ترسیب کیا ہوتا ہے تو آپ نے تحقر سا جواب ارشاد فرایا کہ الشرت کی کو تا ہے تو آپ نے تحقر سا جواب ارشاد فرایا کہ الشرت کا کو تا کہ دوست کی آب کا تو کا کو تا کہ دوست کی آب کو تا کہ دوست کی تو تا کہ دوست کی الفرج کے دوست کی کو تا کہ دوست کی ہوتا ہے تو آپ کے تو تو تا کہ دوست کی کو تا کی کو تا کہ دوست کی کو تا کی کو تا کہ دوست کی کو تا کو تا کہ دوست کی کو تا کو تا کہ دوست کی کو تا کہ دوست کی کو تا کہ دوست کی کو تا کہ دوست

الم دریش الباری کام ممون التحدید اس با بسی مصنف نین مدیشین ذکری بین دو حضرت انس رضی الترتعالی عندی ادر ایک که آپ مسلمون یه بسی حضرت الوی روه مین الترتعالی عندی ، بهلی حدیث کامضون یه بسی حضرت انس فراتے بین وه یه که آپ کے سن کا ایک واقع بهان کرتے بین وه یه که آپ کے سن کل کا ایک واقع بهان کرتے بین وه یه که ایک روز آپ نے مجھ کو ایک کام متلایا کہ جااس کوکو و تویس نے کہا والتریس تو بہیں جاؤں گا، لیکن میرے دل میں یہ تقاکہ مزور جاؤں گا جب آپ وہارت بین بین بی کھیل رہے تھے جب میراان پر گذر بواتو بین کا ایک مقودی دیر میں کیا دیکھتا ہوں کہ حضوص کی الترتعالی علیه واکر وسلم نے بیچے سے آکر میری گردن پکڑی ، وسلم نے جو آپ کی طرف مرکم در دیر میں کیا دی محصوص کی الترتعالی علیه واکر وسلم نے بیچے سے آکر میری گردن پکڑی ، میں نے جو آپ کی طرف مرکم در دیکھا تواس وقت آپ مسکوار ہے تھے ، تو آپ نے مجھ سے فریایا ارسے جانا جس کام کے لئے بیس نے بی میں مائے یا فرمال تک رہا ہوں مجھے میں نے دو آپ کی طرف مرکم در بیکھا تواس وقت آپ مسکوار ہے تھے ، تو آپ نے محموص میں مائے یا فرمال تک رہا ہوں مجھے یا در بیس کر میر سے کسی کام کے بارسے میں آپ نے فرمانی ہوں کیا ایسے ہی جس کام کو ترک کیا ہو اس کے بارسے میں یا در بیس کر میر سے کسی کام کے بارسے میں آپ نے فرمانی ہوں کیا ۔

اوردوسری روایت بیں ہے وہ فراتے ہیں کہ بیں نے آپ کی خدمت دس سال تک کی بدید منورہ ہیں اور میں اور کا ہی توقط، میرے سادے کام آپ کی پہند کے موافق توسکتے نہیں مگراس کے باوجود کھی آپ نے کسی کام کے بادے ہیں اف تک نہیں فسیر مایا۔

ا درسلم کی ایک روایت بیں تسع مسنین شہد بغیرشک کے ، اوراس دو سری روایت بیں ،عشرسنین نہے تو ہوسکہ ہے مدت خدمت دس مىال سے کم اور نوسال سے زائد ہو ، ایک روایت ہیں کم کوحذف کر دیا اور ایک ہیں اس کو بوداکر دیا۔

ایپکااس اعرابی سے تصاص کا مطالبہ کرنا یہ توش کھلی ہی کے طور پر تھا النساط کے ساتھ ورزاگر آپ کا مقصود تصاص لینا ہوتا تواس میں اس سے کہنے کی کیا حاجت تھی آپ کے خوام کی جماعت وہاں کھڑی ہی تھی جو آپ کے کمال اخلاق کا مشاہدہ کررہی تھ اور صرف یہی بنیں بلکہ جو منکہ آپ شادع علیارت کام تھے اسطتے اس سکلہ پر بھی آپ نے اس اعرابی کو آگاہ فرادیا بڑا رسید کہ سید تہ مشہرا، اور دومری بات یہ کمن عفاواصلح فا بحرہ علی انشر، اس پر آسے نے عملدر اردفرایا۔

والحديث اخرج النسان، قالالمئذرى في المعالم المارية الموقال

وقاريعى سنيدى دېردبارى اوراسى عنىيى بىدرزانت، اورۇقرىمىنى بارقارشخف،

ان نبى الله صَلى الله تعالى طيروالي وسلم قال ان الهدى الصالح والسمت الصالح والانتصاد جزء

من خمسة وعشرين جزءًا من النبولا _

یعی اچھی عادت اور عمدہ خصلت اور میان روی یہ چیزی بنوت کے پچیس اجزار سے ایک بزرین، بینی برخصال بنوت کے پجیس اجرار میں سے ہیں جوانبیار علیام اسلام بواکہ یہ بہت اور نجی خصلتیں ہیں اور اوصاف بنوت میں سے ہیں جوانبیار علیام اسلام کے اندریائے جلتے ہیں، اور وقار کھی ان اوصاف ہیں واضل ہے۔

#### بابمنكظمغيظا

من کظ مغیط احص قادرعلی ان پینفذہ، یعنی توقی غصہ کو پی جانتے با دجودیکہ اس کے پورا کرنے پر قادر ہویعنی مجود ہ ہوتوالٹر تعالیٰ اس کو قیامت کے دن سب کے ماہنے بلاکرا ختیار دیں گئے حوروں ہیں سیسی تودکوسنتخب کر لیپنے کا۔

والحديث اخرج الترمذى وابن ماجه، قاله المسنذرى -

اوراس کے بعد والی حدیث میں یہ مسلاً اللّه امنا واپسانا کرایے خص کو اللّه تعالیٰ امن اورایمان، یعن سکون سے محر پورکر دیتے ہیں ، اس کے بعد یہ ہے اسی روایت ہیں کہ چوشخص لباس زیرنت اور عمدہ پوشاک با وجود اس کے استعال پر قادر ہونے کے اپنے اختیار سے ترک کر دے تواضعاً تواللّہ تعالیٰ اس کواعز از واکرام کا جوڑا پہنا تیں گے ، ومَن ذَوَّ بَحَ مَلَّهُ مَن حَدَّ بَحَ مَن ذَوَّ بَحَ مَلَّهُ مَن حَدِّ بَحَ مَن مَدَّ وَمَن ذَوَّ بَحَ اللّٰهُ مَن اللّٰهُ مَن مَدَّ بَعَ اللّٰهُ مَن اللّٰهُ مَن مَدَّ اللّٰهُ مَن اللّٰهُ مِن والما تاج یہنا میس گے۔

عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وألد وسلع ما تعدُّون الصَّريَّةُ فيكم الخ

ہے نصح ہے موال فرمایاکہ تم بڑا پہلوان کس کی جھتے ہو تو امنوں نے عرض کیا کہ جس کو کوئی بچھاڑ دیکے ، آپ نے فرمایا کہ ایسا ہنیں بلکہ بہادر وہ تخص ہے تو اپنے نفس بر قالور کھتا ہو غصر کے وقت روالی بیٹ افر جُرم اتم منہ، قالم لمن ذری ۔

عن معاذبن جبل رضى الله تعالى عند قال استنب رجلان عند النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم فغضب

احدهماغضباشديدا الزر

ہ پ کے سامنے دو تخصوں میں گائی گلوچ ہوگئ، ان میں سے ایک کو بڑا نصد تھا ایسا کہ یہ خیال ہوتا تھا کہ شدت خصب کی وجہہ سے اس کی ناک بچھٹ پڑے گئی تواس کو تعدیر آ ہے می الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم نے قربایا کہ میں ایک ایسا کلام اور دعاجا نتا ہوں کہ اگر اس کو شخص بڑھ سے نوایا کہ وہ یہ ہے: اللہ حراتی اعوذ بھت میں اس کو شخص بڑھ سے نوایا کہ وہ یہ ہے: اللہ حراتی اعوذ بھت میں الشیطان الرجی ہے وحزت معاذیہ صدیرت می کواس غصہ کران عصر کران عصر کران عصر کے اللہ نامی کا الرب نامی کی سامی اللہ نامی کے بھتے ان کا کہ دیا اور ضد کرنے لگا الرب نے یہ اور عصد بڑھتا چلاگیا۔ والحدیث اخرج الرب ذی والنسائی. قال المنذری۔ پڑھے سے ان کا دکر دیا اور ضد کرنے لگا الرب نور کے دیا کہ دیث اخرج الرب دی والنسائی. قال المنذری۔

عن سيمان بن صرد تال استبرجلان عندالنبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم الخ

دوادی آبس میں گالی گلوچ کررہے تھے آپ صلی الٹر تعالی علیہ والہ وسلم کی موجودگی میں ، جن میں سے ایک کی آنکھیں غضہ کی

وجرسے سرخ ہورہ کھیں اور کلے کی دگیں کھول دہی کھیں تو آئی نے وہی بات ارشاد فرمائی ہو پہلی حدیث میں گذری، استحف نے سن کرکہا کہ کیا تم مجھ کو مجنون بچھ رہے ہو، استخص نے اپنی ہے وقوفی سے یہ کھاکہ استعاذہ جنون ہی کا علاج ہے، کہا گیا ہے کہ ممکن ہے پیشخص منافقین میں سے ہویا کوئی اکھڑا عوابی۔ والحدیث اخرج سلم والنسانی، قالم لمسنذری۔

ا ذاغضب احد کم رهوقائم فلیجلس اُن کینی اگر کھوٹے ہوئے شکھ کو غصہ آئے کسی بات پر تو اسکویہ تدبیرا ضیّار کرنی چاہئے کہ بیٹھ جائے ،اگرایسا کرنے سے خصہ جلاجائے تو فہہا ورنہ پھر لیط جائے ، اس سے علوم ہوا ظاہری تدابیر کا بھی عتبار سے ان کو اختیاد کرناچاہیئے۔

عن دا ؤدعن بكران النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم الآديه عديث مرسل سه، ببها مسند محقى، اسى كه بارسه بيس مصنف فرمارسي بين : هذا اصح الحديثين _

قال رسول الله صلی الله تعالی علیدوالدوسلوان الغضب من الشیطان ایخ کفه شیطان کی طف سے ہوتا ہے اور شیطان کو آگ سے بیداکیا گیا ہے اور آگ کوپائی سے بی بجھایا جا آہے، پس جب تم پس سے سی کوغفر آتے آواس کوچا ہے کہ وضوکر ہے، اسی عدیث کے مشروع میں یہ ہے کہ عروة بن محدسعدی کوکسٹی تفس کی بات پرغفر ہے گیا تو ابنوں نے جاکر وضوک ۔

#### بابفالتجاوز

عن عائشة رضى الله تعالى عليه وآله وسلم كوجب بهى دوكامون بين سيول الله صلى الله تعالى عليه واله دسلم الااختارا يسره ها الخ يعنى آپ صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كوجب بهى دوكامون بين سيمسى ايك كا اختيار دياگيا تو آپ نے اس بين بو آسان بوااسكو اختياد كيا بيثر طيكه اس بين گذاه نه بود اوراگراس بين گذاه بوتا تواس سے بهت دور بھا گئے، اور دو سرا بود معربت كابر ب كه آپ نے كھى تشخص سے اپنى وجہ سے انتقام بہيں ليا ظريكه الله تعالى كے حكم كى بيا مالى كيجا دہى بوتواس وقت الله تعالى كيك انتقام ليت تھے ۔ والحديث اخرج البخارى وسلم والترمذى، قال المنزرى ۔

## باب في حسن العشرة

يعنى ابين بم تشينون كيساته افيهى طرح بيش إنا-

تولہ: نہ بقتل مابال فلان بیقول ویکن بیقول مابال اقوام بیقو بدن کذارکہذا، یعنی جب آپ کوسی تحف کی کوئی بری بات پنجی تو آپ اس پرتنبیر مجلس میں اس کانام لیکرند فرائے کہ فلاٹ مخف کوکیا ہوگیا وہ ایساکم تلہے، بلکہ آپ کاط بیقہ ایسے موقعہ پریہ تفاکہ تنبیہ کے وقت عام خطاب فرائے کہ بعض توگوں کوکیا ہوگیا کہ وہ یہ کہتے ہیں یاکرتے ہیں جس چیز پر آپ کو تنبیرکرنی وقی اس کوبیان فرائے۔ والحدیث احرج النسائی ہمعناہ، قال المدن دی۔ حد تناسلوالعلوی عن انس رضی الله تعالی عند ان رجلاد خل آن که ایک علیہ والدوسلو قله ایواجہ دیجلائی وجبهه ایرزردی کا اثر تھا (زعفران کی یاعصفرک) وکان رسول الله صلی الله تعالی علیہ والدوسلو قله ایواجہ دیجلائی وجبهه استی یکوهه آبی کی عام عادت سرلفه ریتھی که اگر کشی تحف کی کوئی بات آب کو نالیسند ہوتی تواس کو بالمشافہ نہ تو کتے چنا پنج جب وہ تحف چلاگیا تو آب نے عاصرین سے فرمایا کہ تم نے کیوں نہ کہ دیا اس سے که اس کو دھولے، اور حاشیہ بذل میں صورت منی خراک کی اس کے جنا ہے جہ کہ میر حد ہیں ہو ضمیر فاعل ہے وہ دول کی طوف راجع ہے، اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا کہ جس بھیز کو بتق تحف ہے اس کے مند پر میں ترجمہ یہ ہوگا کہ جس بھیز کو بتق تحف لیے النہ ان مالک اللہ مندری۔

قال ابوداؤد: سلمرليس هوعلويا، كان يبصر فالنجوم الخ

عدى بن المطاة كے يہاں روبيت بلال يركُّوا بى دى تَوَ الْهُول نِي ان كَى شِها دِيكا اعتبار نہيں كيا۔

عربی حاشیرسی ہم نے بعض علمارسے یہ تحقیق نفت ل کی ہے کہ الم الوداؤد کی یہ رائے سلم کے بارے میں کہ وہ علوی ہمعنی اولادعلی ہنیں تھے بلکہ ان کو علوی اس نحاظ سے کہا جا ہا ہے کہ کان سیم فی البخوم یہ بات الم م ابوداؤد کی درست ہنیں، ان کو تو علوی اس لئے کہتے ہیں کہ یہ بنی علی بن سود میں سے ہیں اوران کی حاف منسوب ہیں، نیز النکے بارے میں یہ جھی مشہور ہے کہ چاند ستارے ان کو بہت جلدی نظر ام جاتے تھے سسے پہلے عدید البصر اور تیزر نگاہ ہونیکی وجہ۔ ،۔

یہ حدیث بسندہ ومتنہ کرر کے ، کتاب لتر جل میں باب فی الخلوق للرجال میں گذر حیکی اور وہاں ہم سے علوی کے بارے سی ام الوداؤد کی یہ دائے جو انہوں نے یہاں ظاہر کی ہے لکھ چکے ہیں۔

البؤمن غركربير والفاجرخيب لشير-

مشرح الى بين الين مؤمن كى شان جو واقعى مؤمن ، بويه ہے كہ وہ بھولا بھالا ہوتا ہے ، شريف الطبع ہوتا ہے ، غر كا ترجب مشرح الى بيث القباد مقابل ہوتا ہے ، بغر كا ترجب الله جو نكراس ك

 طبیعت بی شرنبیں ہوتا اس لمنے اس سے اوں کی کھو دکر پریھی ہنیں کرتا، شرارت کے طریقوں اور جالاکیوں سے بے خبر ہوتا ب اور فاجر کے یارے بیں آپ فرار سے بیں کہ وہ دھو کہ باز جالاک اور کمینہ ہوتا ہے۔

یهان ایک موال یه بوتاکی که یه صدیت بظاهر "ا تقوافرامة المؤمن "کے خلاف ہے، اس کو دوطرح جمع کیا گیا ہے ایک یہ کہ صدیت الغام میں اسکو میں ہے جو صلوب کشف ہوتے ہیں اور یا یوں کہا جائے کہ جس مجو ہے ہیں کا منشا کیے خبری ہیں بلکمس ظن ہو کہ کے مناز میں بلکمس ظن ہو کہ کے مناز کی مناز کی

والحديث الخرجالترمذي قالالمت ذري

فقال بنس ابن العین برق او بنش رجل العشیق ایش مین ایش فس نے آپ کے دروازہ برا کواستیذان کیا آپ اس کواسکی آوازسے بہجان گئے تو یہ فرایا کہ یہ اپنے تبیار کا بُرا آدی ہے ، لیکن گھرکے اندردا فل بونے کی آپ نے اجازت اس کودیدی اس کے اندر آنے کے بعد آپ نے اس کے مما تھ نرم اور مناسب گفت گوفوائی ، بھراس کے جلے جا در مناسب گفت گوفوائی ، بھراس کے جلے جا در مناسب کے دن اللہ تعالی سوال کیا کہ آپ نے درایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالی کے نزدیک سیسے برا آدی وہ ہوگا جس کولاگ جھوڑ دیں اس کی سخت گوئی اور بے ہودہ گوئی کی وجہ سے ۔

اس صدیت سے علمار نے یہ تنبط کیا ہے کہ جو تی مقاسی معلمان ہو یعن علانے طور پرمعصیت کرتا ہوا سکی غیبت کی گنا کشہ یہ آنے والا شخص کون تھا اس کے بارسے میں حافظ منذری نے لکھاہے کہ وہ عیبینۃ برالحصن الفزاری تھا (بحوشرد کا بین کولفۃ القلوس میں تھے) وقیب ل ھومخرمۃ بن نوفل والمدسور بن مخرمۃ۔ والحدیث اخرج البخاری وسلم والترمذی، قالدا لمدندری ۔

عن انس رضی الله تعانی عندقال ما رأیت رجلا المتقیم اذن النبی صلی الله تعانی علید والد وسلم فیندی رأسه الا حضرت انس رضی الله تعانی عند فراتے بیس که میس نے بنیس دیکھاکسٹی خص کویس نے حضورصلی الله تعانی علیہ والد وسلم کے کان کا لقمہ بنایا ہو، یعنی اپنام نھا آپ کے کان کے قریب لیجا کم آپ سے مرکوشی کی ہوکہ آپ اپنامریعنی کان اس سے مثالیس یہاں تک وہی خض اپنام نھا آپ سے مثاتا، آگے حدیث میں اسی طرح باتھ بکولے نے بارے میں بھی ہے کہ اگر کوئی شخص آپ کا باتھ میکو تا ایعن باتھ میں باتھ لیتاکسی کام یا بات کے لئے تو آپ اپنا باتھ نہیں چھڑاتے تھے یہاں تک وہی چھوڑتا۔

تولد: ان الله لايحب الفاحش المتفحش، فاحش وه تنخص ب كم فحش كونى اس ك طبيعت بن كى بو لهذا بلاتكلف اس سفحش ا دربيهوده كونى سرزد بوتى ب ، ا ومتفحش وه خص كه فحش كونى اس كا عادت نه بو بمى دج سے بتكلف اسكوا فتياركر سے ـ

## باب فى الحياء

حيارك لغرلف حيارى تعريف اسطرح كرت بين: هوفلق يبعث على تزك القبيح ويمنع من التقصير في حق

م مرحلی دجل من الانصار وهو یعظ اخاد فی الحیاء آن، بعن حضور صلی الشرتعانی علیه وآله وسلم کا گذر ایک الفاری صحابی پر ہوا جوابیت مینان کو نصیحت کریہ سے تقے حیار کے بارسے میں، بعنی کنرت حیار کے بارسے تھے کہ آدی کوزیادہ بھیں مشرمانا چاہیئے بھروہ بہت سے فوائد سے حوم رہ جا آب نے سنگراس سے یہ فرمایا کہ چھوڑاس کو یعنی شرم کرنے دسے اسلیے کہ حیار توایمان سے میں بھی اس کا ایک جزرہ ہے۔

فقال بستید بین کعب آنانجد فی بعض الکتب آن مندسکینت و وقاد آوهندضعفا اتن ایعنی ایک مرتبه حمرت عمران بن حصین دخی الله تعنی ایک مرتبه حمرت عمران بن حصین دخی الله تعنی الله تعالی علیه وآله و کم کی میدست نقل کی . الحیاء خدی کید » که حیاتو سادی خیر بی المحام و الله تعنی این که بین اور و قاد بوتی بین اله و الله تعنی اس کی صعیب اس کی صعیب الله تعنی الله تعنی الله و الله تعنی الله و الله تعنی الله و الله تعنی الله و الل

اس کے بعدر وایت بیں ہے: قال قلنا یا آبانجید اید آید اس انزی لفظ کو دوطرح بڑھاگیا ہے إیر ایر، بیسی هارکاکسرو مع التنوین، اور ایر ایر سکون صارکے ساتھ، اول کلم استزادہ ہے بعنی اور فرمائیے اور ثانی زجر

بعن حسبك يعنى بس يجد بس كيجة نياده ناداف منهوييه.

ان مما ادرك الناس من كلام النبوق الاولى اذا لم تستى فاصنع ماشئت، آپ فرار ب بين كه بيشك ايمان كى ده خصلت يس كولوگذشته انبياد كى تعليم سے عاصل كرتے چلے آئے بيں (وہ حياد كے بادے ميں ہے) كہ جب تجد كو حيان رہے تو بحر بحوج لہد كرتاره لين اچھے برے كام رس، كيونكر برے كاموں سے حيار بى مانع ، توجب وہ ندر ہے گا قد آدى سب طرح كے كام كركذ رہے گا۔

اس مدیرت سے معلوم ہواکہ حیار السی خصلت حسد ہے جوگذت تہ انبیاد کی تعلیم میں ہی پائی جا ڈنسی اور کسی شریدت ہیں می بھی پینسوخ بہنیں ہوئی، اور ایک مطلب اس مدیرت کا یہ بی بیان کیا گیا ہے کہ اُڈی جس کام کوکرنے کا ادادہ کر رہاہے تو اسکوکرنے سے پہلے چا ہیئے کہ یہ سوچ کے کہ اس کام کوکرنے کے بعد مشرمندگی تو بہنیں اٹھانی بڑے ہے گا، اگر طبیعت یفیصلہ کرے کہ مترمندگی نہ

## باب في حسن الخلق ا

خلق کی تعربیف کمآب الادب کے متروع میں گذرجی اوراس باب کی پہلی اور دوسری عدبیث بھی متروع میں بروایت ترمذی گذرجیکی، اوراس باب کی تیسری عدبیت یہ ہے۔

ا خلاق سند وأوصاف مرضيه كا مصدل في البدل عن الراعن الراعب الكن وانكن والكن يا النه بالفق بالفح في الاصل بمعنى واحدكا لرب والنشرب . لكن خصائحتى الذى بالفتح بالبعد وخصائحتى الذى بالفتم بالقوى والسجا يا المدركة با بعيرة انهى، وقدكا ل البخت الما النه عيروا كديم يقول : البهم ك حسنت خلق فحسن فكمق المخراحد، وفي حديث على الطويل في دعاد الافتستان عندكم : واحدني لاحسن الافلاق الابهدى لاحسنها المانت، وقال القرطى في المنهم الما فلاق اوصاف الانسان التي يعامل بها غيره وهم مجودة وغذوه ترة والتواد وولين لجائب ونحوذ لك والمغروضي المنت منها والمنت المنت وقال القرطى في المنت وخوذ لك . والمغروضي المنت عند المناف التي يعامل بها غيرة والمشغفة وقضا داكوائج والتواد وولين لجائب ونحوذ لك . والمغروم منها صدد لك احد بزيادة من الحدود المنت بين بين المنت عند المنت والمنت المنت بين المنت المنت والمنت المنت و المنت و

الصًاف النفس لاللنفس على تلت ان تكون مع غير لع على نفسك الاستار دوسر عص معالم رسي تو تواين --

عن ابى امامترضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله رسلم: انازعيم ببيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وان كان محقاد ببيت في رسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازعاً

وبببت فحاعلى الجنة لمن حسن خلقه

لايد خل الجنة الجواظ ولا الجعظرى، قال والجواظ الغليظ الفظ ، جنت بين بنيس داخل بوگا بواظ جس كي تغيير خود كمّاب بير سيست سخنت مزاج بدم فرح، اور بعض نيه يمعنى جعظرى كه يكير بين اور بواظ كيم عنى لكير بين مختال بعن متكبر، اور بعض نه كهاك بخييل - والحديث اخر جالبخارى ومهل بنحوه اتم منه، قال المدندى -

باب فى كراهية الرفعة فى الامور

يعنى تعلى ادر محمت لر _

من انس رض الله تعالى عند قال كانت العضباء لاسبق نجاء اعرابي على تعود لدنسابقها نسبقها الاعراب الخ

حسب نغس کودباکردکے، اینے نفس سے انصاف طلب کردومرس کیلئے اندابیٹے نفس کے لئے دومرے سے انفیاف طلب مت کرمٹائا تمہارا اسپنے ماتکی کیساتھ یاکس جنی کیساتھ کوئی ٹاگواروا تعربیش آیا جس میں بظاہردومرے ہی کا تصویٰ فل کر ہائے کہ کھنڈے دل سے تنہائی میں بیچ کرمو بچہ کہ کیا واقعی اس میں کوئی پہلواپن کمزوری کا بھی ہے ؟ یہ ہے انفیاف مال نفش، ادرانصاف المنفس دہ اس کا مقابل ہے، یددیکھنا کہ دوسے نے مجدید کیا زیادتی کی واشرتعالیٰ کا حضوصی الشرتعالی علیه والدیم کی اونشی بومشهور سے عقب اوسے وہ کسے پیچے بنیں دہ تھی بلکر مب اونٹینوں پر سابق لینی اسکے سکلنے والی تھی، مدیسند میں ایک ایم ایم ایک ایک معمولی اونٹنی پر بیٹھ کرواس ای ایم نے عضب ارکے مماقته مسابقہ کیا، مسابقہ میں اعرابی کی اونٹی سبقت ہے گئی، حالان کہ آپ کی عضبار اونٹی بڑی تیز وفت اراور سرابقہ الحاج تھی (جیسا کہ باب النزر فیمالا کملک اس باب کی حدیث میں گذرا ہے) یہ بات صحابہ پریشات گذری تواس پر آپ میں الشرقعالی علیہ واکہ وسلم نے وایا، حق علی الله ان الارف شید کہ عادة الشریوں جاری ہے کہ جس چیز کا درجہ اونچا اور مین در خاتے ہیں اس کو کہی نہ کہی نیچا بھی دکھاتے ہیں۔

اس حدست پر بینچ کر ہمیشہ مجھے اپنایہ واقعہ یاد آجا تا ہے کہ ایک مُرتبہ میری طالب علی کے زمانہ میں ایسا ہوا کہ میں ایک کمآب کے امتحان میں فیسل ہوگیا تو اس کی بڑی ہٹر ست ہوئی کیو بحکہ میرے ہمیشہ اعلی نمبرا تنے تقے حتی کہ بات معزت بینے تک بہنچ گئ، احقر کسی کام سے مصرت بین کی خدمت میں اوپر دارالتصنیف میں گیا اُن ہی دنوں کی بات ہے تو معزت بینے گئ، فرمایا کہ سے اسلا اے ہوئے میری صورت دیکھ کریہ حدیث سنائی، اس سے مجھے پتہ چلا کہ یہ بات معزت تک بھی بہنچ گئ، فرمایا کہ بریارے! میں مزبراکیجئے اللہ جل شانہ کی عادت شریفہ ہے جیسا کہ حدیث پاک میں اُتا ہے کہ جو بچیزاد بنجی ہوتی ہے قواس کو کھی اس جیڑ میں نیج ابھی دکھ لاتے ہیں۔ والحدیث اُن والبخاری تعلیقا، قالہ المنذری۔

## باب فى كراهية التهادح

يعنى مبالغه في المدرح كانالسندم فا-

جاء رجبل فاشئ على عثمان رضى الله تعالى عند - فى وجبهه فاخذ المقد ادبن الاسود توابا نعشانى رجهة -ايك شخص حضرت عثمان وشى الشرتعالى عنه كى ضدمت مين آيا تواس نے ان كے من پران كى تعريفيں مثر وع كرديں توحورت مقداد نے جو وہاں موجود سختے ايك من كى لىر كراس كے چہرے كى طرف يعينكدى يہ كہتے ہوئے كہ آب ملى الله تعالى عليه وآلد وسلم كا ارشاد ہے : اذا لفتيتم المداحين فاحتوانى و جوهم المرّاب ۔

خطابی فواتے بین کہ مداحین سے مراد وہ لوگ بین کہ جولوگوں کی مدح نوانی کو ببیشہ اور کمائی کا ذریعہ بناتے ہیں، اوراگر کوئی شخص کی کے اچھے کام پراس کی مدح کوے اس کی ہمت افز الی اور دومروں کی تخریض و ترغیب کے لئے تو یہ تخف ان مداحین میں داخل بہیں، وہ فراتے ہیں کہ مقداد نے مدیث کواس کے ظاہر پر محول کرتے ہوئے ایساکیا، اور کہا گیا ہے کہ چہرہ پر مظی ارنے سے مراد اس کوعطا اور بخشش سے محوم کرتا ہے جس مقصد سے وہ تعریف کررہا ہے جیسے حدیث میں بدل ما حالی ہے۔

والحديث اخرج لم والترنزى وابن ماجسه ، قاله للمتذرى .

ان رجلاا تنى على رجل عندالنبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلم فيقال له قطعت عنق صاحبك - ايك فعص نے دومرست عن مال الدر تعالى عليه وآله والم كم مجلس ميں تو آپ نے اس مادے سے فوا يا كم توف

ابية سائقى يعنى ممدوح كى كردن توردى ، ادريه بات آپ نے تين بار فرمانى ،

گردن تورنے سے مراددین نقصان بہنچا ناہے کیونکہ اس مدح سرائی میں احتمال ہے کہ وہ سبب بن جائے ممدوح کے عجاب بنفسہ کا بینی خود بینی اس میں بیدا ہوجائے ہوسراسردین نقصان ہے اوراس پر بھر دنیوی مصرت بھی مرتب ہوسکتی ہے کیونکا عجاب کے بعد دہ اپنی ترقی سے دک جائے گا، اور بھر آپ نے زمایا کہ اگر کسی کوکسی خص کی تعریف کرنا ہی ہوتو اس طرح کہ دے کہ مرسے نزدیک وہ ایسا ہے ، اور حتی فیصلکسی کے بارسے میں دکھیں جس سے بھاجائے کہ وہ واقعی ایسا ہے الشر تعالیٰ کے نزدیک ہی ۔

والحديث الخرمية لبخاري وسلم وابن ماجه، قالالمت زرى _

فقلناانت سيّدنافقال: السيدالله، قلناوافضلنافضلاواعظمناطولاً, فقال قولوا بقولِكم اوبعض

توليكم ولايستجرين كمالشيطان-

مطف بن عبدالشريال نشير كيت بين كدميرسه والدن كهاكدا يكم تنبرس دفد ينوعام بين مفوصل الشرتعالى عليه والدولم كي فدمت بين حافر بوا، بهم في البيك حق بين يعظيى الفاظاع فن كنه المت سيرنا دغيره جو آسك دوايت بين مذكور بين، تواتب في السكة جواب بين فوليا : السيد: الشر، كذاصل سيادت قوالشرتعالى كه لئت بين ا در آب في يرجى فوليا كديرسادى با يس مت كهو يعنى بيان مناقب بين ميال خدمت كروتا كديري والماري بين علوق كانعظم ميالين تعظيم بوابا أزود كاريم بين والى بوء بين علوق كانعظم ميالين تعظيم بوابا أزود كار بوء بين بين علوق كانعظم ميالين تعظيم بوابا أزود كار بوء موجب كاريم مع فوانا حضم النفسل النفيسة مقايعنى قواضعاً اورحضرت بهمار بنودى فواست بين والمن بات كادى مين المناقب كرايم سيدولد آدم بين والمناقب بياس بات كادى مين المناقب كرايم سيدولد آدم بين والمناقب بياس بات كادى مين المناقب كرايم سيدولد آدم بين والمناقب والمناقب بياس بات كادى مين المناقب كرايم سيدولد آدم بين والمناقب والمناقب المناقب ال

سألت عن البداوة الز. يه مديث كما بالجباد كي متروع يس كزرجى -

المتوجة في كل شحط الا في عهل الانخوق، يعني تُركُّعيل برجيزين بهتريه مواسِّع ل النوح المعين دينبي كرن جابيّ

## <u>باب،</u> شكرالمعرو<u>ن</u>

چنا نچر حفرت شنخ کی عادت شریفه تقی کرجب کمشخص کوت کرید کا خط لکھواتے تھے تواس میں اس طرح ہوتا تھا کہ انٹر تعالیٰ

معطی ادر وسائط کواس کی بہترین جزائے خیرعطا فہاتے۔ والحدیث انرجالتریزی، قالدالمتذری۔
میں اعطی عطاء فوجد فلیج فیب فان لم یعبد فلیکٹن به فهن انتخابہ فقد شکری وہن کتمہ فقد کھنوں۔
جشخص کوکی چیزعطا رکیجائے بینی بریہ تواگراس کے پاس گنجائش ہوتواس کوچا میے کہ اپینے مال سے اس کابدلہ دے اور اگر گنجائش نہیں بدل دیسنے کی تو دیسنے والے کا کم از کم ذکر خیر کرے، اوراس کی نغمت کا ظہاد کر دے این زبان سے، کہ یہ ذکر خیر بھی اسکے شکریہ میں داخل ہے اور جو چھپالے بعنی نہ بدلہ میں کچھ دیا اور مذاس کی نغمت کا ذبان سے اظہاد کیا بلکہ فاموش دیا۔
میں اسکے شکریہ میں داخل ہے اور جو چھپالے بعنی نہ بدلہ میں کچھ دیا اور مذاس کی نامشکری کی اور کفران نغمت میں مبتلا ہوا۔
دوانوکسی نے اس کے ساتھ کوئی خیر کا کام کیا ہی بہنیں وار دہے: کان یقبل المهدیۃ ویڈیب علیہ، کہ ہے کی عادت شریفیہ بریقبول
کر لینے کی تھی دیشرطیکہ کوئی افر نیم آپ اس مہدی کواس کے بدلہ میں خود بھی عطافہ ایا کہ تے تھے۔
کر لینے کی تھی دیشرطیکہ کوئی افر نیم آپ اس مہدی کواس کے بدلہ میں خود بھی عطافہ ایا کہ تھے۔

## باب فى الجلوس بالطرقات

سمعت رسول الله صنى الله تعالى عليه والدوس لم يقول خير المهجالس اوسعها -لينى زياده كعلى اوروسيع جگر بهترين جائے جلوس ہے ، كيونكر اس ميں بيطنے والے كے لئے بھى راحت ہے جگركى وسعت كيوجہ سے ، اور دوسرے لوگوں كے لئے بھى مثلاً گزرنے والے ۔

#### بإب فى الجلوس بين الشمس والظل

اذا كان احدك عنى الشهس وقال مخلد في الفئ - فقلص عند الظل الح ، بيطف كه وقت كج مصراً دى كم بدن كا دهوب بيس بوادر كجه مرايرس ، اس سيمنع كيا جاد بالربيط سيد دهوب بيس بيطلب اور كهر مورج كر في طلف سي اور وقت گذر نے سے بدن كا كي محمد دهوب بي بوگيا اور كهم اير مين ، اس عام حاكر اگر بيلے سے ساير بيس بيم الم اور كهم لبعد بين اس

اس طرح ہوجائے تو دہاںسے اٹھ کر جگہ بدل دین چلہیئے۔

حدثنى قيس عن ابير اندجاء رسول الله صكى الله تعالى عليه والدوس لم يخطب فقام فى الشهس فاصرب له فتحرّل الى النظال -

قیس بن ابی حاذم است باپ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ یعنی ابوحازم رضی الٹر تعالیٰ عز ایک مرتبر حضوص الٹر تعالیٰ علی آلہ کو کی مجلس ہیں آئے جب کہ آپ خطبہ دسے رہے تھے ، تو یہ دھوپ میں کھڑے ہوگئے آپ نے دیکھ لیا تو آپ نے دھوپ سے سایہ کی طرف منتقل ہونے کا حکم فرمایا یا تو اس لئے کہ موہم گرم تھا بلا وجہ دھوپ میں کھڑا ، ہونا معزہ نے کین وہ آپ کا خطبہ سننے کے شوق میں جلدی سے دھوپ ہی میں کھڑے ہوگئے ، یا اس وجہ سے کہ دہ جگہ ایسی تھی کہ عنقر یب سورج ڈھلنے کی وجہ سے ان کا کچھ حصتہ دھوپ میں ہوجا آ اور کچھ ممایہ میں ، اس دوسرے مطلب میں حدیث ترجمۃ الباب کے مطابات ہوجا کے گی۔

#### بابفىالتحلق

فقال مالی ادا کم عزین، مین لیک مرتب آب سجدین تشریف لائے تواس و قت محابہ کوم الگ الگ حلقے بنائے بیسطے عقے تو آب نے بیسطے تقے تو آب نے اس پرنکیر فرمائی کہ کیا بات ہے کہ میں تم کومتوق الگ الگ مجلسوں میں دیکھ رہا ہوں۔

عذین دیزه می جمع سے، بظاہر پر مضرات آپ کی الٹر تعالیٰ علیہ والدولم کے انتظار میں بیسے ہوں گے ہدا باکسی صلحت وعاجت کے آپ نے الگ الگ مجلس بنانے کو لپ ندنہ ہیں فرایا، سب ایک مجلس بناکر بیٹیس تاکہ علوم ہوسب ایک ہی مقصد سے بیٹے ہیں، اور ظاہریں اتفاق کی صورت محسوس ہو۔

کنا اذا اتین النبی صَلی الله تعالی علیه واله وسلوجلس احدناحیث بنتهی ... یه مدیث باب نی اتحل بی میں مذکور کی ایک اس کا اس باب سے بقا ہرکوئی جوڑ بنیں ، بلکہ یہ تو ایک ستقل ادب ہے جس پرام بخاری نے مستقل باب قائم کیا ہے ، رس تعدید شدید بنتهی المجلس ، وہ یہ کہ بعدیس آنے والاشخص جہاں مجلس ختم ہور ہی ہے اس کو وہیں بیر طنا چاہیے ، اور لوگوں کی گردن مجلانگ کرا گئے جہیں بڑھنا چاہیے ، لیکن اگر مجلس کے انسے حقد میں فلار ہو تو مجرام آخر ہے ، وہاں اگر فلاف مصلحت مردن مجلانگ کرا گئے بڑھ جانا چاہیے ، ام بخاری نے تو اس باب کے تحب تین خصوں کا ایک فاص واقع ذکر فرایل ہے وہ صدیت بخاری اور ترمزی دونوں جگہ ہے وہاں دیکھ کی جائے۔

 دکھانےکیلئے اگربیھا جسکے چاروں طرف سننے والوں کا حلقہ لگ گیا ، اس حدیث پرلیف نسخوں بیں ہتقل ترجہہے ، یا الجابوں وسطالحلقہ ۔ اور ہونا بھی چاہیئے تاکہ حدیث باب کے متاسب ہو۔

#### باب فى الرّجل يقوم للرجل من مجلسه

عن سعيدين ابى الحسن قال جاءنا ابويكرة فى شهادة فقام له رجل من مجلسه فأبى الديجلس فيه وقال

ان النبي صَلى الله تعالى عليه وأله ويسلم ينهي عن ذا الخ

سعیدبن ابی انحسن بوکہ بھائی ہیں صن بھری کے وہ فولتے ہیں کہ ایک دوز بھارسے یاس معزت ابو بکرہ رضی انٹر تعالیٰ عن محابی تشریف لاسے کسی معالمہ میں گواہی دیسے کے لئے توایک شخص ان کو دیکھ کوابنی جگہ سے کھوا ہوگی تاکہ یہ اس کی جگہ بیٹھ جائیں تواہنوں نے اس جگہیں بیچھنے سے انکار فرما یا اور فرما یا کہ حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے منع فرما ہے اس سے، ذا کا انٹارہ کس طرف ہے ؟ اس میں علام طبی قاری فرماتے ہیں کہ ظاہریہ ہے کس طرف ہے ؟ اس میں علام طبی نے تو یہ لکھا ہے بعنی کھوا ہونے سے دور ہے کے لئے، اور ملاعلی قاری فرماتے ہیں کہ ظاہریہ ہے کہ انتازہ جلوس کی طرف ہے بعنی دو مرسے کی جگہ میں جو اُس کی وجہ سے کھوا ہوا ہے ملاعی قاری والی بات تو واضح ہے اور طبیبی کہ بات بھی اپنی جگہ درست ہے بعض ہور تو ن میں مثلاً مجلس وعظ یا علم ہوتو اس میں ہر بیچھنے والے کواپنے مقصد کی حاف مراح کے منافی ہے ایکن مستثنیات ہرجگہ علم یاسماع وعظ کی طرف متوجہ رسنا چاہیے کہی اُسے والے کی خاط کھوا ہونا توجہ تام کے منافی ہے ایکن مستثنیات ہرجگہ ہوتے ہیں موقع محل کے اعتباد سے۔

ادراس حدیث کا دومرا بحزریہ ہے کہ و نھی ان یوسے الرجل یدی بنوب من لم یکسد کہ آپ نے اس سے بھی منع فرایا ہے کہ کوئی شخص ابنا ہا تھ اس شخص کے کیڑے سے صاف کرنے یا خشک کرنے جس کواس نے وہ کیڑا پہتایا ہنیں ہے ۔ یعنی اجنبی آدم کے کیڑے سے معلوم ہوا کہ اگرا بنا ہی بیٹایا فارم ہو بحواس کا دیا ہوا کیڑا بہن رہاہے اس بی کوئی مرج بنیں۔

جالس مينين بين المينيات مينيات المينيات المينيا

بابمن يؤمران يجالس

یعن جن لوگوں کی مجلس میں بیٹھنے کا امرہے کہ ان کے پاس بیٹھا چائے۔

مش المؤمن الذى يقرأ القران مثل الا ترجة ريجها طيب وطعمها طيب، ومثل المؤمن الذى لايقرآ القران مثل المؤمن الذى لايقرآ القران مثل المتعمها مثل المتحمدة والمتعمها طيب وطعمها من وهِ ثل الفاجر الذى لا يقرأ القران كمثل الحنظلة طعمها مرولا ديسح لها-

اس مدیث بیس ایک فاص حیتیت سے مرد کو من کی تین سیس بیان کا گئی بیس ادر اس کے مرتبہ کو تشبیر کیساتھ سجھایا گیاہے سیسے پہلی قسم اس کو من کی ہے جو صالح ہونے کے ساتھ ساتھ قرآن کریم کی بھی تلاوت کر تلہے کہ اس کی مثال اس نارنگی کی سے جس کی نوشبو بھی تمدہ اور دائعۃ بھی تمدہ، اوراس مرڈوئمن کی مثال ہو تلاوت قرآن بنیس کرتا کھی کی طرح ہے ہو نوش والکہ آہے۔ لیکن فوشیو اس میں کیسی بھی بنیس، اوراس مالیاں فاہر کی مثال ہو تلاوت قرآن کرتا ہے مشل کمی پھول کے ہے کہ جس کی نوشبو آدیمہ، ہے لیکن اس کا مرہ کڑوا ہے ، اوراس فاسق کی مثال ہو قرآن بنیس پڑھتا مثل حنظلہ یعنی اندرائن کے بھیل کے ہے کہ جس کا مزاکڑو وا اور ہواس میں کچھ بھی بنیس، اور مظاہری میں امر جہ کا ترجمہ ترجے سے کیا ہے اور فائدہ میں لکھا ہے کہ نوش فرال قرآن کا ماند ترتیج کے یوں ہوا کہ توش مزاہے برسیب ثابت ہونے ایمان کے اس کے دل میں، اور نوشیور کھتا ہے کہ لوگ آواب یاتے ہیں بسیب سیننے قرآت اس کی کے ، اور پیکھتے ہیں قرآن اس سے (مظاہری حیاہے)

ومثل الجلیس الموالح کمثل صاحب المسك اتخ د صائح بمنشین کی مثال مثل مشک والے کے پاس بیچھنے والے کے ہوں میں مثل مثل مثل مشک والے کے پاس بیچھنے والے کے ہداری کمثل جگیس صاحب المسک) کہ اگر تجے کواس سے مشک دیمی حاصل ہوتو اس کی توشیو تو تجو کو حاصل ہوکری رہے گی اور برسے آدی کے پاس بیچھنے والے کی مثال بھی والے کے ہمنشین کی سے ہے کہ اگراس کی سیابی تیرسے کی طوں کو نہی گئے اسس کا دھواں تو تجے کو بہنچے ہی گا۔

لانتصاحب الامؤصناولا يا كل طعامك الاتنقى، مؤن آدى كے پاس إبنا اعمان الدہ اور نكھائے تيرا كھاناكوئى موائے متقى آدى كے ، يعنى وہ كھانا جو مودت اور دوستى كوج سے كھلايا جائے ، اور دہ كھانا جو كھانا جو مودت اور دوستى كوج سے كھلايا جائے بعنى طعام الحاج دہ عام ہے اس ميں متقى كى قيد نہيں ، قال الله سبحانه و تعالى موسطون و الطعام على حبُر سكينا ديتيماً واسيرا ، يرب كم عام ہے ۔

الرجبل علی دین خلیلہ فلیستظر احد کم من پیخالل کہ آدمی اپنے دوست کے دین اورمسلک پر ہوتا ہے یعی اسی کو افتیاری خلیلہ فلیستظر احد کی میں پیخالل کے افتیاری کا استخص کوشس سے دوئتی کر دہاہے۔ کو افتیاد کرتا ہے صحیت کے انٹرکیوچہ سے لہزا آدمی کوچا ہیئے کہ خوب پر کھ لے استخص کوشس سے دوئتی کر دہاہے۔ اس صدیث کی امام ترمذی نے تحسین کی ہے اور حاکم نے اس کوچھے کہاہے، یہ بات حافظ ابن ججرنے سراج الدین قردین کی تردید بیں کہی جنہوں نے اس حدیث کو موضوع کہا تھا، حاشت یہ کتاب بیں اس پرمیسوط کلام ہے۔

عن ابى هربرة رضى الله تعالى عند يرفعه قال الارواح جنود مجندة فيما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف -

## الارواح جنود مجندة الحكى تشرح المي منزح ميث يس كذرابة سيميالامراى ان تكونواجودًا مجندة جند بالنم وجند باليمن الخ

ذباتی بیں کہیں نےاس کیہ سے بچ چھاک کمیا واس مزنیک پہنے سے جانی بھی ؛ اس نے کہا کہنیں پہنے سے تونہیں جانی تھی کی جہیں ہے اس خراری ہے اس کے اس کی اس کی اس کے اس ک ببهان ليادجيني يبطيحان ببيان م اس برحت عائبة بنسكر فرلمن ككيس كدس نعصوصى الثرتعانى عليزاً لرولم سيرسنا تقاا دريب حديث الدواح جود مجذرة ابخ بیان ک ، اورایک روایت میں اصطرح ہے ، حضرت ما تشہ فراتی میں کہ اس کے بعد حضوص ابٹنرتعالیٰ علیہ وآلہ کی میرے پاس گھریں تشریف لاسے اور آپ نے اس کمیہ کے بارسے میں دریا فت کیا کہ کیاوہ بہال موجود ہے؟ میں نے عوض کیا کہ موجود ہے آپ نے دریا فت فرایا کہ وہ کہاں آگرا تری ہے ہیں نے کہا کہ فلاں دنیہ کے پاس، تواس پرآپ نے فرایا انحد دشرای الارواح جنودمجندۃ انحدیث، ادرایک روایت بیں اس طرح کہے (متعاصرت سندیں) الارواح جنود مجندة تلتق فتتشاخ كما تتشام الخيل فما تعارف منهاائتكف وما تناكرينها اختلف بعنى دوجيس آلين مي جب ايك دوسرس سيبلق بين يعن عالم ادول میں توایک دوسرے کو موقعتی ہیں جس طرح گھوڑسے جب ایک دوسرے سے طنتے ہیں تو منھ سے من طاکرایک دوسرے کو مونگھتے ہیں فماتعارف منها ائتلف واتناكرمنها اختلف بس بوروح دوسرے سے متعارف كلتى ب (ادصاف كے اتحاد كى وجرسے) تودواس سے مانوس و واتى ب اورجوغير متعارف كلتيب وه غيرالوس ومتحب اس كمابس ايك اوروا قعد اكهاب كحفزت اديس قرنى سدم برم بن حيان عبدى طعجبك اس سے پہلے بھی ملاقات بنیں تقی توصورت اولیس ان کانام ہے کوان کی طرف مخاطب ہوئے ، حرم کواس پرتعجب ہوا اور پوچھا کہ آپ کومیرا اور میرے باپ کانا م کیسے علیم، توامپوں نے قربایا عرف دومی روحک چین کلمت تقسی نفسک لان الارواح لعا انفس کا نفس الاجساد، لیعی میری روح نے تماری دوج کوعالم ارواح میں بہچان رکھاتھا، اس مدیرے کی شرح عجلونی کی کتاب کشف انخفار میں بھی اوراس میں یہ بھی ہے اختلفوا هل الارواح خلقت قبل الاجساد اومهما، والراجح الاول بل ادعى فيدابن حزم الاجاع - إلى أخراذكر - بس حاصل حديث كايدم واكراس دنياس بعض لوگوں کا بعض سے انس اور بوٹر اور اس طرح بعض کا بعض سے نقرت اور عدم تعلق یہ تفرع ہے ارواح کی موانست اور عدم موانست پر اور ان دون جيزون كانعلق ادصاف اورطبائع كوموا فقت اورعدم موا فقت پرسه و بينا پند دنيايس م ديكھتے بين كه انقيار اورصلحار كا جو اس قسم ك - رات سے بوتاہے، اورفساق وفجاد کا تعلق اپنے ہم چنسوں سے، نتج الباری میسیس سے فیتحارف الادواح یقع بحسب لطباع التی جیلہ تنظیم ا من خيروشر، فاذا ا تفقت تعارفت واذا ختفت تناكرت، بواخريس مافظ نه لكواب ليكن بم ديكھتے بين كدنوع واحدى كے بعض شخاص م تآلف ہوتا ہے اوربعض میں تناکر تواس کا منشأ بعد کے وارض سے موتلہے یعنی خارجی امود اور یہی بات بذل لجبود میں معذب مسئلوی کی تقریرے کھی ہے دمیراجی چاہتا تقاکاس عدیث کی مترح اچھی طرح آجائے فالحداللہ مطلب واضح ہوگیا اگر کسی کوپسند آئے تو دما دمغفرت کرسے: اس عدیث کے بارسے میں این بحبدالسّلام کے الفاظ بھی سی لیجئے وہ فرائے ہیں تعارف ارواح سے مراد تقارب فی الصفات ہے لہذا جن ارواح میں عالم ادواح يس تعارف بين موافقة في الصفات بوتى ب توان ارداح يس عالم دنيا مس تف يعدا تتلاف ادر بود بوتساب، اورج ارواح كا آبس مين دبال تعارف بنيس بوتا تواس دنياس أكريعي النامين أشلاف الديور بنيس بوتا _

## بابفىكراهيةالمراء

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم اذا بعث احداً من اصحابه فى بعض امرة قال يَشْرُوا ولا تُسَوِّرُوا ويُبَيِّرُوا ولا تُعَسِّرواً -

یعن ہی سی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وہم جب می مال کو کسی کام کے لئے بھیجتے تواس سے فرائے کہ جہاں جارہے ہود ہاں جاکر دہاں کے لئے بھیجتے تواس سے فرائے بین ان کوبیان کرد، ادران کواکت اُد کو کو بشارت کی صدیثیں سناکر فرف کی حدیثیں سناکر اور لوگوں کے ساتھ سہولت کا معالمہ کرد مذکر تو مذاب اور دعید کی حدیثیں سناکر اور لوگوں کے ساتھ سہولت کا معالمہ کرد مذکر تحتی اور تنگی کا اور تنگی کے معالم سے آپس میں اختلاف اور جوال بیرا ہوتا ہے ، لہذا حدیث میں جدال کی کواہت کا بیان ہوا جیسا کہ صنف نے ترجمہ سے ظام کیا، والحدیث الم خرا میں اللم نذری ۔

عن قائد السائب عن السائب-

مشرح الى ريث السائب بوكم محابى بين وه اخير ميں تا بينا ہو گئے تھے اسلئے ان كے لئے آيک قائد تھا ہوان كا ہا تھ بكر كو حليا تھا ، تشرح الى ريث الله وه قائدى سائب سے روايت كرتا ہے كہ سائب فراتے بين كہ ايک مرتبہ بين تصوص لا الله تعالى عليہ وآلہ وسلم كى خدمت ميں آيا قو حاضرين بجلس آپ سے ميرا ذكر خيرا ورتع ليف كرنے لگے تو حضورا قدم مى الترتعالى عليہ وآلہ وسلم نے فرايا كہ بيس اس كاحال اور خوبياں تم سے زيادہ جانتا ہموں ، قوات ميرسائب يو لے سيح فرايا آپ نے ياديول الله ! ميرسے ماں باپ آپ برقر بان ہموں ، آپ ميرسے شركي محقے (كمن ذمان ميں) قواقعى آپ اچھے شركي تھے ، آپ اول ائ جھكڑا آئيس فرماتے تھے بلك اس سے دور درستے تھے بذل میں لکھاہے کہ ہوسکتاہے کہ اس سے مراد مترکت فی السفر ہو جوسفر کہ ملک شام کی طرف ہوا تھا آپ کی بعثت سے پہلے ، اور پرسائٹ صحابی قرشی ہیں مکی ہیں۔

جانناچا ہینےگہ سائب نامی صحابہ متعدد ہیں ، السائب بن فلادالانفیادی ، انسائب والدخلاد ہوراوی ہیں است نجار بٹلا تہ احجارے ، ایک ہیں انسائب ابن ابی السائب، حافظ ایس ججرنے اصابہ میں حدیث الباب کو ابن ابی السائب ہی کے ترجم میں ذکر کیا ہے اوراسدالغابۃ میں ان ہی کے بارسے میں لکھلہ ہے وکان شرکے البنی ہی انشرتعالیٰ علیہ وآلہ دسلم قب ل المبعث بمکۃ ، اور پھر ایک لکھتے ہیں وقدا خسکف فیمن کان شرکے لبنی ہی انظر تعالیٰ علیہ وآلہ دسلم نقیل طفا (یعنی السائب ابن ابی السائب) وقبیل ا اباہ کان شرکے البنی صلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ دسلم (یعنی ابوالسائب) وقبل قبیس بن السائب، وقبیل غیرہ ۔ والی دیث المزائد ان والی اللہ ا

بابالهدى فى الكلام

قاله للمنذرى _

کان رسول الله حکم الله تعالی علیه والد وسک لمواذ اجلس یت حدث یک توان برفع کلوفه ای السه ا ؟یعن بیصلی الله تعالی علیه والد دسم بی بات کرتے وقت بکٹرت اسمان کی طرف نظر اس ات کتھے، اس پرمتن کے بیل اسطور
میں ہے: کا کمنتظر للوی او کا کمتفکر فی امر یعنی یا تو انتظار وی کی وجرسے یاکسی کام کی سوچ کیوجہ سے، اور حاسشیہ میں ملاعلی قاری
سے بھی یہی ہے اورید زائد ہے: وشوقا الی الرفیق الاعلی، یعنی باری تعالی کے شوق ملاقات میں۔

اوراس کے بعدوالی صریت بیں ہے: کان فی کلاهر رسول الله صلی الله تعلی علیه واله وسلم ترتیبل اوترسیل، آور مشکاة بیس بروایت الوداؤد ، وترسیل ہے بچائے ، او یکے مود ،

یعی آب کی گفت گوکھ برطم کو تی تھی، اس میے علم ہوا کھ بھی کر کام کرنا یات کا عددہ طریقہ ہے، اس کے بعدوالی روایت بین ب کلامًا فصلا یفھ مل کل من سمعلی، یعنی بربات الگ الگ اورواضی جس کو برسننے والاسجے کے۔

کل کلامر الایبدا فیده بحمدالله فهواجد مربیعی جس کلام کی ابتدارین الدرتعالی کی حمدوثنا در بروه کلام ناقص اوراین ماجد کی دوایت بین سے فهوا قطع بعن مقطوع البرکة _

اس مدیت کی سسندیم مصنفت کی کاشم کیا ہے وہ یہ کہ اکثر رواق نے اس مدیت کوزبری سے مرسلاً روایت کیا ہے ،عن الزہری عرال بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ واک دریت المرح النسائی سسنداً ومرسلاً قالدالمسندی ۔

## بابفالخطبة

كل خطبة ليس فيها تشهد نهى كاليد الحذماء-

لے ادداس دیرے کے اسسنادی مرتبہ میں علماد کا اختراف ہے ، سبکی نے طبقات مثا فعیہ کے شروع میں اس پرتیف بیلی کلام کر کے اپنامیلان تحسین یا تھیج کی طرف ظاہر کہاہت ۔۔ خطبہ کہتے ہیں اس اہم کلام اور پات کو جولوگوں کے مراحتے دکھی چلتے۔ تشہد سے مراد سے شہراد تین ، جیسا کہ حمدوثنا ، کے بعد معووف اودم وج سے (باراول کی اواس باب کی) دولؤں حدیثوں کو المانے سے معلوم ہوا کہ قابل اہمام اواہم بات کے شروع میں حمدوشنا را در تشہر ہونا چاہیتے ( ان دولؤں کے مجوبہ کو ہمارسے عرف میں خطبہ کہتے ہیں ) والی پیٹ انٹر جالتر نری ، قال المسندری ۔

#### باب في تنزيل الناس منازلهم

یعی شیخص کواسکے منامب منزل اور مرتبہ میں ا تار نا۔ باب کی بہی حدیث کا مفہون یہ ہے کہ مصرت عاکثہ دضی اللہ تعالیٰ عہٰداکے گھرکے مداحنے کوکوئی سائل گذراتو ا ہنوں نے اسکے ہاتھ میں ایک روق کا کاکڑا دیدیا اور ایک اور تخص گذرا اچھی ہیئت اور لباس میں تو آپ سے اس کو بنھا کرکھلایا، اور پیمرس کے پوچھے

براس کی وجربتلانی کم حضوصی الترتعالی علیه وآله و کم نے یہی فرایا ہے: انز و الناس منازلهم

ان من اجلال الله اکوام ذی الشیبة المسلم، وجامل القران غیر الغالی فید والج آنی عند یعنی پور مصلمان کا اکوام برگویا الٹرتعالی کا اعزاز اوراکوام کرتاہے، اوراسی طرح حافظ قرآن کا اکوام، ایساحافظ جوقرآن پاک کی تلادت میں غلو اور حد سے سیجاوز ترکوتا ہو، یعنی تجوید اور ادائے حروف میں (بذل) اور دو را قول غالی کی تفسیر میں برہے: یعنی باعتبار عمل کے اور باعتبار تتبع مشتبهات کے، اور سجانی عند ، سے مراد تارک بلاوت، یعنی بوتارک تلادت نہ ہو، اور آگے حدیث میں داخل ہے، اس حدیث میں بوٹر سے مسلمان کی تعظیم کوبڑی میں داخل ہے، اس حدیث میں بوٹر سے سے اور سی علم یا فضل اہمیت وی گئی ہے حتی کہ اس کو الٹرتعالی کی تعظیم توارد یا گیا ہے یہ تعظیم اسلام اور بڑھا ہے کی وجہ سے ہے اور سی علم یا فضل کو اس میں یا یا جاتا ہو یا نہیں اسی طرح حافظ قرآن کا بھی حال ۔ سے ۔

#### باب في جلوس الزحيل

من قیلة بنت مخرمة انها رأت النبی صنی الله تعالی علیه وأله وسیده و هوق اعدالقرفضاء و تیله رضی الله تعالی علیه وآله و الله و هوق اعدالقرفضاء و الله رضی الله تعالی علیه وآله و الله و الل

من الشربيد بن سويد قال مربي ديسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم وإذا جالس حكذا الآ-شريد كيت بين كدايك مرتبه مين اسعاح بيرها بوا تقاكد ابنا بايال باقة بيجيه كى طرف ذمين پردكه كواس پر مميك لنكلت بوت تقاه تو آپ نے اس طرح بيره هئے پرنكي فرمائى كم خضوب عليم كى طرح بيره تناس-

مغضوب عليهم سے مراوستايد بهودى بيل، اس سے على بواكداس طرح بايس بات پرشيك لگاكر نبيل بيشنا چاہئے۔

## باب فى السمريعد العشاء

ينهىء ن النوم تبلها والحديث بعدها، يرمديث واقيت العداة يس گذريكى -

## باب فى الرجل يجلس متريعًا

اذاصلی الفجر تربیع فی مجلسہ حتی تطلع المشمس حسناء۔ یعنی آپ طی السُّرتعالیٰ علیہ واَلہ وَ ملم کا بہ عمول تھا کہ صبح کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنی جگر پر چزاؤں تشریف رکھتے تھے پہاں تک کہ صاف دھوپ شکل آتے یعنی جس میں مرخی کی آمیزش نہ ہو جو شروع میں ہوتی ہے۔

باب فى التناجى

لا ينتجى اثنان دون صاحبها فان ذلك يحوز مراد مين داب مجلس سي سه يه بات كرس جكرت وي يقط مون قاس سي سه دوسائقى اليس ميس مركوشى مركي تيسر به كو تجوز كراسك كريد چيزاس كوغمگين كرس كى، اور آگد وايت ميس به كداكر جارت في براس كوغمگين كرس كى، اور آگد وايت ميس به كداكر جارت كور وكي تناجى ميس به كراكر جارت كور ميس سات بخين بيس به كداك مورد كار خوف الغيبة ، هال كار به بين الخون اوسور الادب او خوف الغيبة ، هال كام باق ا وكان فى اول الاسلام للخوف، هل محقى خص بالسفر ؟ والجم بورطى العموم ، وذكر الا شنين ليس باحزاز بل لمعن ترك الواحد اليستشى منه الاذن والرضا، ولا يجوز للثالث الدخول اذكانا متناجيين من قبل، النبي لتتر يم كماعن المجمود او بهي ادب وكمال اهد

#### باباذاقام من مجلسه تمرجع

آذا قام الرحبل من مجلس منم رجع المدفه واحق بد - لينى اگركونى شخص مجلس سے اله كر مجلت كسى صرورت سے، واپس لوطنے واپس الله واپس الله اقرار وه واپس الله اقرار وه واپس الله اقرار وه واپس الله الله واپس الله واپس الله وه واپس الله وه واپس الله و محمد وه الله است و محمد وه مالک است و محمد وه مالک است و محمد و الله و وی قرار بذل امام و وی قرار بندل امام و وی و مالک است و محمد و الله و

دہ اکھنے والااس جگر براپناكونى كيراوغيرورك كرا تھے يابغيراس كے۔

اوراس كے بعدوالى صديث ميں ہے كہ آب مى الله رتعالى عليه وآلدو على كامعول تفاكدا كر آب مجلس كے دوران كى كام كے لئ است قوائقة وقت كوئى چيزاين وہاں چھوڑ ديتے تعلين شريف ياكوئى كيڑا جس سے آپ كے اصحاب بہچان جاتے كہ آپ كولونا ہے لہذا وہيں بيٹھے رست ۔

مامن قوم یقومون من مجلس لاین کرون الله فید الاقاموا عن مثل جیفت حمار و کان عیه هدید سرق می مین به رین به ارب نخه مین مذکوره بالا باب کے تحت میں ہے لیکن اس کواس باب سے کوئی مناسبت نہیں ، اورلیف نئون میں اس عدست پرست قل دو سرا ترجمہ ہے اسی مدیت کے مناسب : باب کوا هیتر ان یقیم الرجل می مجلس دلایذ کر الله تعالیٰ ، مضمون حدیث یہ ہے کہ جو لوگ کسی ایسی مجلس کے گویا وہ ایک حدیث یہ ہے کہ جو لوگ کسی ایسی مجلس کے گویا وہ ایک مردار جمار پرسے کھڑے ہوں ، اور مجلس ان کے لئے ہم وزر قیامت باعث حریت ہوگی ، اس لئے کہ مجلس عادة نصول بات سے فالی نہیں ہوتی اور دکر النظر بمنز لے کفارہ کے ہوتا ہے ، اور مولانا یمی صاحب کی تقریم میں یہ ہے کہ اس مدیث میں یہ مراد ہمیں یہ ہے کہ یہ نوگ مردار کو کھا کر لئے ہیں ور رنہ تو بھر یہ کلس جام ہوجائے گی اور ترک ذکر کو حوام نہیں کہا جاسکتا بلکہ مطلب یہ ہے کہ گویا مردار جالوز کے پاس سے اسمالے ہیں اور مردار جالوز کا قریب مکروہ تو ہے ہی (بذل)

## باب كفارة المجلس

مدیث الباب میں یہ کے مجلس کے ختم پر اگرید دعایر های جائے: سبحانك الله حور محمد ك لا الد الا انت استغفرك واتوب اليك ، تويد دعار اس مجلس كاكفاره ، موجاتى ہے ، اس مجلس كى لغزش اور سيئات كے لئے ، اور مجلس خير كے ختم پراگر برصا جائے تو يہ دعار بمنزلة مہر كے ، موجاتى ہے ، وہنے كم مفہوط اور محفوظ ، موجاتى ہے ۔

كان سول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم يقول بأخَرَة اذا الدان يقوم من المعبلس الخ-يعنى آبي كبلس كه الخراد دخم برير دعاء برصت تقى اوريامطلب يركه النوعم اورا خرز مان بيس يددعار برصف لك تقيم كس سه انطقة وقت -

بإب فى رفع الحديث من البجلس

یعنیایک جگہ کی بات دوسری جگہ نفتل کمیٰا، یا ایک کی بات دومرے کو بطورشکایت کے پہنچانا ، پہلے مطلب کے منامر بسبے حدیث ، المجانس بالا مانۃ ، اود دومرسے مطلب کے منامر بیرے دیوش الباب ہے ۔

تَالْ رسولِ الله حَبَّى الله تعالى عليه والدوسلوز لاكيكين احدمن اصحابى عن احد شيئا فان احبان اخرج

اليكعرواناسليعالصدر

ایصلی الله تعالی علیه وآله و طم این اصحاب کو برایت فراد سے بین که تم میں سے کوئی اینے ساتھی کی شکایت مجھ کو نہ بہنچا کے کیونکہ تجھ کو اپنے بارے میں یہ بات بسند ہے کہ میں تہمارے سامنے مجلس میں آگرں اس حال میں کہ میرا اندرون سینہ محفوظ ہو، لینی الم مجلس کی طوف سے اور کی کا طرف سے میراجی مکدرنہ ہو، ظاہر ہے کہ شکایت بہنچنے کی صورت میں تو آپ کی طبیعت میں اس شخص کی طرف سے تکدر سے دائے گا۔

#### بابفىالحذرمن الناس

له کیونکرآپٹ نے اپی سلائتی صدرک یا ہرکی مجلس والوں کی عدم شکایت پرموقوف رکھا معلیم ہوا کد گھرکی مجلسے آپٹ مطمئن شکے وہاں کوئی ایسی باست نہیں پالی جاتی تھی بوموجب تکررمو۔ کے البکری بکرالباد ، اول ولدالا بوین ای انوک شقیقک احذرہ ، فانوک مبتداً والبکری نغتہ والخرمخذوف تقدیرہ مخاف منداھ (عون) تلت الظاہران قولہ ، فلا تاکمنہ ، قائم مقام الخبر-

قالهالمنن*دری*۔

لاید خیس دواحتال پی ایک بدگراس کو صفح فین کے ساتھ بڑھا جائے مضارع منفی ہونے کی وجہ سے اوراس صورت میں مطلب یہ ہوگاکہ مُومن بعیٰ جس کو مُون کہنا چاہیے وہ نقصان بنیں اٹھا تا ایک ہی مقام میں باربار دھو کہ کھا تارہے اوراس کواس جو ہوشیاد اور چوکنا ہو اور غفلت سے دور ، اوروہ ایسا بنیں ہوتا کہ ایک ہی کام میں باربار دھو کہ کھا تارہے اوراس کواس کا پہتے بھی نہ چا ، اور دو مراحتال اس میں یہ ہے کہ فین پر کرمرہ پڑھا جائے بنا برہ سیخہ نہی کہ اس صورت ہیں یہ تنبیہ ہوگ کہ مُون کو چوکنا رہنا چاہیے باربار ایک ہی جگہ سے دھو کہ بنیں کھا ناچا ہے ، بلکہ اس کوچا ہیے کہ توف اور نقصان کی جگہ سے بر بر کرے چوکنا رہنا چاہیے باربار ایک ہی جگہ سے دھو کہ بنیں کھا ناچا ہیے ، بلکہ اس کوچا ہیے کہ توف اور احتمال تانی میں امردیا اور آخرت سے ہوکنا دون سے اس کا تعلق ہو مکا ہے ، اس صورت کا ایک شان ورود بھی ہے وہ یہ کہ یہ یہ اس موردیا ہے ، اس صورت کی ہو کہ یہ کہ اس کو جگہ ایک سے دونوں سے اس کو تعدید نے دونوں سے اس کو تعدید ہو کہ ایک سے دونوں سے اس کو تعدید ہو کہ کہ اور میں ہیں کرنے گا اور نہ آپ کی ہو کرے گا، لیکن اس ادونوں کے بعد جب اپن قرم کے پاس چاگہ ہو کہ خلاف کیا قد دوبارہ آپ نے اس کو جنگ احدید تھرکیا، اس نے دیکا ہونے کے بعد جب اپن قرم کے پاس چاگہ ہو کہ خلاف کیا قد دوبارہ آپ نے اس کو جنگ احدید تھرکیا، اس

بابفهدىالرجل

نے آپیںسے دوبارہ منّ واحسان کی درخواست کی تواس وقت آپ نے یہ جملہ ارتباد فرمایا (عون) اخرجالبخاری کہ کم وابن ماجہ

آدی کے طریقے کے بیان میں (بیراں اس کامتعلق محذوف ہے) فی المشی یعنی چلنے کے بادے

عن النس دضی الله تعالی عندقال کاف النبی صَلی الله تعالی علیه والدوست لعراف احتی کائد بتو یکا۔ حضرت النس دضی النٹرتعالی عدر حضوصلی النٹرتعالی علیه وآلد کیلم کی چال اور دفت ارکی کیفیت بیاف کورہے ہیں کہ آچیلی النٹر تعالی علیہ وآلد وسلم جب چلتے تقے تو ذرا آنگے کی طف کو ماکل ہوکر جیسے کوئی شخص عصاکے مہمارے سے چلت اہم، یعنی آپ میدن نکا اگر بنیں چلتے تھے بوتکبر کی چال ہے بلکہ ذرا آنگے کو ماکل ہوکر گویا لکڑی کے مہمارے سے چل رہے ہوں۔

عن ابى الطفيل رضى الله تعالى عندقال رأئيت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قلت كيف رأيته قال كان ابيض مليحاً .

یعن آپ کارنگ سفیدگودا لماحت لئے ہوئے تھا یعن مائل پرسرخی، بالکل سفید چونے کی طرح نہیں تھا۔ اخامشی کا ٹنھا یہ ہوی فی صبوب، بعض دوایات میں ، صَبَب ، بھی آیاہے بمعنی نشیبی زمین، یعن جب آپ چیلتے تھے تو ایسا محسوس ہوتا تھا کہ گویا نشیب میں اقررہے ہوں، بلند جگہ سے بست زمین میں، اس کا مفہوم بھی وہی ہے جوا و پروالی حدیث میں گذرا، والحدیث اخرج سلم والترمذی بنحوہ، قال المدن زری۔

## باب فى الرجل يضع احدى رجلي على الاخزى

عن جايريضى الله تعالى عندقال نهى رسول الله صكى الله تعالى عليدوالدوسلم إن يضع الرجل احدى ريليد على الأخرى وهوه ستلق على ظهر ي

یعن آپ نے اس طرح جت کیلئے سے منع کیا ہے کہ اس وقت ایک ٹانگ کو دوم کاٹانگ برر کھے ، اوراس کے بعد والی روایت ہوء عباد یعن عبداللہ بن زیدب عاصم سے مروی ہے اس میں یہ ہے کہ میں نے حضو رسی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وہ کہ وایک ٹانگ کو دوسری ٹانگ پر رکھ کہ لیسے ہوئے دیکھا ہے ، ان دونون حدیثوں میں جمع اس طرح کیا گیا ہے کہ منع اس صورت میں ہے جب انکشاف عورت کا اختال ہو بایں طور کہ لباس بجائے مراویل کے ازار اور اسٹی ہو، یا ازار وسیع اور غیروسیع کا فرق ہو، اور اگر لباس یا بجامہ ہے یا وسیع اندی ہے جس میں کشف عورت کا احتال مہنیں اس میں کو اہمت بھی ہنیں ، یہ تو جید تو خطابی وغیرہ شراح نے اس میں ہے ، اور حضات نے بذل میں توجیل سے اور عمل میں اس میں کو اہمت بھی ہنیں ، یہ توجید کو حضور تیں ہیں ایک یہ کہ دونوں ٹانگیں سبسوط اور بھیلی ہوئ ہوں ، اس صورت میں ایک کو دوسری پر رکھنے میں کشف عورت بنیں ہوتا ، لہذا ایک گھڑنا کھڑا کرکے اس پر دوسری ٹانگ رکھی جائے تواس صورت میں آگر اسٹی چہنے ہوئے ہوگا تو کشف عورت کا حتمال ہے ، لہذا محل ہنتی ایک صورت کو قرار دیا جلائے۔

باب في نقل الحديث

أذاحدت الرجيل بالحديث شم التفت فهي امانة

یعی جب کمی خف نے کوئی بات تم سے کہی اور بات کرتے وقت وہ وائیں بائیں دیکھ رہا تھا تواس تسسم کی بات اما نت ہوتی ہ اس کو دوسرسے سے نقل ہنیں کونا چاہیئے کیونکہ بات کرتے وقت وائیں بائیں دیکھنا علامت ہے اس بات کے داز ہونے کی کہ ک ہماری بات سن تو ہنیں رہا ہے، اور دوسرام طلب مستحوالم تھنت، کاریمی بیان کیا گیا ہے لینی مقاب والفرف، یعی بوب تم سے کوئی شخص بات کر کے چلاگیا تواب اس کی یہ بات تم مادسے پاس اما نت ہے اس کو دوسری جگہ ذکر رز کیا جائے۔

عن جابن مرفوع المجالس بالامانة الاخلاثة مجالس، سفك دم حدام، ادفيرج حدام اواقتطاع مال بغير حق عن جابن مرفوع المحالس بالامانة الاخلاثة مجالس، سفك دم حدام، ادفيرج حدام اواقتطاع مال بغير المحق يعنى عام صابط رب كو كلس ميں ہونيوالى باتيں امانت ہواكرتی ہيں ان كو دو مرى جدگہ جاكر نفت ل بني كنا اس سے تين طرح كى مجلس بس ميں كوناحق قسل كرنے كامشوره كيا كيا ہو، ياناحق دو مرے كے مال پرقد جند كرنے كے بارے بين مجلس ہوئى ہو، ان مجالس كى بات متعلق شخص سے عزور كردين چاميئے۔

النامن اعظع الامانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضى الى امرأته وتفضى اليرشم ينشرس رها-

من اعظم المانة ای من اعظم نعف المانة یعی بڑے درجہ کی خیانت جس کا خیانت ہونا تیا مت کے دن ظاہر ہوگا یہ ہے کہ مردا پی عورت کے پاس جانے بعنی تہنائی میں اور پر دہ میں اور پھر بعد میں کسی دوسری مجلس میں اس مجلس کا لا فظام کریا جائے، اس مدیث کے منمون پر کتاب النکاح کے اخر میں ایک ستقل ترجمۃ الباب گذرج کا مباب ما یکو من ذکر الوجل ما یکون من اصابت اعلة کافی مفصل حدیث سے فارجے الیہ لوشدئت۔

## بإبفالقتات

قرات یعی نمام دیخل خور) کمانی البذل، اور پامش بذل میں علام عینی سے ان دونوں میں فرق نقت ل کیا ہے وہ یہ کہ نمام تو وہ مخص ہے جواس کیس کی بات نقت ل کرہے جس میں وہ نو دنٹریک ہو، اور قرات وہ مخص ہے جوکسی مجلس کی بات چیکے سے سنگر بغیر اس مجلس میں شرکت کے بھر دوسری جگ نقت ل کرہے، نیز جوشخص اہل مجلس سے چھپ کریا لوگوں سے چھپ کران کی بات سے خواہ دوسری جگ نفت ل کرسے یا نہ کرہے اس کو بھی اہل لغت نے قرت ات کہا ہے کمانی البذل عن القاموس، حدیث الباب میں ہے،
دوسری جگ نفت ل کرسے یا نہ کو سے اس کو بھی اہل لغت نے قرت ات کہا ہے کمانی البذل عن القاموس، حدیث الباب میں ہے،

بابنيذىالوجهين

دوالوجین بین دوچهوں والاجس کو دومونها کہتے ہیں، جس کے پاس جلتے اس کے موافق بات کرے اور اس کے سلمنے اسکے نخالف کی برائی کرے، قوجونکہ یخص اپنے جہرے سے دونخ آفتے می کا بیس ظاہر کر دہاہے اس کی اظرے ذو وجبین ہوا اور اس کو منافق کہتے ہیں اس کو صدیث الباب میں شرالناس کہاگیا ہے اور دومری صدیث میں ہے: من کان کہ وجہان فی الدنیا

كان لديوج القيامة بسانان من نار، بتخص دنيامين دوچېرون والا بوگا توقيبامت كے دن اس كى دوزبانين بول گي آگ كى

# باب في الغيبة

باب كيبلى مديث مين غيبت كى تعريف حصور على الترتعالى عليه والدر علم سى مذكورس، ذكرك اخال بما يكرى، یعی کسی خص کا ذکر کسی کے مراحت اس طرح کرنا جواس کو برا لگے ،کسی نے آی سے دریا فت کیا کہ اگروہ برائی واقعی اس تخص میں ہوکیا تنب بھی غیبت ہے تو آیدنے فہایا کہ اگروہ صفت اس میں یائی جائے گئ تب ہی تو تمہا دااس کو دکرکرنا غیبت ہوگا ورم تمهمارا اس *کو ذکر کرن*ا اس پریهتان موگا، حاستیهٔ بزل میں ہے، ویسطال کلام علی الغیبیّر وماییا حرمن الواع ما الشای م<u>۸۲۸</u> وقدوردت روايات معناها إنه لاغيبة للفاسق المعلن، كذا في ما تخاف السادة ميك ، وفي ما مداد المشتاق، مثل لليشيخ التقانوىءنشيخه أن المعصية على نوعين الباهي والجاهي والثاني اعظم ولذاكبرا ثم ابليس على اثم آدم، ولذا تبيل الغيبتراشد من الزنااھ اور مولانا عبدلی کھوی رحمۃ الٹرعلیہ کی تواس پرستقل تقسنیف کے ..زجرالشیان والشیبۃ عن ارتکا الغیبۃ، عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قلت للنبي صَلى الله تعالى عَليه وأله ويسَلم حسيك من صفية

كذاكذا - تعنى: قصيرة - فقال لقد قلت كلمة لومزج بها البحر لهزجية -

حضرت عائشته دحنى النتر تعالى عنها فرماتى بيس كه ميس ني حضور هلى النتر تعالى عليه وآله وسلم كے مسلمت يركه ديباكه آي كو توصفيه كبس ايك يصفت كافى ب- غالبًا باته كے اشاره سے بتايا ان كاپسته قد مونا، تواس برايسنے فراياكم تحقيق اس وقت تونے اپی زبان سے ایسالفظ نکالاہے اگراس کوسمندریں ملادیاجائے بعیٰ اس کوکوئی مجسسٹی فرض کرکے تو وہ لفظ اورے سمندريرغالب آجلت، يعنى اس كے سارسے يانى كوكنده اور خراب كردس، قالت وحكيت ا نسانا فقال اي نيروه فرات ہیں کہ میں نے ایک دوز اتی کے سامنے کسی آدی کی کوئی بات اورصفت کی نفشل ا ٹاری ، یعنی اسی طرح کرکے دکھلایا توامس پُر آپ نے ذبایا کہ مچے کوکسی انسان کی نقتل اتارنا پسند نہیں اگرچہ مجھ کو اتنا ا تنابال دیاجائے، قال لنودی ومن الغیبۃ المحاکاة بان کمیٹی متعارجا ادمطاك أرامه، الم ووى فهاتے ہیں كم كاكاة بھى غيبت سے مثلاً كسى كالت كراين ظاہر كرنے كے لئے لنگواكر سے يا مثلًا سرجه كاكردومه الكانق الاسفكين -

ان من اربي الربا الاستطالة في عرض المسلم بغيري أنه سعيرين زبيس مرفوعاً دوايت ب كركسي ملماك ك ناحق ہیروریزی کے لئے زبان درازی کرنا رباک تمام قسموں میں برترین قسسہ ہے ۔ حالانکدربا کے بادسے میں ایک دوابیت میں یہ آیاہے

له ويؤخذ منذان ما كان بحق نهو يجوز، قال العينى منيلا فركوالغزالى والنووى اباحة العلما دالغيبة في سنة مواصع فبل تبلح المهية ويصاام لا، قلت الظابرلا، لقوله عليارت لام كغواعن مساويهم اهـ

ان الرباسبون بابا اهونها ان يك الرجل امر، يعنى ربا اورسود خورى كه متردرجات بين جن بين مرسي بلكا درجه اين مال كم ساته زناكي برابرسي-

ربااس زیادتی کو کہتے ہیں جوا صرالمتعاقدین میں سے سی ایک کوحاصل ہو بغیرسی عوض کے، اورکسی کی ناحق اُبروریزی کرنے میں بھی یہی بات پائی جاتی ہے کہ اس کے مقابل نے تواس کی اُبروریزی کی نہیں اور یہ کردہا ہے توراس کی آبروریزی خالی عن البدل ہے۔

لماعرج بى مررت بقرم لهم اظفارمن نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم الخ

حضرت انس رضی الله تعالی عند سے مرفوعاً روایت ہے آپ نے فرایا کہ جب مجھے اسانوں پر نیجایا جارہا تھا تومیراایے لوگوں پر گذر مواجن کے ناحن تانیے کے تھے جن کے ذریعہ وہ اپنے چہوں اور سینوں کو لذچ رہے تھے جضور فرماتے ہیں کہ ہیں نے جبرلی سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں تو اہنوں نے فرایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کا گوشت کھاتے تھے بعث ان کی غیبت کرتے تھے اور ان ک آبر وریزی کرتے تھے۔

يامعشرون المن بلساندولم يدخل الايمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم الخ

اورزه الاسلى من الشرتعالى عند سے مرفوعار وايت ہے كہ آپ سى الشرتعالى عليه والد سلم نے ذولياكہ آسان لوگوں كى جماعت جوصرف زبان سے ايمان لائے ہيں اورايمان ان كے قلب تك نہيں بہنچا مسلمانوں كى غيبت مت كرو اور مذان كى عيب جوئى، اسلے كہ جومسلمانوں كى عيب جوئى كرتا ہے تو الشرتعالى خوداس كى عيب جوئى كرتا ہے اور جستی مى كى عيب جوئى الشرتعالى كرتا ہے تواس كواس كے گھريس بينے رسواكر ويتا ہے حالانكہ گھريس ہوشى من مبتاہے وہ بہت سى اقات سے سالم ومحفوظ در ہتا ہے۔ من امن بلسان تح ميں اشارہ اس طرف كے كمسلمانوں كى غيبت كرتا منا فقين كاشعار ہے۔

عن المستورد حدثهان رسول الله صلى الله تعانى عليه وأله وسلم قال من اكل برجل مسلم أكلة فان الله على معدمثلها من جهن مر

یعی برخی می می می ان تخص کی وجہ سے کوئی لقمہ کھا تاہے، جس کی دوصورتیں ہیں یااس کی ناحق تولیف کرکے اس کے دوست کے ماصنے، یااس کی برائی بیان کرکے اس کے مخالف کے معاصنے، جیساکہ اختلافات کے زمانہ میں ایسا بہت ہوتا ہے توالٹر تعالیٰ اس کو جہنم کی اُگ کا لقمہ کھلائیں گے۔

ومن كُسِى تنويا بوجبل مسلوفان الله يكسوع مثله من جهند، اس جلد كامطلب بھى وہى ہے جو بيہے جمله كاتھا مرف يدفرق ہے كدوبال طعام كاذكر تھا يہال لباس كا۔

و مَن قام برجبل مقام سمعة ورياء فان الله يقوم بدمقام سمعة ورياء بوم المقيامة ، اس جمله كے مطلب بيں دوا مقال بيں اسلے كه برعل بيں ، باد ، سببي بوكى يا تعديد كے لئے ، اگر سببيہ ہے قومطلب يہ بوكاكہ بوشخص كى بڑے آدى كى نسبت كے ذريع كى اوپنچ مقام بركھ ا ہو جو ديا اور تہرت كى جگہ ہو تو ايسٹے فس كو اللہ تعالىٰ ولت كى جگہ كھ اكريں گے تيا مدے كے دن ، مثلاً اپن نسبت کسی اونچے آدی کی طف بیان کرے کہ میں فلاں عالم یا بیرکا بیٹا یا رستہ دار ہوں لوگوں سے منافع حاصل کرتا چاہیہ ،

اورا حمال ثانی یعنی ، بار ، کے تعدید کے لئے ہونے کی صورت ہیں مطلب یہ ہوگا کہ ہوتی تفص کسی دوسر سے کو کسی اوپنے مقام برکھ اکر سے

ایسی اس کی تعریف کے بل باندھ کر کر یہ چنال ہے چئیں ہے ، پہلم عنی کا خلاصہ ہوا کسی بڑے آدی کی نسبت سے اپنے آپ کو بڑھا نا چھا تا

اور دوسرے معنی کا خلاصہ بیسے کہ اپنے فائدہ کے لئے اور اپنی غرض پورا کرتے کے لئے کسی دوسر کو صدیسے زیادہ بڑھا تا اور بڑھا تا، اور آبع

کل کی ایجا دات کے اعتبار سے اس کی نظر میں ٹیلی ویٹون کو بہت کی جس میں سمعتہ دریا و دونوں یا سے جاتے ہیں ، چنا بخہ اس زمانہ میں لوگ شیلی ویٹرنوں ہوا میں بہت کرتے ہیں ۔

کل المسلوعلی المسلوحرام حالد وعوضد و حدحسب امری من المشوان یعقواخا لا المسلم ایک الکی من المشوان یعقواخا لا المسلم ایک ایک الکی مرجیز دو مرح سلمان برحرام ہے آگے اس چیز کی تغییر ہے بعن اس کا مال بھی اور جان بھی اور آبر و بھی ایک سلمان کے لئے دو مرح مسلمان کے مال یا اس کی جان یا آبر وان میں سے کسی کو بھی تھیں پہنچا نا انٹر تعالیٰ کی طرف تھے قطع احوام اور ممنوع ہے ، ہم کو کوئی حق ہنیں ہے کہ ہم کسمی سلمان کے مال یا جان کی طرف و مرت درازی کریں ، یا کسی بھی طرح اس کی آبر و دیڑی کریں ، اور جو شخص اس قانون الہی کی خلاف ورزی کرے گا وہ انٹر تعالیٰ کی گرفت ہیں آئے گا عیا ذا بالٹر تعالیٰ ۔

ہے۔ مدیث میں ہے : آدمی کے مشریعیٰ امس کے برا ہوئے کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپینے کسی سلمان مجانی کو حقرجانے ،الٹرتعالیٰ شانہ ہم سب ک ان برایٹوں سے حفاظت فراتے ۔ آبین ۔

#### بابالرجليذبعنعرضاخيه

یعن کسی کاطرف سے ملافعت کرنے اوراس کی آبروکی حفاظت کرنے میں جوا جرو تواب سے اس کابیان۔

من حسى مؤمنامن منافق، جو تف مفاظت كرك كاسلمان كى منافق سے اس كا با اور جو تحف الله تعالى الله الله تعدید الله تعدید

مامن امری یعندل امرامسلهای موضع بنتهد نید حرمته دینتقص نید من عرضه از یخالفذلان سے بهتر کی بین آندگااس کی فرت می بین کرمت کی اس کی فرت می بین کرمت کی جاری ہوادراس کی عزت کو کھٹایا جارہا ہو، تولیستی خص کیسا تھا اللہ تعالیٰ میں کرے گا ایسے مقامیں جس میں اس کی ہتک جرمت کی جاری ہوادراس کی عزت کو کھٹایا جارہا ہو، تولیستی خص کیسا تھا اللہ تعالیٰ

بھی ایساہی معالمہ فرماتے ہیں کہ اس کی نفرت بنیں فرمائیں گے ایسے مقام میں جس میں وہ اپن نفرت چاہتا ہوگا، اور اسکے بالمقابل جوشخص کی نفرت فرائے ہیں جوشخص کی نفرت فرمائے ہیں ہوتوانٹر تعالیٰ اس شخص کی نفرت فرمائے ہیں ایسے مقام میں جس میں وہ اپنی نفرت چاہتا ہوگا۔

جاء اعرابي فاناخ راحلت تعرعقلها الحديث وفي اخريد اللهم ارجه من ومحمداً ولا تشرك في رجمتنا احداً، فقال رسول الله صَلى الله تعالى عَليه وَالدوسَلم التقولون هواضل ام بعيري -

یه حدیث کمآب لصلاه میں گذرجی، اس حدیث پر بعض نسخ ن میں باب با ندھاہے، باب من لیست لا غیبت اور پر ترجہ ہے بھی اس حدیث کے مناسب، بذل میں حصرت کمنگوی کی تقریر سے نقول ہے: قولہ مدوا حسل ام بعیدہ و فیہ دلالت علی ان اظہار العیب لافلہ المحتی و دلالت الناس علی المہدی غیر منہ می عند فیر الناس و حوغیر متا کھل از لک وجب علیم کافتر اظہار معاید الناس و حوغیر متا کہ لذلک وجب علیم کافتر اظہار معاید النستن معی مثالبہ لسکا تفتر الحقیقة بر، لعن بوشی لوگوں کامقت رئی ہی کہ دیا ہے اور لوگ بھی اس کا اتباع کرنے گیس مالانکہ وہ اس کا بل کو سی پر ظام کرنا محلوق کوفتہ نہ سے بچانے کے لئے صروری ہے۔

#### بإبنىالتجسس

یعیٰ دوسروں کی عیب جوئی اوراس کے بارسیں جو وعیدوار دسے۔

عن معاوية رضى الله تعالى عندقال سمعت رسول الله حسل الله تعالى عليه وأله وسلم يقول الله ان

ا تبعت عولات الناس انسدتهم إوكدت ان تفسدهم فقال ايوالدرد اع كلعة سمعها معاوية من رسول الله صَلَى الله تعالى عليه والدوسلم نفعد الله بها-

حفرت معاویرض الشرتعالی عن فراتے ہیں کہ میں نے آپ می الٹر تعالیٰ علیہ واّلہ ہم کو یہ فراتے ہوئے سنا تھا کہ اگر تو لوگول کے
پوسٹیدہ عیوب اور ان کے راز ہائے مربستہ کے دریے ہوگا ان کی کھود کریدکرے گاتو بجائے اصلاح کے توان کو خواب کردے گا،
کیون کہ وہ اس صورت میں مجبور ہو کر ہواً ت کرکے اور زیادہ دہ کام کھل کرکرنے لگیں گے جن پر لوّ کا جاڑھا تھا، حفرت ابوالدردا مؤماتے
ہیں کہ حضرت معاویہ نے حضوص کی انشرتعالیٰ علیے آلہ ہولم کی بربات سی تھی انہوں نے اس پرعمل کیا اور ان کے بہت کام آئی لینی ایام خلافت میں ۔
اِن الاصور مقدادین معدمکرب، ابوالمدتر وہی انشرتعالی عہم، اس کامطلب اور اوپروالی حدیث کا ایک ہی ہے بعنی جوحا کم اور امیر

له کونگریکط قدیر بھتے تھے کہاری ان توکول کی کسی وخرنہیں اسلے ان کا موں کو ٹیپ کررتے تھے، اددجب یہ دیکھیں گے کہ ان کی توسب کوخر ہو چنگئ تواب چیپ کوکرنے سے کیا فائڈہ کھل کرہی کریں۔ اُقَى ابنُ مسعودِ فقيل هذا فلاك تقطولِ هيت انقال عيد الله اناقد نهينا عن التجسس ولكن ا

يظهرلناشئ ناحذبه-

کسی نے حضرت این مسود رصنی الٹرتعالیٰ عنہ سے کہاکہ فلان شخص کی داوھی سے مشراب ٹپک دہی ہے مسؤلب پریتھا کہ اس کو بلاکر تحقیق کی جائے ، توانہوں نے فوایا کہ ہمیں تجسس سے منع کہا گیا ہے کوئی چیز ہمادے مساعنے اکی مسئلہ بن کر تواس کولیں گے۔ یہاں حاشیہ پرایک باب ہے «باب ماجار فی الرجل بچل الرجل قداغتانہ "اوراسکے تحت یہ حدیث مذکود ہے : عن قستادیّ

يهان ها سيبيان ما كلي باب من الما جارى المرس يون الرس ولا عماية ا ولا على ولا المعمون المواقعة عن مسادة والله المعمون المعمون

اس مدیث کے کھینے کے وقت میرے دہن ہیں یہ آئیت کریمہ آئی. فزالعفود اُمربا لعرف داعرض عن ہجا صلین چفورصل الله تعالی علیہ الدر تعالی علیہ ادر تعالی علیہ تعالی

#### باب فى السترعلى المسلم

من رای عورة فسترها کان کمن احین موؤدة ، یعن بوشخف کی سلمان میں کوئی عیب پوسٹیدہ دیکھ ہے ادراس کے بعد پھراس نے اس کو پوسٹیدہ دکھا لوگوں پرظا ہرنہیں کیا تواس کا یقعل! سشخف کے مشابہ سے بوزندہ درگود کو دہ بچی کو زندہ کرسے (اس کو قبرسے نکال کریا والدین کودنن کرنے سے دوک کرے)

آندسمع اباالهینم یذکراندسمع دُخینا کاتب عقب بن عامرقال کان انجیران پیشر بون الخسرف نهیته ما ابوالهینم کیت بین کرندسمع دُخینا کاتب عقب بن عامرای کی مینشی تقے وہ لین دخین کیت تھے کریرے ابوالهینم کیتے بین کرمین نے دخین بن عامرانجی سے سنا بوکہ عقبہ بن عامرا عمر بندی تھے ہوئٹراب بینے کے عادی تھے بس ان کو منع کرتا تھا لیکن وہ بازند استد تھے، بین نے عقبہ بن عامر سے ان کی شکایت کی

اوريه كماكه ين ان كي لئة شرطى درسيابى) كويلاكر لاتا بون ، انبون نے فرايا جيوردس ان كو، كچه دن بعد كيريس في ان سے ان ك شکایت کی اوریہی کہاکہ شرطی کو بلاکرلا تا ہوں، توا نہوں نے دوبارہ بھی مجہ کو منع کردیا اور فربایا میں نے صنوراکرم صلی انٹرتعا کی علیہ وَالدمِلم سے سناہے . اورا دیروالی صربیث ذکر کی ، اور دوسری روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ایساً مت کر بلکہ ان کوسمجھا دے اور ڈرا دے

#### بابالبؤلخاة

المسلحا خوالمسلم لايظلمه ولايسلمه صنكان فى حاجة اخيركان الله فى حاجتدا لخ

ایکمسلمان دومسے سلمان کا بھائی ہے دینی اورامسلای انوت مرادسے نذایک دومرسے پیظلم کرسے اور نداس کوکسی تھیب ست میں پھانسے، اور جوابینے بھائی کے کام میں لگتا ہے الٹرتعالیٰ اس کی حاجت روائی فہاتے ہیں، اور جوکمی سلمان سے اس کی بے جینی اور رلیٹا فی دورکرتاہے توالٹرتمالی قیامت کی بے چینیوں میں سے ایک بے چینی اس سے دورکرتے ہیں، اور بوکسی مسلمان کی ہردہ اورش کرتاہے قیارت کے دن انٹر**تعالیٰ اس کی پر**وہ **اِوٹی فرا میں گئے۔** و' لا بیسلدہ میں ہمزہ سلا*ر کے لئے ہے اسلے معی سلب حفاظت لی*ی مصیبہ سیج والنابوا والساعلم

باب المستباك

ایکنسخ پیرسے - باب الاس نباب - اور دوسرسے خدیس ہے - باب فی السسیاب -

المستبان ما قالا فعلى المبادى منهما مالم يعتد المظلوم، استباب ين ايك كادوسر كوكالى دينا جانبين سے، تواس صورت کاحکم حدیث میں یہ بیان کیاگیا ہے کہ اس گائی گلوج کا وبال ابتراِد کرنے والے پر ہوگا جس نے گائی دیسے میں بہل کی سہے گم اس بیں ایک قیدہے مالم یعتداله خلق مظلوم سے مرادجس کوگالی دی گئی نٹروع میں یعنی بشرطیک مظلوم نے اعتدار مذکریا ہو اس کا عدم اعتداریہ ہے کہ جس طرح اس کو ایک بار گالی دی گئی ہے وہ بھی ایک بار بدلہ میں گالی دسے۔ تو اگر اسی طرح ایک گالی کا تعابل ایک سے بوّار ہا توجب تک پیرلسلہ چلے کا تو پہل کرنے والے پراس کا گناہ ہوگا لیکن اگرمظلوم نے اعتدادکیا ایک گالی کے جواب میں دو گالیاں دیں تواس کا حکم پہنیں ہوگا بلکہ اس صورت میں دونوں گناہ میں مشترک رہیں گے۔

باب في التواضع مريبي المسلم

تواضع كى حقيقت إوراس كى تعريف الآواضع كى تعريف بذل مين ملعات سے ينقل كى ہے: هوالتوسط بين الك بر والضعة أوراس كى تعريف الضعة أورالك برهود فع النف الى ماهو فوق مرتب بيا، والتواضع دقوفها نی مقامها ومرتبتها، یعنی تواضع اس درمیانی حالت کانام ہے بوکراود صنعتہ کے بیچمیں ہے ، یعنی اپنے آپ کواپنے مرتبرس رکھنا ىذاس سے ادىر برخىھنا اورىذاس سے ينچے اترنا ،حضرت شيخ نے شاك كى شرح خصائل ميں باب اجاء نى تواضع كول لنرصالى شرتعالىٰ علام الدور 

#### باب في الانتضار

انقدارك عن بين انتقام، يوجائزب يقدر ظلم كه اليكن اس عفوب (بذل)

بينمارسول الله صكلى الله تعالى عليه والدويسك وعاس ومعداصعابه وتبع رجل بابى بكرفا ذاه فعمت عت

ابويبكن رضى الله تعانى عندانز-

مضمون مدیر شدیب که ایک ترتبر آپ ملی الٹر تعالیٰ علیہ واکہ دیم اپنے اصحاب کے درمیان تشریف فرا مقے جسیں صدّیت اکبر بھی سختے توایک شخص نے صدّیق اکبر کہ الکم اور زیادتی کی جس سے ان کو تکلیف بہنچ کیکن وہ فاموش دہے ، دومری مرتبر پھرایسا ہی ہوا اس نے برا کہا تو وہ فاموش دہے ، کیکن تیسری مرتبہ میں صدّیق اکبر نے اس کی گالی کا جواب دیا ، اس پر چھوں میں الٹر تعالیٰ علیہ اللہ وہ کا اس نے برا کہا تھا ہوں ہے تھے ایس کو اس نے فرایا کہ انسان میں ہوگئے ہیں ؟ تو آپ نے فرایا کہ انسان میں سے ایک فرشتہ اترا تھا جواس برا کہنے والے کی تر دید اور تک ذیر ہوئے ایک ہوئے وہاں بیر عب تم نے اس کی گالی کا جواب دیا اور انتقام لیا تو وہاں بیر عیس میں سے برا میں میں میں سے برائی ہوئے ، موری میں میں سے برائی میں میں میں سے برائی ہوئے ، موری میں سے برائی ہوئے ، موری میں سے برائی ہوئے ، موری ہوئے ۔

اس كے بعدوالى روايت ميں استقسم كا ايك اور واقع مذكور ہے: قالت ام المؤمنين دخل على رسول الله صلى الله

تعالى عليه وألدوس لمروعند نازينب بنت جحش انزد

حضرت عائته رضى بشتعاني عبدا إبنا ايكوا قيعه بيان فهاتى بين كهايك مرتبه ليرا بهواكة حفوت مائته والتالي الميكالية والمتعالي على المتعالي المتعالي المتعالي المتعالي المتعالي المتعالي المتعالي المتعالية المتعال

رومتعارض قعتول میں تطبیق و توجید العنق صدین اکبرسے تھا اوراس کے دوسرسے کا ان کی بیطی عائشہ سے، دونون قور اس کے دوسرسے کا ان کی بیطی عائشہ سے، دونون قور اس کے دوسرسے کا ان کی بیطی عائشہ سے، دونون قور کی بیل بون بعید ہے جسیس کہ گئی ہیں ، ایک یہ کہ مقدین اکبر کی شان بہت اعلی دار فتے تھی عائشہ کا دو مقام نہیں تھا اسکے دونون تقوں کا کا کم الم ذہلیا، الگ الگ ہے، ایک توجید یہ گئی ہیں ، ایک یہ کہ مقدین اکبر کی شان بہت اعلی دونون تھی عائشہ کا دو مقام نہیں تھا اسکے کہ مقدین اکبر کے قصہ میں اس کا دفید زیادہ بہتر سکوت میں تھا اور بیا ہم المائے کہ مقدین اکبر کے قصہ میں جوابی کا روائی کرنے والافر شتہ تھا، اور اس دوسرسے تھہ میں دونون طرف پی بی عزیزات تھیں، اس لئے بہاں جواب ملک کویسند نہیں کہ یا گئی ہے میں اور بیا یہ کہا جائے کہ دوسرسے تھہ میں زیزن کا ایرادعا کشہ سے لوط کو صفور جواب ملک کویسند نہیں کہا گئی کہ اور آپ میں المربیا یہ کہا جائے کہ دوسرسے تھہ میں زیزن کا المائزری نہیں بی زیزین جوالی دوس سے المائی علیہ واکہ دوسرسی دوس

اذامات صاحبكم ف عوي ولا تقعوا فيد، يعن جب تها لاكن عزيزيا ما تقى م جلئ تواس كوجور ويعنى برال كيساعة

اس کا ذکرکرنا، «ولا تقتوا فیه» یه جمله تا نید اولی تفیر کررهای اور ترجمة الباب جی مصنف کابی بهد مرنے والے کابرائی سے ذکر بہیں کرنا چاہتے، یہ دوایت ترمزی میں جس کمآب المناقب میں الب فی فعنل ازوان البنی سلی الشرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اورائسکے لفظ یہ بہیں: خبر کیم خیر کیم لاھلم اورائسکے الفظ میں دوقول کیے ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد خود حضورا قدر صلی الشرتعالیٰ علیہ والہ وسلم ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جب میں اس دنیا سے رف میں دیا ہے جو اور میں دیا ہے ہوا کہ مروقت تھے یاد کرتے دم و بلکہ اپنے کام میں لکو، اور یا مطلب مرب کہ میر انتقال ہوجائے تو میر سے فراق میں دیا دہ مجب تو ہیں ہے کہ اس کے مطلب میں کی دونوں احتمال میں کہ جب تم میں سے کسی کا انتقال ہوجائے تو اس کے مساوی کا ذکر والمحاسف اور یا مطلب یہ بھواس کے مطلب میں کو واوں احتمال میں کہ جب تم میں سے کسی کا انتقال ہوجائے تو اس کے مساوی کا ذکر والمحاسف اور یا مطلب یہ بھواس کے دونوں احتمال میں کہ جب تم میں سے کسی کا انتقال ہوجائے تو اس کے مساوی کا ذکر والمحاسف موتر کی کھور دونا ہو تا کہ والے اس کی دوسری صدیت میں ہے۔ اور ایک مساوی کا ذکر والمحاسف موتر کی ہوئے تھے معابیہ مرت بیان کرو۔

شرح الى يرت من كلام المحرّف الكتكومي المصرت من المومنين كوفر بين المومنين كوفر به المعان الموات سعموكا

جن کا موت علی سنة المسلمین ہویعن مسلمانوں کے طربی برا اور حس کا طربیہ تسلمین کے طربیہ کے خلاف ہومثلا اہل بدعت تواسس کے معایب سے سکوت جائز بنیں تاکہ لوگ اس کے طربیہ کو اختیار تہ کریں، نسیکن بیر خردی ہے کہ اس کے معایب کا اظہارا نشر تعالیٰ کیلئے ہوا بیٹ نفس کی تشنی اور اہانت میت کے طور پر نہ ہو۔ اھ

## بابفىالنهىعنالبغى

كان رجلان في بنى اسوائيل متواخيين فكان احدهما يذنب والإخرم جرتعد في العبادة الخ

حفرت الوم ريه وضى الترتعالى عند مسے مرفوعاً روايت ہے كہ بنوا سرائيل ميں وقض تھے آيك دومرے كے ساتقى اور دوست جن ميں سے ايك گنا ہوں كا ارتكاب كرنے والا، اور دومرا مجتبد فى العبادة ، لين عبادت اور مجابرہ كرنے والا، قو وہ عابد اپنے ساتقى كوگنا ، موں ميں بہتلاد يكھا قواس كو لگ اور منبير كرتا رہا ہوں ہوں كور ميں الله وہ كوئى گناه كر رہا تھا اس عايد نے اس كو حب عادت منع كيا تواس نے كہا: خولتى وربى . كه تو مجه كوميرے رب يرجيو فرد سے ميں جانوں اور ميرا فلا جانے اور يہ بھى كہا كہ كيا تو مجه پر دقيب اور دم دار بنايا گيلہ ، اس براس عايد كو فصد آيا اور كہا والله لا يغفر الله للك ، يعنى قسم كھاكركم برياكم تيرى مغفرت بنيس ہوگ ، بسي جرب الدونوں كا معالم رب العالمين كے سامنے بيش ہوا تواس عابر مجتبد سے جرب بس جب ان دونوں كا معالم رب العالمين كے سامنے بيش ہوا تواس عابر مجتبد سے جرب كى كم كە كى كور كيا تھے اس بات كا علم تھاكہ ميں اس كى مغفرت بنيس كروں گا، اور ياميرى مغفرت وعدم مغفرت يرب اختياد ميں تول واض كرد واسكے بعض ميں داخل كرد واسك بعد كيور ين يور مين كوراس كو جہنم ميں داخل كرد ويوں كا مبر مي منوب اس كى مغفرت يرب العالم واس كو جہنم ميں داخل كرد و مدون كا مباد كے بارسيم كه كي كور اس كو جہنم ميں داخل كرد و مدون كار ميا مي دولوں كاروں كاروں كاروں كاروں كاروں كاروں كوراس كورا

قال ابوهريرة والذى نفسى بيدلا لتكلم بكلمة اوبَقَّتُ دنيالا وإخرته.

حفرت الدبريره دهن الله تعالى عنداس پر فرارى بى تسب كھاكركداس خف نے لينے مہندسے ایک لفظ شكالا تھا جس نے اس كى دنيا اور اسخرت تباه كردى -

اورباب کی دومری دریث میں یہ ہے کہ تمام گنا ہوں میں ایساگنا ہ جس کی مزا آ حرّیت کے مراکھ دنیا میں بھی جلدی ہی ملتی ہے وہ نلل_م اورقبطع رجی ہے ،ان دوکے علاوہ اورکوئی گزاہ ایسا نہیں ہے ۔

#### بابنىالحسد

اياكروالحسد فإن الحسدياكل الحسنات كماتاكل النار الحطب اوقال العشب

يجادً ابين آپ كوسدكرف سے اسك كرسد آدى كى نيكيوں كواس طرح كھا ليتا ہے جس طرح الك لكرون كويا كھاس كو .

حسّدی تعربیت بہت: تمناتے زوال منمت غیر ، حضرت ناظم (مولانا اسعُدالشر) منت رحمان لئے سے ہم نے ک طرح سناتھا، اورا کی ہوتا ہے غبطہ کہ دوسرے محمد پاس کوئی منمت در کھ کوئ کے تصول کی تمنا کرتا، قبطع نظر اس کے کہ اس کے پاس رہے یا ندر ہے، اور حسد میں اسکے برعکس مقصودیہ ہوتا ہے کہ اس کے پاس ندر ہے مجھ کو ملے یا نہ ملے۔

تمهيں اس تشدد کاہی مکلف بنادیں گے اسلیے کیعض اہل کمآب نے آپینے اوپرتشدد کیا تھا تو الٹرتعالیٰ نے بھی ان پرتشد دفرایا اور آج كل ان صوامع ادر گرجاد سي جولوگ مقيم بين يه ان بي سي كے بقيه اور نيچ بوئے بين بعن جنهوں نے اپنے اوپر تشددكيا تقا، جس كاذكرالسرتعالى في اس أيت كريم مي كياب، ويمهما نية ابتدعوها ما كتبناها عليهم، مزيداس دومرس ننخ يس یہ ہے جس کامضمون یہ ہے: مہل کہتے ہیں کہمیرے والداکلے دن مبح میں پھر حفرت انس کی خدمت میں گئے اور حضرت انس سے کہاکہ باہر نہیں نکلتے کہ ذراسوار موکر زمین کی سیرکریں عرت اورغور کے لئے ، تو انہوں نے فریایا ہاں تھیک ہے چلو ، یہ موار موکر طید پیخ رممكن ب اوربھى مائقى ماتھ ہوں كيونكد وايت سى جمع كاھىيغەسے يلتے كھ مكانات برگذر مواكد جن كے بسے والے نسنا بو گئے تھے اور گذر جیکے تھے، یدمکانات ایسے تھے کہ ایک دیواریں اور جھتیں گری ہوئی تھیں تواس کودیکھ کرحفرت ابوا مامہ نے حفرت ائس سے پوتھاکہ کیا آپ ان گھروں کوجانتے ہو، یعنی کس کے تھے ، توانوں نے بواب دی<mark>ا مااے بنی بھار ماہلہ</mark>ا پرصیغ تعجب ہے ، كمجه سية زياده اوركون جانت لهدان گهرول كواوران مين بسينه والول كو، اور پيم فرماياكه يرايسي لوگوں كے مكانات بين جن كو بلاك وبربا دكياب ظلم اورحديث ان الحسديطفي نؤر الحسنات، والبغي يصدق ذلك أوميكذب كديرصدايس منحوس خصلت ہے کہ نورحسنات کوزائل کردیتی ہے اور آ دی کا ظلم پر اتر آنا یہ اس حسد کی تقدیق کرتا ہے یا تکذیب بعی نظر حسک کے لیے قالم اس کی نقدیق کرتاہے کہ پرنظ نظر حسد تھی،اور عدم پٹنی (ظلم نہ کرنا) یہ نظر حسد کی تکذیب کرتاہے، یعیٰ ظلم یوہے وہ علامت بسي حسدك، اورترك فلم اورعدم لبغي يعلامت بعدم حسدك، والعين تزنى والكف والقدم والجسد واللسان والفرج یصدق ذلک اویکذبر، یعن آدمی کی تحکیمی زناکرتی ہے اور ہاتھ بھی اور یا فل بھی اور زبان بھی اوران اعضا کے زناکی تقسیرت یا تکذیب جواصل ہے زنایس بینی فرج وہ کرتہ ہے، بینی ان اعضار کے زنا گاہونا اور نہ ہونا تصدیق فرج اورتکذیب فرج پر بوقوضیے زنابا ىغرچ سے ان اعضا رکے ذنا کا زنا ہونا ٹابت ہوجا آ ہے ، اور ترک زنابا لغرچ سے ثابت ہوتلہے کہ ان اعضار کا زنا زنا ہنیتک صريت كايه أخرى مكوا امتاره بساس صريت م فوع ك طرف جوكماب النكاح مين ماب ما يؤمر برمن غض البعرين كذرى ي : ان الله كتب على ابن الحم حظه من الزياء فزنا العيبنين النظروين نا اللسان المنطق والنفس تعنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك ويكذبه، اوراس كا شرح بعى وإل كذرب كى ـ

یے یصدی ذائشہ ویک بدء اوراس کا سرح میں وہاں کدرجی ہے۔ اس پوری حدیث کے بعدیہ حدیث ترجمۃ الباہے مطابق ہموئی ہے کیونکا س حدیث میں ہے اللی تحدید علی فورالحسنات۔ باب فی اللعن

مفنمون حدیرت یہ ہے: جب کوئی شخص کی دومرے پرلعنت بھیجہ اہدیعیٰ لعنت کی بددعاد کرتاہے لعنۃ السّرعلیہ، آومیہے

له یعن کمی صاحب لننم کنفتوں کی طرف دیکھناکھی تو مرف ترص اورغبط کے طور پر ہوتا ہے اور کھی بطور صدرکے ہوتا ہے اول ک علامت یہ ہے کہ اس صورت میں وہ شخص اس صاحب کنم پرظلم وزیادتی ہنیس کرتا اور ٹال کی علامت یہ ہے کہ سم صورت میں وہ اس پرظلم وذیا وٹی کمرتا ہے۔ وہ لعنت آسمان کی طرف پڑھی ہے تواہمان کے درواز سے مِن کر لئے جاتے ہیں اس کے پیچنے سے پہلے، پھروہ زمین کی طرف اتر تی ہے
تواسی طرح زمین کے درواز سے بھی بذکر لئے جاتے ہیں اس کے اتر نے سے پہلے، پھروہ لعنت دائیں ہائیں اِ دھراوراُدھ گھومتی پھرت ہے
جب اس کوکوئ داسستہ نہیں ملٹا تواس شخف کی طرف جاتی ہے جس پھیج گئے تھی، بس اگر وہ تخف اس کا مستحق ہوتا ہے تواسی پرٹیجا تی
ورنہ لوط کراس کے قائل ہی کی طرف آتی ہے، لہذالعنت کی بردھا دکرنے والے کویڈ دیکھ لینا چاہیئے اچھی طرح کہ جس پر میں لعنت کررہا
ہوں وہ اس کا اہل بھی ہے یا ہمیس، کیونکہ وہ اگراس کا اہل مز ہوگا تو وہ لعنت لوٹ کواسی کی طرف آئے گی۔

لایکون اللعانون شفعاء ولاشهدا و اس کی شرح میں تین قول ہیں ایک یہ ہو لوگ دوسروں پر کبڑت لعنت بھیجتے ہیں اور دہ اس کے عادی ہیں تو قیامت کے دن وہ امت محدید علی صاحبہ الصّلاة والسّلام والتحیة، کے ان لوگوں میں سے نہ ہوں گے جو بر وزر تیامت تبلیغ انبیار کی گواہی دیں گے ، بعن وہ اس شرفسے محروم رہیں گے ، اور دوسرام طلب یہ کہ دنیا ہیں یہ لوگ اس قابل نہنیں کہ ان کی شہادت تعدید کی جائے ، لاجل نستیم ، تیسرام طلب یہ کہ ان کوگوں کو مرتبہ مشہادت تعدید نہوگا، کذاتی ہامش البذل نفس لا عن النووی چرس سے بریشان ہورہا تھا ، جا در اوڑ ھے ہیں کہ عن النووی چرسے بار بار وہ گرتی تھی تو الی وارت میں ہواکو لعنت کی مدرعار دی تو آپ نے اس سے منع فرمایا : لا تلعنها فانها مسامور تھی۔ کہ یہ ہواکی وجہ سے بار بار وہ گرتی تھی تو اس میں ہواکو لعنت کی مدرعار دی تو آپ نے اس سے منع فرمایا : لا تلعنها فانها مسامور تھی۔ کہ یہ ہواکی وجہ سے بار بار وہ گرتی تھی تو اس میں جائے ہواکی ہوں ہے۔

#### باب فيمن دعاعلى ظالمه

اس باب میں جوہ دیت مذکورہے وہ کتاب المقالاة میں گذرجی ہے باب الدعاد میں، ترمذی میں دوارت ہے : میں دعاعلی میں ظلم دفق دانتھیں کے بعد یہ نہیں کہ کہ نہیں اللہ تعالیٰ کے اس صبر پر جزائے خرع طاد فرائے گا، کیونکہ وہ تو بددعاد دسے کوانتھام لے پیکا۔

#### بابهجرةالرجلاخاه

لا تباغضوا ولا تعاسدوا ولا تندابروا و كونواعبا دالله اخواناً، آپ لى الشرتعالى عليه وآله و ملم فرار به بين كه ابس مين بغض مت د كه و يغن اسباب بغض نه اختيار و تاكه بغض مين مبتلانه بود اورندايک دوسر به برحسد کرد اورند آپس مين مقطع تعلق کود و « تندابروا » يد دبست ما خوذ به ، تعلى تعلى تعلى مين به بوتله کدا دی دوسر ب ک طرف سے اپنا مخه موثر کواس کی طرف اپنی پشت کردیم است کردیم الله کی بندے بن کرد بوانشرتعالی کے بندے بن کرد بوانشرتعالی کے بندے بن کرد موسر مسلمان کے بندے بن کرد وسر مسلمان سے ترک سلام دوسر مسلمان سے ترک سلام دوسر مسلمان سے ترک سلام دوکل مکرے تین دن سے قائم در مقام بری مقلم میں ہے : خاد کہ وزیادہ تین دن سے تھا جا تا ہے کہ تین دود تک

توک ملاقات حوام نیس اسلے کہ آدی کی طبیعت میں عفنب اور بدخلق اور حییت اور ما نندان کے کے بیٹھ رہے ہے ہیں اس قدر معاف کی گئی، اور غالب یہ ہے کہ تین روز کے عومہ میں خفنی جاتی رہے یا کمتر ہوجائے، اوراس سے پہلے باب ما یہ بی عنہ من البہا ہم والتقاطع وا تباع العودات اس کے ذیل میں لکھا ہے تہا ہم کے معنی ہیں کا طن اور یہی عنی ہیں تقاطع ہے، بس تقاطع بیان اور تفسیر ہے تہا ہم کی اور مراد ان سے توک ملاقات اور سلام بھائی مسلمان کا اور کا طنا پر یوندھ جست کا اور انوت اسلام کا زیادہ تین دن سے، اور عودات جمع عودات کی ہے اور عودت وہ ہے کہ مشرم رکھے اور محروہ جائے آدی اس کے ظاہر ہونے کو، اور دومرت رکھے کہ پر شیدہ رہے، یعنی عیب اور فقیان کہ آدی میں ہیں، اور انتہاع عودت، عیب جبینی کرنی اھ۔

قوله يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذى يبدأ بالسلام

من هجولخاة سنة فهوكسفك دمد بين بوشخص تركتعلق ركھ لينے بھائى سے ايک مال تک تووہ اس كے خون بہانے كے مانزہے ،مظام حق میں ہے بینی گناہ ترک ملاقات كا اور خون كرنے كا قریب ترب ہے۔

تفتح ابواب الجنة كليوم اشنين وخميس فيغفر في ذلك اليومين لكل عبد لايشرك بالله شئا الامن بيندوبين اخيد شحناء فيقال أنظروا هذرين حتى يصطلحا

شرح الحدیرش المحضرت الو ہر مریہ وصی السُّرتعالیٰ عندسے مرفوعاً دوایت ہے آپ کی السُّرتعالی علیہ واَلہ دِ کلم نے فوایا کہ جنت مشرک نے کتابہ والدے کھولے جلتے ہیں ہر پیروجع اس کو، پس مغفرت کی جاتی ہے ان دو داؤں ہیں ہرالیسے بندہ کی جو مشرک نے کتابہ و مگرو شخص کہ اس کے اوراس کے بجائی کے درمیان دشمنی اور کیپنہ ہولیس کہاجا آ ہے ملائکہ سے کہ مہلت دوان وداؤں ک یمان تک که آبس میں ملے کریں، مظاہری یں اس مدین کے ترجیس اس طرح ہے: بس بنیں رہتا بغیر بخشاکوئ مگروہ تحف کہ ہے درمیان اس کے اور درمیان کمی ملمان کے دشمی اور کیستہ ای پھراس کے بعدہ:

فاملان کو کھیلے اتے ہیں دروازے بہت کے کہ اتر تی ہے ان دونوں میں ، اور باعث ہے معفرت کی کذا قال بی ، اور دونوں میں ، اور باعث ہے معفرت کی کذا قال بی ، اور دونوں میں ، اور باعث ہے معفرت کی کذا قال بی ، اور دونوں میں ، اور باعث ہے معفرت کی کذا قال بی ، اور دونوں میں ، اور باعث ہے کھا ہے کھلانا در وازوں کا کتابہ ہے کہ خوت معفرت سے اور درگذر کرنے سے جرائم فلق سے اور دینے تواب اور رفعت در مات سے اور کھلان در وازوں کا علامت عفو کی ہو ، اور آگے کھتے ہیں ، اور بہال تک کھٹے کید ، ناا ، رہ ہے کہ مغفرت ہرا کیک کی موقوق ہو ، اور آگے کھتے ہیں ، اور بہال تک کھٹے کید ، ناا ، رہ ہے کہ مغفرت ہرا کیک کی موقوق ہو ، اور آگے کھتے ہیں ، اور بہال تک کھٹے کید ، ناا ، رہ ہے کہ مغفرت ہرا کیک کی موقوق ہو ، اور گول کا مار بیر بیر ایس کے موز کر ایا ہے کہ مقصود اس صیت سے والٹر تعالیٰ اعلیٰ ، اور حضرت نے بذل میں حضرت گئی ہو کو ل کے مساب کی مفرت کو دونوں میں تو کو ل کے مساب کی مفرت کو دونوں میں تو کو ل کے بعد یو تعفی منظرت اور عفوکا مستحق ہو تلہ اس کی مفرت کو درک ہوان اور مست کی دور سے کہ موز کو درک ہواں اور ہواں کے دور کو کہ ہواں اور ہواں کی مفرت کو درک ہواں اور ہواں کی مفرت کو درک ہواں اور ہواں الر وایات الوار دونی عذاب القرود زن الاعمال وغرز دک لا بہا او تھد یہا طذا المعنی (عموم المغفرة فی الیوین الاعمال وغرز دک الابنا لو تھد یہا طذا المعنی (عموم المغفرة فی الیوین الاعمال وغرز دک الابنا لو تھد یہا طذا المعنی (عموم المغفرة فی الیوین الاعمال وغرز دک الابنا لو تھد یہا طفرا المعنی (عموم المغفرة فی الیوین الاعمال وغرز دک الابنا لو تھد یہا طفرا المعنی (عموم المغفرة فی الیوین الاعمال وغرز دک الابنا لو تھد یہا طفرا المعنی (عموم المغفرة فی الیوین الاعمال وغرز دک الابنا الو تھد یہا طفرا المعنی (عموم المغفرة فی الیوین الاعمال وغرز دک الابنا الو تھد یہا طفرا المعنی (عموم المغفرة فی الیوین الاعمال الروا الاعمال الروا الاعمال المور الاس کی معفرت کو تعذاب الوار کی الور کو تعذاب الاعمال الروا کی دور اللاعمال المور کو تعذاب الوار کو تعذاب الوار کی دور کو تعذاب الوار کو تعذاب الوا

قال ابوداؤد: اذا کانت الهجرق لله فلیس می هان ابنشیء، عبرین العزیز غطی وجهدعی رجسل، امام ابوداؤد فرارسے ہیں کہ اگر بچران کم الٹرتعالیٰ کے لئے یعی امردین کے لئے ہوتو وہ اس وعید میں داخل نہیں، حقرت عربی عبدالعزیز فلیفہ عادل نے ایک مرتبر ایک تحق کو دیکھ کراپنے چہرہ پر نقاب ڈال لیا تھا۔

#### باب في الظن

ایاکھ والمظی فان المظین اکف ب الحدیث، حفرت ابو مہریہ وضی الٹرتعالی عنہ سے مرفوعار وایت ہے کہ آپ صلی الٹرتعالی علیہ والدہ کم فی فرایا: بچاؤ اپنے آپ کو گمان سے، بعی فلی اور گمان کا اتباع کرنے سے، یا بچاؤ اپنے آپ کو دوسرے کے ساتھ سودظن سے، اسلئے کہ بو دلی اکثر و بیشتر واقعہ کے طلاف مؤتلہ سے، اسلئے کہ بدر گمانی بہت بڑا جھوط ہے، حدیث سے مراد حدیث النفس، اسلئے کہ سودظن اکثر و بیشتر واقعہ کے طلاف مؤتلہ المذاب ہونے کی وجہ کسی نے واضح بہنیں کی پس ممکن ہے کہ یوں کہ با جائے کہ صدق وکذب عمد الله المنان کے داس کا تعلق ہے قلب سے اواد انسان کے باطن سے ابذا جوظن خلاف واقع ہو گا وہ ذیادہ قبیح ہوگا پر لنبت اس کلام کے جو خلاف واقع ہو ، والٹر تعالی اسلام کے جو خلاف واقع ہو ، والٹر تعالی اسلم ، اور صاحتیۃ ترمذی ہیں یہ لکھا ہے : ای اثر الحظم من کے دیث الکا ذب۔

ولا تتحسسوا ولا تتجسسوا، ببلاحادم بمله سے به اور دور اجیم سے، یعنی لوگوں کے عیوب کی تلامش مت کرو، دونوں لفظ بمعنی بین، اور دون لفظ بمعنی بین، اور دون المعنی بین، اور دون المعنی بین، اور دون المعنی بین اور دون المعنی بین اور دونوں المعنی بین اور دونوں المعنی بین اور دونوں المعنی بین دونوں کی بعنی اور دونوں کا معنی بین اور دونوں کی دون

بابفالتصيحة

المؤمن مرأة المؤمن، والمؤمن اخوالمؤمن يكف عليه ضيعته ويجوطه من ولائد-

مُون مؤمن کے لئے آئینہ ہے، اس کے پندمطلب لکھے ہیں ۱۱) اپناعیب اوی کوچاہے کہ دوسرے ہیں دیکھے لینی دوسرے کے ذریعہ اپنے عیب کاپہ لگائے، جس طرح اپنے چہرے کا داغ دھیہ آئینہ کے ذریعہ سے علیم کرتاہے اس طرح اگر کسی مؤمن کی خصلت تہمیں بری معلیم ہوتو یہ دیکھو کہ وہ اپنے اندر تو بہیں، اگر ہے تواس کو ذاکل کرنے کی کوشش کرو، اس طرح بہت سے عیوب اور بری عادتوں کی اصلاح ہوتی چلی جائے گئ مشہور ہے کہ مقمان جی ہے سے کسی نے پوچھا حکمت اذکہ آموختی اگفت اذہب ادباں، تم نے پر چھا حکمت اذکہ آموختی اگفت اذہب ادباں، تم نے پر چکت کس سے میکھی، توا بہوں نے جواب دیا کہ ہے ادبوں سے میکھی، وہ اس طرح کہ بوخصلت مجھان کی بری معلیم ہوئ تو اس سے میں نے پر بہزکیا (۲) دوسرے کے اندراگر کوئی عیب دیکھو تو اس پر فاموشی سے ظام ہرکر دو، بر ملا گوک کر دسوا مت کر و جس طرح آئین نہ کا دی کے چہرے کے نشان وغیرہ کو فاموشی سے بتا چرتا ہے (۳) ایک مون کا دل دوسرے مؤمن کی طرف سے آئین نہ کا طرح صاف ہونا چاہئے، اس کی طرف سے آئین نہ کا حال میں بغض اور کیبہ نہ ہونا چاہئے۔

اورحدبیٹ کے دوسرسے جملہ کامطلب پرہے ضیعہ بعن مایختل انفیاع جیسے مال اور چھوٹی اولاد، یعنی ایک تومن کوچا ہیئے کہ دومہے تومن کے مال اور اولا دصغارکواس پرروک کور کھے بعنی ان کی حفاظت کرسے ۔

#### باب في اصلاح ذات البيس

الداخبركم بافض لمن درجة الصيام والصلاة والصدقة ؟ قانوابلى، قال اصلاح ذات البين، وفساد ذات البين، وفساد ذات البين الحالفة .

ذات البین یعنی آپس کے تعلقات، ان کی اصلاح کا تواب نعسلی عبادات روزوں اور نمازسے زائدہے، اور آپس کے احوال کا بگار بعنی بجائے الفت اور محبت کے بغض وکینہ اور عداوت بیمونڈ دینے والی جیسے استرہ بالاں کومونڈ والی بسے ہے۔ استرہ بالاں کومونڈ والی بسے ہے۔

لم یکذب من سنی بین اشنین لیصلی ، یعن یوشخص ایکشخص کی طوف سے دومرے کو کوئی بات پہنچائے واقتہ کے فلاف ان کے درمیان مصالحت اور موافقت پریواکر نے کے لئے ، مثلاً دوشخصوں میں پہلے سے ریخش ہے کسی وجہ سے توکوئی شخص ان میں سے کسی ایک کہ درمیان مصالحت اور مورشخص کی طرفسے یہ نفت کی کرے کہ درت میں سے کسی ایک کہ در اسے اس کی کہ درت منکل جائے گا یعن یہ جھوط کے حکم میں نہ ہوگا ، جیسا کہ مشہور ہے در درخ مصلحت آمیز بر از داستی فتہ انگیز۔

ماسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والموسلم يرخص في شئ من الكذب الذي ثلاث-

حفزت ام کلوم دفی الٹرتعالی عنہا فراق میں کہ میں نے مفود صلی الٹرتعالی علیہ واکہ وسلم سے کسی کذب کے بارسے میں رخصت اجاز نہیں سنی سوائے بین کو تعوں کے ایک وہ کہ جس کا مقصد جھوٹی بات سے اصلاح ذات البین ہو، دوسرے وہ جھوط جولڑائ کے موقع پر دشمن کے ساتھ بولا جائے (اس کو پچھاڑ دیسے کے لئے) تئیسرے ہیوی کا سٹو ہرسے یا سٹو ہرکا ہوی سے آپس میں دل ٹوش کرنے کے لئے کوئی بات کہنا۔

بابقىالغناء

عن الدبيع بنت معود بن عفراء قالت جاءرسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم فدخل على مبيحة بني بنج بنت معود بن عفراء قالت جاءرسول الله صلى الله تعلى من نجعلت جويريات يضربن بدف لهن ويندبن من قتل من أباقي يوم

بدرالى ان قالت احداهن : وفينانني يعلِم ما في غد ، فقال دى هذا وقولى الذى كنت تقولين -

قالدین ذکوان دیمع بنت موذسے دوایت کرتے ہیں درین کی شادی کے موقع کا ایک واقعہ ہوا ہموں نے قالد کوسنایا) جبکہ فالدان کے پاس ہیسے ہوئے سے وہ فرماتی ہیں (فالد کو طاب کرتے ہوئے) کہ جس شب میں میری رضی ہوئی اس کی میج کو صفوصی الله تعالیٰ علیہ وآلدوکم ہمارے گور شریف السنے اور آگر میرے بستر پراس طرح تشریف فرما ہوئے جس طرح تواس وقت میرے پاس بیسط ہے (چونکوشا دی کا دن تھا اسلنے) جھوٹی نجیاں دف بجائے لگیس (یعنی د میرط) اور جو میرے آباد جنگ بدر میں شہدید ہوگئے سے ان کا فدر ہو میرے آباد جنگ بدر میں شہدید ہوگئے سے ان کا فدر ہو میرے آباد ہوئے کہ میں اشعاد میں ان کا ذکر کرنے لگیس ، ان بچیوں میں سے ایک نے دیشتو بھی پڑھا: و میدنا بنی دو ہو انتا ہے ، تو آپ نے اس معرع کوسنگر فرمایا: اس کو جو شعاد کے ہو دو مرسے اشعاد تو پڑھ دہ ہم تھی وہ ہڑھ ہو دی کہ اس شریس علم غیب کی نسبت آپ کی طرف کی گئے ہمی ان دالا یعلم الغیب الا ان میں اس کے آپ نے اس سے منع فرادیا۔

یہاں پر بسوال ہوتا ہے کہ آبے ملی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ ولم اور بیع کے درمیان علاقہ مومیت کا توہے ہنیں تو پھرآپ ان کے

له من المن الله مي آباد كامعداق ان ك والدموذ الدمعاذ الدعوف دون رييح ك چيام ادبي جن كوتغليه الباركبديا كيا-

پاس کیسے تشریف فراہوئے ، اسکے کئی جواب دیہتے گئے ، ایک یہ کہ آپ کی پزشست القار حجاب کے ساتھ تھی ، دونوں کے درمیاں پر وہ حاکم لناتھا یا یکدیر نزول مجاب سے مساوا تعدہے، اورا گرنزول حجاب کے بعد کاوا قعد ما ناجائے توید کہاجا سکتاہے کہ اصل مذہب میں وجہ اور لفین حکم حجاب سے ستنی میں، خوف فتنہ کے وقت ان کے بھی تھیانے کا حکم دیا ۔ آسے، اوراً ں حضرت صلی الٹرتعالیٰ علیہ واّ لہ وسلم ظاہرہے کہ اس سے محفوظ تھے، کذا قال الکرمانی، اور کوکب میں یہ ہے کہ آل حضرت سلی انٹرتعالیٰ علیہ دا کہ وسلم کے لئے حکم حجاب تھاہی بنیں آپکسی ورت کے لئے نامح مہیں تھے فی الواقع ، لیکن آپ ان امورس ایٹ ساتھ معالمہ اجانب کا سافر القب تھے تعلیاً۔ اس طرح كيموال وجواب كمّا ل بجاد . باب في ركوب لبحرفي الغزو . مين كان يدخل على ام موام بنت بلحان . والى صديب كيفيل مير الذرجيكا جلدرا بع متنت

مولانامحدتقى عثَّاني لكصة بين: اس حديث سياستدلال كريم علمار نه كهدب كدنكاح كااعلان دنب بجاكرا ورغنا كيرما تق كيا جاسكتاب بشرطيكه وه ايبنه عدودك اندر بو اوراس كه اندركان بجانے كه دوسرے آلات ادرساز كا استعال مذبواھ اودع الشنك میں ہے: الدن مایکون مجلدامن جانب واحد، وصرح الفقهاء بعدم جواز الدف ذی جلاحیل، *یعن دف وہ ہے جوایک* جانب بجاً بوجس كودهيراكيت بين، اورايسادف جوجلاجل يعنى جعائف كرساته بواس ك حرمت كى فقها يف تصريح كى ب-لماقدم رسول الله صلى الله تعالى عليدول ويسلم الهدينة لعبت الحبشة لقدوم فرجًا بذلك -

حضرت الش رضى الترتعالى عنه كى دوايت سے وہ فرماتے بين كرجب حضوصلى الترتعالى عليه والدوسلم تشريف لائے ميسنديس (کسی مفرسے والیبی میں) تو آی کی بخروس لامت والیسی کی نوشی میں بعض مبتنیوں نے کھیل کودکیا اسے نیزوں کے ساتھ ۔

حراب جمع ہے حربہ کی چھوٹانیزہ۔

ابكراهية الغناء والزمر

غنادىين كانا اورزمرلينى بيانا، بذل ميں سبے :الزمرحوا لغنا دبحس لصوت ،اورحاستىيەميں ہے: اصل الزمرالغنا ربنفخ الفت فى القصب ففى العراح ، زم نائے زدق يعن بالنري بيانا، وقال العينى ، مشتقة من الزميروهوالصوت الذى له صغير ليعن زم شتق ب زمیرسے ،ا در زمیرکہتے ہیں سینی دار اوازکو، وفی الحدیث عندمسلم وغیرہ :الجرس مزامیرالشبطان. اما المعاذف فنی العراح (مقالی) وهو جع مِعرَف بعن چفارد، وفي غياث اللغات؛ چفارز جوب بات ركم آن الشكانة جلامل دران تعبه كسند، وقال الحانظ في الفتح مبهد . المعازف الاساللحود قسيدل اصوات الملاهي قبيل الدفوف، ويطلق على الغناد الخ، وفي الدوالمخسّاره بهيك: المعزف اكة اللحو؛ وتعقبه ابن عابدين باردنوع مدوالعام العزف كغنيس اه ويجوز بيع آلات اللهوعندالا مام فلا فالها كما في كمآب الغصب من لشاى وفي كما البيخ من بحرالمائق حائك: الصيحة قوله أههـ

بشؤازني وكايت ى كند؛ وزجدا ئيراشكايت ى كمند له مولاناردی کیمتنوی شریف کی توابتداری اس لفظ سے ہےسه اس کی سرّے حضرت تھا آؤی کی کلیدمٹنوی کے اندر دیکھ لی جائے۔

عن نا فع قال سمع ابن عمور بينى الله مقالئ عنها قال فوضع اصبعيه على اذ نير وناًى عن الطريق الخ

حفرت ابن عمرضی الشرتعالی عہنما کے خادم دمتا گر دنا نع فراتے ہیں کہ آیک روز مصرت ابن عمر کے کان میں یا نتری کی اواز پڑی تو اپنی دولؤں انگلیاں دولؤں کالؤں پر رکھ لیں اور راستہ سے آیک طرف ہوگئے اور راستہ سے دور خل گئے ، در بھر لچے چھا کہ اب تو نہیں سنائی دسے رہا، میں نے کہا نہیں اس پر کالؤں پر سے ہاتھ اٹھا لیا، ادر فرایا ایک م تربیں جھنوں کی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ و کم کے ساتھ تھا تو آپ نے بھی ایسی اواز سن کرامی طرح کمیا تھا۔

قال ابودائه هذاحديث منكر

حاستنيركے نسخہ ميں بوروايت ہے اس ميں اس طرح ہے : فسسم<u>ع صوت مزمار داع . يعن يہ چروا ہے كے بجانے ك</u>ا وازعتى .

#### بابالحكم في المخنثين

ان النبي صلى الله تعالى عليه واليروسلع إن بمخنث قل خضب يديه ويهبيه بالحناء فقال النبي صلى الله عليه والله والت تعالى عليه وأله وسيلع ها والهذاء فقيل يا رسول الله إيتشبه بالنساء فامريه فنفي الى النقيع -

آپ کے پاس ایک مخنث کولایا گیاجس نے اپنے ہاتھ پاؤں کومہندی میں دنگ رکھا تھا، آپ نے پوچھا گیاس کوکیا ہوا ؟ کہا گیا کہ یارسول انٹڑ! پیعور لوّں کی مشابہت اختیاد کر تلہے، آپ نے اس کو تبھرسے باہر نقیع کی طرف شکال دیسنے کا حکم فرمایا، پر نقیع نون سم ہے۔ مریبندیں ایک جگہ کانام ہے، بقیع کے علادہ ۔

مخنٹ سے تعلق دوایت کتاب للباس ۔باب ماجار فی قولہ تعالیٰ غیراد لی الماریۃ ، میں گذرجی کی ،اور وہاں خنٹ کی تسمیں اور اس کاحکم اور آپ چنکی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ دسلم کے زمانہ میں جو مخنٹ پائے جاتے تھے ان کے نام دغیرہ سب وہاں گذر گئے۔

عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم دخل عليها و مندها مخنث وهِ م يقولُ لعبد الله اخيها ان يفتح الله الطائف غدا دللتا شعلى امراً & تقتبل باربع وتدبر بيتمان فقال النبي صلى الله

تعالى عليه والدوسلم اخرج وهم من بيوتكم

يەروايت بھى كماب اللباس مىر گذرمىكى _

#### بإب في اللعب بالبنات

یعی گڑیاں بناکران سے کھیلنا۔

عن عائشة وضى الله تعالى عنها قالت كنت العب بالبنات فريما دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه واله

يسلم وعندى الجوابرى فاذادخل خرجين واذاخرج دخلن ـ

حضرت عائشہ رضی الشرتعالی عنبا فرماتی ہیں کہ ہیں گویاں بناکر الرکیوں کے ساتھ ل کوان سے کھیلتی تھی بعض مرتبر حصنہ وسلی الشرتعالی علیہ والدرسلم گھریس واخل ہوجاتے اسی حال ہیں جب کہ میرسے یاس دوسری بجیاں بھی کھیل ہیں، تیب کی اُمدیر وہ باہر چلی جاتیں بھرجب آپ باہر چلے جاتے تو وہ میرسے یاس بھر آجاتیں۔

بنات سے مراد چھوٹی چھوٹی تھوٹی تھوٹی کے گئے۔ گھری ہو تھوٹی کھرٹ دغرہ کی جن کے لئے ان ہی کے جم کے مطابی کھرسے و کھی سے جاتے ہیں ان کو پہنانے کے لئے، گھری ہو تیس اپنی چھوٹی بچیوں سے دچیزیں بنواتی ہیں تدبیب کے لئے، تاکہ ان کو مینا بردتا اُجا تے اوراس مسلحت تدریب ہی کی دجہ سے صور منہ پر سے ان کی تخصیص کی گئی ہے، فقمار نے ان کی بیع ومشار کو بھی جائز رکھا ہے جمہور کی دائے بہ ہے، اور ایک تول دہی ہے کہ یہ بہی علی العور سے پہلے تھا بدی میں منسوخ ہوگیا، اور حصرت عالت کیلئے اس کو جائز رکھاگیا لکو تہا غیر بالغہ حید ترز، کذا فی البذل عن فتح الودود، اور حاسی ٹی بذل میں ہے کہ علام عینی واقعے نے اس کے نسخ اور عدم نسخ میں تفصیل کے ساتھ اختلاف بیان کیا ہے، والی انسخ مال جماعة من المسلف کمانی درسالط تصویر مکائے، اس طرح حاشیر بذل ہیں اس وقت میں حضرت عاکشہ کی بھرکیا تھی، بالغ یا نا بالغ، اس کے بارسے میں علماء کی آداد کھی ہیں، بوتف میں دیکھتا چلہے حاست یہ کاف در ہوں کے توالے مذکور ہیں۔

بابنىالارجوحة

اُرجوحدیین جھولا، بعن اس کا بواز اور تبوت ، اس باب ہیں مصنفنے حفرت عائنہ صدیقہ تھی الٹر تعالیٰ عہائی ہے دورت ذکر کی ہے کہ جب ہم ہجرت کرکے رہز ہیں آئے توایک دن کا واقعہ ہے کہ ہیں جھولے پر جھول رہی تھی وانا مکھ ہمکہ آ اور میرے سرکے بال جمہ جیسے تھے بعن چھوٹے جیسے مردوں کے پنٹے ہوتے ہیں، تو چھ کو گھرک تورتیں جھوبے پرسے اتادکر ہے گئیں، مجھ کو بنایا سنوارہ اور اس کے بعد کچھ کو آپھ لی الٹر تعالیٰ علیہ واکہ دسلم تک بہنچا دیا، بعنی میری رخصتی کو دی اور آپ نے میرے ساتھ خلوت فرائی جبکہ میں اوسال کی تقی ، اور دوسری روایت ہیں ہے کہ اس وقت مجھ کو بعض انفعاری عور توں نے یہ دعا دی علی لخند واللہ کہ

نوالله الى لعلى ارجوجة بلي عذقين فجاءتني الى فا نزلتني ولى جريمة، اس مديث يس اس جعوك شكل مذكور ب وه يدكد إيك مضبوط رسى كاليك مرايك درخت ميس با نده ديا جائے اور دور را سرا دوسرے قريبى درخت ميس اس رسی کے بیج کا حصہ بوزمین کی طرف لٹ کا ہولہے اس پر جھولاجائے ، لینی میری والدہ ہمیں اور مجھے اس جھو لے پرسے ا تادکر كحين جيكميرك مرك بال بينطول ميسك تقلين جورا

## باب في النهي عن اللعب بالنرد

معالعب بالنزد فقد عصى الله ومصوله، اور دوسرى روايت ييس، من لعب بالنزد سفير في كأنها غمس يدة في لحم خنزیں وحمہ،اس حیرے میں نرومٹیرکے مراقہ کھیلنے کی بمانعت سے کہر نے ایساکیااس نے الٹرا وراس کے دمول کی نافرا ن کی ادر دومری روایت میں ہے کہس نے اپیغ ہا تقوں کو اس کھیل میں استعال کیا تو گویا اس نے اپینے ہاتھ کو خنز پر کے گوشت اور خون میں ڈلودیا۔ ۔۔۔۔ اس کھیل کوار درنتیرین ہا بک قادس کے بادشاہ نے دھنے کیا اور چلایا تھا اسی لئے اس کونر درنتیر کیہتے ہیں ، لغت س لكهاس كدرنود الكقسم كاكهيل برجس كوارد متيرين بابك شاه ايران في ايجادكيا تقاه ما شيئه بذل ميس معنى سيفقل کرتے ہوتے کہ یکھیل حرام ہے،جس کی وجہسے آدمی عندالاتمۃ الماریعۃ مردودالبٹرادۃ ہوجا آہے، اوریہی حکم شطریخ کاہے ائمہ تلاث كينزديك، بخلاف الممتنافى كي كما منون في اس كومباح قراردياسية (المغنى ميس) (التعليق المجدها)

## بإب فى اللعب بالحَمَام

يعى كبوتر بازى مديت الباب ميس ب كه آيصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم في ايك شخص كوديكها بوكسى كبوترى كى طرف دورًا بوا جار ہا تھا، تو آپ نے فرمایاکہ شیطان سے شیطانے بیچے چلاجارہا ہے۔ حمامه كزشيطائه اس حيثيت سيفهاياكه وه ذريعه بنى استخف كى غفلت ادرحما قت كار

#### باب في الرّحمة

عن عبدالله ين عمرو رضى الله تعالى عنهما يبلغ بدالنبي صَلى الله تعالى عليدو الدويسلم قال: الراحمويت يرجمهم الرحمل، ارجموا هل الايض يرحمكم من في السماء-

آپ فوارس بین کم جولوگ رحم دل بوتے بین دومرول پر رحم کھاتے بین توالٹر تعالی بی لیسے بی بررحم فرا کہے، لہذا زین والوں پررج كرُو، توتم پروہ دجم كرے گاجو آمان ميں ہے۔

الحديث الميلسل بالاولية | يهى مه حديث ب جورالمسلسل بالاولية ، ميتم ورب، اور يح يدب كداس كي اوليت كاسلسله

سفیان بن عیبینرپرائرختم ، دچاما ہے ،اس سے ادبریعی صحابی کی جانب میں نہیں پایا جاماً ، اور جنہوں نے اس کومسلسل قرار دیا اخیر یک وہ غلطی پر ہیں۔

اس مدیرت کے شامسل کو باقی رکھنے کے لئے صورت یہ ہے کہ جواستاد مدیرت کی کمی بھی کتاب کو اپنے شاگرد کو پڑھا نا شروع کرٹے تو پہلے یہ عدیرت اس کو سنا دسے یا اس سے طرحول ہے۔

مدنتناحفص بن عمرقال ناشعبة، ح وناابن كثيراناشعبة قال كتب الى منصور - قال ابن كثير في حديث وقرأ تمر عليه وقلت اقول :حدثني منصوري فقال اذا قرأ يترعلي فقد حدثتك به -

سترح السنداورتحديث واخبار مين عدم فق اس مديث مين مصنف وواستاد بين عفص بن عم، اورابن كيثر، اوران دونون كيرح السنداورتحديث واخبار مين عدم في المستاد شعير بين ، اورشعبه كاستاد منصور بين منصور كي دواست كه مارسين

حفس نے توشعبہ سے دنقل کیا ؛ کتب ای منصور اور این کیئر نے شعبہ سے اس اور مقد کے اساد سعود ہیں ، معمور و قرائة علیہ ، لین حف حفس نے توشعبہ سے دنقل کیا کتب ای منصور فرائة علیہ ، لین حفس کی دوایت میں کتب کی منصور نے میری طف مور نے میری طف میں اور این کیٹر نے یہ کہا شعبہ کہتے ہیں کہ منصور نے میری طف کی دوایت میں یہ زیاد تی ہے کہتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد منصور سے کہا اب اس کے بعد لین جب میں نے آپ کو یہ دیست بڑھ کررسنادی تو بوقت دوایت صیت یہ کہ میں کتب ہوں : مدتی منصور ؟ توانہ ول نے اسکی اجازت دیری اور کہا کہ جب تم نے یہ حدیث مجھ پر بڑھ دی تو اول جو کہ میں نے تم سے بیان کردی ، یہ سب سوال و جو اب ابن کیٹری دوایت میں ہے حفص بن تم کی دوایت میں نہیں۔

شّم ا تقفاً: عن الی عثمان ، بینی اس کے بعد بی سنداری ہے اس اس میں حفص اور این کیٹر دونوں متفق ہیں، دونوں کی دوایت میں بوکچہ فرق تھا وہ شروع میں تھا۔

اس سوال وجعاً بسیمعلیم ہواکہ منصور کے نزدیک قرارت علی اشنے کی صودت میں بھی حدثنا کہ سکتے ہیں ،اوراس میں دومرا قول جومشہور سے دہ یہ سے کہ جیسا کہ مشروع کتاب میں گذرج کا کہ قرائت علی اشنے کی صودت میں اخبرتا اور سماع من لفظائشنے کی صودت میں حدثنا استعال کیاجا آہے۔

بابفالنصيحت

يترجة الباب محررسے ابھی قريبيس گذرچکا۔

عن تبيم الدارى دضى الله تعالى عند قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوس لم النالي النصيحة

ان الدین النصیحة، ان الدین النصیحة، قالوالهن پارسول الله ؟ قال: لله و کتابه ویسوله وائمة اله کومنین وعامتهم م نصیحت کے منی ارادة الخرکے بین کمی کے مائھ خیر کا اراده کرنا، اورجس کے مائھ وہ ارادہ کیا جا یا ہے اس کومنصوح لے کہتے ہیں اور بیمنی بڑسے ہیں ہر کھلال اور خیراس میں آجاتی ہے مالانکہ لفظ نصیحت بہت مختر ساکلہ ہے مگرمعنی اس کے بہت بڑسے ہیں اوریس کہا ہوں کیس لفظ سے اس کا ترجمہ کیا جاتا ہے بین خیرخواہی وہ بھی اس طرح بنایت جامع ہے۔

اس مدیث میں ہے کہ آپ نے نہایت تاکید دیجھیں ادر بڑی قوت کے ماتھ یہ فرایا کہ دین نام ہے خیرخوابی کا یعیٰ دین کا خلاصہ بہہے ، اس پڑھے اپنے دریا فت کیا کہ خیرخواسی کس كے لئة تواتب نے فرمایا سیکے لئے، بہال تک كالٹرتعالى كيلئے بھى اوركما بالٹركے لئے اور رسول الٹركے لئے اورسلمان خلفار اور بادشاہم کے لئے ادرعامہ مسلیکن کے لئے . کیکن ہرایک کے مراتہ خیرخواہی اس کے حال کے مناسب ہوتی ہے، لبذا نفیعت کے معنی ہوتے مترخف کے ساتھ بلکہ بپٹنی کے مساتھ اسکے مثایان شان معا لمہ کرتا، پس انٹرتعائی کے مساتھ خیرخواہی انٹرتعائی کی مثنان کے مناسب ہوگی اور کتا بالٹ کے ساتھ اس کی ٹٹان کے مناسب، وھکڈا ،انٹرتعائی پرایمان اسس کی عبادت اور ہرصال میں اسکے حکم کی اطاعت اور بجا آوری کرنا ينفيحت بشرب، اوراسى طرع كماب الشركي تعظيم ظابراً وباطناً، اس كة للاوت كرنا، اسكمعاني كوسجه كراس كما حكام بحالانا يدنسيحت لكتاب الترب، اسى يرقياس كرايا ماست اورسب بيزول كويمى، توسر چيزك سائق اس ك شاياك شاك معامل كرنا جس كى دوسرى تعبیر بیجی ہوسکتی ہے اعطار کل ذی تن حقہ، ہرذی تن کو اس کا تن دینا، یہ تمام دین کا خلاصہ ہے ادراب لباب ہے، اس حدمیت کے بادسے میں امام اوٰوی مشرح مسلم م<u>کھ میں</u> ذہاتے ہیں : ہذا حدیرے عظیم الشان وعلیہ مدادالاسسالم کمارسٹذکرہ من مشرصہ (یعنی اسکی شرح بى سے بيتہ چل چائيگا كەواتى يەمدىيىت ملارالاس لام ہے) وإماما قالد جماعات من العلماء اند احدا دباع الاسلام اى احدا لاحاديث الادبعة التي تجمع امورالاسلام، فليس كما قالوا، بل المدارعلى هذا وحده ، لين بعض علما بن جویہ بات فرمائی ہے کہ برحدیث مجلہ ان جارا حا دسیت سے سبے جن کے مجوعے میں تمام اموراس مام صربیں ابذا اسس ایک، مدیت بیں چوتھائی امودامسلام ایکئے ہیں یہ بات سیح بنیں بلکہ تنہا اسی ایک صدیت برتمام امورامسلام کا مدارہے۔ وطنزا الحييث من افرادسيل، وليس لتيم الدارى في هيج البخارى عن لبني صبلى المترتع الى عليه والدوسلم شنى، والله في سلم عنه غيره ذا الحديب ش ميسر الم أنوى نفاس ك مترح بالتفصيل كهيد

عن جرير يضى الله تعالى عندقال بايعت رسول الله مكلى الله تعالى عليه والدوس لم على السمع والطاعدة

یحفرت جریروشی الشرنقالی عندی کمال احتیاط ہے کہ دوسرے کے شائر ضرر سے بھی بچنے کی کوشش کر دہے ہیں ، کونکہ بعض مرتب بائع کو بیچ کے دوسرے کے شائر منزر سے بھی بچنے کی کوشش کر دہا ہے کہ بین بعد نہ بعث منظری کو مشتری کا اور وسوسہ گذر تاہے کہ میں اس چیز کو متر خرید تا تو بہتر تھا، اسلے حضرت جریرایسا کیا کرتے تھے ، اورعام لوگوں کا حال یہ ہے کہ مشتری شراد کے بعد یہ سوچتا ہے کہ میں نے بائع براحسان کیا کہ اس کے جیز خریدی اور اس عارح بائع بی جیز جی کوشتری پراحسان دکھنا چا ہتا ہے کہ میں نے اتن بڑھ بیا چیز تھے کو کتنی سستی دیدی۔

#### باب فى المعوية للمسلم

معنمون حدیث یہ ہے آپ ارشا و فرار ہے ہیں کہ پوتھن کمی سلمان سے اس کی کوئی انھی اور پر بیشانی دور کرے آوالٹر تعالی اس کے بدلہ ہیں اور ہجو کسی تنگ دست کو مہولت کا معاملہ فرماتے ہیں دنیا اور آخرت کسی تنگ دست کو مہولت کا معاملہ فرماتے ہیں دنیا اور آخرت ہیں، اور اس طرح ہوکسی سلمان کے عیب کو چھیا ہے اور اس کی پر رہ پوشی کمرے توانٹر تعالی اسکے عیب کو چھیا ہیں گے دنیا اور اسٹرت ہیں اور اسٹر تعالی ایسے عیمانی کی اعانت ہیں ہوتے ہیں جب تک وہ بندہ ایسے بھائی کی اعانت ہیں دسے ۔

#### بابفى تغييرا لاسهاء

انگوتل عوب يوم القيامة باسما تكووليسماء ابا ملكوفاحسنوااسماء كور موات الماكانام كرپكاد جائے المؤالين الم المي الميكن الم يحد كار مي كار بي جائے المي المي الميكن الم يوركا كروات كار الميكن الم يوركا كوركاد الميكن الميكن الميكن الم يورك كوركاد الميائي بي الميكن الميكن الميكن الميكن الميكن المي الميكن الميك

احب الاسماء الى الله عزوجل عبدالله وعبد الرحدي، سبي زياده يديده نام الشرتعالي كنزديك يددو

نام ہیں عبدالٹرا درعبدالرحن، اوراس طرح جن نا موں ہیں عبدست کی نسبت اسا درستی ہیں سے کسی نام کی طرف ہوگی، اورحاش کر بذل میں یہ ہے کہ ان دوناموں کی اُحبیب علی الما طلاق ہمیں جیسا کہ ظاہر شامی سیم علی ہوناہے، بلکہ باعتباد عبود ہیں۔ کہ پہلے لوگ نام رکھا کرتے تھے عبد شمس دغیرہ ، ورمذ مرسبے زیادہ پسند بدہ نام محد واحمد ہے۔

تستواباسهاءالانبیاء، واحب الاسهاءالی الله عبد الله وعبد الرّحهٰ دی واصد قها حادث وههام واقبحها حرب و هرق اس مدیث بی انبیار کے ناموں پر نام رکھنے کی ترغیب ہے اہٰذا اس سے اس کی تائید ہودی ہے بواد پر شای سے گذرا ، اور حارث ادریمام کواصدت بینی زیادہ سچا ہو کہا گیا سووہ ظاہر ہے اسلئے کہ شخص حادث بینی کمائی کی فکر والا ہے اور اسی طرح شخص کے اندر حَمَّ اورفکر پایا جا تا ہے لہٰذا یہ دونوں نام شخص کے اعتبار سے سمے کے دافق ہیں۔

عَن اسْ رضى الله تعالى عندقال دهبت بعبد الله بن الى طلحة الى النبي صلى الله تعالى عليدو إلى وسلم حيين

ولدوالنبى صَلى الله تعالى عليه والدرسيلم في عباء لا يهنأ بعيرالد الإر

# باب فى تغيير الاسمالقبيح

غیراسے عاصیہ وقال انت جمیلہ ، بعن ایک ورت جس کا نام عاصیہ تھا، آپ نے اس کانام بدل کرجمیلہ رکھ دیا، عرب لوگ اس مسم کے نام دکھا کرتے تھے، عاصی، ظالم وغیرہ، تکبرا ورتعلی کے طور پر کہ یم کسی کی ماننے والے بھی سے دینے والے بہیں ہیں اسلام نے آگرا یسے ناموں سے منع کیا۔ (بذل)

له يعن جونام عبد كما كة بون -

سے میں ہے۔ ہے۔ ہے۔ ہے۔ ہے۔ ہے۔ کا مفہوم بیسے کھی کھی کھی ایستے خس سے چیوا کرجس سے عقیدت ہونو مولود کے تالوپر مگانا ۱۲

مسمیت ابنتك، قال سبیته برق محمون عروی عوی الدیم این المهداد کم الدیم ال

شریح بن صانی این والدهانی بن پزید صدوابت کرتے ہیں کہ جب وہ اپنی قوم کے ساتھ وفر بنگرا بھی الٹر تعالیٰ علیہ والدہ کم اللہ ضمست بیں آئے تو اُپ نے دیکھا کہ ان کولوگ ابوالحکم کے نام سے پکارتے ہیں تو آپ نے ان کو بلاکر فرایا ان اللہ ھوالحکم والدہ الحکم کے المحکم والدہ الحکم کیوں ہے ؟ ابنوں نے عض کیا کہ بات یہ سبے کہ جب میری تو مکاکسی بات میں اف کو در میان کر دیتا ہوں فریت یہ سبے کہ جب میری تو موقی میں بات میں اف کے در میان کر دیتا ہوں فریت ایس ہور اس براضی ہوجاتے ہیں، آپ نے ان سے دریا فت اس پر داخی ہوجاتے ہیں، آپ نے فرایا کہ بیا مرح ہما معبولا نٹر رہیں بیلے ہیں) آپ نے یہ قربا کہ ان میں بڑا کون سراہے ؟ میں فرایا کہ فرایا ، فانت ابوشر سے ، بیل کے در میری کہنیت آپ نے تو پر فرادی . فرایا کہ فرایا ، فانت ابوشر سے ، بیل کے در میری کہنیت آپ نے تو پر فرادی .

شرتے نام کے بہرت سے دچاک ہیں دچال حدیث ہیں سے اور پرجن کا ذکر جل رہاہے یہ توٹشر تے ہیں ھائی ہیں ان کے بارے میں لکھا ہے تقریب ہیں مخفرم ٹفتہ ، قستل مع این ابی مکر تہ سجستان ایک شرسے بن النعان کوئی ہیں ، ایک قاضی شرسے ہیں وہ شرتے بن الحارث الکوفی ہیں مخفرم ٹفتہ ، وقیبل الصحبۃ ۔

عن سعيد بن المسيب عن ابيرعن جدلا ان النبي صلى الله تعالى عليه وألدوس لم قال المما اسمك ؟ قال: حَرَّكَ ،

سعیدین السیب کے والداپنے والدسے روایت کرتے ہیں کہ حضور کی انٹر تعالیٰ علیے آلہ وہ نے ان سے بوجھاکہ ترانام کیہ اصوں نے کہا کور نے کون ، تو آپ نے فرایا انت مہل، بعنی نام بدل دسے ، بجائے حزن کے ہمل رکھ ، امہوں نے کہاکہ بہ نام مجھے پ نہیں ، ہمل چیز تو روندی جائی ہے ، لوگ اس کو پایال کرتے ہیں اور ولیس کو تے ہیں ، ان کے بوتے سعید فراتے ہیں ، جب ہیں نے یہ واقع ہمنا اسی وقت مجھے انداز ہوا تھاکہ چونکہ میرے جوام محد نے حضور وسلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ کہا کا تجویز کر دہ نام اختیار نہیں کیا بلکاس کو نا پ خدار دیا کہ اب ان کی نسل میں حزونت اور تشدد اور کئی جاتی ہی رہے گی۔

قال ابود اؤد: وغيرالنبى صكى الله تعالى عليه والدوس لم اسم العاص وعزيز وعتلة وشيطان والحكم وغرابٍ وحداب وشهاب فسسا كالمستى عُفِرَة سماها وحداب وشهاب فسما لاهتماء الهدى وبنوا لزنية سماهم بنوا لرشدة وسعى بن مُغوية بن وشدة -

قال ابوداؤد تركت اسانيدها للاختصار-

یسب وہ نام ہیں جن میں آبھی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ دسم نے تغییر فراکر دوسرا نام تجویز فرادیا اور ہرایک کی سند مصنف کے پاس موجودتھی مصنف خود فرارہے ہیں کہ میں نے ان کی اسمانے دکوا ختھا راُٹرک کر دیا ہو تکہ رکمآب کا آخرہے ہو مدرسہیں سال کے آخر بیس بڑھایا جاماہے اسلئے میں مبتی میں طلبہسے کہ ریا کرتا ہوں کہ جس طرح ہمیں کما بہنم کرنے کی جلدی ہورہ۔ ہے ۔ اس طرح مصنف کو بھی جلدی ہورہی ہے ان کی بھی تصنیف پوری ہورہ ہے ۔

كتاب النكاحيين كذراب كه ولدالزناكو ولرزِنْية كهتة بين، اوراس كه بالمقابل ثابت لنسب كوولدرِشْدُة كهتة بين ـ

عن مسروق قال لقيت عهرين العنطاب رضى الله تعالى عندفقال من انت؟ قلت: مسروق بن الاجدع

نقال عمرسموت رسول الله صكى الله تعالى عليه وأله وسلم يقول الاجدع شيطان -

مروق رحمة الشرعليد السيرا بنون في دايك دوز محترت عرضى الشرتعالى عند في مجهد يه كولي جهاكة لوكون ب بين في بما مروق بن الاجدع تواس برا بنون في دايك مين في من الشرتعالى عليد والدوس بنات والتسته كه اجدع شيطان كانام ہے۔ وافظ في داصابه ميں ممروق كے والدا جدع ترجم ميں لكھا ہے : اند شاع جا حلى اسلاى اور بحراك سيك كديد ايك م تبرحض تعرف الله تعالى عندى خدمت ميں آيا تھا ، اور يهم وق بن الاجدع كا والد ب ، توحزت عرف اسكانام بول كوعبدالرجن دكھا تھا، مروق كے ادر يھى دجال بين ؛ بدل كوعبدالرجن دكھا تھا، مروق كے بادسين تقريب بين لكھا ہے : تقة فقيد عابد محفرم ، مروق نام كے اور يھى دجال بين ؛ مسروق بن اوس ، مروق ابن الم ذبان ، اور معادف السن م الله كان كوان كے بجين ميں كون بيورا ملك كرت ميں الكھا ہے . مروق هوا بن عبدالرجن الاجدع ، وسموق لان مرق في معزو ، تونى مسالة ، يعن ان كومروق اسك كھتے ہيں كہ ان كوان كے بجين ميں كون بيورا ملك كرت يا تھا۔

لانسمین غلاما درباحاً ولایساراً ولانجیحاً ولاافلہ جس طرح برے نام رکھنے سے آپ نے منع فرایا ہے اس طرح بعض چی سے ناموں سے بھی ایک اور صلحت کے بیش نظر منع فرایا ہے جیسے رہاح یسار دغیرہ مذکورہ بالانام، اوراس ک مصلحت خود بى آب نے قربائى كە ال ناموں ميں نيك فالى كى بعض صور توں ميں نفى بوجاتى ہے، مثلاً كسى نے بوچھا كھويس رباح ہے، يسار ہے تو اگروہ گھريس من ہوا تو يہى جواب ملے گاكہ بنيں ہے جس ميں صورةً يُسراور رزى كى نفى بجھى ھاتى ہے۔

<u>انهاهن اربع فلاتزیدن علی</u>، مفرت سم و داوی حدیث اینے نتاگر دیسے فرارہے ہیں کہ دیکھواس دوایت ہیں ہیں نے تم سے عرف چارنام بیان کتے ہیں، اپنی طرف سے اس بیرکسی اورتام کا اعنا فہ د کردیزا۔

عن الجه هريرة وضى الله تعالى عنديبلغ بدالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخنع اسم عند الله يوم العتامة

۔ آپ ذمار ہے بیں کہ قیامت کے روز اللہ نہ اللے کے زدیک سے زیا دہ گرا ہوانام استحض کا ہوگا جس کانام ملک الماک ہو۔ یہ روایت صحیح بخاری مذاف میں بھی ہے اوراس میں یہ اضافہ ہے: قال سفیان یقول غیری تفسیری: مشاھان مشاہ -

#### بابفىالالقاب

حدثنى ابوجبيرة بى الضعاك قال فينا نزلت هذه الائية فى بنى سلمة: « ولا تنا بزوا بالالقاب بشوالام الفسوق بعد الاسمان « آن

ایوجیرہ کہتے ہیں کہ ہمار سے یعنی بنوسلہ ہی کے بار سے یس یہ آیت نازل ہوئی ہے جس کا شان نرول یہ ہے کہ جسے موسی الشر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہجرت فراکر مدینہ منورہ تشریف ہے آئے تو ہمار سے قبیلہ میں ہشخص کے دو دویا تین تین نام کتے تو بعض مرتب ایسا ہواکہ ان میں سے یعنی بنوسلہ میں سے اس کا نام لیسکر آواز دی اے فلاں، تو بعض کوگوں نے حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول انٹر کھریئے اس کو اس نام سے نہ پکار سے کیونکہ وہ نا داخن ہوتا ہے اس نام سے، تو آس بریہ آیت نائل ہوئ ، ولا تنا بروا بالالقاب، کہ اینے کمتے برے لقب تجویز نہ کی کرو۔

تنابر نُبرُسے ماخوذہے، نُبربروزن لُعْتَب، لِعَبْبی کے ہم معیٰ ہے، لیکن نبرکااستعال لِعَبْبیور (برے لَعَب) بیں ہوتا ہے لقب اس نام کو کہتے ہیں ہومعیٰ وصفی پر دال ہوخواہ وصف حسن ہویا وصف قیج۔

#### باب في من يتكنى بالى عيسى

ان عمرين الخطاب رضى الله تعالى عندض وبإبناله تكنى بابى عيسى وإن المغيرة بن شعبة تكنى بابى عيسى وقال لم عمرا ما يكنيك ان تكنى بابى عيد الله الإ-

حضرت عرصی استرتعالی عندنے ایسے ایک بیٹے کاس لئے بٹائی کی کہ اس نے اپنی کنیت الدعیسی تجویز کی تھی، اوراسی طرح حضرت مغروی استعبر مغروی استرتعالی عندنی کا نی کنیت الدعید التر کا معندن کا نی کنیت الدعید التر کا معندن کا نی کنیت الدعید التر

رکھو توامہوں نے موض کیا کہ اجی ایر کمنیت تو میری حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وہم نے رکھی تھی، اس پر حضرت عرفے فرایا کہ حضوصلی اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ میں معاف کردگی تھیں، وانا للی جلح بنا فلم میزل یکنی بابی عبد اللہ حتی ہاں کہ تو اگلی چھیلی مب لغر شیس معاف کردگی تھیں، وانا للی جلح بنا فلم میزل یکنی بابی عبد اللہ حتی ہا در فرایا کہ ہم تو حگاب الما رہی پائی کے بلب لم کے اندر ہیں البلہ بہت نازک اور تنگ ہوتا ہے) یعنی میں احتیاط کرنی چاہیے اور بڑوں کی رہی ہیں کو ایسے ،اس پر امہوں نے پی کنیت بدلدی، بنا پر میستہ ان کو مرتب اور ایک ہیں ہے ۔ اور فرایا گیا، یہال پر دو تنسخ ہیں تو اس کو موجہ اور ایک ہیں ہے کہ حد اور اصطاب کو ایسی اس تعن ادر ہم لوگوں کا معاملہ تو حرکت اصطاب ہیں ہے دیو ڈالوال والی حضرت کو کہ تاری ہم کہ موجہ کے موجہ کہ اس محروہ ہوتے ہیں لیک کو تو اس کروہ کا معاملہ تو ہوں کا معاملہ تو ہیں تاکہ کوئی حوام نہ جھنے معروہ ہوتے ہیں لیکن کو میں موروت اتم پائی جاتی ہو وہ آپ کے تق ہیں تو معاف ہیں ان کو تو اس پر تواب مل ہے ، لیک دوسرے کے تق ہیں وہ نعل محروہ ہی ہے۔

ُ ا در پھر ہے اس میں رہیں ہے کہ ابوعیسی کمنیت رکھنے کی کوام ت اسلنے ہے کہ اس میں ایہام ہے اس یات کا کہ عیسی علیلسلا کے یا پ تقب حالانکہ ایسا بہیں ہے ۔

ا در پیم اسکے قرائے ہیں: اور شاید کہ اس ترمذی نے جوابی کینیت ابوعیسیٰ رکھی ہے اس وقت تک ان کو کراہت کی روایت نہنی ہو، اور بابیکہ یہ ککنی ان کی طرف سے نہتھی بلکہ ان کے آباد کی طرف سے تھی ، اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان کے ذہمن ہی بات ہو کہ حضور شاہار گا تعالیٰ علیہ والد و سلم نے یکنیت میٹرہ بن مشعبہ کی رکھی تھی اگرچہ حضرت عمرف اس کو بیان جواز پر محول کیا ہے

اس پراورمزید کلام السکوکپ الدری کے مقدم میں مذکور ہے اس کو دیکھاجا سکتاہے اس میں پربھی مذکور ہے : وہال ابن عابدین الی الکراھة اذ قال نی ..باپ الحظ والایاحة، ولالیسی حکیا، ولاایا الحاکم ، ولاایا عیسیٰ۔ الی آخرا قال ۔اھ

# باب في الرجل يقول الربي غيرو بيابني

یعن کسی دوسرے کے بیٹے کو یا بن کہر کتے ہیں جیساکہ عام طورسے لوگ عام محاورات ہیں اس طرح کہ دیا کرتے ہیں : مصنف نے حدیث الباب سے اس کا جواز ثابت کیا ہے۔

سعوت السرصی الشرتعالی عند فراتے ہیں کہ حضوصی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم نے مجھے فرایا یا بنی حاست یر بزل میں ہے کہ آیت بم دادعوهم لا باهم "کا بظام رتعاضایہ ہے کہ بیسطے کو اس کے باپ کی طرف منسوب کیا جائے، تواس سے شبہ ہوتا تھا ابی غیر کو یا بنی ہے۔ کے عدم جواز کا، اور اسی لئے حافظ ابن کیٹر نے اس آیت کی تقریر میں صدیث الباب کو ذکر کیا ہے۔

# باب فى الرجل يتكنى بابى القاسم

تستوا باسسی ولاتکنتو ایکنیت . آپ فرار به بین کدمیرے نام پر نام رکھ کتے ہولیکن فیری کنیت پر اپن کنیت ندوکھو۔

۱ سرسلسلہ میں مصنف نے تین باب قائم کتے ہیں ، دومرا باب یہ ب، باب فین دائی ان لایجے بینها ، جس میں مصنف نے برصون موفرع ذکری ہے ، من شنی باسی فلا بکتنی بکنیتی ، وین کمنیت بالوالقائم بنیں ہونی چاہیے اوراگر پیپلے ہے کمنیت بالوالقائم بنیں ہونی چاہیے اوراگر پیپلے ہے کمنیت بالوالقائم میں بوئی چاہیے اوراگر پیپلے ہے کمنیت بالوالقائم میں بوئی چاہیے اوراگر پیپلے ہے کمنیت بالوالقائم میں بوئی چاہیے اوراگر پیپلے ہے کمنیت بالوالقائم میں بین کام میں باب میں مصنف حوزت ملی کے میں نے حقوق کی ان اور کی بین کام میں بین کام ہے کہ میرے والد حق سین فی کمنیت آپ کی کمنیت ہوں کہ ہوئی کے بین کام کی کینیت ہوئی کان بین کر کے سین کام ہوئی کام ہوئی کے بین کام کی کینیت ہوئی کی کمنیت ہوئی کام کر کان بیت ہوئی کام کر کی کام کر کان بیت ہوئی کو بیک کورت حقوق کی الوالقائم کی کار دی کہ کہ میرے والد میں بیسے کہ ایک خورت حقوق کی الوالقائم کی کار دی کہ کی میرے والد کی بین بی کورت حقوق کی الوالقائم کی کار دی کہ کورت میں بین کوئی ہوئی کوئی ہوئی کوئی ہوئی کر دونوں کے بین کر کی کہ کہ کوئیت کوئی کوئیت ہوئی کوئی کوئی ہوئی کوئی ہوئی کوئی ہوئی کوئی کوئی ہوئی کوئی ہوئی کوئی ہوئی کوئی ہوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی ہوئی کوئی کوئی کو

مسكات الباب من مرامب على المن تلمين اختاف دوايات بونك تفااسى كئے مصنف اس بارسيس متعدد باب مسكات الباب من مرامب على المن المرب على المرب المرب على المرب الم

بأب فيمن لأى ان لا يجمع بينهما

تقدم الكلام عليدآ نفأر

## باب فى الرخصة في الجمع بينهما

تقدم الكلام عليالطنا-

# باب فى الرجل يتكنى وليس لمولد

کنیت بونک عمواً لفظ ابو کے ساتھ ہوتی ہے جس کا بظا ہر تھا ضا ہی ہے کہ کنیت اس بڑے عموالے کی ہونی چاہیے جس کے اولاد ہو، ہندا اس کے ددیو ، جس کا مضمون یہ ہے : حضرت انس وضی الشرع نہ فراتے ہیں کہ حضون یہ ہے : حضرت انس وضی الشرع نہ فراتے ہیں کہ حضون الشرق الی علیہ واکہ وسلم ہما دسے گھر میں تشریف لایا کرتے تھے اور میرا ایک چھوٹا بھائی تھا جس کی کمنیت الوعیر مقتی جس کے پاس ایک بچڑیا تھی جس سے وہ کھیلا کرتا تھا، ایک روز وہ چڑیا مرکنی، آپ میل انشرت کی طلبہ واکہ وسلم حسب معول ہمار گھرتشریف لائے تومیر سے اس بھائی کو ممکنی دیکھ کرآپ نے دریا فت فرمایا کہ اس کو کیا ہوا عرض کیا گیا کہ اس کی وہ چڑیا مرکنی آب اس بچہ کی طرف موجہ ہو کرتفر تک کے طور پر اس کو خطاب فرمانے لگے : اباعیر ما فعل النفیر ، مصنف کی خوض حاصل ہوگئی کہ کہنیت جھوٹے ہے کہ بھی ہوسکتی ہے ۔

اس مدیت سے علمار نے بہت سے مسأل مستنبط کے ہیں، حضرت نے بذل ہیں پانچ چے فوائر خطابی سے اس کی خرج ہیں افتا کئے ہیں، اور ماشیر بذل میں ہے وذکر الجافظ فی الحدیث فوائد کر شرک میں ان وقع میں اس مدین کی شرح اور اس کے فوائد کی تفصیل میں تقل کئے ہیں، اور ماشیر کی تقریب تقینی نے الجام المحام المقاص کے دکر کردہ فوائد ابن ابن المحاص المتوفی میں ایس المقاص کے ذکر کردہ فوائد ابن ابن المحاص المتوفی میں ایس المقاص کے ذکر کردہ فوائد کولیا ہے اور کھراس کے علادہ مزید ہو آل کھی ذکر کے ہیں، منجلہ ان کے ایک بحث یہ ہو ہو اس کولیا ہے میں ان کا مامی میں المحاص کے دکر کردہ فوائد وقیل اس محبدات میں اور کھراس کے اس کولیا ہو کہ المام کی اندہ مورث المباب میں نفخ مذکور ہے اس جانور کی تعریف میں ادر صاحب شکل وغیرہ اور یہ کہ عوام اس کو نغری مصد تعیر کرتے ہیں، مدینہ منورہ کا ایک میشہود ہر ندہ جس کو ہاں والے پالے ہیں، ادر صاحب قام کی کا ترکی کو اس کا میں اس کو نغری مصد تعیر کرتے ہیں، مدینہ منورہ کا ایک میشہود ہر ندہ جس کو ہاں والے پالے ہیں، ادر صاحب قام کی کا ترکی کو کہ کا کہ کرتے ہیں۔ اور کھراس کا کو کی سے تعمل کا ترکی کے دور کا کہ کو کہ کے دور کو کہ کا کہ کو کہ کے دور کا کہ کو کو کہ ک

باب فى المرأة تكنى

صریت الباب میں ہے کہ ایک مرتبہ حصرت عائشہ نے حضورت کی الٹرتعالیٰ علیہ الدولم سے عوض کیا کہ میری جتنی ساتھنیں ہی (سوکنیں) ہرایک کی کوئی نہ کوئی گنیت ہے آپ نے فرایا کہ تم بھی اپنی کنیت اپنے بیسطے عبدالٹر ابن الزبیر کے نام پررکھ لوہ بیسط سے مراد بھانچا، ان کی بہن اسمار بہنت ابی بکر کا بیٹا، چنا بخران کی کنیت ام عبدالٹر ہوگئ۔

بابى المعاريين

كبرت خيانة ال تحدث اخاك عديثاهولك بدمصدة وانت لدبدكاذب

کرت فیانة میں فیانت منصوب بے بنا برتم نرکے کمانی قولہ تعالیٰ کرت کھمۃ تخرج من افواھہم " یعنی کتی بڑی فیانت کی بات ہے کہ تو ا بیٹ بھائی سے ایسی بات ہے کہ وہ تو تجھ کواس بات میں بچا تھے حالانکہ تواس کے ساتھ تھوط بول رہا ہو۔

اس صدیث کو مصنف نے سعاریون برمحول کیا یعنی قوریہ ، کلام کو اسکے ظاہری منی سے بھاکر دوسر سے معنی ماولین اجس کو مخاطب اور سے فی فرول کر دہا ہو ظاہری منی براور شکل نے اپنی نیت میں چھیار کھے ہیں دوسر مے معنی (کلام کے قریب من چھوٹر کر بعید معنی مرادلینا) مخاطب کو دھوکہ دیسے کے لئے ،اسی لئے حدیث میں اس کو فیانت کہا گیا ہے ، توریدا ور تعربین کی اجازت بعض ہواتے میں دوسر سے کے ضروع ہے جس کو حدیث میں دوسر سے کے منوع ہے جس کو حدیث میں بھی خریب کے لئے منوع ہے جس کو حدیث میں بھی خریب کہا گیا ہے۔

با میں فی زعم ہوالے اس کی نی میں اس کی زعم ہوا

## باب في الرجل يقول في خطبته "امابعد"

عن ذید بن ارقتم رضی الله تعالی عند ران النبی صکی الله تعالی علیه والدوسی الم خطب هرفقال اما بعد -آییصلی الٹرتعالی علیہ واکہ وسلم سے لفظ، اما بعد کا استعال ایپنے خطابات میں بکٹرت احادیث میں واد دہے، اہنے زا خطب میں اس کلم کا استعال خطبار کے لئے مسئون ہے۔

«اما بعد» بُرِستقل ترجمه الم بخاری نے بھی قائم کیا ہے دوجگہ کتابے بحد اورصلاۃ الکسوف میں شراح نے توالم بخاری ک غرض ترجمۃ الباب سے دبی ذکر کی ہے جو بہ نے پہاں اوپر لکھی ہے بینی اس لفظ کے استعال کی سنیت خطبہ میں، اور حفرت شخ نے تراجم بخاری (ہے) میں اس میں ایک اور نکمۃ بیان فرایا ہے بعنی لفظہ اما بعدہ کے استعال کا بخاز اس کے عدم جواز کا ایک کیا فاسے شبہ ہوسکتا ہے کیونکہ تقدیر عبارت اما بعد کی یہ لکھتے ہیں اما بعد المحمد والصلوٰۃ اور لفظہ بعد وافتتام اور انہتا رکی طرف شعر ہ جس سے شبہ ہوسکتا ہے حمد وصلاۃ کے انہتا روا نقط اس کا حالانکہ حمد وصلوٰۃ، تو ہمیشہ اور علی الدوام اختیار کرنے کی چیز ہے

بلكه خودبعض دوايات مين جمد كم ساتحه دوام نذكورس لبعض دعاؤن مين جيسے بلے التحمد حمد ادار مسلما مع دواملے ، ولك الحمد حمد أخالدا مع خلودك، ولك الحمد حمداً لامنهى لد، وغيرذك من الارعية، اور ميم اس ك يعدويال (الابواب التراجم)مين يريمي م*ذكور به* ، وكلمة الما بعد . يقال لها فصل الخطاب واول من تنكلم بها قيل واؤد علايرت لام وتسيل ليعقو علياليم ا دقيل يعرب بن محطان، وتسيل كعب بن لوى، وقبي ل اسحبان بن وأئل، وتسيل قس بن سما عدة اهـ

## بإب فى الكرم وحفظ المنطق

لايقولن احدكم الكرم فان الكرم الرجل المسلع ويكن قولواحداثق الاعناب لفظ الكرم ميں داركا سكون اورنى دونوں منقول ہے يەمھىدر ہے كرم مكيرم كا، اورمبالغة صفت بھي واقع ہوتا ہے رجلُ عدلّ ك طرح كماجاتاب رجل كرم ، وامرأة كرم ، ورجلان كرم ، ورجال كرم ، فركون ت بتنيه جع اس مين سب برابرب ، نيزامس كا اطلات انگورا دراس کے درحنت بریکی ہوتا ہے، ابن قیم فراتے ہیں کوم کے معن ہیں کٹرت الحیروا لمنا نع اورعرب لوگ انگور کی میدل كوبھىكرم سے تعبيركرتے ہيں اسكے كمڙت فوائدكی وجہ سے، ادر بچران فوائدكوامنوں نے بیان كیاہے، امام خطابی فرماتے ہیں كہ كرم چونك بهت اچهانام اوراچهی صفت سے عرب لوگ کہتے ہیں رجل کرم وقوم کرم، رجل کرم بعنی کریم، اور قوم کرم ای کرام، اورانگورکی خوبیوں کی وجہ سے عرب اس پریمی کوم کا اطلاق کرتے ہیں تواپ نے انگور کا کرم نام رکھنے سے منع فرمایا اس اندیٹ سے کہ اسکے نام کی خوبی اور عمدگی کی وجہ سے لوگوں کو کہیں اس کے بینے کی رغبت نہونے لگے، اور فرمایا کہ اس لفظ کے استعال کے ذیادہ لائق تومرد موكمن سے اصا وربعف سراح نے اس كى بھى تقريح كى سے كروب لوكوں كے دموں ميں يہ بات بھى يہلے سے سے كمانگورى شاب کی خاصیت پرسے کاس سے آدی کے اندر کرم اور سخاوت کی صفت پیدا ہوتی ہے ، آیٹ نے اس کے ازال کے لئے یہ فرمایا، میں کہتا بول مفسرين نے بھی آيت کريمة قبل نيھمااتم کبير وصنانع للناس سے ذيل ہيں منافع خرکے بياب ہيں لکھ ليے: وَمن منافع ما تصفية اللون وعل لبخيل على الكرم وزوال الهم وعفم الطعام الخ والجل ولكن قولوا عدائق الاعناب ، يعن انكور كه ماغ كو كرم ذكبو بلكده ديقة العنب كبور

# باب لايقول البهلوك ريى وربتى

لاتقولوا للمنافق سيدفاندان يك سيتدأ فقد اسخطتم ربكع عزوجل یعیٰ منا فق آدی کومسیدندکہو،اسلنے کہ سبیرتو واجب الاطاعۃ ہوتلہے اودمنا فق اطاعت کے لائق ہے بہنیں ،بلکاسک اطاعت باری تعالیٰ کی نادا صکی کاباعث ہے۔

لے یعیٰ انگور سے بی ہوئی شراب۔

## بابلايقال خبتت نفسى

لایقولی احدکم خبتت نفسی ولیقل بقست نفسی، یعی جس وقت آدی کاجی اندر سے خواب مور با ہو، جی متلا رہا ہو جیسی قیجیے پہلے کیفیت ہوتی ہے تواس وقت میں یوں نہ کہو خبتت نفسی، بلکہ اسکے بچائے یوں کہو نقست نفسی، کیونکہ خبیث کا لفظ زیادہ سخت اور شینع ہے لہذا بلا صرورت شینع اور قیج لفظ استقال بنیں کرنا چا ہیئے۔

الاتقولوامات عالله ويشاء فلاك ويكن قولواماشاء الله تحرشاء فلاك

یعی جبکی تیمف نے کمی تخف کے کام میں اس کا ہاتھ بٹایا ہوا دراس کی بھر پور مدد کی ہوا در پھرانٹر تعالیٰ کے نعنس سے وہ کام ہوگیا ہو تواب وہ شخف دونوں کاسٹ کرادا کرنا چاہتا ہے انٹر تعالیٰ کا بھی ادراس شخص کا بھی جو ذریعہ بنا تواس کا ذکراس طسرت مذکر سے بامثار انٹرومثار فلان واو عاطفہ کے سیاتھ کیونکہ اس سے مٹرکت اور مساوات کا دہم ہوتہ ہے حالانکہ اصل شیست تو انٹر تعالیٰ کی ہے اس لئے بچائے ومثار فلان ، کے تم مثار فلان کہنا چا ہے۔

فبشی الخطیب انت ، پره درت بسنده ومتنز مکررسے ابوال کجد باب ارجل یخطب عل قوس میں گذرجی کی اوراس کی شرح بھی گذرگئ۔

عن رجل قال کنت رویف النبی صلی الله تعالی علیه والد وسلم نعثرت دابت دفقلت تعس الشیطان 
ایک محابی اینا واقع بریان کرستے ہیں کہ ایک مرتبر ہیں صفورصلی الشرتعالی علیہ وآلہ وہم کی موادی پر آپ کا ردیف تھا اتفاق

دایا کہ ہوں مت کہو، اگر تو اس طرح کہے گا تو اس پر پیس نے کہا تعس الشیطان کہ الٹر تعالی شیطان کا ناس کرسے ، اس پر آپ نے فرایا کہ ہوں مست کہو، اگر تو اس طرح کہے گا تو اس کی وجہ سے شیطان نی اور تکبر ہیں آکر تھول جائے گا اور تجول کے ایک جو کے برابر

مرح جائے گا، و بیقول ہقوتی ، یعنی شیطان اس وقت توش ہو کر اپنے دل میں کہے گایا ا پیٹ سا تھیوں شے کہے گا کہ در تھواس نے میچ میں سیم اکر میری ہی طاقت سے ایسا ہوا ہے یعنی سوادی نے تھوکر کھائی ہے ، کیونکہ شیطان کو اس وقت بددعا و دیسے سے ہے کہ یہ تعمیل کہ در کھواس نے کہا ہے کہ بددعار در پینے والے نے اس اس پر خوش ہوتا ہے کہ در تھول ہو تھائی ہو تھائی ہو ہے کہ ایک ہوئی تقل ہے کہ در کھول ہو ہے اس کے کہ بہائے کہ ہوئی تو ہے اس کے کہ بہائے کہ در تھائی ہو تھائی ہو تھائی ہوئی تو ہے اس کے کہا ہوئی کہ ہوئی کہ در کھول ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی کہ در کہ ویسے دہ شیطان ہوئی کے دوسے دہ شیطان برائے کہ ہوئی ہوئی ہوئی کہ اس کے کہ دوسے دہ شیطان برائی ہوئی کے تھے ہوئی اور ہوئے ہوئی تو ہے اس کے کہ ہوئی ہوئی کے دوسے دہ شیطان ہوئی کے کہائے کہائی ہوئی کے تھائی ہوئی ہوئی ہوئی کہ دوسے دہ شیطان برائی ہوئی ہوئی کے تھائی ہوئی ہوئی ہوئی کہائی ہوئی کے کہائی ہوئی کے تھائی ہوئی ہوئی ہوئی کے اس کے کہائی ہوئی کے کہائی ہوئی کے کہائی ہوئی کے کہائی ہوئی کہائی ہوئی کے کہوئی تو اس کے کہائی ہوئی کی کوئی تو سے دہ شیطان کی ہوئی کے کہائی ہوئی کوئی کوئی کے کہائی ہوئی کے کہائی ہوئی کی کہائی ہوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کے کہائی ہوئی کے کہائی

اخقال الرجل هلك الناس فهوا هلكهم، اهلك اسم تفضيل كاصيغ بهم بوسكم المهدا ورياب انعال سعفعل ماضى مجى، بعض مرتبراً دى متكران شان ميں اپنے أب كومعا تب سع برى تجھتے ہوئے دومرد ل ميں كيڑے نكال تا ہے اور كہما ہے كہ وگ تباہ ہوگئے ان كاستياناس ہوگيا يعنى برے كامول كى وجسے، توا يستخف كے بارے ميں آپ فرمارہ ہيں كہ جوشخف

دوسروں کے بارسے میں یہ کہے اور تجھے تو وہ خود ہی ان میں سیسے زیادہ ہلاک اور برباد ہونے والا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب اہلک کو اس تفضیل کا صیغہ ما ناجائے، اوراگراس کو نعل ماضی ناناجائے تو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کرجس تض نے اس طرح کہا یعنی صلک الناس تو وہ گناہ کے اعتبار سے ایسا ہے جیسے واقعی اس نے ان کو بلاک کردیا ہو۔

قال ابوداؤد قال ما لك: اذا قال ذلك تحزنالهايري في الناس يعنى في امردينهم فلا ارى بد باساً وإذا قال

ذلك عجبًا بنفسد وتصاغراللناس فهوالمكروة الذي نهى عند

ام مالک اس حدیت کی نثرح میں فراتے ہیں کہ کوئی شخص لوگوں کے بارسے میں یہ کہے حلاہے المناس تواس کی دوصورتیں ہیں، اگراس کا یہ کہ نظام ہیں۔ اور اگر ہیں، اگراس کا یہ کہنے ہیں کہ تھے ہیں، اور اگر خود لیسندی کے طور پر دوسروں کو حقیر اور ذلیس کے تھے ہوئے کہے تواس صورت ہیں ہیمنوع ہے۔

#### باب في صَلاة العصمة

لاتغلبنكوالاعراب على اسعرصلا تكعرالاوانها العشاء ويكنهم يعتمون بالابل

بعض اعراب مغرب پرعشاد کا اطلاق اورعشار پرعته کا اطلاق کرتے تھے اعتمام کے معنی تاخیر کے ہیں دراصل عمرہ کے معنی ہیں طلمت اوراعتم کے معنی ہیں دفل تعدید نالیہ تھے کے اندھیا ہوا، یہ اعراب جانوروں کا دودھ شام کو تاخیر سے نکا لیتے تھے کہ جب اندھیا ہوجاتا تھا ایعنی ہوقت عتمہ دودھ نکا لیتے تھے اور چونکہ یہی وقت عشاد کی نماز کا بھی تھا اس لینے وہ عشاد پر بجائے عشاد کے عتمہ کا اطلاق کرتے تھے حالانکہ قرائ کرے میں عشاد کا لفظ وارد ہوا ہے نہ کہ عتمہ توگویا وہ عشاد پر لغۃ قرآن کو چھوٹر کراپنے ایک دنیوی کام کے پیش نظر سلفظ کو استعمال کرتے تھے، آب لوگوں کو ان اعراب کا اتباع کو نے سے منع فرار ہے ہیں ہے شاد کا مدیدے ہیں تم بھی عتمہ ہی کہنے لگو، لیکن اس کے با وجود بعض احالیٰ نام بد لینے ہیں تم بھی عتمہ ہی کہنے لگو، لیکن اس کے با وجود بعض احالیٰ میں بھی عشاد پرعتمہ کا اطلاق کے گیا ہے ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حذیرے ہیں کم ترت اطلاق سے منع کیا گیا ہے جیسا کہ لفظ غلبہ سے فہوم ہور ہا ہے نفس اطلاق سے منع ہنیں کیا گیا کہی کھوال کو عتمہ کہنے سے ہنیں دوکا گیا ہے۔

قال رجل من خزاعة ليتنى صليت فاسترجت فكأنه رعابواذ للك عليه فقال سمعت رسول الله مهل الله

تعالى عليه وألدوس لم يقول يا بلال اقع الصّاوة ارحنابها،

قبسيك خزاعه كه ايك غفس في اپن مجلس ميں يہ بات كهى كدميں بيد تماز بره ليت اوب ترتقا مجهداحت ال جاتى يعن

له یس نے کی کرآبیں دیکھاتھاکہ یراعراب جانوروں کا دودھ تا نیر سے تا رکی میں اسلے نکا لینے تھے تاکہ دودھ نقراد کو دینا نربڑے کہ دودھ نکا ہے تاریخ میں نکا لیتے تھے ، تاکہ نقرار کو پتہ نہ چلے ۔

نازسے فراغت پاکرسبکدوئی ماصل ہوجاتی، لوگوں کوان کے اس لفظ پراشکال ہوا بطا ہراسکتے داس کے اس کام سے پرشبہ ہوتا ہے کہ مازایک بوجہ ہوتا ہے کہ مازایک بوجہ ہوتا ہے ہوب مازایک بوجہ ہوتا ہے ہوب اس کے اوپراور دہ اس پرتفتیل اور مثاق ہے اسکتے نماز پڑھ کواس بوجہ کواپیٹے اوپر سے اتارناچا ہتا ہے ،جب اس نے دیکھا کہ لوگوں کواشکال ہورہا ہے تو اس نے اس پرتفویس اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم کا کلام بیش کیا کہ اس طرح کہ ان تو و مصور سے نابر سے کہ آپ نے ایک مرتبہ حفرت بلال سے فرمایا تھا کہ نماز پڑھوا کر بھم کو داحت بہنجا۔ حضور سے اللہ تھا کہ نماز پڑھوا کر بھم کو داحت بہنجا۔

استخف کے کام میں بو فاست و ت مرکورہ اس کے فی نفسہ دومطلب بوسکتے ہیں ایک تو وہ مطلب بوان اوگوں نے مجھا اور کھراس براشکال کیا اور دومرامطلب یہ ہوسکتا ہے کہ میں پہلے نماز پڑھ لوں تاکہ نماز میں شغول ہو کوسکون اور دومت ماصل ہو کہ کہ کار پڑھ لوں تاکہ نماز میں شغول ہو کوسکون اور دومت ماصل ہو کہ نماز دراصل باری تعالیٰ کے مراق مناجات ہے بو واقعی راحت اور لذت کی بینر ہے مؤمن کے لئے لیکن ان لوگوں نے میطلب بنیں لیا۔ ۔ ۔ عن عائشہ رضی الله تعالیٰ عنها قالت ماسمعت رسول انڈ مصلی الله تعالیٰ علیہ والدوسلم بینسب احداللا الی اللہ تو الدوسلم بینسب احداللا الی اللہ تو الدوسلم بینسب

یعی آپکی شخص کی تولیف وتعارف کوانے میں انشخص کے نام میں کام میں ادر جملہ اتوال میں دین کی لندیت ملحظ کر کھتے تتے اور آپ کامطمے نظر ہرچیز میں دین ہوتا تھا لہٰ فا اوم کوچلہ ہے کا پینے نام اور کام ہر چیز میں دین کی لندیت کو لمحوظ و فہلتے ہیں کہ بظاہر مرادیہ ہے کہ آپ لندیت الی الاجداد کا اعتبار نہیں فراتے تھے انداس کوزیا دہ اہمیت نہیں دیتے تھے بلکہ دین لنسبوں کا اعتبار کرتے تھے جیسے بچرت دلفرت وغیرہ۔

### باب فيماروى من الرخصة في ذلك

، فی ذلک، کا اشاره صرف ادیر والے باب کی طرف بنیں ہے جومتصلاً گذرا بلکہ مجوعہ ابواب جوگذرسے بیں جن بنی کام کا دب اورسلیقہ مذکور ہے ان کی طرف ہے، لیخناصل تو یہی ہے کہ ہر کلام اورگفت گو بوری احتیاط کے ساتھ ہواسکے اندرکوئی تقییل اورخی نفظ نہ آئے نہ نخو تکبر کی بو اور نہ شائبہ کذب وغیرہ ، لیکن اس ہے سے کامیالغہ جس سے مخاطب دھوکہ میں واقع نہ ہواور حنی مرادی واضح ہوں ، اتن یے احتیاطی گئجا کش ہے ، اس ترجمہ کے تحت مصنف نے یہ حدیث ذکر کی۔

عن انس ضى الله تعالى عندقال كان فزع بالمدينة فركب النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم فرساً الإبي طلحة فقال مارأينا شيئا، او مارأينا من فزع، وإن وجدنا لا لبحرا-

حضّت انس رضی الشّرتع الی عند فرمات بی مرتبر میرندین (رات کے وقت کما فی روایة) کچه گھراب ط اور خوف پایا گیدا، پر روایت بخاری میں بارہ جگہ ہے ایک جسگہ ہے فا نطلق الناس قب ل الصوت فاستقبله البنی میلی الشّر تعالیٰ علیہ وآلد وسلم قدر سبق الناس الی الصوت وحولیتوں لم تراعوا لم تراعو، وحوعلی فرس لابی طلحہ عُرُمی ما علیہ سرج فی عنقہ سیف، اورایک روایت ہیں ہے:

فرساً يقال له المندوب جب سيمعلوم ہواكہ مدينہ ہيں باہرہے كچھ شودرسنائی دياجس پرابل مدينہ اس طف دوارسے ليكن آپ مستب آگے نکلتے ہوتے باہر پہنے گئے اور والیسی میں فرمایا کہ گھراؤمت گھراؤمت کچھ نہیں ہے اور پھی فرمایا آپ نے اس گھوڑے کے بارے ی*یں کہ ہم نے اس کو دریا کی طرح تیز ر*فت اربایا، اور ایک روایت میں ہے اس *گھوڈسے کے بارسے میں :* کان یقطف، لینی مہ لبطی المیر تھا اور ایک روایت میں ہے: وکان بعد ذلاہے لا یجادی، یعنی آپ کے اس پرسوار ہونے کی برکت سے وہ ہمیشہ کے لتے ایساسریع الم ہوگیا کہ مسابقت میں پھراس کے کوئی برابر نہیں رہا۔

مصنف ك غرض توهم تحرى لفظ سيسب : وان وجدناه لبحاديه مان مخففه من لمثقلة سب يمي نے فرس يرم الغه في التشبيركيلية بحركا اطلاق فرمايا

# بابالتشديدفىالكذب

اياكم والكذب فان الكُـنِبَ بهـدى الى الفجوروان الفجوريه لمى الى النارع بجاوًا بين آب كوجوط ہو لنے سے اسکے کہ کذب رہنانی کرتاہے نجوری طرف، نجور سے مراد یا تومعھیں تسبے یا مؤد کذب ہی ہے، اسکے کاصل معنی فجور کے المیلعن العددق والانخراف الی الکزیلے کے ہیں ، لیغی حجوظ کی نوست سے آدمی بہرت سے معاصی میں مبتلا ہوجا تکہے ، اور دومری صورت میں معنی یہ ہوں گے کدایک جھوٹ دوسرے جھوٹ کی طرف ایھا رہاہے ، اسی طرح بھراس کی عادت بنجاتی ہے ، اور آگے آپ فرارسے ہیں: اور مجوراً دی کوجہنم تک پہنچا دیتاہے ، اور تحقیق کہ آدی حجوط بولد آہے اور بہت ذیادہ چھوط بولڈا ہے یہال تک کہ انٹرتعالی کے نزدیک دہ کذاب ککھدیا جاتا ہے، یا تو نامہ عمال میں مرادیے اور یامطلب یہ ہے کہ اس کے جعوثا ہونے کی لوگوں میں شہرت کردی جاتی ہے۔

<u> رعلیکم بالمصدق</u> یعیٰ لازم بکروسیائی کو،اس لئے کے صدق بوہے رہنائی کرتا ہے نیک عمال کی طرف، اور یا پڑسے مراد صدق ہی ہے کہ ایک صدق دومرہے صدق کی طرف دمنمائ کرتاہے کہ جب ایک مرتبہ اُدی ہمت کرکے سیج بُولت اسے اوراسینے ظاہری نقصان کی پرواہ بہیں کرتا تو کچھ اسٹر تعالیٰ کی طرف سے اِس کو توفیق ہوتی ہے آئیدہ بھی صدق اختیار کرنے کی کیونکہ مشہورہے نیکی نیکی کھینچی ہے اور برائی برائی کو، اور برس پہنچا تاہے آدی کوجنت کی طرف اور بیشک آدی سچائی اختیار کر تاہے اور اس کا تصد اوركوشش كرّناد مبلسب يممال تك كدالشرتعالي كيم يهال اس كانام صديقين مين لك في اتاب-

له ومنة قول الاعرابي في عربن الخطاب بيني الشرتعالى عنه قتم بالشراد حفق عرب المسهامن نقب ولادير به اغفرله اللهم ان كان فجر-سله ادرماشتيرنول سيسيد:بسيطابن مابدين <mark>ميزس ال</mark>واع الكذب واحكامها، وفي العين لمين^س اباح الكذربطامها وقال مس<u>يمه</u> : بل واجب في مواصحه وبسيط كهيوطى الروايات في قوله تعالى . يا يحاالذين آمنوا اتقوا الشركونوامع الصارفتين ، ص المنايفرى الكذب مليك ، وعذبن جح المكى في الزواجر ص المنط . من الكبائر الكذب الذى فيدمدا وخرر وبسيطال كلم على غيره، وتقوم فى البذل صيب المكلم على قصتر مبيدنا ابراهيم عليال شلام –

دیل للذی یحدت نیکذِب لیضحك بدالقوم، ویل لد، ویل لد- آپ سی الترتعالی علیه والدولم فرار سے ہیں كه خساره به اورتیا ہی به استخص كے لئے جو بات كرتا جھوٹ بول آ ہے لوگوں كو ہنسانے كے لئے، اور کیلس كوگرم كرنے كے لئے، پھر مرر فرار سے ہیں آپ كہ اس كے لئے خسارہ ہے۔ فرار سے ہیں آپ كہ اس كے لئے خسارہ ہے۔

ر بیست و بدالقوم کی مترح میں بنل میں لکھا ہے کہ کذب اگر کئی تصلحت اور فزورت کی بنا پر ہوا تو امر آ توہے اسس کی گنے اکش سے اورمحض تفریحاً یہ قطعا موام ہے۔

عن عبدالله بن عامريض الله تعالى عنداند قال دعتنى الى يومًا ورسول الله مركى الله تعالى عليه وألدوسلم قاعد في بيتنا، فقالت ها تعالى اعطيك الخ

عام بن دبیعة عددی کے بیطے عبدالٹروخی الٹرتعالی عنہ اپناوا قعربیان کرتے ہیں کہ مجھ کو ایک دن میری والدہ نے بلایا اور ہاتھ بڑھاکر کہاکہ ہے، ورسے آ، اس وقت صور سی الٹرتعالی علیہ وآلہ وسلم ہمارے گھریں تشریف فرماتھ ، صفوصی الٹرتعالی علیہ الدخم نے یہ دیکھ کومیری والدہ سے فرمایا کہ تواس کو کھور دیتی ، تواس پر آپ نے ان سے فرمایا دبیر دیکھ کومیری والدہ سے فرمایا ہمار دی نہوتا ویسے ہی تھوٹ موٹ بندمٹھی وکھاکر بلادی تقی تو بھر یہ جھوٹ ہوکر بھر کھور کی اوراگر تواس کو کھور دیتی ، یعنی دینے کا ادادہ نہ ہوتا ویسے ہی تھوٹ موٹ بندمٹھی وکھاکر بلادی تھی تو بھر یہ جھوٹ ہوکر کھواجا آ۔

اس سے علم ہواکہ بچوں کوان کے روشے کے وقت بہلانے کے لئے یا ڈرانے کے لئے ہوکلمات زبان سے نکامے جاتے ہیں وہ بھی جو اورغلط بنیس ہونے چا ہیکن ورنہ کذب کے اندر داخل ہوجائیں گے۔ ( بذل عن المعات)

عن ابی هربیرة عن المنبی صلی الله تعالی علیه واله وسلم قال کفی بالمهرع اشما ان بیعد ث بکل ماسمه-آیٹ ارشا دفرارہے ہیں کہ آدی کے گناہ کے لئے اتناکا فی ہے کہ وہ بہری ہوئی بات کو لوگوں ہیں نقتل کرے، اسلئے کہ ہری ہوئی بات کے لئے سچا ہوتا تو مزودی ہے بہیں لہذا بلاتھیتی کے نقل بہیں کرناچا ہیئے۔

### بابقىمسالظن

حسن النظن من حسن العبادة، اچھا گمان رکھنا بہترین عبادت ہے، اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن یہ ہے کہ عال صالحہ کی کوشش کرتا رہے اور اللہ تعالیٰ اس کو تبول فرائیس کے اور جوکھ کو تابی اس بین ہوئی اسکو درگذر فرائیس گے، اور اندگوں کے ساتھ حسن ظن ہیں تفصیل ہے، بیس اگروہ اپنے ال اور حبیبذی حفاظت کے معالمہ بیں ہے توبیہ توعیادت ہے مہیں بلکہ حذر اور احتیاط کے خلاف ہے اور اگر دوسرے امور میں ہے جواحتیاط طلب بہیں بین تو ہوسکہ ہے کہ وہ حسن ظن عبادت میں داخل ہوجائے اس لئے کہ سور ظن (بدگائی) جب اس میں کوئی فائدہ نہ ہو تو وہ فالص گناہ ہے (بذل)

عن صفية رضى الله تعالى عنها قالت كان دسول الله صلى الله تعالى عليه وألد وسسلم معتكفا فالتيت ازورة ليلاا ؟ يرحديث كماً بالصوم « المعتكف يعض البيت لحاجة « مين گذرميكي _

### باب في العِكَمّ

اذا وعد الرحل اخالا الاز جب كوئى شخص كسى سيرى جيز كاوعده كرسے اور وعده كے وقت ميں اراده اس كے پوراكر نے كا ہواور كيم بعد ميں كسى عذركى وجر سے يوران كركے تواس يركوئى گناه بنيں۔

اس سے علیم ہواکہ ایفار وعدم کارم اخلاق سے سے (اور واجب شرعی نہیں ہے) بشرطیکہ نیت اس کے پوراکرنے کی ہو،
اور وہ جو وعدہ خلافی کو صدیر شہیں علامات نفاق سے قرار دیا گیا ہے اس سے مرادوہ وعدہ ہے جو لیوداکرنے کی نیت سے نہ ہو،
اور بعض کی دائے یہ ہے کہ بروک سی مانغ کے وعدہ پورانہ کرنا حرام ہے، اور شرائع سابقہ بس ایفار وعدمامور براور واجب تھا۔
(بذل عن اللمعات)

عن عبدالله بن الجالحمساء قال بايعت النبى صلى الله تعالى عليه والدويسلم ببيع قبل ان يبعث ويقيت

لربقية نوعدتدان أتيربها في مكاند ننسيت فذكرت بعد ثلاث فجئت فاذا هو في مكاند فقال يا فتى لقد شققت على انا هاهنامن ذثلاث انتظرك -

عبدالشرين الي الحساء رصى الشرتعالى عن فراقي بين كمين في مصوصى الشرتعالى عليه وآله وسلم سے ايک بينر خريرى تھى آپ كى بعثت اور نبوت سے پہلے جس ميں آپ كے تمن كا كچے حصة اواكر في سے باقى رە گيا تھا . ميں آپ سے بدوعدہ كركے چلاگيا كہ وہ يا قی تمن ميں آپ كے پاس اسى جگہ ہے كر آد ہا ہوں ، كيكن و ہاں سے آنے كے بعد ميں بھول گيا . تين دن گذر في كے بعد مجھے ياد آيا ، ميں جلدى سے آيا آپ كود يكھنے تو ديكھ آكيا ہوں كم آپ اسى جگہ برييں ، آپ نے مجھے ديكھ كرفرايا اے در كے تو تو تھے بہت مشقت ميں والا ، ميں تين دن سے يہيں ہوں صلى الله على سيدنا محمد صادق الوعد الامدین ۔

# باب فيمن يتشبع بهالم يُعطَ

من اسماء بنت ابی بکورضی الله تعانی عنهما ان امراً قالت یادسول الله ان لی جاد تق تعی ضرة هدا علی جناح ان تشبعت لها بعالم یک ط زوجی ؟ قال اله تشبع به الم یک کلابس نؤ بی زور ایک فاتون نے آپ صلی الله تعالی عیداً کر تھم سے دریا فت کیا کہ مری ایک موکن ہے تواگر بین کسی السی چیز کے بار سے میں جو کھکا میرے شوم رنے آئیں دی اس پر یہ ظاہر کروں کہ میرسے شوم ہے تواس میں کچھ حرج تو نہیں اس کے جواب میں آپ نے یہ فرایا کہ الم تشبع بعالم بعط کلابس تو بی زور ، آپ میل الله تعالی علیه والدو کم نے اس کے عدم جواز کو ایک مثال کے مما تھ تشبید

دیتے ہوئے بیان فرمایا۔

اس خاتون نے آپ سے تشبیع بمالم یُعُطالزوج کی اجازت چاہی تھی تو آپ نے فرمایا کہ ایسیا کونے والا تواسی مسابہ ہے جس نے دونوں کی طرحے جھوٹ کے بہن رکھے ہوں یعنی جس کا پورا لباس چھوٹ کا ہو، کیونکہ عرب لوگ دوہی کیٹرے بہننے کے عادی تھے یہمان کا پورالباس تھا (افرار وردام) تشبع کے معنی لغت میں یہ ہیں کہ آدی بھوکا ہونے کے باوجود بہت کلف شکم سیر بینے اور اپنی مشکم میری ظام کرے۔

مجودا کے پڑوں سے کیام او سے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ جیسے کوئی شخص زاہروں اورصوفیوں جیسالباس پہنے اور واقع میں وہ زاہرنہ ہوں ہواب کا حاصل پر ہوا کہ تشخص ناہر ہوط ہے، اور بعض شراح نے ، دنوب ذور جبوط کے دوکھڑوں کی شرح یہ کا م بعط جائز بہنیں، یہ سراسر جبوط ہے، اور بعض شراح نے ، دنوب ذور جبوط کے دوکھڑوں کی شرح یہ کی ہے کہ بعض لوگ بطور تھا خوا در اپنی ریاست فلا ہرکرنے کیلئے ایسا کوئے کہ گرتے کی اسستین میں اندر کی طف ایک اور کہ جب اور کہ جب اور ایک اور کہ دوس سے ماشاء اللہ تعالی دوکھ ہے ہیں دکھے ہیں اور یہ دوسرے کہ کہتے کہ اور ان کو کہتے کہ اور ان کو کہتے کہ اور ان کو زیر ہے سے کہ ہے۔ اور ایک تفیر لابس دنوبی ذور کی ہے جیسے کوئی شخص دوسرے سے کہ ہے۔ مستعار ہے کہ اور ان کو زیر ہے تا کہ کہتے ہے۔

# بابماجاءفى المزاح

عن انس رضى مله تعالى عندان رجلاات المنبى صَلى الله تعالى عليد والدوسلم فقال يارسول الله وعبلنى فقال النبى صَلى الله تعالى عليد والدوسلم إنّا جاملوك على ولدِنا قية .

ایک خف آپ کی خدمت میں کیا آدرع ض کیا کہ تھے کو سواری در کارہت دید یجے، آپ نے فرایا کہ ہم تھے کو سوار کریں گے اونٹنی کے بچرپ ( آپنے یہ مزاغا فرایا) اس نے عض کیا کہ میں اونٹنی کے بچرکو کیا کروں گا وہ تو سواری کے کام کا بنیں، آپ نے فرایا وہل تلا الآبال اللہ تھے۔ الا اللہ قتی کہ بڑے اور ف اپنی بال کا تو بچہ ہی ہوتا ہے۔

عن النعمان بن بشيريض الله تعالى عندقال استاذن ابويكرعلى النبى صَلى الله تعالى عليه وأله ويسلم نسبع صوبت عائشة عاليًا -

یعن ایک م تبرهدین اکبرصی الشرتعالی عند نے آپ کے جوہ شریع کے دروازہ پر پہنچکواستیذان کیاا ندرواض ہونے کی اجازت، اسی اشنار میں ان کواندر سے حضرت عائشہ رضی الٹر تعالی عندا کے ذور سے بولنے کی آواز سنائی دی ، جب وہ اندردا خل ہوئے توحفرت عائشہ کے مل بخد مار نے لگے یہ کہتے ہوئے کہ حضورصلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم کے مل منے پی آواز بلند کرتی ہوئے حضورصلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم کے ملای سے آگے بڑھ کران کو بچانے لگے اور مار نے ہمیں دیا ، اور حضرت الوبکر نادا ض ہوتے ہوئے گھرسے نکل گئے ، جب وہ چلے گئے توحضورصلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم نے معنرت عائشہ سے فرایا ، کیف رآیہ تنی انقذ تلک من الرجل کے مسالہ جب وہ چلے گئے توحضور صلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم نے معنرت عائشہ سے فرایا ، کیف رآیہ تنی انقذ تلک من الرجل

کہ دیکھیں نے تچھ کواس آدی سے کیسا بچلیا اس قصہ میں مزاح کی بات یہی ہے کہ آپ نے حضرت عائشہ کے والدحضرت ابو بکرکو «رجل سے تعبیر فریایا، آگے روایت میں ہے کہ کئی دن گذر نے کے بعد حضرت ابو بکر بھرآپ کے آستانہ ہے ماضر ہوتے اوراندر آنے کی اجازت طلب کی اندر رافل ہوتے وقت رونوں کو خوشی راضی دیکھ کرانہوں نے فرمایا احضلاف فی سلم کہا کہ او خلات مان فی حدیکہ کہ کم کھے کو دوستی اور سلامتی کے وقت بھی اپنے پاس بلالوجس طرح لڑائی کے وقت بلایا تھا، یہ صدیتی اکبرک جانہ سے مزاح ہے ، اس پر حضورصلی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قد فعلناقد فعلنا تا ہاں ہاں آئیے آئیے۔

عن عوف بن مالك الاشجى رضى الله تعالى عندقال التيت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسك لعرفي عزوة تبوك وهوفى قبة من ادم -

عوف انتجعی قرباتے بین کہ میں حفود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وہم کے پاس پہنچاغز وہ بتوک میں جبکہ آپ ایک پڑمی قبہ (خیمہ) میں تھے میں نے سلام عرض کیا، آپ نے اس کا بتواب دیا اور فربایا وافل ہوجا، وہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا : آگھی یا رسول الله، قال کلاٹ کیا میں پورا اندر واخل ہوجاؤں، یعنی پورسے جسم کو لے کمر آپ نے فربایا ہاں پورسے ہی آجاؤ، آگے دوسری روایت میں ہے حسنی الفتہۃ . یعنی یہ بات قبہ کے چھوٹا ہونے کی وجہ سے کہی گئے تھی۔

عن انس رضى الله تعالى عندقال قال لى النبى صلى الله تعالى عليدوا لدوسلم: ياذا الاذنين -

حفرت انس دخی انٹرتعا لی عنہ فراتے ہیں کہ حضورصلی انٹرتعا لی علیہ واکہ کیلم نے تھے یہ کم کمر بلایا یا ڈاالا ذنین کہ اے دوکا نوں واسے ۔ یعنی مزاحا آپ سفے ایسیافرایا، اورمزاج کے ساتھ اس میں مدح انسس کی طرف بھی انشارہ سے کہ ما شارانٹران کے دوکان ہیں دونوں سے سینتے ہیں ، یعنی متیقفا ا ورحیست دبیدار ہیں -

### باب من ياخذ الشيء من مزاح

لاياحندن احدكم متاع اخيد لاعباجادًا، اسجلك شرح مين جندا حال بين (١) تم مين سيكون شخف ابين سائتى كا

 سامان مذا مقائے، ابتدار میں تو بطور مذاق کے اور بعد میں بھروا تعۃ لینی اعظاتے وقت تو مذاق ہی ظاہر کمیا تھا ساتھ کے ساتھ اور بھر بعدیں واقعۃ ہی وہ جیزا ہے یا سرکھ لی، تو اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی: لاعبا ابتدائر، جاداً انہما أور) بظاہر تو مزاحاً اور مذاق میں نے رہا ہے اور دل میں یہ ہے کہ واقعۃ رکھ لوں کا در بباطن حقیقۃ ، لینی لیتے وقت ظاہر تو یہ کر رہا ہے کہ ویسے ہی مذاق میں واقعۃ نے رہا ہوں اس کو براؤوخمۃ واقعۃ رکھ لوں گا، بعنی دوسے کی جیز متہ کرنے کے لئے اور واقعۃ لیسے کا ارادہ نہ ہو، یعنی لاعب فی الواقع وجاداً فی الظاہر، (م) لااعباً ولاجاداً، لینی دوسے کی چیز متہ مذاق میں لونہ واقعۃ۔

سی ایک میرسی ایست الم ان ایر دع مسلم آن اوری حدیث کامفنمون بر ہے عبدالرحمٰن بن ایی لیبی بعض جی ایر سے نقل کرتے ہیں کہ وہ ایک میرتہ حضورصلی الشرنعا کی علیہ والدولم کے ساتھ کسی سفر میں جارہے تھے ان کا ایک ساتھی پیٹر کرسوگیا جس کے ساتھ اس کی رسی کو اعظا لیا و پسے ہی مذاق میں ، اس کوڈرانے کے لئے ، جب اس کی آنکھ کھلی اور دیکھا کہ میری دس سے توگھ ایا ، آپ کو بھی اس بات کی خرہوگئ تو اس وقت آپ نے مذکورہ بالاجملہ ارشاد فرمایا کہ کسی مسلمان کے لئے بیجائز مہیں کہ وہ سی دو مرے مسلمان کو ڈرائے۔

### باب ماجاء في التشدق في الحكام

تشدق بندق سے ماتؤد ہے بعنی جبرا، ہرانسان کے دوجیاہے ہوتے ہیں جن میں پنچے والا کھانے پینے اور کلام کے وقت میں تخرک ہوتا ہے، تشرق فی الکلام سے مراد تکلف ہے لینی برکلف بات کرنا، یامن کار کلام کرنا یعنی خوب کھل کر بخراصیا ط
کے، اورایک تفییاس کی یہی ہے کہ بات کرتے وقت من بنانا جس کو منر جرط انا کہتے ہیں، دوسر سے کو اذبیت بہنچا نے کے لئے۔
ان اللہ یہ بغض البلیغ من الرجال الذی یہ خلل بلسانہ تخلل الباق بیں، دوسر سے کو اذبیت بہنچا نے کے لئے۔
فیصی ولیع سے بغض رکھتے ہیں جواپی زبان کو چلا تاہے من کے اندر جس طرح گائیں گھاس کھانے کو وقت زبان چلا تا ہیں اور
جو گھاس بھی من کے اندر بہو پنچاس کو جیاجاتی ہیں مراداس سے دہشخص ہے جو تکلفاً وتصبتاً مبالغہ فی الکلام کرسے جس ک
جو گھاس بھی من کے اندر بہو پنچاس کو جیاجاتی ہیں مراداس سے دہشخص ہے جو تکلفاً وتصبتاً مبالغہ فی الکلام کرسے جس ک
میں تعلم صحف الکلام ہیں بیں ہو تی اور الساس لم یقبل الله صندیوم القیامة صوفا والا عد لا۔
جو شخص کچے دار تقریر سیکھ کوگوں کے تلوب الرجال اوالمناس لم یقبل الله صندیوم القیامة صوفا والا عد لا۔
جو شخص کھے دار تقریر سیکھ کوگوں کے تلوب کو اس کے ذریعہ مقید کرنے کیلئے یعنی اپنی طرف ماک کو لئے تو قیامت
کے دونر الشرتعالی اس کی دنفل عبادت قبول فرما تیس کے در قدال ہیں بالقلوب، فاما لوتوی فیران کو ٹر کلامہ دوع ظفی مبیل الشرائی فاصل عالے میں کا اس کے دور ور دار تقریراس نیت سے کرے تاکاس کے کلام ادر

وعظ كا اثر قلوب ميں بواوروہ اس سے متأ تر بوں ا فلاص كے ساتھ، الله تعالى كے لئے تواس ميں كھ حرج بنيس اھ تَدمر حِلات من المشرق مخطب فعجب الناس، يعنى ببيانهما . فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وألدويسلعزان من البيان لسحرا - اوان بعض البيان لسحر-

حفرت عبدإنٹرین عمرصی انٹرتعا بی عہٰما فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ مدین منورہ میں دوّیحف بلاد مشرق سے ہے اُستے امہوں نے الگ الگ تقریریں کیں جس پرلوگوں کوتعجب ہوا تھاس موقع پراٹ نے فرمایا کہ واقعی بعض بیان جادو اثر ہوتے ہیں ، یعنی جا دو ك طرح مؤثرًا قلوب كوماكل كمرنے والے، بس اگرماكل كرتا قلوب كاحق كى طرف سے تو وہ بيان ممدور سے اوراكِر مقصود ماكل كرتا الى المباطل ب تواليسابيان مرموم ب، وقداطال الكلام في عنى طذا لحديث الشيخ الامام الوهلال لعسكري في كتابة جمرة الامثال واللهام الوالفضل الميداني فى كمّاية بجع الله ثال ورحات يريذل مين لكه است كراس حديث كے بارسيس علماء كے دونوں قول

بي بعض كيت بين كراس سفقصودمدح ب كلام بليغ كى اوركها گياب كمقفود مذمت ب -

ا ورید دو تحض آنے والے ان میں ایک کا نام زیر قان بن مدر لکھا ہے اور دوم اعمروبن الاحتم اور دونوں صحابی میں۔ رضی انٹر تعالى عنها- اوران كى يه أمرك على مين موتى (عون) بذل مين ان دونون كى تقرير كاقصر تعي لكهاب فأرجع البيراوشائت اس ك اخيريس يرتعى سب كدبطا براس قصد سيصعلوم بوتاسي كدايصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم نيداس كى مذمت فها ئى سيدا سك طرز كلام كے تكون بركه اس نے ایک دن زبرقال كى مدح كى اور دوسرے دن مذمرت كى توجب آپ صلى الله تعالى عليه واكه درا نے يوجها كه یہ کیا، تواس نے جواب دیاکہ پہلے دن جوکہا تھا وہ بھی تیجے تھا اور بعد میں جوکہا وہ بھی جھوٹ بہنیں ہے، اس کا بواب سنکراٹ نے يرجلها دخايا- ان عمروبن العاص بضى الله تعالى عندقال يوما - وقام رجل فاكثر القول - فقال عمرو لوقصد فى قول د لكان خيول د، سمعت رسول الله تعالى عليه والدوس لم يقول: لقد وأيت - او- امرت ان

اتجوزني القول فان الجوازه وخير-

ايك ستحف في الكدون كعرط مع موكم كا في لمي تقرير كى تواس برحفرت عروبن العاص رضى المترتعالى عدف فهايا كداكريشخص ا پینے کلام اور تقریر میں میانہ روی اختیار کرتا ا دراتی طولان تقریر پرکرتا تواس کے تن میں بہتہ ہوتا، میں نے صفوصی انٹرتعالیٰ علیہ آلہ وہم سے سناہے ہی فواتے تھے کہ میں منامسے عجمتا ہوں۔ یا آپ نے پہ فریایا کہ مچھ کو حکم کیا گیا ہے۔ اس بات کاکہ بات کہنے میں اختصرا ر المرون اسك كدا يجاز واضقهارس يغرب

# بابماجاءفىالشعر

لان يمتلى جوف احدكم قيحاً خيوله من ان يمتلئ شعر إ- آب كارشاد بكدادى كايرف اوراس كااندرون راد اور پیپ سے بھر جاتے یہ بہتر ہے بسبت اس کے کہ اس کا اندرون بڑ بواستعار سے۔ مصنف کے بناگرد الوعی اس حدیث کی شرح الوعبید قاسم بن ساتم سے نقل کرتے ہیں کہ یہ اس صورت ہیں ہے جب وہ اشعاد اس کو تلاوت قرآن اور ذکر الشرسے غافل کردیں، لیکن اگراس کے یا وجود قرآن اور علم ہی غالب رہے قویہ فدموم ہنیں ، اور ایستے خف کے بارسے ہیں یہ صادق ہنیں اس کا ایستے خف کے بارسے ہیں کہ تقریر کے سح ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اپنے کلام ادر بیان ہیں اتنا الم ہوجائے کہ ایکٹے خف کی ، رح پر اس کے بعد پھر گذرشدہ حدیث ان من البیان براتر آئے اور خوب اس کی مدح خوانی کرے جس میں صدق ہی کو استعمال کریے اور اس سے کام ہے جس سے لوگ اس محدود کے معتقد ہوجائیں اور پھر اس تحق کی فروت سروح کردے اور اس میں بھی کوئی واقعہ کے خفاف خلط بات مذہبے یہ اس تا مار اس میں بھی کوئی واقعہ کے خفاف خلط بات مذہبے یہ اس کا تعالی خواسی طرح جس تھوں کا ایٹ ذور تقریر سے قابل مدرج ہونا ثنا ہے کہ دیا تھا ، پھر اسی طرح الیک کام اور بیان سے اس کا قابل مذمت ہونے ہیں اور عمل ہوئے ہیں ۔

ان من الشعر حکم تقرید فل استحاد بڑی حکمت ہوئے ہیں ۔

ان من الشعر حکم تقرید فل استحاد بڑی حکمت ہوئے ہیں ۔

مسیت ، یعنی واقعی بعض استحاد بڑی حکمت ہوئے ہیں ۔

عن برسیدة بن العصیب قال سمعت رسول الله حکل الله تعالی علیه واله وسله دیقول ان من البیان سعدا وان من العلم جهاد، وان من المقول عیا لا، آگرمتن بین اس مدیث کی شرح ندکور به اوراس شرح بین آن من البیان سعول، کو متمت برخمول کیا ہے کہ ایک شخص ہے بڑا طرار اور ستان جس کے ذمہ دوسرے کا حق ہے لیکن وہ اپنے ندور بیان میں لوگوں کوسی ور معلوب کر دیتا ہے اور صاحب حق کا حق تو دقیف الیتا ہے، اور ،، ان من العلم جهاد، کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ کوئی عالم کسی سکہ بین جس سے واقف نہیں بہتکلف رائے زن کرے، تواس کی برائے زن جوصور ق علم ہے صاحب بھیرہ کے نزدیک اس کو جابل بنا دے گی، اور آن من الشعد جکما، کے بارے بین کہتے بین کہ واقعی بہت سے اشعارا یسے ہوتے بین کہ ان میں حکمت وموعظ نے کی باتیں ہوتی بین اور لوگ ان سے نسیوت حاصل میں جیسے کوئے بین جیسے مصل کرتے ہیں جیسا کہ شاہدہ ہے۔

اور" ان من القول عيالاً ، كم بعض كلام لوگول كے نزديك وبال اور گرال ہوتے ہيں . فرلتے ہيں كہ اس سےم اديہ ہے كہ ج شخص تمہاری بات سننا بنيس چاہ رہا ہے اور نہ وہ اس كا اہل ہے توتم اپنا كلام اس پر پيش كرنے لكو توظا ہر ہے كہ وہ تواسك سننے سے اكرائے گا۔ موعموب حسان وهو پینشت فی المسجد، بعنی ایک مرتبہ حضرت عریض اللہ تعالیٰ عنه كا گذر حضوصل اللہ تعالیٰ علیہ والدو کم كے مشہود شاع حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عذبر ہوا ہو مسجد ہیں بیٹھے ہوئے اشعار بڑھ رہے تھے تو حضرت عمر نے ان كى طرف ان من کھا تھا كر گھود كر در كھا يعنى تنبيهاً ، اس پر حضرت حسان او ہے كہ اجی ہیں تو مسجد ہیں اس شخص كی موجود كی ہیں بھی اشعار بڑھتا تھا ہو كہ سے بہتر تھے ، یعنی جناب دسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم _

عن عاششة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم يضع لحسان منابلً

نی المسجد فیقوم علید - یعنی حضورصلی الٹرتعالیٰ علیہ واکہ وسل حضرت حسبان کے لئے مسجد میں منرر کھواتے تھے جس بروہ کھڑے ہوکر حضورصلی الٹرتعالیٰ علیہ واکہ وسے کفار کے جو کا بواب دیتے تھے، لین انتعاریس، نیز فرمایا آپ نے کہ مضرت مسلمان کی تائیدیں ہوتے ہیں جب تک وہ رسول الٹر (صلی الٹرتعالیٰ علیہ واّلہ وہ سے مدافعت کرتے ہیں - جبریل حسان کی تائیدیں ہوتے ہیں جب تک وہ رسول الٹر اصلی الٹرتعالیٰ علیہ واّلہ وہ سے مدافعت کرتے ہیں - عن ابن عباس مضی اللّٰہ تعالیٰ عنہ ماقال ، والشعراع بتبعه حالغاؤن ، فلنہ حمن ذلک واست تنی فعت ال

· الاالذين المنواوعملوا الصالحات وذكر ولاالله كتيرا.

مطلب ظاہرہے کہ آیت کے متروع میں جو آیا ہے کہ شوار کا اتباع وہی لوگ کرتے ہیں جو گمراہ ہو تتے ہیں ،اس سے بظاہرعوم معلوم ہور ہا تھا کہ سجی شعرا رکا یہ حال ہے کہ ان کا اتباع کرتے والے گمراہ ہیں اسلتے آیت کے اینے رمیں بعض شعرار کا استنتثار کردیا گیاجن کو ان کا مشعرانٹر تعالی کے ذکر سے خفلت میں بہنیں ڈالتا۔

# باب ماجاء فى الرؤيا

لیس پیقی بعدی من النبوی الا الرؤیا الصالحة. اس مدیث کی شرح کمابِل صّلاة مباب فی الدعار فی الرکوع والبحود میں گذرگی و باں حدیث کے نفظیہ ہیں : لم بیق من مبترات النبوة الا الرؤیاد الصالحة پراھا المسلم اوتری لہ۔

رئیاالمؤهن جوع می ستة واربعین جزءا من النبوق آئی فهارس بین مومن کے خواب کے بارسیس کہ وہ نبوت کے اجزا رئیں سے بین مومن کے خواب کے بارسیس کے اجزا راوراس کے آئاریں سے بین میں سے بعض آئدہ بیش آئے والے امور کا کچھ امتر بتہ ہوجا آہے اور بعض اموریس مومن کو اس سے رہنائی مل کرتسلی ماصل ہوجاتی ہے ، گو تواب ججہ سترعیہ نہیں ہے لیکن آدی کے بعض نجی اور ذاتی امورییس (بلکہ اجتماعی اموریس بھی) رہنائی کا ذریعہ حزورہے بین طیکہ خواب مردکومن کا ہور قال انحطابی: معنی عندان الکلام تحقیق اموالر و بیاوتاکی دی، اور کھر آگے امہوں نے صدیت کی شرح فرائی ، خطابی بھی بہی فرار ہے ہیں کہ اس صدیت سے رویا کے صالحہ اور سیجے خوابات کی اہمیت بیان کرنامقصود ہے اصر لہذا وہ جو کہدیا کرتے ہیں کہ یہ توخواب کی بات ہے ، خواب کا کیا اعتبار مطلقاً ایساکہ نا درست نہیں ۔۔

اس مدیت میں یہ ہے کہ مرد مومن کا خواب نبوت کے چھیالیس ا بخرار میں سے ایک بخرر ہے، اس عدد کے یاد سے میں روایا م مختلف ہیں، ان جملہ روایات کا خلاصہ حات یہ بذل میں فتح الباری میں معتقل کیا ہے قال الحافظ: وجملۃ ماور دمن العدد فی ذلک

له حفرت يَشِخ كه عاشيدٌ بذل يس به واضكف في حقيقة الروياعلى اقوال وكرحا الحافظ في الفتح ميك الشرالبسط، ويقال الرويا تختص بالمنام والرؤية باليقظة، قتيل الروياعام كما بسط المقسطلان في المواهب والزرقان في شرحه في بحث المعرلة، وفي الفتاد كالحديثية لاب جرمت المتخليق من الأسبحان وتعالى وابطل غير ذلك من الآواديل، وبسط الاختران فيها في شروح التماكل عالم والكوكم في مقدمة تعطيرالانام وغير إمن كتب لتجير ووكر في اعلام لم تعيين مولا المعول التبرر

شرة ۲۱، ۲۰، ۲۸، ۲۸، ۲۸، ۲۸، ۲۸، ۲۸، ۲۵، وهي اصحبا- وقيل: ۲۲، ۲۸، ۲۷، ۲۷، ۲۵، ۱س چياليس عددوالي صربت كي تشريح اس طُرح کی گئی ہے کہ آپی سی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ دِسلم کی وحی کی ابتدار روباسے ہوئی اور یہ مدت رؤیا چھ یا ہ بہے جو کہ مترستہ بنوست کا چھیالیسوا*ں حصہ سے کیونکہ ایپ کی مد*ت بنوت تیکس سال ہے .تیکس سال کی اگرشتھا ھیاں بنائی جائیں تو وہ چھیالیس ہی ہوتی ہ لهذا خوابات بنوت كالجيهياليسوا وصقه بوت اكثر شراح يه ككەرىيے ہيں كە تېپىسى دىپى تعالى علىپە وآلەرىم كامقصوداس حدىيىت سے یہ بتانا ہے کہ خاب بنوت کے ابزار میں سے سے فی الحلہ یعنی بعض اعتبارات سے لین من وجہ بعض غیب کی بالآل پرمطلع ہونے کے اعتبارسے ، باتی یہ کہ اس بزر بنوت کو ایز ار نبوت سے کیا نسبت ہے ، تفصیلاً ، شلاً بیسواں بزر ما چالیسواں بزر یا پیچیسواں جزر دیغیرہ دغیرہ بودوایات میں اس اسے ،اس نسبت کاعلم ہم کونہیں سے ، قاضی ابوبکراین العربی فرا تے ہیں اجرام نبوت كى تعراد كم بارسيس : اجزاء النبوق لا يعلم حقيقتها الاملك اونبى ، وإنما القدر الذى الده النبى ان يبين ان الرويا جزء من اجزاء النبوة في الجملة، لان فيها اطلاعا على النيب من وجدمًا، وإما تفصل النسبة فيختص بمعرفية درجة النبوق، وقال المازري لايلزم العالم ان يعرف كل شئ جملة وتفصيلا، فقدجعل الله للعالم عدا يقف عنده فهتهما يعلم المرادبه جهلة وتفصيلا، ومنهما يعلمه عبلة لاتفصيلا، وهذامن هذا القبيل اهـ يعنى بم كومجلاً اتنا لوان احاديث سعمعلوم بوكياكه خواب اجزاء نبوت بيس سع ايك جزم سبع اب يدكه كونسا جزرس اوراس کوکل این ار بنوت سے کیالسیت سے (دموال جزرہے یا بیسوال مثلاً) اس کو سجھنا ہاد سے لیں گیات ہیں ہے اس نسبت کو نبی ہی تجے سکتا ہے اورعالم کے لئے یہ صروری ہنیں کہ ہر بات کو وہ مجملاً بھی جانے اور تفصیلاً بھی، بلکہ سرعالم کےعلم کی ایک حدہوتی ہے جہاں آگروہ رک جاتا ہے اس سے ہرگے نہیں بڑھ سکتا، چنائخہ بعض مورایسے ہوتے ہیں جن کی مراد کو عالم بحلاً اور تفهيلاً سجھتاہے اوربعض اخورايسے ہوتے ہيں جن كاعلم إجمالاً ہوتاہے تفصيلاً بہنيں، اوريہ بات يعنى خوابات كاجز مربوست ہونا اسی قبیل سے ہے، اور ہارہے یہاں اوپر چھیا لیسواں جزر ہونیکی جوشرے گذری ہے بعض علمار مصاس پربھی شراح کو اشکال ہے جوقتح الباری میں مذکورہے۔

له نقل ابن بطال عن الجسعيد السفافتسي ان بعض اهل العلم ذكر إن الله او حوالي نبيد في المينام ستة التهويم او جواليه بعد ذلك في المينظة بقية مدة حيات، ويسبتها من الوحى في المهنام جزء من ستة واربع ين جزءً الانه عائل بعد المنبوقا ثلاثًا وعشرين سنة على المعتبعة بهذو من ستة واربع ين جزءً المن بطال خذا لتاويل يفسد من وجبين احربها از قد على المعتبعة المنهوية المنهوية المنهوية المنهوية والتنافي المنهوية والتنافي المنهوية والتنافي المنهوية والتنافي المنهوية والتنافي المنهوية المنهوية والتنافي المنهوية المنهوية والتنافي المنهوية والتنافي المنهوية والتنافي المنهوية والمنهوية والمنهوية والمنهوية والتنافي المنهوية والتنافي المنهوية والتنافي المنهوية والتنافي المنهوية والمنهوية والمن

اذا اقترب الزمان لم تكدر رُيا المسلمان تكذب، واصدقهم رويا اصدقهم حديثًا-

مب زمان قریب بوگاتو قریب بنیں یہ بات کہ سلمان کا خواب جھوٹا ہو (بلکہ سچاہی ہوگا) اقتراب زمان سے کیام او ہے اس بی تین قول بیں (۱) اس سے مراد قرب قیامت ہے کہ فیرز ماندیں قیامت کے قریب سلمان کے اکثر کیا بلکہ تمام ہی خوابات سیے ہوں گے اور در اور درات کہ برابر ہونا جیسا کہ ایام درج یعنی موسم بہار میں ہوتا ہے ، یہ تفسیر اسکے کہ آب میں بھی ارسی ہے کہ یہ زمانہ اعتدال کا زمانہ ہوتا ہے سن نریادہ مردی ، اس سے معلوم ہوا کہ مخواب کے سیح اور سپچا ہوئے میں موسم کا بھی دھل ہوتا ہے ۔ دس) اس سے مراد قرب جل ہوئی ربندل اسکے فرماتے ہیں کہ جو آدی جتنا زمادہ سپچا بات کا ہوگا اتنا ہی سپچا نوابات کا بھی ہوگا (جموٹے آدی کا خواب بھی اکثر جو طابی ہوگا۔)

والرؤيا ثلاث، فالرويا الصالحة بشرى من الله تعالى والرؤيات خزين من الشيطان ، ورؤيا ممايحد ف به الموانفسد آپ فرارس بين كم خوابات بين فيم كم بوت بين الرويا كم صالحة يعن بيح خواب ، يه توالشرتعالى ك جانب سعم دون ك كه بين بيخ خواب ، يه توالشرتعالى ك جانب سعم دون ك كه بين بين الدى كورنج وغم بين بيتلاكر في كه كه نيطان كي جانب سع (٣) وه خواب آدى يو باتين ول مين موجما ب تويخواب اس كا استين دار بوتا بيدى جس واى باتين ادى ك وبن من وابين وي خواب مين دير تحديد المن المن كا الكين دولون مين قال اعتبار نهين _ مين بين بعن مرتبه وي خواب مين ديره تابي والمؤاير المن كا دولون مين قال اعتبار نهين _

وافاراتی احدکم مایکوه فلیقم فلیصل ولایحدث بهاالناس، جب کوئی شخص تم میں سے کروہ اور ناگوار نواب دیکھے اور دن میں اس خواب کا کسی سے دیکھے اور دن میں اس خواب کا کسی سے وکر بھی نزگرسے ۔ وکر بھی نزگرسے ۔

کے شرسے، اگرآس خواب کو دیکھ کو آئی کھلے تو بائیں طرف بین بار تھوک دے ، اٹس خواب کاکسی سے ذکر نہ کونا، آٹھ کر دورکھت بڑھنا، پہلنے سے جس کروٹ پرلیٹ ابوا تھا اس کو بدل دینا، ان میں سے اکثر آداب آئندہ روایات میں آرہے ہیں۔

ا دراسی طرح رویا نے صالحہ کے بھی کچھ آداب ہیں، شراح نے اس کے تین آداب کھے ہیں (۱) انٹر تعالیٰ کی حمد بجالانا اوراس کا مشکر اداکر تا ۲۱) دل میں اس پر نوش ہونا (۳) ایٹے چلہنے والوں اور محبت کرنے والوں سے اس کا ذکر کرنا۔

واحب المقيد واكدة العنل، يعن أدى يرخواب ديكه كداس كے پاؤں ميں رسى بلى ہے، آپ فرمادہے ہيں كم مجھ كور بسندہ

له بظاہراسیے۔ والٹرتعالیٰ اعلم۔ کدیپذمان فتن اوراختلافات کا زمانہ ہوگا جس میں مردیوس رہنائی کا ذیادہ محتاج ہوگا اور نوابات کا فا کدہ رہنائی ہی ہے تنہیں یا تبشیر بنا ایخطر بنالی۔ سے مذری وغیرہ شراح کہتے ہیں کہ یہ جملہ صرت ابوہر ہوئی ہے ابدیر میں مدرج ہے مزوع مہنیں سیے ۔ کہ جانب سے مدرج ہے مرفوع مہنیں سیے ۔ اور کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ اس کے گلے میں طوق پڑا ہے اس کے بارسے میں آپ فرارہے ہیں کہ یہ مجھ کونالپ ندہے آپ فرارہے ہیں کہ قید کی تعبیر بہت اچھی ہے تبات فی الدین، دین میں پخت گی، اورغل کے بارسے میں آپ نے ہمیں کچھ فرایا شاید اسلئے کہ وہ اہل نارکی صفت ہے۔

قال ابود الحد اذاا قسوب الزجان الخ يمعن معاني ثلاث مي*س گذر گئے*۔

الرؤيا على رجبل طائر مالىم تعبر فاذا عبرت وقعت، ايك قول اس مديث كاسترح بس يرب كه خواب کی جب تک تعبیرنه بی جائے اسس کا وقوع نہیں ہوتا، بعنی جو کھی مصداق سے اس خواب کا وہ یا یا ہنیں جب آیا تعبیر کے بعب بی اِسس کا دقوع ا دراستقرار ہوتا ہے ، ، ا درجب تک تعبیرنہ لی جلتے تواس کی مثال اس شنی کی سی ہے جوکسی پرند کے پنجدیر رکھی ہو، اور جو چنز پر تدکے پنجدیر ہوگی اس کو تواستقرار نہیں ہوتا، جہاں وہ برند ذرا مرکت کرے گا فوراً وہ بييزاس برست كروائے گا، لهذااس سے على بواكم خواب ديكھنے والے نے اگرا جھا خواب ديكھا ، تو توكسي جھ تعبردينے والے سے اس کی تغییرجلدیی ہے لینی چاہیے تاکہ اس خواب کا اوراسکے مصداق کا وقوع ہوجائے اوراس سے آدی منتفع ہو اسی لئے عدیث میں فرایا گیاہے: ولا تقصبها الاعلی واقد اون ی کرفواب لیستیف سے بران کرناچ لیستے اور ایستیفتی اس کی تعبیر لین چاہیئے بحواسكا بمدرد بواوسمجيدار بوكيونكه تعبيرد يبينه والااكر بمدرد بوكا قواكراس فحابيي دوبهلوبين ايك خيركا ايك شركا تو وہ اس پہلوکوا فتیارکرے گاجس میں خیرہے اور بھرباذن الترتعالیٰ اسی کا وقوع بھی ہوگا، اورا گرمجرخواب دیکھنے ولائے کا مخالف ہو گاتو وہ اس خواب کے دوسرے پہلوکوسا منے رکھ کر جوشرہے تعبیر بیان کرے گااسی لئے اس سے تعبیر لینے سے منع کیا ہے لیکن کم از کم برضرورہے کہ وہ واد اور ذوراًی خواب کی جو تعبیر دے رہاہے اس خواب میں اس تعبیر کی گنجا کش حزور ہو يعنى ايك بهلووه بهى بهو درمذا گراس تعبيركاكونى بهلوى نه بواس خواب ميس ادركونى بمدرد بمدردى ميس اكركوئى بياتكى تعبراسكى دیدسے تواس کا اعتبار ہنیں، خالباً اس طرف امثارہ کرنے کے لئے امام بخاری نے پرترجہ قائم کیاہے ۔ من لم پرالرؤیا لاول عابر اذالم يصب "غالبًا يركمنا علسة بين كدوه بحوا تاب الرؤيا لاول عابروه اسى وقت سي جب تغير دين والدن قاعده س تعبیردی بوادداگرکوئی نادانف غلط سلط تعبیردسے توچاہیے وہ اول عابر ، بولیکن واقع نہ ہوگی۔ اور *حفرت گستگو*ی کی تقت *ریر* الكؤكب الدرى ميں اس كے دوسرے معنى اختيار كئے ہيں وہ يەكە نواب ديكھنے والاجب تك اسينے نواب كى تَعِيرند لے تذبذب اور تردديس رستا ہے، تعبى اس خواب كا كچه مفہوم دمن ميں أناہے اور تعبى كير كسي ايك منى براس كيوائے كا استقرار نهيں بوتا جيسے اً برند کے یا وُں برکوئی جیز ہواس کا استقرار مہیں ہوتا، اورجب نواب دیکھنے والا اپنا خواب سے بیان کرکے اس کی تعبیرانسل کرلیاہے تو اس کا ترددختم ہوجا آہے اورایک معنی ٹواپ کے متعین ہوجاتے ہیں ،اس صدیث کو بھینے کے لئے شروح ک طرف مزید رجوع کی صرورت ہے۔

من دانی نی المهنام فسیرانی فی الیعتقات، آپ فرارسے بیں کوشخص نے مجکو اپنے تواب میں دیکھا تو وہ مجھ کو بیداری میں کھی دیکھے گا یعنی بروز قیا مت، بیس اس حدیث میں گویا اشارہ ہے اس خصر کے من خاتم کیطف رز قنا الشر تعالیٰ ذلک مع جمیع الاحبۃ، المبنی الله اشکال بنیں رہا کہ بروز قیا مت تو آپ کوساری ہی امت دیکھے گی، اور دومرا قول اس میں یہ ہے کہ دنیا ہی میں بحالت بریاری آپ کا زیارت مرادہ ، بعض علمار نے کہا ہے: اور زیادہ تراس کی فوجت آدی کے وفات کے قریب ہوتی ہے احتفار کے وقت، اس وقت میں الشرتعالی ایستے خص کو بعنی خواب میں میں ہے کہ زیارت کرنے والے کو آپ صلی الشرتعالی علیہ والہ وسلم کی زیارت کی سعادت نصیب فرما دیتے ہیں اور جس پرا نشرتعالی شانہ کرم فرمائیس اس حالت سے پہلے بھی وہ آپ کی زیارت کو لیتا ہے (بذل) اور ایک مطلب میں ایس کے کہ کو ایس اس نے بچھ کو بریا وکی الیفظ ہے۔ میں دیکھا تو گویا اس نے بچھ کو بریا وکی الیفظ ہے۔ میں دیکھا جیس ہے اور ایک کما نیس ہے : اور لکا نمارآئی فی الیفظ ہے۔

ولایت شن المشیطان بی، اس جملہ سے اس سے پہلے قریب اے جملہ کی تا تیر، ہوری ہے ، لکا ٹندا را بی فی الیفتظۃ ، یعیٰ جس نے مجھے نواب میں درکھا تو واقعۃ اس نے مجھے ہی درکھا اسلیے کہ شیطان کی کے قواب میں میری حودت میں نہیں اسکیا، یعنی یہ نہیں ہوسکتا کہ کوئی شخص خواب میں آپ کے علادہ کسی اور خص کو دیکھے اور وہ خواب میں یہ مجھے کہ میں آپ کو دیکھ رہا ہوں، چنا پخے ہہ شمائل ترمذی کی روایت ہے ، من دائی فی المنام فقد را کالی ۔

ہی ہیں، اس کادل اس پرگواہی دیٹا ہو، تیسرا قول مثناہ محدا کئی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ کاب کہ اگردیکھنے والا اپ کواپنے زمانہ کے اتقیار کی سیئت پر دیکھ اسے تب تواس کا یہ تواب برحق ہے ورنہ نہیں احدا دواح ٹلاٹھ میں کا۔

من صوّر صور قاعذبد الله بهایوم القیامتر حتی بنفخ نیها دلیس بنا فخ آلا۔ بَوَّحَض کوئی صورت بناتے بعی ذی روح کے مورت توانشر تعالی اس کو اس میں روح بھونکے، اور کی صورت توانشر تعالی اس کو اس میں روح بھونکے، اور مالانکروہ اس پر قادر نہ ہوگا، لہذا عذاب ہیں مبتلار ہے گا جب تک انشر تعالی چا ہیں گے۔ اور آگے حدیث ہیں ہے وصن تحدّ میں بعنی کوئی شخص اپنا جھوط خواب بیان کرسے کہ ہیں نے پرخواب دیکھ ہے تواس کو اس بات کا مکلف بنایا جائے گا کہ جو کے دالے میں گرہ کے کہ اور اس سے آگے حدیث ہیں ہے : بوشخص کی بات کی طرف کا ان لگائے میں گرہ کے لئے جس کو وہ سنانا نہ چا ہے ہوں تو ایسٹے خس کے کان میں قیامت کے دن سیسہ بچھا کر ڈالا جا تیگا۔

عن انسى بن مالك رضى الله تعالى عندان رسول الله حكم الله تعالى عليه وأله وستلم قال وأيت الليلة الخوليد وين الله وينكم ورز آب نے اپنا يرخواب بيان فرمايا كه ين درات خواب ديكها كه يم يعنى آب اور آب كم مجلسى عقبة بن واقع كم كرس تفهر بي بوت بين الديمار بياس وطباين طاب لائ كيس، اين طاب تركى ايك لوع بيم بي اس كانام بيم، تو آب نے اس كى تعيير بين كالى كه بمار بين تخود آب كے طرق پر موكا اس كے لئے دنيا بيس مربلندى اور آخر تي برموكا اس كے دنيا بيس مربلندى اور آخر تي برموكا اس كے لئے دنيا بيس مربلندى اور آخر تي برموكا اور تعيير بين عن دنيا بيس مربلندى اور آخر تي برموكا اور خوش كوار بين بين حسن ابخام بوكا اور تعييري بات يدكم بمارا دين اسلام نها بيت يا كيزه اور خوش كوار بين بير موكا اور تعيير كي بين حسن ابخام بوكا اور تعيير كي بيارا دين اسلام نها بيت يا كيزه اور خوش كوار بين بير موكا اور تعيير كي بين حسن ابخام بوكا اور تعيير كي بيارا دين اسلام نها بيت يا كيزه اور خوش كوار بين بير بين حسن ابخام بوكا اور تعيير كي بيارا دين اسلام نها بيت يا كيزه اور خوش كوار بين بيار كي بيارا دين اسلام نها بين عالم كين مور كي بين حسن ابنا كي بين حسن ابنا كي بيارا دين اسلام نها بيت يا كيزه اور خوش كوار بين ميركا اور تعيير كين اليار كي بيارا دين اسلام نها بيت يا كيزه اور خوش كوار كي بيارا دين اسلام نها بين كيارا دين اسلام نها بين كين كين اليان كيارا دين اسلام نها بين كين كيار كيار كيارا دين اسلام نها بين كيارا دين اسلام كيار كيارا دين اسلام كيارا دين اسلام

تعبیرکے تین ابڑا رہیں رفعت ہو ہا تو ذہوئی را فع "سے اورحسن عاقبت ہو ہا تو زہوئی یعقبہ" سے، اورپاکیزگی ابن طاب سے ۔ اس سے پرہی معلوم ہواکہ خواب ہیں ہمینشہ نام سے اس کامخصوص سی ہی مراد مہنیں ہوتا بلکہ ہی عن مراد ہوتے ہیں ۔

### باب فى التثارب

اذا تشاءب احدكم فليمسك على فيدفان الشيطان يدخل.

تنا دُب تفاعل مل لنزباروهی فترة من تُقل النعاس، والهمزة بعدالالف هوالصواب والوا وغلها، كذا في المُغُرب ذكره القارى (عون) بعنی تناوُب تو بارسے ماخوذہبے وہ سستی اور گراو بط جو نیند آنے کے وقت ہوتی ہے۔

آپ فرارہے ہیں کہ جب تم ہیں سے کمی کو جمائی آئے تو بند لگاتے اپنے مخد پر لینی یا تواگر ہوسکے مخد کھولے اسکو دبالے اور پر نہ ہوسکے قوبا تھ یا رومال دکھ کو مخد کو بند کر کھے کھلارہنے سے اندرشیطان وافل ہوجا آہے ، اوراس کے بعد والی روایت ہیں۔ فی العملاق ، کی قیدہے اور اس ہیں ہے قدیک ظرر مااست طاع ، حافظ عماقی کہتے ہیں کہ اکثر روایات میں تومطلق ہی آیا ہے ، لہذا مطلق کو مقید برچمول کیا جائیگا ، دراصل شیطان اوری کی نماز کے بگاڑنے کے دریے ہوتا ہے لہذا اس کی کواہت نماز میں اشد ہوگی اوراس سے یہ لازم بنیں اس کہ غیرصلا ہیں مکروہ نہ ہو بلکہ کواہت مطلق ہے۔

ان الله یعب العطاس و میری التشاقب این آب می الترتفائی علیه والدوهم نے فرایا کہ الترتفائی عطاس بعنی چینک کو پہند فراتے ہیں اور شاؤب کو نالپہند فراتے ہیں ، علمار نے لکھا ہے چینک سبب ہوتی ہے خفت دماغ کا اس سے دماغ ہلکا ہوتا ہے اور سبب ہوتی ہے دماغ سے استفراغ نعندات کا ۔ بعنی دماغ سے آٹر کہاڑ جھاڑ دینے کا، اور تواس کی تقویت کا کہ اس سے بیداری اور چوکنا پن ماصل ہوتا ہے ، جیستی آئی ہے اس لیے اس کے بعد انحد للرکہنا مستحب ہے بخلاف تناؤب کے کاس سے سلمندی اور سستی بیداری اور تواس کی کدورت ہے۔ اور سستی بیدا ہوتی ہیں اور ساس کے اس کے بعد انحد للرکہنا مستحب ہے بخلاف تناؤب کے کاس سے سلمندی اور سستی بیدا ہوتی ہے اور اس کا سبب استلار بعن شکم میری اور فنس کا بوجوں ہوتا اور تواس کی کدورت ہے۔

ولايقل ها كا اها فانه الخلكم من التنيطان يضعك مند ، لين جمائى كه وقت فاصطور سه هاه هاه كى بو آواز پيدا به ق به وه قوم گزنكالى بى من چله بيك كه اس سي شيطان آدى كا مذاق اثرا تاب اور بنستا به ين حقيقة ، يام اد صفك سه فوش بوناب به ـ

بزل میں خطابی مسے حت عطاس اور کرا ہرت تٹاؤب کی تٹرح کرتے ہوئے اینریس لکھ اسے : فصادالعطاس محودا لانہ یعین علی الطاعات، والتٹاؤب فدیوال انہ پیٹیط علی کیے رات وقف ارائے اچات الد

# باب في العطاس

میرث الباب بیرد ہے کہ صفوصی الکر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب چھینگے تھے تو اپنا دست مبارک یا کیڑا منے پررکھ لیسے تھے۔
اوراپی اواز کو بیست کرتے تھے بعثی چھینک کے وقت ہوا اواز فود بخود بیدا ہوتی ہے اسکو قصداً آپ بست اور ہا کا کرتے تھے۔
خسس متجب للمسلوعلی اخید رو السّلام و تشکیت العاطس واجاً بدالدعوة و تھیادة المویض وا تباع الجنازة
ان پانچ میں سے پہلی دوکے بارسے بی بذل میں لکھا ہے کہ ان کا و ہوب کی تھینے اور الحد لٹر کھے تو اس کی تشمیت بعنی پر شکالت کوسلام کیا جائے تو ان میں سے ایک کا جواب دید برینا کا فی ہے ، اسی طرح جب کوئی چھینے اور الحد لٹر کھے تو اس کی تشمیت بعنی پر شکالت کہ اسلام کیا واجوب کوئی تھینے اور الحد لٹر کھے تو اس کی تشمیت بعنی پر شکالت بھی واجوب علی الکفایہ به اور ما فوط نے اہل ظام کا ذریب و جوب نقل کیا ہے لیون لعین ، اور ابن ابی جم ہ فراتے ہیں : وصب جماعہ من علی الکفایہ ، اور ما فوط نے اہل ظام کا فرہ ہے ۔ اور تشمیت عاطس کے بارسے میں صاحب کی نبرل میں لکھا ہے : قال ابن عابدین علی الکفایہ اور صاحب نہ کہ ما نبرین المن ما خوب کے اللہ من المن المن میں کھا ہے : قال ابن عابدین میں سے العاس و ص کفایہ عندالاکٹر ، وعند الشرکیت عاطس کے بارسے میں صاحب کی نبرل میں لکھا ہے : قال ابن عابدین میں المن المن وض کفایہ عندالاکٹر ، وعند الشراح میں دونوں میں ۔

بابكيف تشميت العاطسيه

عن صلال بن يساف قال كنامع سالم بن عبيد فعطس رجل من الفق فقال السلام عليكم الخ- بال بن يساف

له وفی بامش البذل ووجه فالسیره انحلی_یمی^{شر} فی سبب کیمود بوصایم نها ان العطاس سبب لالوّادالعنق نحرد شرطی مداداته من ذلک اهد کله تشمیت شین مجمدا و**رتسمیت سین مهمل**ه و**ون ک**ی م**ناق منقوق سب اول با مؤذ ب مثّا تت سے** اور مراویہ سب کہ انٹرتعالی تجہ کوشا تت اعداد ---- کیے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم سالم بن عبید صحابی کے ساتھ تھے ایک تخص کو چھینک آئی جس پراس نےالت الام علیکم کہا تواس پر حضہ رت سالم رضی اسٹر تعالیٰ حذنے فربایا وعلیک وعلی امک یعنی تجہ کو بھی سلام اور تیزی ماں کو بھی، پھروہ تو دہی کھینے گئے کہ تشاید تھے کو میرے ایسا کہنے پر عفد آیا ہوگا، اس خص نے کہا کہ بس اور تو کچھ نہیں آپ میری ماں کا ذکر مذکرتے تواجھا تھا، انہوں نے فربایا کہ میں نے تھے کو بھراب اس وقت وہی کہا ہو حضو وصلی اسٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فربایا تھا ایسے ہی موقعہ پر اور پھرا ہموں نے حضو وصلی اسٹر تعالیٰ علیہ آلہ وسلم سے بھی ایک ہوں نے حضو وصلی اسٹر تعالیٰ علیہ آلہ وسلم سے بھی ایک ہوں نے خواسی کہ جھینیک میں والے کوچا ہیئے کہ برح کما لسٹر کہا اور پھر انہوں نے وہا ہیئے کہ وہ ایک ہو جھینیک وہ اس کے بیاس والے کوچا ہیئے کہ برح کما لسٹر کہا والے کوچا ہیئے کہ وہ اس کے بیاس کہ اور تو میں کہ اور ترمذی کی ایک روایت میں ہوا ہو کہ دو اس کے بیاس کہ اور تھر ہوں کے بیاس والے کوچا ہیئے کہ وہ میں برکیم اسٹر وبھیلے بالکم کہے ، اور ترمذی کی ایک روایت میں ہوں کے بیاس کہ مالس کوچا ہیئے کہ وہ اس کی مواسم کوچا ہیئے کہ وہ اور تو کی اس کے بیاں اس کی مواسم کوچا ہیں کہ وہ بھر کی مالس کوچا ہیئے کہ وہ اور کی اس کے بیاں اور کی اس کی دو تو کی اس کی دو تو کی اس کے بیاں کہ کہ وہ کہ کہ ایک وہ کہ کے دو تعمیل کی دو تھر کی اس کوچا ہے کہ کہ تو کہ کوچا ہے کہ کہ کی دو تو کی اس کے بیاں کہ کہ کی دو تو کہ کی دو تو کہ کی دو تو کی اس کے بیاں کہ کی دو تو کی اس کے بھر کی دو تو کی دو تھر کی دو تھر کی دو تھر کی دو تو کی دو تو کی اس کے بھر کی دو تو کی دو تو کہ کی دو تو کی دو

# باب كم يشمت العاطس

عن ابي هريرية رضى الله تعالى عندقال شمت اخالك ثلاثانمازاد فهوزكام-

یعن جواب عاطس تین مرتبرواجب ہے اس کے بعد نہیں، کیونکہ زیادہ چینک آناز کام ادرم ض کی علامت ہے بلکہ ہجائے یرحمک اسٹر کے یوں کہے الرجل مزکوم ، جیسا کہ باب کی آخری حدیث میں آر ہا ہے، لیکن اس میں روایات مختلف میں کہ تشمیت ہیں تہ جواب عاطس کتنی یار دیا جائے ، اور الرجل مزکوم کون سی مرتبر میں کہاجا سے اس میں مختلف قول ہیں ، قیل فی الشانیہ وقیل فی الثالث وقیل فی الرابحة ، واصبح فی الشاکش کرافی البذل علی تووی ، اور حاسشیہ بذل میں ہے ملاعلی قاری کامیلان اس طرف ہے کہ تین بار

حسب دوبیدیکے، اور ثانی ما تو ذہب سمت سے اور مقصوراس سے سمت حسن کی دعادینا ہے اور بواب عاطس کے لئے یہ دونوں ہی لفظ موزوں ہیں تشمیت اور ترمیت کیونکہ جھینکے دونوں ہی ماطس کے چہرے کی ہیئت بگڑسی جاتی ہے اس لئے اس کو سمت حسن کی دعاد دی جاتی ہے بعنی اچھی ہیئت کی دعادی جاتی ہے اس کے حدی ہوئت کی دعادی جاتی ہے اس کے حدی ہوئت کی دعادی جاتی ہے اس کے حدی ہوئت ماندین ہوئت کے دیادی ہوئت کے دیادی ہوئت کے دیادی ہوئت کے دیادی ہوئت کے جواب کو تشمیت لعین شما تت اعداد سے دور رہنے کی دعا کا حکم دیا گیا۔

له حفرت كنگوى كى تقريرىيى سى قولدوىلى الك اورتى يى كەنجى سىلام بوجس نى تىھ كەيدىكىلىم دى درىذ باپ كى تعلىم توالىرى بنىي بوق دە توقىچى تعلىم دىتا ہے، تىگ فرمات بىن كەس سىمىعلىم بواكدايك ذكركى مىگە دوسرا ذكر ركھ نااپن طرف سىدى غلىط اورىدىوت مذموم سىد تك تشميت كوكد ب اس كے بعد استحباب مى طرح شاى اور فت اول عالمگيرى ميں بھى ہے اور فت اوى مراجيد ميں ہے كہ تشميت تين بارتک واجب ہے (بشرطيك جھينكنے والاحمد كريے) اور اس كے بعد افتيار ہے اور فت اوى قاضى فان ميں ہے طنگ ان فعد من وان لم يفعل نحسن الصفاء وان لم يفعل نحسن الصفاء وان لم يفعل نحسن الصفاء وان لم يفعل نحسن المناء والم كيف يعتب مت الذهبي المناعق المناء والم كيف يعتب من المناعق والم كيف يعتب من المناعق والمناعق والم كيف يعتب من المناعق والم كيف المناعق والمناعق وا

مضمون صیریت پرہے کہ بعض پہود کا پر حال تھا کہ جب وہ حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ آلہ وسلم کے پاس ہوتے تو بہت کلف چھینک لیستے اس توقع اور امید پرکہ آپ ان کو پر شکم انٹر کے ساتھ وعا دیں گے (آپ ان کی چات تھے) اسلئے آپ بھی بجاتے پر حمکم انٹر کے پہدیکم انٹر ولیسلی بالکم فرا دیا کرتے تھے۔

# باب قيمن يعطس ولا يحمد الله

عن انس دضی الله تعالی عندقال عطس رجلان عند النبی صلی الله تعالی علیه والد وسلوفشیّت احدها و و ترک الاخترائی در سرے و ترک آلاخترائی - آبِ صلی الله تعالی علیه والدوسلم کے سامنے دوشخصوں نے چھین کا تو آپ نے ایک عاطس کی تو تشمیت کی دوسرے کی بہیں گی، اس پر آپ سے سوال کیا گیا تو آپ نے زبایا کہ اس پر سے ایک نے حمد کی دوسرے نے بہیں گی۔

تال احمد: اوفشتت احده هماوترکت الآخر، بهار بسخ میں دونوں جگہ شمت شین بعمہ کے ساتھ ہے اور دومراشین بعمہ کے ساتھ اور ہونا بھی اصطح ہا استین والآخر بالسین حاصل بہ کہ معنف کے اس حدیث میں دواستا دہیں احمد بی اور محدین کیٹر محدین کیٹر کی دواست و بغیرشک کے ہے اور احمدین یونس کی دواست میں یہ نفظ شکہ کے ساتھ ہے فشرکت اور محدین کیٹر کی دواست میں برشیخ محدی واحد کی تعلیق ہے اس میں اس طرح ہے: وحدا ماخوذ من البذل، اور اس وقت بھارے سامنے دونسی بیں ایک وہ جس پرشیخ محدی واحدین یونس کی دواست میں مشین بعمہ کے ساتھ ہے اور احمدین کو است میں مشین بعمہ کے ساتھ ہے اور احمدین یونس کی دواست میں سین بہما کے ساتھ ہے اور احمدین یونس کی دواست میں سین بہما کے ساتھ ہے اور احمدین یونس کی دواست میں سین بہما کے ساتھ۔

اور دور ما انسخ ہمارے سامنے وہ ہے جس پر شرح منذری ہے اس میں عبارت اس طرح ہے : فشمت احدها۔ قال احمد وصوابین پونس فشمت احدها و الله عبارت اس طرح ہے : فشمت احدها و تعلق میں معلوں کے معاون کے دوایت میں استمام معلوں کے ساتھ ہے اور فرق میں ہے کہ حمدین کو ایت میں اس جمام معلون کے ساتھ ہے اور فرق میں ہے کہ حمدین کو ایت میں اس جمام معلون کی زیادتی ہنیں ہے۔
کی زیادتی ہنیں ہے ، نیز اس تحقیق میں معلوم ہواکہ ان جدید دولوں نسخوں میں ، قال حمد الدع بعد لفظ اور بہنیں ہے۔

#### باب فى الرجل ينبطح على بطند

اوربعض سخوں میں اس سے پہلے ایک مولی سرخی ہے ،، ابواب النوع ، جومناسب معلوم ہوتی ہے ابواب ایر کودیکھتے ہوئے۔

عن يعيش بن طِخُفَة قال كان إلى من اصحاب الصفة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولله وسلم انطلقوا

یعیش بن طحفہ فراتے ہیں کہ بہت باب نین طحفہ بن تعیاں جا بست تھے جیسا کہ اسے تھے (جوبسا اوقات بھو کے دہتے تھے جیسا کہ اسکاسی قصہ بیں ہے) حضور سلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرایا لیعن ہماصی بصفہ سے کہ چھر میرے ساتھ بیت عائشہ کی طرف ہم سب آپ کے ساتھ چلدیئے ، آپ میں اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے مکان پر پہنچ کر چھڑے مائشہ سے فرایا کہ ہمیں کچے کھلاؤوہ تھوڑا بسا دلیا ہے کہ آئیں ، ہم درستو بینراور کھی کا مجموعہ کی وہ بھی تھوڑا ہی ساتھا قطاق پر تدر کے برابر ، جس کو ہم نے کھایا ، بھر آپ نے فرایا کہ اے عائشہ اب کچے بیائی توہ ایک محموعہ کی ایک جھوٹے بیا نے بیں لائیں جس کو دوہ کا ایک بڑا پیالہ لائیں جس کو ہم سینے بیا ، آپ نے فرایا اے عائشہ اور پلاڈ ، اس باروہ ایک جھوٹے بیا نے بیں لائیں جس کو دوہ کا ایک بڑا پیالہ لائیں جس کو ہم ہے بیں کہ میں اخر شب ہم سبنے بیا ، اخر بین اخر ہمیں اخر شب میں اخر سے بلانے لگا یہ کہتے ہوئے کہ لیسٹے کا یہ طریقہ اسٹر تعالیٰ کو ناپ ندہ سے بلانے لگا یہ کہتے ہوئے کہ لیسٹے کا یہ طریقہ اسٹر تعالیٰ کو ناپ ندہ سے بلانے لگا یہ کہتے ہوئے کہ لیسٹے کا یہ طریقہ اسٹر تعالیٰ کو ناپ ندہ سے بلانے لگا یہ کہتے ہوئے کہ لیسٹے کا یہ طریقہ اسٹر تعالیٰ کو ناپ ندہ سے بسے بھوئے واریک کے بل لیسٹر کو ایک ایک تعلیٰ مائٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم تھے۔

بیس نے جواویر کو نظرا کھا کر دیکھا تو وہ آپ صلی اسٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم تھے۔

بذل مين .. من السخر ... پر لکھا ہے: ای من ام خوالدیل ، اوراس کے بعد ملاعلی قاری سے نقل کیا ہے السُحُ الرئة ، ای من اجل وجع الرئة ، لین بھی چھڑے کے درد کی وجہ سے ، یہ گویا ابہوں نے اپنے المطالیط کے درد میں تخفیف ہوتی ہے اس پر مقااس لئے الٹالید طاہوا تھا . اس سے معلی ہوا کہ در دشکم میں المطالیط نے سے آزام مل کہ ہے ، درد میں تخفیف ہوتی ہے اس پر حضرت بین خواس کے افغا سے کہ لفظ سے مشترک بیل معنی میں اجلا میں ہو دوطرہ صنبط معنی تاری نے دائے ہیں ، جانا چاہئے کہ سُحُ جو بمعنی آئے مثال ہے وہ بغتی ہیں ہے دو بغتی ہیں اجلا علی قاری نے لکھے ہیں ، جانا چاہئے کہ سُحُ جو بمعنی آئے ہو الدی ہے اور ہو بمعنی الرئہ سے اس کو دوطرہ صنبط کیا ہے ہے اور ہو بمعنی الرئہ ہے اس کو دوطرہ صنبط کیا ہے ہے کہ الرئہ میں تین لغت ہیں علی وزن فکنس ، ومسبئر ، وقفیل (عون) ادر یہی تین لغت اس میں قامیس میں لکھے ہیں ۔ در سے جو بمعنی قبیل میں دون کیس میں اس کومرف بغتی تیں ضبط کیا ہے ۔

اً س مدیت سے معلوم ہواکہ اوندھے منھ لیٹنا مگروہ ہے، جیساکہ تریم تالیاب ہیں ہے۔۔

# باب فى النوم على السطح ليس عليجار

اوربعض موسي على سطى غير مجرس

من بات علی ظهر بسیت لیس علید حجاد فقل بریت منالذمة، بعنی بوشخص اسی چیت پرسوئے جس کے کناروں پرکوئی آڑنہ ہو، چیوی سی دیوار، تواس سے سب ہوگ بری الذمہ ہیں، یعنی اگرایسی چیت پرسے وہ شخص گرکرم جائے تواس کا کوئی ذمہ دارنہ ہموگا وہ گرنے والا تو دستی ملامت ہوگا، لہذاکسی مکان کی ایسی چست پرنہیں سوتا چاہتے مباد ادات ہیں کسی وقت اعظنا ہوا وربے خیالی میں اوپر سے پنچے گرجائے ، فتح الودود میں اس کی مثرح یہی کی ہے کہ اس کا تون بہاکسی سے نہیں لیا جائے گا اور لم حات میں برارت ذمہ کے معنی یہ تھے ہیں کہ الٹر تعالیٰ کی طرف سے جو بندوں کی حفاظت ہوتی ہے وہ اس کے ساتھ نہ ہوگ ، اس کی اس بے احتیاطی ادر سونے کے آداب کی خلاف ورزی کی بنا پر ۔

# باب في النوم على طهادة

مضمون حدیث یہ ہے کہ بوشخص سونے کی دعا ریٹھ مکراور یا وعنو ہوکر سوئے اور دات میں کسی وقت ہے کھلے تواس وتت بوئی وہ دعارمانگے گا دنیا اور اس خرت کی مجلائی تووہ اس کو مترور ملے گ، ٹابت بنانی فرماتے ہیں کہ ایک مرتبرالوظ بیہ ہمارہے یاس ایسے اور آکر اسنوں نے حضرت معاذی یہ صدیت مرفوع ہم سے بیان کی۔

تابت بنانی فراتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا کہ میں نے تو بہت کوسٹش کی اور بہت چاہا کہ اس وقت دعاء مانگوں مگر کھی سک نویت بنیں آئ، شاید نسیان کی وجہ سے اور عین وقت ہریا دنہ آنے کی وجہ سے۔

قال تابت سے مصنف کی عرض غالباً شہری توشب کی متابعت بیان کرنی ہے کیونکہ شہر راوی تکلم فیہ ہیں جیسا کہ مقدمہ مسلم میں ہے ان شہراً نزکونا ۔

 باب کی دوسری صیبت یہ ہے: آن دیسولی اللّه حمّلی اللّه تعالیٰ علیہ والدوسلم قام من اللیل فقضی حاجۃ نغسل حجمہ ویڈید شغرنام، بعنی باللّ، مضرت ابن عباس رضی اللّه تعالیٰ عنه فراتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللّه تعالیٰ علیہ والدوسلم رات ہیں اللّه تعالیٰ علیہ والدوسلم رات ہیں اللّه تعالیٰ علیہ والدوسلم رات ہیں اللّه تعنی بین بین بین اللّه کے بعد جہرہ اور ہاتھ دھوئے اور سوگئے، اس سے معلیم ہواکہ سونے سے بہتے درمیان میں بھی اگر آئکہ کھلے اس وقت بھی وضوکر کے ہی سوئے چاہے وہ وضونا تمام ہی ہوجیسا کہ اس مدیث ابن عباس سے معلیم ہوتا ہے، کیونکہ اس وضور کے بعد آپ کے نماز پڑھنے کا ذکر تو ہے تہیں، نماز والی وضور کا تو کا بل ہونا ضروری ہے۔

بابكيف يتوجه

عن ابى قلاية عن بعض أل ام سلمة قال كان فراش النبى صلى الله تعالى عليه وألد دسلم تحواً مها يوضع الانسا فى قديولا وكان المسحد عند دائست.

 ادرمندری دیکھے سے معلوم ہوتاہے کہ حدیث الباب صاح سہ میں سے سوائے سنن ابوداؤد کے اورکسی جگہ نہیں ہے، حدیث الباب میں یہ بھی ہے دیک میں ہے۔ حدیث الباب میں یہ بھی ہے : وکان المسجد عند واسم، بس سے ثابت ہواکہ آپ کے بسترہ کا سربانا مسجد فردی کا طرف تھا، مسجد نبوی آپ کے جو شریفہ سے غربی جانب میں ہو افران میں اور اقدام عالیہ شرقی جانب میں ہوتے تھے اور اس طرح لیکٹے کے بعد دائیں جانب میں جانب جنوب ہوتے تھے اور اس طرح لیکٹے کے بعد دائیں جانب میں جانب جنوب اس جانب جنوب میں جانب جنوب میں جنوب میں جنوب میں جنوب میں جنوب میں میں کہ میں ہوتی ہے۔ خافت میں دو تشکر۔

#### بابمايقول عندالنوم

اس بابسی مصنف نے سونے کے وقت کی متعدود عائیں ذکر کیں (۱) اللهم قنی عذابی یوم تبعث عباد کے ، ثلاث مرار (۲) اللهم الله علیہ الل

(m) اللهرباسمك احياواموت، اوربيدار بون كوقت: الحمد مله الذى احيانا بعدما اماتناواليدالنشور

(۲) باسمك ربی وضعت چنبی ویك ارفعه،ان امسكت نفسی فارصها، وان ارسلتها فاحفظها به اتحفظ به الصالحین، اس مدیت بیس پر بھی ہے: فلینفض فراشه بداخلة ازادلا، کرجب وی سونے کی نیت سے لبتره پر آتے لو این لنگی کے اندر کے مصرسے بستره کو جهاط ہے، اس لئے کہ وہ بہیں جانت اکراس کے برتر پر سے ایکھنے کے بعد (یعی صبح جب اس پر نسے اصفاحقا) کیا چیز اس پر اگر بیکھ گئی ہو، یعنی کوئی موذی جانور۔

دائیں کروط برسوئے یا باتین کا اور اسکی تحقیق ایسطی براہی قریب میں سفتہ الایس ، جردائیں کروٹ پر ایسطی کروٹ پر ایسطی کروٹ پر ایسطی کروٹ پر سے ہے اور ہے کہ کا کہ برائی کروٹ کے فوائد کھے ہیں گذرچکا کہ امام بخاری نے مستقل ترجمہ قائم کیا ہے " بالے نوم علی نشق الایمن .. ستراح نے شق الایمن پر سونے کے فوائد کھے ہیں

(۵) اللهمرب السهوات ورب الارض ورب كل شئى، فالق الحب والنوى، منزل التوراة والانجيل والقرائب، اعوذ بك من شركا ذى شرائت اخذ بناصيته انت الاول فليس قبلك شئ، وانت الاخرنليس بعدك شئ، وانت الناهر فليس فوقلط شئ، وانت الباطن فليس دونك شئ، اقض عنى الدين واغننى من الفقري

انت الاول الخ يعنى الشرتعالى شامة كى ندابتداء ہے ندائه تمار وہ بميشد سے ہے اور ہميشہ رہے گا، انت انظام الخ دلائل كے اعتبار سے تواتنا لوسٹيدہ ہے كے اعتبار سے تواتنا لوسٹيدہ ہے كے اعتبار سے تواتنا لوسٹيدہ ہے كہ تيرہ سے نيادہ يونٹيدہ كوئى جيز بنيں۔

(٢) اللهماني اعوذ بوجهك الكربيم وكلما تك المتامة من شرما انت الخذ بناصيته اللهموانت تكشف المغرم

والماشم اللهم الايهزم جندك ولا يخلف وعدك ،ولا ينفع ذا الجدمنك الجدسبوانك وبجمدك-

(۱) الحهد ملك الدى اطعه ناوسقانا وكفانا وأوانا. فكم معن لا كانى له ولا مؤوى - تمام تعريف اس المرتعالى كه ليع بين جس في بين كها في كوديا اور بهارى تمام حاجات كى كفايت فرائى اور بم كور بن كه في كاناعطافها يا يس كتن بي لوگ ايسي بين كوئ كفايت كوئ كفايت كرف والا نهي اور نه محكانا ويبن والا به به بين كرب كتن بي كوئ كفايت كوئ كفايت كرفي والا نهي اور نه محكانا ويبن والدها حدب معدلاك معرك مراك كى كنادوں بر اور بليد فادموں بر براست بين كرى اور مردى بين ، بين في اپن والدها حدب كوديكها كه ده بمين دوات والدها يد وعادير ها كريا ها كرت تق و

(۸) بسوالله وضعت جنبى الله حاغفرلى ذنبى واخساً شيطانى، وفك رهانى واجعلى من الندى الاعلى -(۹) قل يايها الكفوون - پورى مورت - نوفل بن فروه رضى الترتعالى عنه فراتے بين كه حضوصلى الترتعالى عليه واله و لم في محصصة فرمايا كه يست فرمايا كه يوست في المستحد المستح

(۱۰) سورَه قَلهوا لله احدَ اورمعوذتین ، آپ لی الله تعالیٰ علیه وآله وَلم کامعول تَفاکه سونے سے پیدے ان تیپوں مورتوں کو پڑھ کرا دراپی دونوں ہتھیلیوں پر دم فراکر پورے بدن پران کو پھیرلیتے تھے جہاں تک ہاتھ پہنچے، ابتدار فرماتے تھے سرا ور چہرے سے ، اوراسی طرح تین مرتبہ کرتے تھے۔

(۱۱) مسبّحات سبعد، آپ کامعول تھاکہ سونے سے پہلے مستحات پڑھاکرتے تھے اور آپ نے یہ جی فرمایا کہ ان سوروں میں ایک آیت ایسی ہے جو ہزار آیات سے افضل ہے اور وہ سورتیں یہ ہیں، سوّرہ بنی اسرائیل، الحقیر، الحقیر، العقف. الجمقیہ التفاتی، الاعالیٰ۔

(۱۲) العمد ولله الذى كفان وأو ان واطعمنى وسقان، والذى منّ على فافضل، والذى اعطانى فاجزل العمد لله على كل حال الله حررب كل شيء و مليكه والدكل مثنى اعوذ بك من الناط يركل باره دعائي ، وكمين جن عن سيعض رتين جار > توضرور مي يا وكريين چاميك اورا بتمام سے ان كويڑها جاستے بـ ﴿

#### باب مايقول الرجل اذاتعارمن الليل

اس باب کا ذکر اوراس کی تشریح با بالنوم علی طهار ق میں گذر دیکی ، اوراس باب کی پہلی حدیث بھی وہاں گذر دیکی ، اوراسس یاب کی دوسری حدیث بیں یہ دعار مذکور ہے : لا المدالا ا نت شنجانك اللهم استغفرك لذنبی واسساً للے رحمتك اللهم ذردن علماً ولا تزغ قلبی بعد اذ حدیث بی ، وحب لی من لدنك رَحمة ، انك انت الوجاب

یه دعاربریدار مونے کے وقت بڑھنے کی ہے جیساکہ ترجمہ الباب میں ہے۔

سن الودا و دسترنفي المرى مين بيسوال ياره المحادي والتلاثين، وإدل الجزء التاني والتلاثين،

اس كتاب كے بتيس پاروں ميں سے اكتيس پارے پورے ہوگئے ، اب آگے بتيسواں پارہ شروع ہور ہاہے ، يعنى اخرى ياره -

له نین میرس شیطان کومچه سے دور کمراورمیرس نفس کور با کمریعی مجھ کوسبکدوشی عطاف رہا جملہ حقوق سے ، رہان بعی مرحون جونغس کی صفت ہے کمانی قولہ تعالیٰ کل نفس بماکسبت رحینۃ ، اور کروسے مجھ کومجلس اعلیٰ یعنی ملاً علی اور فرشتوں سے ۔

### باب في التسبيح عند النوم

اس باب کی پہلی دو عدیثوں میں تونسیج فاطمہ مذکورہے اور بہ حدیث کتاب ہماد "باتقیم کمنس میں گذرجی جس آپ نے اپنی صاحبزادی فاطمہ اوران کے شوہرعلی رضی الشرتعالی عہما دونوں کوسوتے وقت اس میں کویڑھنے کا حکم فرمایا ، تینتیک مرتبہ مسبحان الله ایک بنت اور جونتیس مرتبہ الله ایک بنت

اوراس کے بعد عبرالتر بن عروب العاص رضی التر تعالی عنبها کی حدیث عرفوع میں یہ ہے کہ آپ میں التر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرایا کہ دو تصلیق الیسی بیس کہ چوسلمان برترہ بھی ان کاا بتمام کرسے گا تو وہ جنت بیں واحل ہوگا، نیز فرایا آپ نے کہ وہ دون کام بہت آسان بیں لیکن ان پرعمل کرنے والے بہت قلیل بیں، اور وہ دوکام یہ بیں (۱) پانچوں تما ذوں بیس سے ہر نما ذکے بعد بیج عبد السمان الترہ تحد دالتے الترہ الترہ کرہ ہرا کے بس دس مرتب ان سکیا مجوعہ ایک ہو ہو ہا اللہ الترہ کہ الترہ کے بعد بیع عند المدان بین رہ سونے وقت پونتیس باز کبیر اور تحمید وسیح ہرایک تیننیس بار جو بڑھت کے عتبار سے مرف ایسو بیں اور آخرت میں افر خطر اللہ بار موسلے وقت پونس باز کبیر اور تحمید وسیح ہرایک تیننیس بار جو بڑھت کے عتبار سے مرف ایسو بیں اور آخرت میں میں اور آخرت میں میں اور آخرت میں اور

اس باب کی ایمخری حدیث بوام الحکم یا صباعه دو آن میس سے کی ایک سے مردی ہے یہ بی ابوا البخس میں گذر یہ کی اسیں اس اس بیج کا ذکر صرف ہر فرض نما ذکے بعدہ سونے کے وقت کا ذکر نہیں ، اس حدیث کی سند کھی شکل اور مخلق ہے اسکی وضاحت بھی دہاں گذر جبی ، مذکورہ بالات بیجات گوم اری زبانوں پرت بیج فاطمہ کے نام مشتہ در ہوگئ ہیں لیکن روایات میں ان کے بارے میں وار دہبے ، مُحقّ بات لا یخیب قائم بن تواسکے بیش نفادان تسبیحات کومعقبات سے تعبیر کرنا زیادہ موزوں معلق ، ہوتا ہے۔

#### باب ما يقول اذا اصبح

صبح کے وقت کی دعائیں۔

(1) اللهم في اطراب معوات والارض، عالم الغيب والشهادة، رب كل شئ ومليكه، اشهد ال الدالا انت،

اعوذبلع من شريفسى وشماليشيطان وشركدر

ید دعار آپ نے صدیق اکررضی الٹرتعالی عند کی طلب بیران کو تعلیم فرائی کھیجا ورشام اس کوپڑھا کرو، اور سوتے وقت بی۔ (۲) الله حدیث اصبحنا وبک امسینا ویک نحیا ویک نحوت والیک النشور، صبح کے وقت اور اگرشام کاوقت بود اس طرح . الله حریک امسینا وبک اصبحنا آخر تک - (٣) اللهمران اصبحت أشهدك وأشهد حملة عريشك وملائكتك وجميع خلقك انك انت الله لا المه الا المه الا المه الا المه الا المه العدد ويسولك

مسل المسلم المسلم المسلم المسلم المسامين الك مرتبه بره هاكا تواس كا بوقفائى بدن جہنم سے آزاد ہوجائے گا، اور بوقت و ومرتبہ بر معے تواس كا نفسف بدن آزاد برگا، اور جوتين مرتبه بره هاكا تواس كے بدن كاتين چوتھائى آزاد ہوگا اور جو چار بار برھ گا تواس كا يورا بدن آزاد ہوجائے گا۔

(١٢) اللهموانت ربي لااله الاانت خلقتني واناعبدك وإناعلى عهدك ووعدك مااستطعت اعوذبك من

شرماصنعت ابوع لك بنعمتك على وابوء لك بذنبى فاغفرلي فانه لا يغفر الذنوب الإانت-

اس دعار کے بارسے میں آپ یہ فرما رہے ہیں کہ جوشخص اس دعا کو ایک بار پٹریھے گاھیے کو یا شام کو ا در بھراس کا انتقال ہوجا صبح میں یا شام میں توجنت ہیں داخل ہوگا۔

اسی دیاً رکانام ہے سبیدالاستغفار اسکے بعداس باہمیں اورمتعدد دعائیں مذکورہیں جن میں سے اکثر کوہم یہاں نقل کرتے ہیں۔

دعاء آخر بضينا بالله رياوبالاسلام ديناوبحمّد رصل الله عليه وسلم) رسولاً، بوخف يه دعاريرُ عقد كاصح بيس ياشام بيس توالله تعالى نيه اين ذمه بيس بيه بات لي مه كداس كوراضى كريس گه -

دیاء آخو: الله عمااصیح بی من نعمة (اوبا عدمی غلقك) فعنك و عدك لا شریك لك خلك المحمد ولك الشریك الله عمااصیح بی من نعمة (اوبا عدمی غلق الله عدن كاشكریه اداكردیا، اورجس نے یہ دعارت اسكو وقت میں بڑھی اس نے بورے دن كاشكریه اداكر دیا . یقیناً اس دعار كی پیمپت بڑی فضیلت ہے اسكو تو ضروری بڑھنا چاہيے اور دعار كے مفتمون كو بحق بموتے بڑھنا چاہيے دعائی تو پر ساری بی قابل اہتمام ہیں ایک دوسرے سے بڑھ كر - چاہيے اور دعاء آخر زابن عرفی الله تعالی عنها فرماتے ہیں كہ حضوصلی الله تعالی علیه وآلہ سلم یہ دعار سے و شام بمیشر بڑھتے تھے کھی ترک بنیں ذماتے تھے و الله عوالی استالک العافیة فی الدنیا والا خوق الله عوانی استالک العافیة فی الدنیا والا خوق الله عوانی استالک العفو والعافیة فی دینی و نیای دوالم و مانی، الله عواست و موراتی و امن دوعاتی الله عوامی میں بین یدی و من خلفی و عن یعدی و عن الله عوانی ال

دعاء آخرا: حضورصل المرتعالى عليه آلدوسلم كى كى ايك صاحبزادى نے اپنى فادمه سے فواياكة حضور صلى المسرتعالى عليه الدولم على عليه الدولم على عليه الدولم على عليه الدول على الله على الله

دعاء الخن فسبحان الله حين تنسون وعين تصبحون، ولدالحمد في السموات والارض وعشيا وحين

تظهرون، يخرج الهيمن الميت ويفن الميت من الحي ويعي الارض بعدموتها وكذ المن تخوجون -

حضرت ابن عباس رضی الشرتعالی عہدا حضور کسی الشرتعالی علیہ واکہ دسلم کا ارشاد نقل فراتے ہیں کہ جو شخص اس کو صبح کے وقت بڑھ تا ہے تودن میں جو خیر اس سے فوت ہوئی اس کو پالے گا، اور جو شخص شام میں اس کو بڑھے گا تو جو خیر رات ہیں اس سے فوت ہوئی اس کو بالے گا۔

دعاء آخن لاالدالاالله وحده لاشریک د، له الملک وله الصده وعایم شی قدین ابوعیاش درقی سے روایت ہے کہ حفوصلی کا تواس کو ایک عرب غلام آزاد کے روایت ہے کہ حفوصلی اللہ تقافی علیہ والہ وسلم نے فرایا کہ بختی ہے دعارہ ہے کہ وقت بڑھے گا تواس کو ایک عرب غلام آزاد کرنے کا تواب ہوگا، اور دس نیکیاں لکھی جا بیس گی اور دس گراہ معاف ہوں گے اور دس درجے بلند ہوں گے ، اور شام کمشیطان سے تحفوظ رہے گا اوراگراس کو رات بیں بڑھے گا تب بھی بہتے ہیں ہوئی تواس نے آپ سے عمل کیا کہ یا دسول اللہ ابوعیاش ہے کہ ایک تحف کو حضور صلی اللہ تقالی علیہ والہ وسلم کی زیارت تواب میں ہوئی تواس نے آپ سے عمل کیا کہ یا دسول اللہ ابوعیاش ہے کہ ایک طوف سے یہ حدیث نقل کرتے ہیں تو آپ نے اس کے جواب ہیں فرایا : صدق ابوعیافتی ۔

د عاء آخن اللهم اجری من النان اس کے بارے پیم سلم بن الحارث تیمی رضی الٹر تعالی عد فراتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور میں الٹر تعالی عد فراتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور میں الٹر تعالی علیہ والہ وسلم نے مجھ کو چیکے سے یہ دعار تعلیم فرمائی اور فرمایا کہ جب تومغرب کی تمازسے فارغ ہو توسات مرتبہ یہ بڑھاکرا وراسکے بعد والی روایت ہیں یہ احدا فراجے کہ نماز کے فرابعہ کرسی سے بات کرنے سے پہلے ، اگر تیراس رائی ہیں انتقال ہو جائے گاتو بتر سے لئے جہنم سے بناہ لکھ دی جائیگی اور میچ کی نماز کے بعد بھی اسی طرح پڑھ کا کر بھراگراس دن تیرا انتقال ہو اتو تیر سے لئے جہنم سے خلامی لکھ دی جائیں۔

اس روایت کے ایخریل ہے کہ حابی رادی مدیرت کے بیٹے حادث بن سلم کہتے ہیں کریہ حدیث یون کہ فاص طور سے حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم نے ہم ارسے ہی لتے بیان قرائی حقی اسی لتے ہم کھی اس حدیث کو عرف اپنے بھا یُوں سے بیان کرتے ہیں (سب لوگوں سے بہیں بیان کرتے) اس برحضرت نے بذل میں تحریر فرایا ہے کہ شاید ابنوں نے یہ بھا کہ آپ بھی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم کا سراً ان سے بیان کرنا یہ ان کے فور برسے کے حضوصلی انٹر نی فی نامید والدوسلم کا ان سے جیاب سے بیان کرنا اس کے تعالیٰ اللہ وہ اس کو بہت بڑی لائھت اور یہ نفور کی ہمائے کہ حضوصیت سے جوا ہمیت بیرابوتی ہے وہ عوم بیں بہیں ہوتی اسی کے ان صحابی کے بیٹے بھی اس مفید شاہد کی مسابقہ اسی طرح خصوصیت کا معاملہ کرتے تھے تا کہ اس دعاد کی ایمیت باتی رہے احدید سے ان حضات کی قدر دانی کی بیسے بیرابی بیرابی میں بوتی اس ان حضات کی قدر دانی کی بیسے بیرابی بیراب

له فى حاسثية الترمذى والمنطب في المعات فيه وليل لمن قال باسترقاق العرب وهومخسكف فيه، وتسيل ممالغة اه

#### حدثنا عهرويب عثمان الحمصى ومؤمل بس الفضل الحراني وعلى بن سهل الرملي ومحمّد بن المصفى الحصى

قالولنا الوليد تاعبد الرحلى بن حسان الكنانى قال حدثنى مسلم بن الحارث بن مسلم التمييمي عن ابيك ان النبي حسَلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال نحوع - الى قوله جوار مينها، الاانه قال فيهما: قبل ان تكليم لحداً -قال على بن سهل فيه: ان ابا لاحدتُه،

یہ اوپر والی حدیث ہی ہے۔ مذکے شروع کا حصہ مختلف ہے، آگے چل کرعبدالرحن بن حمان میں دونوں سندیں ملک گئیں، پہلی سندیں متعدد ہیں بینی استاد صرف سن بن ابرا ہیں ہے اوراس دوسری سندمیں متعدد ہیں بینی چارہیں، پہلی سندمیں میں عبدالرحن کے مثاکر دابوسعی فلسطینی ہیں اور دوسری سندمیں ولید، دونوں روایتوں میں چندفرق ہیں، پہلی سندمیں عن الحارث بن سلم عن ابیہ ہے اوراس دوسری میں حدثنی مسلم بن الحارث بن ہدوفرق ہوئے، پہلی سندمیں ہتا اور اس میں ہسلم بن الحارث ، تہذیہ بین لکھ اسمیں مسلم بن الحارث ، تہذیہ بین لکھ ہے کہ اس میں دونوں قول ہیں بعض اس طرح کہتے ہیں اور بعض اس طرح، لہذا اس حدیث کے جو صحابی دادی ہیں ان کے نام میں دوقول ہوئے مارث بن سلم بن الحارث ، اور کہا بن الحارث ۔

تيسرا فرق يديم كديد دوسرى مستدجس كراوى وليدبين اس مين يدزيا دق مع ،قيل التاكم احدًا ،

بیوتهافرق به بهکه اس دومری حدیث بین مصنف کے اکثر اساتذہ نے قدمسلم بن کارث کے بعد بعن ابیہ "کہا ادر عرف ایک استاد نے بعن علی بن کہا استاد نے بعن علی بن کہا کہ استاد نے بعث علی بن کہا کہ بیا کہ استاد نے بعث علی بن کہا کہ بار کے استاد نے اس موج کہا جس طرح بہلی سند میں تھا بعن موف علی بن کہا کہ دوایت کے اعتباد سے بعد ور مند مقد ف کے یاتی اساتذہ نے اس عرح کہا جس طرح بہلی سند میں تھا بعن رعن ابدید،

ابذایرسب لوگ مدیمنروایس لوط استے اور میرے ساتھیوں نے میری اس کارر وائی کی خبر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و سلم کو کو ۔
بظاہر بطور شکایت کے بیکن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و سلم نے مجھ کو بلایا اور بلاکر میرے اس فعل کی تحسین فرمائی اور داوری اور
یہ بھی فرمایا کہ ان اسلام لانیوا لوں میں سے تجھ کو ہرایک کے بدلہ میں اتنا تواب ملا، اور آب نے بھے بھے سے بھی فرمایا گرمیں ہے سے
ایک تحریر میں ابنی وصیت لکھ کر تجھ کو دیتا ہوں یعنی بطور سند کے ، جنانچہ آپ نے دہ تحریر کھواکرواس پراپنی ہم لگواکر میرے
حوالہ فرمادی جیساکہ روایت میں ہے ، فقعل و ختم علیہ و دفعہ اللہ، اس کے بعد ہے: دقال لی۔ ٹم ذکر معناہم، نعن اس کے بعد مجھ کو دہ دعا رتب فرمائی ان کو خصوصیت کے
مجھ کو دہ دعا رتب فیان ، توجس طرح آپ نے فاص طور سے ان کو یہ وثیر عربی ان عالی کے اور کھی ان کو خصوصیت کے
ساتھ تعداد فرمائی۔

سنکتب لکٹ بالوصاۃ بعدی،کامطلب بظاہر پرہے کہ آپ نے بعدیں آنے ولیے فلیفہ کے نام کچھ تحریر فرمایا ان صحابی کیلئے کوئی عطیہ ستعتی یا دقتی طورسے،کہ ان کواتنا اتنا دیدیا جائے۔

له میں تیرے لئے وصیت لکھتا ہوں اپنے بعدلین آئندہ کے لئے ١٢-

مستقل بين معلىم بوتاب آصلى الشرتعالى عليه والشربن ضبيب اورعقبة بن عامردون بى كوان مورتون كيرهين كاتعلىم فرمان كقى دعاء آخنو: حضوراً قدم ملى الشرتعالى عليه والدوسلم جب رات بين بريار بوت قرق نماز شروع كرنے سے بہتے يہ اذكار برصت كبير (الله اكبر) وس بار، تحب رات بين بريار الله اكبر) وس بار، تحب رات من بار، سبحان الله وبجه دى بار، سبحان الملك القدوس، وس بار، استغفار دس بار، تحليل (لااله الاالم دس بار، اوراس كے بعد يه بره هي : الله حران اعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة و وس بار،

دعاء آخنون بسعدالله الذى الايضى مع اسعد شئ فى الايض ولا فى السيع العليد بين مرتبر من والني السيماء وهوالسبيع العليد والدوس ولا فى الكهن مصيبت اس كونه بنجى ك صح كوا ودين مرتبر شام كو أب بن الغرت التي تعليه والدوس التي المريخ كالون تأكها فى مصيبت اس كونه بنجى ك اس مديث كوحضوصلى الثرتعالى عليه والدوس نقل كون والميان كون بنجى ك بيارى التي بوكى بيارى التي بوكى بيارى التي بوكى بيارى التي بوكى من الموال بين الودا با بن سعد روايت كرف والا داوى نامعلى الماسم بها ايك مرتبر حضرت ابان كون الحى بيارى التي بوكى التي تو وه تامعلى الماسمة عنى بوتم في بيان كى تو تم كوفالح كيول تو وه تامعلى الماسمة عنى المنافق ويكهد كالي بين الماس كالماس كالموس التي توان أن المول المنافق المنافق

د عاء آخن اللهم عافني في بدن اللهم عانني في سمى اللهم عافني في بصمى الاالد الاانت، حضوص لاالرتعالى عليد والدو الدوري وثام تين تين م تير برصت عقد __

د عاء آخند الله حريده متك ارجوفلاتكلى الى نفسى طوفة مين واصلح لى شانى كلد لا الد الا انت، آپ نے فرايا جشخص كوكون كرب اورب جين بينچ اس شخص كوچ اسي كه يد دعارير ها، اس دعاكو آپ نے دخوات المكر وسيع تعبير فرمايا -

دعاء اَتَحْون سبحان الله العظيم ويجمد كاميح وشام سوسوم تبر، اس كه بارسيس آب نے فرمايا كر بوتى ايسا كريے كا تو مخلوق يس سے كوئى شخص لسكے مرتبركو تہيں بہنچ سكے كا، يعن ان لوگوں ہيں سے جواس كونہ پڑھتے ہوں۔

# باب مايقول لرجل اذارآى الهلال

ایصلی الشرتعالی علیه وآلد و کم کامعمول تقاکه جب آپ پہلی رات کا چاند دیکھتے تو یہ دعا ریڑھتے: هِلاَلُ خدیدِ ب شب، محلال خدید وروشید، المنت بالذی خلقك، یہ بھی تین بار، اس کے بعدیہ پڑھتے: الحمد ملله الذی خدمت منظم کے ناہ کی جگہ اس مہین کا نام لیا جائیگا، پہلی جگہ وہ مہین ہوگذرا ورود سری جگہ دہ مہین ہوگ درا ورود سری جگہ دہ مہین ہوئی الذی ذھب بہتم دی القعدة وجادبہ بہر ذی البح الله المحد بشرالذی ذھب بہتم دی القعدة وجادبہ بہر ذی البح الله المحد بشرالذی ذھب بہتم دی القعدة وجادبہ بہر ذی البح الله المحد بشرالذی ذھب بہتم دی القعدة وجادبہ بہر دی البح الله المحد بشرالذی ذھب بہتم دی القعدة وجادبہ بھر دی البحد الله المحد بشرالذی ذھب بہتم دی القعدة وجادبہ بھر دی البحد بعد بھر الله بھر الله بھر الله بھر الله بھر دی الله بھر الله

اوراس کے بعدوالی روایت میں یہ ہے: کان اذاری الھلال صوف دجھہ عند، کہ جب آپ چاند دیکھتے تواپنے چمڑہ مبارک کواس سے پھیرلیتے، اس حدمیث کے رادی قت ادہ ہیں اور اوپر چودعار گذری اس کے داوی بھی قت ادہ ہی ہیں اس سے بنظا ہریہ سمچھ میں آتا ہے کہ مرادیہ ہے کہ دعار مذکور میڑھنے کے وقت آپ ایسا کرتے بھے تاکہ سی کویہ واہمہ اوپر شبہ مذہبوکہ چاندسے دعار مانگی جاری ہے۔ والعیا ذبائٹر تعالیٰ۔ کذافی البذل نقلاً عن تقریرالگٹ گوہی۔

### بإب ماجاء فيمن دخل بيتدما يقول

یعن گریس داخل بونے کی دعار ، اس باب میں مصنف نے ہمار سے نیخ کے دوافق تین صدیتیں ذکر کی ہیں لیکن بہلی دو صدیق میں بود عار مذکور ہے وہ و تول بیت کی ہے ، البتہ تیسری صدیت ہیں جود عار مذکور ہے وہ و تول بیت کی ہے ، البتہ تیسری صدیت ہیں جود عار مذکور ہے وہ و تول بیت کی ہے : الله حوانی اساً للصحفی والمولیج و خید والم مخرج بسموالله ولجنا و یسموالله و الم بیان الله و الم الله و الم بیات کی بیا ہے دعار پڑھے اور بھر الدی کا میں داخل ہونے لگے تواس کو چل ہیے کہ بیہا یہ دعار پڑھے اور بھر الدی کھر والوں کو سلم کرے ۔

اور نتکلنے کی بودعاً داس میں مذکورہے: اللّٰه حرای اعوف بلٹ ان اُحِسَل اواکٹ کُ، اواُ نِه کا اواکٹ کُورہے: اللّٰه حرای اعوف بلٹ ان اُحِسَل اواکٹ کُ، اوائی بیں کہ جب بھی تضور سلی انٹرنٹ الل اوا جہل اور پیجہل علی ، اور حدیث میں پر بھی ہے حضرت امس کمہ رضی انٹرنٹ اللّٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب بھی تضور سلی علیہ والہ دسلم میرے گھرسے نتکلتے تقتی تو اسمان کی طرف ننگاہ اٹھا کر یہ دعا دیڑھا کریتے تھے۔

اورباب کی دوسری حدیث میں یہ ہے کہ ایپ نے فربایا کہ جب کوئی شخص گھرسے تکلیتے وقت یہ دعار پڑھتاہے : بسم النّر توکلت علی النّر، لا حول ولا قوہ الا بالنّر، تو کہاجا تا ہے بعن من جانب النّر تعالیٰ فرشتہ کہتا ہے تک ریّت وگفیت و گوقیت ،

له فى إمش الحصن : تولدا لمؤرِّج كبراللام نقط فى اصل الجلال، ويفتّجها فى اصل الاصيل والا ول هوا لمعول فاند نظيرا لموعد ومشبيرا لموعد ولعل وجالفتح حوا لمشاكلة لعوّل وينيرا لمخرج مع اندمن لزوم بالا يلزم، الى آخرا فيه -

كة بدايت بريب اور برىشرى تيرى كفايت كى كى اورخفاظت،

اور صفرت گنگونی کی تقریر میں ہے اس دعاء کی مناسبت میں کہ آدی جب تک اپنے گھرمیں رہتا ہے تو فتن وبلیات سے مامون ہوتا ہے۔ بیس جب دہ گھرمیں رہتا ہے تو فتن وبلیات سے مامون ہوتا ہے۔ بیس جب میں جب دہ گھرسے نکلتا ہے تو شیطان اس کے پیچے لگ جاتا ہے اوراس کے ساتھ رہ کراس کو خصو مات ویزہ پر انجارت ہے۔ انجارت ہے۔ انگر تعالیٰ علیہ والدوسلم نے پناہ چاہی ہے۔ والدوسلم نے پناہ چاہی ہے۔ ادر آپ کی بتائی ہوئی یہ دعاء پر طرح تا ہے تو شیطان اس سے ملیحدہ ہوجا تا ہے۔

#### باب ما يقول اذا هاجت الريح

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالی عنہا فراتی ہیں کہ میں نے حضورصلی اللہ تعالی علیہ واکہ دم کو کھی خوب کھل کھلاکر ہستے ہوئے ہیں دیکھا ایساکہ جس میں حال کے ایس تعرب فرایا کرتے تھے اور آپ کا حال پر تھاکہ جب آسمان پر بادل دیکھتے یا تیز ہوا چلی تو اس کا اثر آپ کے چہرے سے بہچا ناجا آتھا، یعنی خوف اور ہم، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے عوض کیا یا رسوال للہ لوگ توجب یادل و دیکھتے ہیں تو تو پر اور آپ کو یس دیکھتی ہوں کہ جب آپ بادل کو دیکھتے ہیں تو آپ کے چہرے سے ناخوشی محسوس ہوتے ہیں بارش کی تو تع پر اور آپ کو پسم کئی کہ جب آپ بادل کو دیکھتے ہیں تو آپ کے چہرے سے ناخوشی محسوس ہوتی ہو، اس پر آپ نے نوم عاد، حضرت ہود علیات لام کی قوم ، اور تحقیق کہ بعض قوموں نے عذاب کو بعن قوم عاد، حضرت ہود علیات لام کی قوم ، اور تحقیق کہ بعض قوموں نے عذاب کو بعن بادل کو دیکھ کرکہا کہ یہ ہم پر پانی برسانے کو بعنی بادل کو دیکھ کرکہا کہ یہ ہم پر پانی برسانے والا ہے ، اس آیت کریم کی طرف اشارہ سے ، فلمار و کو عارضا مستقبل اور یتھ مقالول ہذا عارض مصطوفا الآبۃ ۔

کان اذارای ناشئانی افت السماء ترك العمل، یعی جب آپ بادل اطبرا برای دیکھتے اسمان میں تو پہلے سے جس کام میں مشخول ہوتے اس کو چھوڑ دیتے اگرچہ نماز ہی میں ہوں یعی نفسل نمان اور اگرمطلق نماز مرادی جائے تو بھر اس ترک سے مراد تا خیر ہوگی، اور آپ یہ دعار پڑھنے تو بھر یہ دعار پڑھنے تا خیر ہوگ من شمھا، لیس اگر اس کے بعد بارش برستی تو بھر یہ دعار پڑھنے اللہ عرف اللہ عرف

### بإبفىالمطر

صیت الباب کامفنمون پرہے : محفرت النس هنی الٹر تعالیٰ عنہ فراتے ہیں کہ ایک م تب کا واقعہ ہے ہم آپ کے ساتھ تھے ( بظا ہر فریس) تو بارش ہونے لگی تو آپ اندرسے با ہر شکل کر آئے ( بظا ہر خیرسے ) اور اپنے بدن سے پڑا ہٹایا چا در وغیرہ ہو اوڑھ دکھی تھی ، یہاں تک کہ بارش کا پانی آپ کے بدن کو لگا ، ہم نے عرض کیا یا رسول انٹر آپ نے ایساکیوں کیا تو آپ نے فرمایا کہ اسلے کہ یہ بارش تازہ بنازہ انٹر تعالیٰ کے پاس سے آرہی ہے یعنی اوپرسے آرہی ہے انٹر تعالیٰ بھی اوپریی ہیں الرحن عالی لوش استویٰ، ای افوی فرماتے ہیں کہ بارش انٹر تعالیٰ کی رحمت ہے ہوا بھی اوپرسے تازل ہورہی ہے تو آپ اسے برکت حاصل فرماتے تھے۔

### باب فى الديك والبهائم

لانسبواالدیك فاندیوقظ للمتلاقی، کرم کو کرامت که و و مناز کے لئے جگاتا ہے، تبجد کی ادر شیح کی، اس کے بعد
دوری دوایت بیں ہے کہ جب م خوں کے چینے کی اواز سنو (جس کو ہم لوگ ا ذان سے تعییر کرتے ہیں) توانشر تعالیٰ سے اس کے
فضل کا سوال کر واسلئے کہ یرم خور کے چینے کی اواز سنو (جس کو ہم لوگ ا ذان سے تعییر کرتے ہیں) توانشر تعالیٰ کی بین اور خوب تم گدھوں کے بولئے کی اواز سنو تو الشر تعالیٰ کی بین اور خوب تم کی سوشیطان سے اسلئے کہ جماد شیطان کو دیکھ کر بولت ہے مورج ہے ہی تقریب ہیں کہ دیکھ کر بولت ہے بین کہ بولئا ہے ہی کہ دیکھ کر بولت ہے بین کہ اس کے بین کہ اس کے بین کہ اس کے بین کے اور سے بین اور خوب ہے، ہوسکتا ہے کہ اس کے بولئاس نے خوب ہے، اور خوب ہے کہ اس کے بولئاس نے خوب ہے، اور خوب ہے کہ دیکھنے کے وقت میں دعاد کا
اور بین ہوتے ہیں، لیکن چونکہ یم علم مہنیں کے جوار اور پڑوس سے بول ہوتی ہے اور خس جگوسلیار کا وجود ہوتا ہے وہاں
استحباب اسلئے ہے کہ دعار اولیاد اور مقر بین کے جوار اور پڑوس سے بول ہوتی ہے اور جس جگوسلیار کا وجود ہوتا ہے وہاں
استحباب اسلئے ہے کہ دعار اولیاد اور مقر بین کے جوار اور پڑوس سے بول ہوتی ہے اور جس جگوسلیار کا وجود ہوتا ہے وہاں
استحباب اسلئے ہے کہ دعار اولیاد اور مقر بین کے جوار اور پڑوس سے بین بول ہوتی ہے اور جس جگوسلیار کا وجود ہوتا ہے وہاں
استحباب اسلیے ہے۔

اوراسکے بعد والی روایت میں ہے کہ جب تم لوگ رات میں کتوں کے بھونکنے کی آواز سنویا گدھوں کی تواس و قت اسٹر تعالی سے پناہ چاہو، فانھن پر بین مالا ترون ، کہ بیشک یہ جالؤ دان چیزوں کو دیکھتے ہیں جن کوتم ہنیں دیکھ رہے ہو، شیاطین اور آ ذات آسمان سے نازل ہونے والی ۔ شیاطین اور آ ذات آسمان سے نازل ہونے والی ۔

اَقلق المخروج بعد هداُ قالر جبل، آپ فرار ہے ہیں کہ قدموں کے سکون کے بعد رایعی جب لوگ چلنا بھرنا رات کے وقت بندکردیں آو گھروں سے بابر نکلنا کم کرو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی بہت می مخلوق الیسی ہے جس کو اس وقت میں بعنی رات کے وقت بیں دیتی موذی جا نور اور جنات وغیرہ، لہذا رات کے وقت سراکوں پر چلنے بھرنے سے احتیاط کرنی چاہیئے۔

باب فى المولود يؤذن فى اذنه

حضرت ابورانع رضی السُّرتعالی عنه حضور صلی السُّرتعالی علیه وآله وسلم کے آزاد کردہ غلام اور خادم فراتے ہی کہ جب حضرت فاطمہ کے پہاں حضرت حسن کی ولادت ہوئی توسیس نے دیکھا حضو صلی الله تعالی علیه وآلہ ولم کوکہ آپ نے ان کے کان میں اذان دی، اس صدیت سے نوبولود کے کان میں افران کی سنیت ثابت ہور ہی ہے ،، اور شرح السنة ، میں ہے، مروی ہے

كه فى إمش البذل نقلاعن حاسشية شرح الاقتناع من ٢٠٠٠ يس ايصا ان يقرام في اذن المولّود قل هوالنزّاص قال بعضهم خاصيتها ان من فعل برذلك لم يزن مدة عمره اه- یہ بات کے حضرت عمرین عبدالعزیز مولود کے دایت کان میں اذان اور بایش کان میں اقامت کہتے تھے (عون عن المرقاق) وحکذا فی حاستیۃ انترمذی، اقامت کے بارسے میں حافظ نے کنیھ میں لکھا ہے کہ ایک مرفوع حدیث بھی ہے اخر جا ابال سنی من حدیث ہیں بلفظ میں ولدلہ مولود فاذن فی اذمذالیمی واقام فی الیسری لم تفزہ ام الصبیان، وام الصبیان بھی الت ابعۃ موالجن (عون) دومری روایت میں ہے حضرت عائث رحنی الشرتعالی عنها فرماتے تھے، تھی کہ آپھی کا ذکرا بھی چندا اواب پہلے گذرا ہے، اور باب کی فیسری روایت میں ہے حضرت عائث فرماتی ہیں:

قال فی رسول الله حسی الله قعالی علیه والدوسلم هل رسی الوکلمة غیرها - فیکم المه غربون ؟ قلت و می المه غربون ؟ قال الدین یشاند المونی الله و می دیکھنے میں الله میں بنا میں الله و میں الله و میں الله میں الله میں الله میں الله و میں الله میں الله و میں ال

باب فى الرجل يستعيذ من الرجل

صیرت الباب میں ہے کہ من استعاذ با الله فاعید و کا دمن سالکھ بوجہ الله فاعطوی کر بخص اللہ تعالی کا واسط دیر تم سے پناہ چاہیے ہے ہو اس کو پناہ دیدو اوراس کی درخواست پودی کردو اور ایسے ہی ہواللہ تعالی کا واسط دیر تم سے سوال کرسے تواس کوعطا کردو اور ہو تمہاری دعوت کرسے اسکوتیول کرو اور ہو تمہار سے ساتھ اچھا سلوک کرے فکا فاسک کرکے نکافتی ہو تا سک مکافات کر دی فی اسکا حسان کا براہ دو، فان لم تجدوا فاد عوالہ، بس لگر بدلہ دینے کے لئے تم کچھ نہا کہ تواسک مکافات اور میں دعاء ہی کرتے رہویہ ان تک کہ جان لوکہ تم نے اسکی مکافات اور تلانی کردی۔

# بابنى ددالوسوسة

حدثنا ابو زصيل قال سألت ابن عباس فقلت ماشئ اجد كافى صدرى، قاله ماهو ؟ قلت والله ما اتكلم بد-

ىلە ياسم فاعل كاصيغەپ بارتغىيى سىيىمچەستىعى ہے اورباپ انعال سىيھى وفى البزل تىل المغرب من المانسان منطق من مارا لانسان ولېن دكتر عبلاك شيخ فى حامت نىكون كىدىپ چىتىلى قاللېنم يتناكون، ولمسئلة خلافتە بىسوطة فى بغتى چاپ وفى الشام چاپ ولايجوزنكاح المانس مى لېمن واجازه كېسىل بىسرى - الوزميل كهتے بين كرميں نے حصنت ابن عباس رضى الله تعالى عنها سے كها بدته بهيں كيا مرسيد بين خيالات آتے بين امنوں نے بو جھاكہ كيا ہوں نے دوايا كہ كيا كوئى شك امنوں نے بوجھاكہ كيا ہوں نے دوايا كہ كيا كوئى شك سخبہ كيا، اس بروہ بنسنے لگے اس برابن عباس نے دايا كہ شك اور شبہ سے توكسی نے آج تک نجات بائى ہى بهيں سخبہ كيا، اس بروہ بنسنے لگے اس برابن عباس نے دايا كہ شك اور شبہ سے توكسی نے آج تک تجات بائى ہى بهيں يہ بات آگئ ، فان كونت فى شك مها انزلنا الميك ، الآية اور بھر مفرت ابن عباس نے يہ فرايا مجھ سے كہ جب تم كوات مل كاشك بواكر سے تو بڑھ لياكر و ، ھوالا ول والآخر والنظ ھر والباطن وھو بكل شئى عليم ،

# باب في الرجل بينتهي الى غيرمواليد

حدثنى ابوعتان قال حدثني سعدين مالك قال سمعتداذناى وعالاقلبي من محمد حسل الله تعالى عليد

والدوسها اندقال من ادعى الى غيرابيه وهو بعلم انه غيرابيه فالجنة عليه حرام و قال فلقيت ابا بكرة فذكرت ذلك

منقال سمعتداذناى ووعاة قلبى من محمد صَلى اللّه تعالى عليه وأله ويسلم.

مشرح الحديث الموسية كاترجم بيد به كرجوا بين آپ كواپية تقيقى باب كے علاده كى اور طرف منسوب كرسے يہ جائے تا اور زائى ولدالزنا كا انسب زائى سے تابت ہنيں ہوتا اور زائى ولدالزنا كا شرعًا باب ہنيں ہے لہذا اگر كوئى ولدالزنا يہ جائے ہے ہوئے اپنے آپ كوزائى كل طرف منسوب كرسے كا قوده اس وعيدس واضل ہوگا، الوعثمان نے يہ ورد ت صفرت معدبن إلى وقاص وغى الله تعالى عنہ سے فاتقى وه فراتے ہيں كرير مديث وعديث نهون نے مولا المور تا كا خالى عنہ سے ملاقات كى اوران كور مديدت سنائى الهوں نے فرايك كرير مديث تو كويا اب يہ مديدت الوعثمان كودومي ايوں سے ہوئى كا ولا سعدبن الى وقاص اور ثاني الوبكره وفى الله تعالى كئے آگے روايت ميں المور تا من الله تعالى كودومي الله تعالى المور تا من الله ولك المور تا من الله تعالى كودومي ايوں سے ہوئى جو دونوں ہى ہمت اور تا من الله ولك المور تا من الله ولك الله المور تا من الله ولك الله المور تا من الله ولك الله الله الله الله من الله ولك الله ولك الله الله ولك الله ولك

زیادین عبید می کاندگره اید بوعثمان اس حدیث کوس کرحفرت الوبکره سے کیوں طے، اس کا منشایہ ہے کہ پرحفرت الوبکره سے کیوں طے، اس کا منشایہ ہے کہ پرحفرت الوبکی کا مذکرہ الوبکر ہے زیاد کے اخیا نی ہھائی تھے اور یہ زیاد اپنے آپ کو منسوب کرتا تھا غیراب کی طرف بعثی ذاتی کی طرف اور اپنے آپ کو زیاد بن ابی سفیان کہتا تھا حالان کہ ایوسفیان اس کے باپ بہیں تھے بلکا بہوں نے زیاد گرائی تھا اور اس کی ماں کا منتوبر عبیری تھا تو اصولاً اس کی سبت الولد للفرائش کے قاعدہ کے تقدہ کے تقدہ کے تقدہ کے تقدہ کے تعدہ کو اس سے منع کریں بعنی الدواؤد میں دوایت مختصر ہے ، انہوں نے بواب میں یہ بھی فرمایا تھا کہ میں تواس کے سلے مدیث تو مجھے پہلے سے معلی ہے ، لیکن الوداؤد میں دوایت مختصر ہے ، انہوں نے بواب میں یہ بھی فرمایا تھا کہ میں تواس کے سلے مدیث تو مجھے پہلے سے معلی ہے ، لیکن الوداؤد میں دوایت مختصر ہے ، انہوں نے بواب میں یہ بھی فرمایا تھا کہ میں تواس کے سے اس کے ساتھ کے سے بھی تواس کے دواب میں یہ بھی فرمایا تھا کہ میں تواس کے سے دور بھی ہوئی یہ بھی فرمایا تھا کہ میں تواس کے سے دور بھی تواب میں یہ بھی فرمایا تھا کہ میں تواس کے دور بھی تواب میں یہ بھی فرمایا تھا کہ میں تواس کے ساتھ کے تواب میں یہ بھی فرمایا تھا کہ میں تواس کے ساتھ کے تواب میں یہ بھی فرمایا تھا کہ میں تواب کے تواب میں کے تواب کی اس کی تواب کے تواب کی تواب کے تواب کے تواب کی تواب کے تواب کی تواب

میں زیادسے بات کرچکا ہوں مگروہ مانا بہیں، یہ روایت جس میں یہ مذکور ہے سے بخاری میں ہے، اور اس زیاد اور عبیداللہ بن زیاد کا دکا بھی قریب میں بالی وہ میں کہ اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ میں ہے من ابی عنان اما ادعی زیاد لقیت اباب کوقا الا کوئی میں بالی میں ہے عن ابی عنان اما ادعی زیاد بن ابید دیقال زیاد ابن اللہ کور صوالمع وف بزیاد بن ابید دیقال زیاد ابن اللہ دی اللہ میں اور کہ میں اور کہ میں اور کہ میں انگر ذرک و می برسب زیاد اوصلت ان لا کہ ابدا، ولعل اباعثان الم بر بلغه ان کا ابی برة الا است میں است میں اور اوصلت ان لا کہ ابدا، ولعل اباعثان الم بر بلغه ان کا دائی برة الا -

من تولی قوما بغیراذن موالید فعلید لعنة الله والعلائکة والناس اجهدین، اس صربت میں ولارسے ولارالموالاً اور ولارالموالا قرادہ تب تو بغیراذن موالید ، برقیدا خرازی ہوگا اسلائکہ اگر موالی اور ولارالموالا قرادہ تب تو بغیراذن موالید ، برقیدا خرازی ہوگا اسلائکہ کا گرمائی موالی سے اجازت نے کردوسرے لوگوں سے عقد موالا ہ کیا جائے گا تو یہ جائزہ اس میں کوئی انشکال ہمیں ، ہاں اگر بغیراجازت اور بغیراطلاع کے دوسروں کے ساتھ عقد موالا ہ کرلیا جائے گا تو یہ نقض عہداور غدر ہوگا، اور اگر موالا ہ سے مراد ولا رائعتی ہے ، بغیراطلاع کے دوسروں کے ساتھ عقد موالا ہ کرلیا جائے گا تو یہ نقض عہداور غدر ہوگا، اور اگر موالا ہ سے ایک شخص کا اور وہ بھر تماہ ترای کر کے اپنے عتی کوئنسوب کرے دوسرے کی طرف اوراس کو اپنا مولی اور آقا اجازت کا مولی اسلام کی کہ تو اپنے ایک تا میں مورت میں بغیرا دان کی قدیدا حترازی نہ ہوگی بلکہ بیان واقع کے لئے ہوگی، اس لئے کہ اجازت کا مورسے کی جو بہاں سوال ہی بیدا ہمندی ہوئی اسلام کی کہ تو اپنے میں کہ دوسرے کی جو کہ تو اپنی سنب بھی کہ دوسرے کی جو کہ دوسرے کی جو کہ دوسرے کی حدے ۔

مصنف نے اس باب میں تین صدیثیں ذکر کی ہیں پہلی صدیث میں من ادعی الی غیرا بیلے ، مذکورہے اور دومری میں من تولی بغیر اذن موالید ، اور تیسری مدیر جو انگے آرہی ہے اس میں بدولوں مصمون جمع ہیں چنا بنچ اس کے لفظ یہ ہیں من ادعی الی غیر ایس کی الی غیر موالید ۔

### بابنى التفاخر بالاحساب

ان الله قد اذهب عتكم عُبيّة الجاهلية وفخرهابالآباء، مؤمن تقى، وفاجرشقى-

احساب جمع حسب کی بعنی فائدا فی شرافت جس پر لوگ فنز کیا کرتے ہیں، آپ میل الله تعالی علیہ واکہ وہلم فرار ہے ہیں کہ الله تعالی کا انعام اور احسان ہے جس پراس کا سنکر واجب ہے کہ اس نے تم کواسلام سے نواز کر زمانہ جاہلیت کی بری خصلت کوئی آبار واجداد پر فتح کرنا اس کو تم سے زائل کردیا، بس اب اسلام میں تو یہ ہے عزت اور ذلت کا مدار ایمان و تقوی، اور فسق و فجو الرح کا گرمون متقی ہے تو باعزت ہے، اور فاسق و فا بوسے تو بدیخت اور ذلیل ہے، بینی اپنے اعمال کا اعتبار ہے، انسبت الی الآبار اصالة معتبر بنیں ہذا چھاتی میں نہ برائی میں، آگے آپ فرمارہ ہے ہیں کہ تجو لوگ اپنے آدم مٹی سے بیدا ہو تھے ہیں توجس تحض کی اصل فاک اور مٹی ہو وہ فنز کیوں کوسے، آگے آپ فرمارہ ہے ہیں کہ جو لوگ اپنے آبار پر فخر کرتے ہیں اور آبار بھی لیسے جو جہنے کا این دھن ہیں وہ فات کی قور دیں ور متہ وہ انتہ تھا گئے کے تروی اس کے تروی کوئی ہوں کہ اس کے برائی میں برائی میں برائی کا میک میں اس کے مناقب پر چین دیا ہے اور کیم النہ کے مناقب پر چین دیا ہے اور کیم النہ کے مناقب کی ہوئی صدیح ہوئی کی ہم تھے اور کیم النہ کے نوان سے بھی ایک ہیں۔

# بابفىالعصبية

عن ابن مسعود دونی الله تعالی عند اند قال من نصو قومه علی غیر المحق فهو کالبعی الذی رَدِی فهوینزع بلنه عصبیت سے مراد حمیۃ جاھلیہ بعنی وہ حمایت اور طرف داری جو زمانہ جالمیت میں معروف تفی بعنی ابن قوم کی حمایت کونا بہوسورت . تواہ وہ حق پر ہویا غیرحق پر ، یہ عصکیہ سے ماسی زہبے ، جس کا اطلاق باب کی جانب کے اقارب اور درشتہ داروں بر ہم قام ہے ، عبداللہ بن مسعود رحنی اللہ تعالیٰ معد فرمانے ہیں جو تحص ابن قوم کی حمایت اور نفرت کرسے ، حق تریی سی جو کہ دہ گن ہ اور تمامی میں ایسا بستا ہوا جس سے چو کا دامش کی ہے دیکہ دہ اس کے بارسے میں فرما رہے ہیں کہ بی خص ما ننداسس اونظ کے ہے جو زمین پر سے کو یک این قوم کی حمایت ہے جا اور ناسی بوء ورند ابنی قوم کی حمایت ان کے حق پر طرح با برہنیں اسک ، مگر رہا ہی وقت ہے جبکہ ابن قوم کی حمایت ہے جا اور ناسی بوء ورند ابنی قوم کی حمایت ان کے حق پر

ہونیکی صورت میں بڑی عمدہ خصلت اور فضیلت کی چیز ہے جیساکہ آگے حدیث میں اُرہا ہے: خیرکم المدافع عن عشرتہ الم یائم، لیسی منامن دعا آئی عصبیۃ الا ۔ یعنی ہوشخص اپن قوم کو پکارے ناحق اپن اعانت کے لئے وہ ہم میں سے نہیں اور ایسے ہی وہ جوعصبیت پرم سے ، یعنی مرتے وقت تک اس میں عصبیت کی خصلت یائی جارہی ہو اور ایس نے اس سے قریر نہ کی ہو۔

عن ابی موسی رضی الله تعالی عنه قال قال رسول الله حبکی الله تعالی علیه والدوسلم ابن اخت القوم منهم اس مدیث کی تشرح بمارسے پہران کرا بے لفرائض ، الحال وارث من لاوارث لد کے ذیل میں گذر کی ۔

شهدت مع رسول الله صلى الله على الله على الله وسلم احدًا فنى يت رجلامن المشركين وقلت خذها منى وانا الغلام الفارسى والنفت التي رسول الله صلى الله وتعالى عليه وأله رسده فقال فهلا قلت : خذها منى وانا الغلام الانصارى، يرحدين الوعقية فنى الله تعالى عنه كى به جواصلاً فارسى بين اوروليس الفرارك مولى بين ، اب ظام ربات سه كه ان دونسيتون بين سه مولى الانفهار كى انسبت بين واخل بنين، قو أب ف تنبيه فرمان كه خواكركيا واربيم اوربيم قام قام أفتار جوجها و كم وقعربه والزب اورعصييت بين واخل بنين، قو أب ف تنبيه فرمان كه خواكركيا والدين نسبت كه لا الحسيم من أو الله المرابي المناس من الموالي المرابي المناس الموالي المناس المنا

### باب الرجل يحب الرجل على خيربرالا

اذا حب الرجل اخاده فليخبرة ان يعبق بين اگرس كوس سيخفوي تعلق اورمجت بوتواس كواس ك خبركرد تاكه ده اس ك طف متوجه بو ادرمحبت بين اعنافه بو اوراس كے بعد والى حدیث سيمعلم بمور باہے كہ جب ده اس كواپن محبت كى اطلاع كرسے اور كيے آئ احباف في الله ، تو اس دو مرسے كوچا ہيئے كه ده بوا با يوں كہے : احباف الذى احبات لى الله ، تو اس دو مرسے كوچا ہيئے كه ده بوا با يوں كہے : احباف الذى احبات لى الله على الله كا المرض كوچا ہيئے كه ده بوا كا تو دائيسا عمل مذكرتا ، بوتو اس صورت بين كيا ہوگا ، تو آب منے فرما يا كه المدوم عمن عمل خيركى وجہ سيكيكن وه محبت كرنے والا فود اليما عمل مذكرتا ، بوتو اس صورت بين كيا ہوگا ، تو آب منے فرما يا كه المدوم عمن احتاق من كرتا ، بوتو اس صورت بين كيا ہوگا ، تو آب منے دو مات الله عد فرما تے بين كه صحابة كوام كوچتى نوشى آب سے اس صورت بين توشى جيز پر نہيں ہوئى ، جس كى وجه ظا ہر ہے وہ يہ كہ محابة كوام كوچتى نوشى آب ہى سے تھى ۔

## باب في المشوريّ

آلمستشار مؤیت من برشخص سے شورہ طلب کیاجائے تو وشخص مُستشاراین ہے اس بارسے بیں، لہذا اس کو بیچے میشورہ دینا چاہتے خیرخواہی کے ساتھ اورمُستنز کے راز کو بھی فاش ہنیں کرنا چاہتے، جیساکہ مین ہونے کامقتضیٰ ہے۔

### باب في الدال على الخير

ایکشخص آبصی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ سلم کی ضرمت میں آئے اورع صٰ کیا یادسول انٹر! میری سواری بینی اونٹی تھک کر بیکار ہوگئی (اوتبط جب بیکار ہوگئی) استفاع ہنیں دستا ) حتی کہ اس کے مالک کواس کو چپوڑنا پڑتا ہے ایسے اوشط کو حسیر کہتے ہیں ۔ کتاب الاجارہ میں اس پڑستقل باب گذر ہوگا "باب فیمن ایسی حسیراً" اہذا مجھ کوکوئی موادی عنایت فرما نیسے ، تو آبیٹ نے والیا میرسے پاس سردست کوئی سوادی ہنیں ہے ، اور آب نے اس کو ایک سیحابی کا نام ہے کر بتایا کہ تواس کے پاس گیا تو اس تحص نے اس کو سوادی دیدی ، اِس تحص نے آکے حضور کو اس کی اطلاع کی اس پر آبی نے فرمایا : میں وہ اس کے پاس گیا تو اس کے اور آب نے ہوا کی دید کر کے لیکن وہ تحق دوسے کولیستے خص کا برخہ کو در نہ کر سے لیکن وہ تحق دوسے کولیستے خص کا پر تہا در ہے ہواس کا رخیر کو کر مسکما ، موتواس بتانے کا اجرکا رخیر کرنے والے کے برابر ہے ۔

# باب في الهوئ

حبك الشئ يعمى ويقسو، تراكس جيزس محبت كرناتجه كواندهاا در بهره كرديگا، يعن بخه كواپين محبوب كاكوئی عيب معلوم نه بوگا، اوراس كے بار سے ميں تو دوسروں كى تنقيد سے بھى بهرہ بوچائيگا، آپ كامقصوداس ارشاد سے تنبيہ كرناہے كہمى چيزى محبوب مارشاد سے تنبيہ كرناہے كہمى چيزى محبوب ميں آدمى كواندها اور بهرہ بنيں بونا چاہيئة، اسى كومصنف بھى كہدرہے ہيں، باب فى الهوئ يعنى ابنى محبوب چيز كے بار سے ميں ہوائے نفسانى كا اتباع بنيں كرنا چاہيئة، خود بھى اس كوبركھ ناچاہيئة اور دوسراكوئ تنقيد كرے يا نفيدے تكر سے اس كے بار سے ميں تواس كو بھى سننا چاہيئة۔

اس صدیت پرمحدّ تین نے کلام کیا ہے جو بذل میں مذکورہے، بذل میں ہے قال صلاح الدین العلائی الحدیث ضعیف لاینہتی لدرجۃ الحسل صلاء ولایقال امذموضوع ، سراج الدین قروین نے اس کوموضوع کہا ہے۔

### باب في الشفاعة

اشفعوا الى لتوجر وا وليقض الله على بسان نبيله ماشاء، آب فرارس بين كرتم مجه سدمفارش كرك يعنى كمى حق

بات میں۔ تواب عاصل کرلیا کرو، پھرائٹر تعالیٰ جو چاہیں گے اپنے نبی سے فیصلہ کرالیں گے، بینی فیصلہ جو بھی ہوتمہیں تونیک نیتی مصصفارش کا تواب ل ہی چائرگا۔

ابھی قریب ہیں شفاعت سے علق ایک حدیدت کتاب شرح السنہ کے بالکل انٹریس گذری ہے ۔

# باب في الرجل يبلأ بنفسه في الكتاب

عن ابن سيرين عن يعض ولد العلاء ان العلاء بن الحضر في كان عامل النبي عَملى: لله تعلق عليه والدوسلم على البحرين فكان اذ اكتب المديد أبنفسه -

# بابكيف يكتب الى الذهى

عن بن عباس رضى الله تعالى عنهما ان النبى صَلى الله تعالى عليه والدوسلم كتب الى هرق ن من محمّد رسول الله الى هرق بالم على من البع الهدى -

آپ کی اس تح پرکا ذکرا دیر آپیکا، حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابعت میں اشکال ہے ، ترجمۃ الباب پی کتابت الله الذی خدکورہے، اور م قل توذی خدکا، بلکہ ایسے ملک کا بادشاہ تھا، اللہم المان یقال کہ استدلال مصنف کا بطریق اولوپت ہے ، جب غیرزی کی طرف خط لکھنے ہیں اینے نام سے ابتدار کی توذی کی طرف خط لکھنے ہیں اینے نام سے ابتدار

بطريرة اولى مونى جامية كيونكه ذى تدمسلمانون كاما تحت اوران كاتابع بوتلهه

املم بخاری نے میں بیسے بیسے بیار معن میں بہت کے بیست کی ایک اہل الکتاب، ترجہ قائم فراکواس کے خس بیس صدیت کا بہی کھڑا اور فرایا ہے جو بہاں ابودا و دیس ہے ، بخاری کا ترجہ مختاج توجہ نہیں ، اس کے بعد المام بخاری نے دوسرا ترجہ تائم کیا رباب بمن سبا فی الکتاب ، والواب دالتراجی بیل اس سلسلہ بیس شراح صدیت کا کلام ابتراد کرے امراست کو الرستدلال محتوب الدیف ن کیلہے ، عام طور سے شراح نے بہی لکھا ہے کہ طریقہ بہی ہے کہ کا تب اپنے نام سے ابتراد کرے ادراستدلال میں بہی مطاب کے طریقہ بہی ہے کہ کا تب اپنے نام سے ابتراد کرے ادراستدلال بیس بھا موار سے شراح نے بہی لکھا ہے کہ طریقہ بہی ہے کہ کا تب اپنے باز میں اس کے موار سے شراح نے بہی لکھا ہے کہ طریقہ بھا کہ الملاب بعد و الموار الملاب الملاب بیرا الکا تب بنفسرا ہو اور المام نوی سے نقل کیا ہے : اختلف العلمار فی الابتدار فی عنوان الکتاب فائشی الدی قال بھا کہ تو الدی قال استدل علیمین صدیت ہے تار موار الملاب ہو الملاب ہو الملاب ہو الملاب ہو الملاب ہو تاری ہو استدل علیمین صدیت ہے تار موار الملاب ہو تاری ہو تار

## باب في برالوالدين

لايجزي ولدوالدي الاان يجده مهلوكا فيستنزيد فيعتقد، يعى كونى بينا اين باپ كا يواس بنيس اداكرسكا مراس مورت بين كدي تخص اين باب كسى اغلام بائه بس وه اس كوخريدكم آزاد كردس .

باب کی دومری چیرمث بیرسی: عن ابن ععروضی انده تعالی عنهما قال کانت تحتی امراً تا وکینت احبها و کان ععریکوهها -حصرت ابن عمرضی الشرتعالی عہما فراتے ہیں کم میری ایک بیوی تھی جس سے مجھ کو تو محبت تھی لیکن میرے والدعمراس کو نہیں چاہتے تھے ۔ انہوں نے مجھ سے ایک مرتبہ فربایا کہ اس کو طلاق دید سے ، ہیں اس پر تیارنہ ہوا ، انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ ہیں آگہ کم سے اس کی شرکایت کی ، اس پر آپ نے مجھ کو اس کے طلاق کا حکم فربایا ۔

عن بهزين حكيم عن ابيرعن جدى قال قلت يارسول الله عن يُرز قال المك بداك في الماد عن

ابالشنم الاقرب فالاقرب-

حفرت معاوية بن حيده فراتے بين كه ميں نے آب صلى الله تعالى عليه وآله ولم سے عض كياكه ميں كس كے ساتھ بريعسى احسان وسلوك كرد؟ آب نے فرايا ابنى مال كے ساتھ ۔ اوراس كوتين بار فرايا ۔ اوراس كے بعد فرايا كہم اپنے باپ كيساتھ ، اورباپ كے بعد كيراس شخص كے ساتھ جواور درشت داروں ميں ذياده قريب ہو؛ حاشية بذل ميں : قال العين ميں استے ۔ اورباپ كے بعد كيراس شخص كے ساتھ جواور درشت داروں ميں ذياده قريب ہو؛ حاشية بذل ميں : قال العين ميں الكوكب الدرى ان الاب مقدم في الطاعة الله قلمت وبرص حى كواھية العالم كيرية من المائي منافى الحرب مقدم ہے باپ برادر تعظم واطاعت ميں الله فرمانی الحرب مقدم ہے باپ برادر تعظم واطاعت ميں باپ كا، ادراس كے حاشيريں ہے : قال مشايخنا الاب يقدم على الام في الاحترام والام في الخدم ۔

لایسال رجل مولاه من فضل هوعند کا فیدمنعه ایا کا الادعی لدیوم القیامة فضله الذی منعه شجاعًا آقرع است مدین اگرکوئی شخص این آزاد کرده غلام سے اس حدیث بیس بعنی اگرکوئی شخص این آزاد کرده غلام سے کسی ایسے مال کا سوال کرسے کہ وہ اس کی حزورت سے زائر ہے اوراس کے باوجودوہ اس کو دینے سے انکار کردسے تو تی امت کے دن اس کے اس مال کو بلایا جائے گا جو گنجا یعنی سخت زم بر بلاسانب بن کرسا ہے آئے گا، اور دوسری صورت میں تر اس میں کا ازاد کردہ غلام اینے مولی سے ایسے مال کا سوال کرسے جواس سے ذائد ہے ای

ان من الکیار ان یلعن الرجل والدید الا آپ بی الله تعالی علیه واکه ویم فرار ہے ہیں کہ کیرہ گنا ہوں ہیں سے ہے یہ یہ بات کہ کوئی شخص اپنے والدین پر لعنت جھیجے اوران کے لئے بددعا دکر سے ،صحابہ نے چیدایا دسول اللہ یہ کسے ہوسکہ ہے کہ آدی اپنے والدین کو لعنت کرسے ؟ آپ نے فرمایا کہ اس طور مرکہ وہ تحض کی جہاب پر لعنت بھیجے یا کسی کی مال ہو، اوروہ میراس کے جواب ہیں اس کے باید بیا مال برلعنت کھیجے ۔

اوروالدین کے دوست احباب کا اکرام کرنا۔

ان أبرًا البرصلة المدء اهل ورِّ البيك بعدان يولى، يرهيت اوراوبروالى مديث كا النرى جله :واكرم صديقهاء

دونوں ہم معنی ہیں، صرف اتنافرق ہے کہ بہلی حدیث ہیں والدین کے دوستوں کے ساتھ اکرام کو ہرالوالدین قرار دیاہے اور پہاں اس کوعلی وجالمبالغہ اَرُرُمُ اِلِمُر کما گیا ہے، بعنی بہت برط احسن سلوک۔

دائیت النبی حکمی الله تعالی علیه والدوس کم بیقت الله حدیالج عواند آلی ابوالطفیل صحابی وضی الله تعالی عنه فرات می که پروافته میرے سامنے کا ہے جب ہیں نے دیکھا حضور صلی الله تعالی علیه والدولم کوجوانه میں گوشت تقسیم کرتے ہوئے اور میں اس وقت نویم را کا ہی تھا میں ہیں اس اون کی طری اٹھا رہا تھا کہ اچا تک ایک خاتون آئیں جو حضور کی الله تعالیٰ علیه والدولم کے پاس آگین جن کے لئے آپ نے اپنی چا در کے اور وہ اس پر بیچا کمین میں نے لوگوں سے دریا فت کیا کہ یہ کون ہیں، تواہنوں نے تبایا کہ یہ آب کی رضاعی ماں ہیں لین علیم سعدیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

ا دراس کے بعد والی روایت بین سے کہ ایک روز آپ تشریف فراتھ کہ اچانک آپ کے رصاعی باپ حارت بن عبدالغزی آپ نے دواس کے بعد والی روز آپ تشریف فراتھ کے بچھ دیر بعد آپ کی رصاعی باں آئیس تو آپ نے اس کے لئے بچھ دیر بعد آپ کی رصاعی بال آئیس تو آپ نے ان کے لئے بھی اپنے کیٹرے کا ایک مصد دوسری جا نب سے بچھا دیا دہ اس پر بیٹھ گئیں، کچھ دیر بعد آپ کے رصاعی بھائی عبدالشر پہنچ گئے تو آپ ان کی وجہ سے اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کو آٹے نے اپنے سامنے بعثما لیا۔

# باب فى فضل من عال يتاهى

منکانت لدانٹی فلم بیٹ هاولم یکھ تھا ولم یؤیش ولد کا علیها ادخله الله الجند، جس تحص کے لئے کوئی لوکی ہولینی اس کی بیٹی ایسی کرجس کو اس نے مذرندہ درگور کیا ہواور نداس کی بے حرمتی کی ہو اور نداولاد ذکورکواس برترجیح دی ہو تو ایستے ض کو اللہ تعالی جنت ہیں داخل فرمائیس گے۔

اناوامرأة سفعاء الخدين كها تين يوم القيامة -واومأ يزريد بالوسطى والسبابة - امرأكا امنت من

نوجها فاتُ منصِب وجمال حبست نفسهاعلى يتامِراهاحتى بإنوا إوما توا-

ایک مرتبه معنوصی ان توانی علیه وآله وسلم نے اپنی دوانگلیاں اعثماکران کی طرف امتمارہ کرتے موسے پر فرمایا کہ میں اور وہ
بیوہ خورت بدنما فدین والی (بینی بیوگاکی وجہ سے مرجھائے ہوئے چہرے دالی) بروز قیامت دونوں اس طرح سائق سائق سائق ہونگے . بھر
انگے آپ نے اس بیوہ کی صفت بیان فرائی کہ وہ شوہروالی حورت ہوئی ہوخوبھورت اور باحیثیت ، جس نے اپنے آپ کور دکے
رکھا اپنے بیتے بچوں کی دیکھ بھال خدمت اور بروش کیلئے ، یہاں تک کہ وہ اس سے جدا ہوجائیں بینی بڑے ہوکرا وریام جائیں۔
اس حدیث سے بیتے بچوں کی خدمت کی فضیلت صاف ظاہر ہور ہی ہے جیسا کہ ترجمۃ الباب بین ہے۔

#### باب فيمن ضعربيتيماً

إنا و كافل البيت م كمها تين في الجنة ، بوشخص كسي يتيم بجدى كفالت كريم أب في ابنى دوانكليان المهاكران كاطف

انثارہ کرکے فرمایاکہ میں اور وہ جنت میں اس طرح جائیں گے . اس سے مراد درجات بعنت کا قرب نہیں ہے بلکہ دخول جنت کا قرب مراد ہے کذا قالوا۔

مازال جبوئیل بوصینی بالجارحتی قلت لیور نتند، حضرت جرئیل مجھ کو بڑوی کے حقق کے بارے میں وصیت فراتے رہے اتنی کہ میں سیجھا کہ یہ بڑوی کو وارث بنا کر رہیں گے۔

ادراس کے بعد کی روایت ہیں ہے حصرت عبداللہ بن عمود بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنها نے اپینے یہاں ایک مرتبہ بکری ذئ کرائی تواس کے بارسے میں اپنے گھروالوں سے پوچھاکہ اپنے یہودی پڑوسی کے لئے بھی اس میں سے گوشت ہدیم کیا ہے یا بہنیں۔ اوراس کے بعد بھراویروالی مدیت کا مصنموں بیان کیا۔

جاء دجبل الی النبی صنی الله تعالی علید والدوسلم پیشکوجاد کا آنو - ایشخص آپ کی فدمت میں آیا اینے پڑوسی کی شکایت کرتے ہوئے ہوان کوستا تا تھا، آپ نے فریا جا صبر کر، اس کے بعد بھی وہ دوسری یا تیسری مرتبہ آیا آواس وقت آپ نے اس سے یہ فریا کہ اچھا ایسا کرکہ لیسے گھر کا سلااسا مان کال کر راستہ پر رکھ، وہ گیا اور جا کرا پیا سامان ایک ایک کرے گھرسے باہر کال کر گورسے بہو وہ ان سے بتا دیتا کہ پڑوسی کی ایڈاد کی وجہسے، لوگ بیس کر اس پڑوسی کو بدوغار ویتے برا جھلا ہتے ، کچھ کیوں کر رہے ہو وہ ان سے بتا دیتا کہ پڑوسی کی ایڈاد کی وجہسے، لوگ بیس کر اس پڑوسی کو بدوغار ویتے برا جھلا ہتے ، کچھ ایک قصدیا دی آب ہو بچپن میں والدصا حب مرحم سے سنا تھا کہ ایک مولوی صاحب نے ایک تھے سے فرازے تو ہے کہ ایس کے بارسے میں اس نے بڑے والے کے پاس اسے والیس کر ایک کو کوی صاحب ان کا کر دیا کہ میں اس کا ذمہ والد جس کے بارسے میں اس نے بڑے والے کے پاس اسے والیس کر ایک کوی کے اس بیٹ ہو اور ان کو یہ کہ کہ دوالیس کے بارسے بیس اس کے باس اس کر اور سے کہ کہ دوالیس کے بار اس کے بات اس کے بات اس کے باس کوی گھنے کہ اس کے باس کے باس کر بات کہ دوالیس کے بار بات ہو تھے کہ کہ بور وی سے کہ دوالیس کے بات اس کے بات اس کے باس کے باس کے باس کر بار کر بیس کر بار بریس بیٹھ گئے اور جب کوئی گا ہک اس کے باس کے بات کہ اگر نونہ دیکھتا جا ہو آویہ ہو تھے کے بعد والیس کے ماجوز آکر کہا کہ کولوی صاحب اس کے بات کہ اس کر بی درسے بیتے ہو اوران کو پیسے دیکھیا گا گا ہے۔

### باب فيحق المملوك

كان اخر كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويسلم: الصّافيّ الصّافيّ ، اتقوا الله فيها ملكت ايما منكم، معرت على رضى الله تعالى عنه فواقع بين كه ونياست رخصت بوق وقت أن خفرت كما الله تعالى عليه وآله والم كا آخري كلام يتقا

كمنازكا ابتام كروا ورفادمون اورغلامون كے بارسيس الله تعالى سے درتے رہو۔

رأیت ابا قد بالرید فا وعلیه بود علیظ وعلی غلاه ممثله اموود تا موید کیتے بیں کویں نے محن تا بو قرعف ارگام کومقام ربذہ میں ۔ جہاں ابنوں نے سکونت اختیار قرار کھی تھی اس طرح کو تھی کہ ان پرایک ہوگا سی چادر تھی (اورلئگی کسی اور طرح کو تھی) اور جیسی چاور تو واور ہورکئی تھی الیہ بی ایک ان کے غلام پر بھی تھی ، توان سے لوگوں نے عرض کیا کہ تم نے ہے بوڑ لیاس بہن دکھا ہے یہ چادر اورلو طرح کے لئے بو غلام کودے رکھی ہے اس کو اپنا تهمند بنالیجے تاکہ تمہارے دولاں کی جوڑ ایک سے بوجا ئیس، چا در اورلوٹ کی داید کے دوکھ وں کو گام کودے رکھی ہے اس کو اپنا تهمند بنالیجے تاکہ تمہارے دولاں کی جا در لیک سے بوجا ئیس، چا در اورلوٹ کی ۔ ایک طرح کے دوکھ وں کو گاری کہ کہ کہ اجابات اس غلام کو اور جے نہیں گئی ہوں نے اس کو اس ک

عن ابى مسعود الانصاري بضى الله تعالى عند .... لله اقد رعليك متك عليد الخ

الدمسعودالقداری عنی الشرتعالی عنه فراتے ہیں کہ میں اپنے ایک غلام کی بٹائی کردہا تھا تو میں نے ہیچے سے ایک آواز
سنی اے الدمسعودجان ہے ۔ اور دومرتبریہ آواز سنی کہ بیٹنگ الشرتعالی تجھ پر زیادہ قادر ہے بدنسبت تیرے اس غلام
پر قادر ہونے کے ۔ دوسری دوایت میں ہے کہ میں اس کی پٹر نئ کوڑے سے سے کردہا تھا، میں نے پیچے مڑکر جود یکھا تو وہ حضور
صلی الشرتعالیٰ علیہ آلہ وسلم تھے، میں نے آپ کو دیکھتے ہی عرض کیا یا رسول الشرابی غلام الشرتعالیٰ کے لئے آزاد ہے آپ نے فرمایا
کاگر تو ایسان کرتا تو تجھ کو جمنے کی آگ چھوتی ۔

من لاء مکومن صملوکیکوفاطعهولامها تاکلون، واکسولا مها تکتسون الا - حفرت الوفررضی النرتعالی عنه سے مزوعاً روایت ہے کہ ایصلی النرتعالی علیه آلہ وسلم نے قوایا تم ارسے خلاموں میں سے جوغلام تم ارسے کوافق پڑسے، اس سے مناسبت ہوتا اس کوالیرا ہی کھلاؤ اور پہناؤ جیسا کہ تم کھاتے اور پہننے ہو، اور ہو تم ارسے موافق نزیڑسے تو اسیکسی دوسر سے کے ہاتھ فروخت کردو، اینے پاس نرکھو، کیون کہ اینے پاس رکھنے کی صورت میں اس کے مماتھ باربار تنبید اور پڑائی کی نوبت آئیگی جیسا کہ آگے فرما رہے ہیں ولا تعذبوا فلق اللہ -

عن الغ بن مكيث - رضى الله تعلى عنر وكان ممن شهد الحديبية مع الني صلى الله تعلى عليه والدوسلم

قال: هسن الملكة يمن، وسوء الخلق شؤم، كما پينه ماتختون ادرغلامون كيسا تقافي بهاسلوك كرناموجب فيروبركرت بسب، اور بيله في خوست سب

کم نعفوعن الخادم ؟ نصمت، شه اعادالیه الکلام ، حفرت عبدالتربن عمرض الشرنقالی عنها فراتے میں کدایک شخص حضوصلی الشرائی ملی الشرائی ملی الشرنقالی علیه والد مرملی کی فدمت میں ہے اور عرض کیا یا رسول الشرائی موٹ رہدے جم الدک سے کتنا درگذر کریں بعض ان کی کوتا ہمیوں بید آپ فاموش رہے اس نے بحروہی عرض کیا، اس بر بھی آپ فاموش رہدے جم تیسری باراس کے دریافت کرنے برائی نے فرمایا کہ مردن مترم تبد درگذر کرد۔

من قذف مملوكد وهو برئ مماقال علد لديوم القيامة حداً، يعنى بومولى اين غلام برتهمت لكائ زناوغيه كا درجال يرب كدوه فلام اس سعرى بعق اسمولى برقيامت كدن حدقذت جارى بوگ -

معلىم بواكد دنياس توجارى بنيس بوكى چنائي سنله يمي سي ايكن أخرت يس جارى بوگ -

عن هلال بن يساف تال كنا نزولانى دارسوسيد بن مقرب، وفينا شيخ فيدعد؟ الإ

ہال بن بساف کہتے ہیں کہ ہم سوید بن مقرن وضی السّرتعالی عذکے یہاں اِترے ہوئے یعنی مقہر ہے ہوئے تھے اور ہمارے ساتھ ایک بڑے میاں تھے جن کے مزاج میں تیزی تھی اوران کے ساتھ ایک یا ندی جی تھی، ایک دن اس شخ نے اس جار ہے کے طمانچہ ماددیا، تو ہال کہتے ہیں کہ اس دن سے زیادہ میں نے کہی سوید کو اتنا غضبناک نہیں دیکھا، اور فرما یا انہوں نے اس شخص سے کہ تیرے لئے اس کا تطبیق چہرہ ہی مارنے کے لئے رہ گیا تھا۔ بعنی بدن کے سی اور حصد پر نہیں مارسکتا تھا (اسلمنے کہ جبرہ پر مارنے سے آب نے منع فرما ایسے اور ہم ایک جبرہ پر مارنے سے اور ہم ایک ہوا ہم تھا تو ہمارے سے جھوٹے ہمائی نے ایک مرتبراس فادم کے چہرے پر ماردیا تھا تو جمارے ساتھا اس کو از در کرنے کا۔

توحضو و صلی اللّٰم تعالیٰ علیہ والدوسلم نے ہمیں حکم فرما یا تھا اس کو از ادر کرنے کا۔

اس مديرت ميں لفظ ، حُر ، أي إسي مثراح بين لكھاہے حركام شنى افعالہ وارفعہ۔

عن زاذان قال التيت ابن عمريضي الله تعالى عنهما - وقل اغتى مملوكالداب-

زاذان کہتے ہیں کہ ہیں حصرت ابن عرص کے پاس گیا اوراسی وقت انہوں نے اپنے ایک علام کو آزاد کیا تھا، اس کے بعد ابہوں نے زبین سے ایک تنکا اعظایا اور فرایا کہ بھو کو اس آزاد کرنے ہیں اس تنکے کے برابر بھی تواب نہ ہوگا کہ کونکہ انہوں نے اس غلام کے طانچہ ما دیا تھا) ہیں نے رسول الشرصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے سناہے آپ فرماتے تھے کہ جو تحق اپنے غلام کے طمانچہ مارسے یا اور کسی طرح ی تقام کو اس جو می ایسے کام اور جرم مرفع کے لفظ یہ ہیں : من صرب غلام کو کہ اس کو آزاد کرے ، اور سلم کی ایک روایت میں صدیت مرفوع کے لفظ یہ ہیں : من صرب غلام کو کہ اس کے جرب پر مارسے تو دو نوں صور توں میں اس کی تلافی کی شکل یہ برسزار مارسے جونی الواقع اس نے بہیں کیا تھا گی باس کے جہرے پر مارسے تو دو نوں صور توں میں اس کی تلافی کی شکل یہ برسزار مارسے دونی تو مور توں میں اس کی تلافی کی شکل یہ برسزار مارسے دونی تو مور توں میں اس کی تلافی کی شکل یہ برسزار مارسے دونی کہ میراس غلام کو آزاد کرنا بطور کفارة

کے ہے، ابتداءِ غلام پراحسان کرنے کے طور پر پہنیں ہے، لہذا اس میں مجہ کو تواب نہ ہوگا جو غلام آزاد کرنے میں ہوتا ہے، لیکن فی نفسہ کفارہ اداکرتا پرنھی موجب ابرہے تواش حیثیت سے تُواب ملے گا، کذا فی البذل جضرت ابن عمریضی الشرتعالیٰ عنہ کامنشا الساكرنے سے اوراس طرح كہنے سے لوگوں كوتىنىيەكرنا ہے كہ وہ بھى اس كاخيال دكھيں كەغلام كے چېرسے برِّ مارنا يا ناحق اسكى ييانى ئریایہ بڑا گناہہے۔

باب في المهلوك اذ انضح

ان العبداذانصح لسيبره وإحسن عبادة الله فلداجرة موتين، يوغلام ابين آقا كاخرنواه بواس كى فدُت کرتا ہوا دراس کے با وجود الٹرتعالیٰ کی عبادت بھی اچھ طرح کرتا ہوتواس کے لئے دوبرا اجریہے، کتاب السکاح بیں ایک عدیت گذری ہے :من عتن جاریۃ وتز وجہا کان لہ اجران ، اس کی ُشرح بھی دیکھ لی جاتے ، ایک مُشہور صدیث ہے ثلاثۃ لہم اجران ،اس پرکلام وہاں گذرا<u>ہ</u>ے۔

## بابقين خبب مملوكاعلى مولالا

من خبب زمِجة امري اومملوكدفليس منا. يه صريت اسى سندا وثنت كيما تع كمّا لِلطلاق كي بالكل تتروع يب گذرىسى ، ياپىنى خىب امراة على زدجها ، ميس ـ

### بابى فى الاستئذان

استئذان یعیٰ دورسے کے گھرمیں اجازت ماصل کرنے کے بعد دافل ہونا، اس باب کا تعلق حجاب ادر پر دہ سے ہے اور مرده كابواب كتاب للباس مي كذر جكه ، باب ماجار في قول الترتعالي يدنس عليهن من جلاسيبن ، باب في قول إبترتعالي ولیضربن بخرھن علی جیوبہن، ونجوذ لک من الاہواب، حاستیہ بذل میں ہے : ونزول آیۃ الاستیڈان فی سناے کما فی تحمیر مکا عن انس بن مالك رضى الله تعالى عندان رجلا اطلع من بعض حنَّج راينبى صلى الله تعالى عليدوالد رسلم

فقام اليه ريسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويسلع به شقص، اومشاقص - قال فكأن انظر إلى ريسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم يختله إيطعن

ایکشخف نے حافظ فرملتے ہیں کہ اسٹی فی کا نام مجھ کوکسی روایت میں حراحةً نہیں ملا لیکن ابن برٹ کوال نے نقل کیا ہے کہ يكم بن ابى العاص تقام وان كاباب يعنى إيك تتحض في البي الشرتعالى عليه والدسلم كے جروب ميس سيكسى جرو ميس بالمرسي

ك تولى وبعض مُجرُ وفى بعض لنسخ، في بعض جحرُ وهو الانسب، وكتب ليشيخ في البذل: ولفظا لبخارى من مُجرِف مُجرُ النبي صلى الترتعال عليهُ الدولم الاول بضم مجيم وسكون لمبهلة ربمعني سوراخ) والثان بضلم لمهلة وفتح الجيم جمع حجرة الصمختقرا-

جهانکاج میسید دیکه اید از بیصلی الترتعال علیه و اردیم قر گرست موکراس کی طرف بر مصر ایک تیری افک میکرد رادی کمتا ے سنت نے آپ فی طرف دیکھا کہ آیکسی طرح موقعہ تلاش کر راسیے تقے استعف کے مارکنے کا، اوراس کے بعدوالی روایت میں م يدن فرايا: من اطلع ني دارقوم بغيراذنه م ففقة على عيدن فقد هدوت عين كريخ تخفي مي كي كم مين جها نك ا بغیران کی جرب کے بس دہ اوگ اس کی انکھ کو بھوٹر دیں تواس کی انکھ کا ضان بنیں ہے وہ معاف ہے، جمہور علمار کا اسی صيت يرعس ب اسيس الكيه كاختلاف بعة قال لحافظ وذبب المالكية الى القضاص والملا يجوز فقاً العين ولاغيرها واعتلوامات المعصية لأندنع بالمعصلة واجاب كيور إن الماؤون فيدا فانتبت الافن لاسمي معصية احامتية بذل مي مرقاة سے مام شاہی دراس بڑر دو تحل نش کے نامی ایک یہ سامات میں درستیں ساقط سے بہب مالک مکان اس کوچھانگے کیے روکے ، دری ڑے وہ ندرکے انگن اصح قِل پرہے کہ اس میں مطلقاً هخان بنیس لاطلاق الی میے ، او**رحزابلہ کا مذہب بھی پیہ** بیساکۃ الرونوا البعد میں سے کاس میں کوئی ضمان ہنیں صدریہ ہے، اور مالکیہ کامسلک جبیساکۃ الشرح الکبیر میں ہے الفؤد نی العدوالدیہ : النطابان ارا دالزجراہ لینی اگرجان کرا نکھ بھوٹری ہے تواس صورت میں ان کے پیا**ں قصاص ہے اوراگر** ، نکھ کھوٹرنامقھودن تھا۔ ککہ روک امقھودتھا لیکن کھوط گئ اسھورت میں دیت ہے، مالکیہ نے اس *حدیث ک*وتغلیظ ہِر تحول كيا هـ، اورحنفنيه كامذهب بزل بس درخم وغيره سه ينقل كياب كالرجها نكن وال كواس كاس فعل سه روكنا بغیرفقاً عین کے مکن نہ ہوتہ ہے، ن ہنیں اوراگرمکن ہواس صورت میں منان ہے، اس میں ایکے ہے: ولوا دخلِ رائسہ فرماه بحجرِ نِقائصالالبضمن اجماعًا، انما الحديث في نظرمن فارجها، اورعلامه **شای نے معراج الدرایترسے اس میں دیوس** سَمَانُ نَفْتَلُ كَيَاسِتِ مَنْفِيهِ كَيُرْدِيكَ ﴿ رِبِّ فِهَاتَے ہِيں؟ فَعَلَم بِهِذَا ان روایات المحنفیۃ فیہامختلفۃ ولیس فیہانض عن الح حنیفۃ

<u>اخادخلی البصی خند اخت</u> ، نینی اگرکوئ خس دروازه سے باہر کھڑا ہوکر بوقت استیدان جھانک رہا ہوتواس کو بطور عمّاب کے فرارہے ہیں کہ جب اس طرح تھانک لیا تو پھراستیدان کی کیا حرورت باقی رہ گئی ، مطلب بیہ ہے کہ یہ تو ایسا ہی ہوگیا جیسے کوئ بغیراستیذان کے اندر داخل ہوجائے۔

# باب كيف الاستئذاك

يه باب بعض نسخون مين سے اس جگه اور بعض مين نہيں۔

عن كلدة بن حنبل ان صفوان بن امية بعثر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم بلبن وجداية وضغا بليس، والنبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم باعلى مكة، فدخلت ولم اسلم، فقال ارجع فقل السلام عليكم كلدة بن صنبل سعد وايت به كد حضرت صفوان بن الميه نه ان كوحضور صلى الثرتع الى عليه والدوسلم كه باس بيجابه بدايا

دىكر دوده اوربرن كا بچدادر چونى چونى ككرىيان، ضغابيس تمع مصغنوس كى، جبكة صوصى الشرتعالى عليه والدولم اعلى كهيس مقد جون جهال مكه كرمه كامشهور قبرستان معلاة ب، وه كهته بين كه بين آپ كه پاس بهنج كيا بغيرسلام كه تو آپ نے زمايا واپس وط جاد اور دروازه پر بهنج كرالستلام علي كم كهو -

تال عنور واخبر فی ابن صفوان بهذا اجمع عن کلدة بن الحنبل، ولم یقل سمعته منه، قال بحی بن حبیب امیة بن صفوان، ولم یقتل سمعته من کلدة بن حنبل، یم ال سے عردین ابی سفیان این دوسری سندبیان کر رہے ہیں اور برسند بیں آیا تقاع و بن الی سفیان ان عردین عبداللہ بن صفوان، اس سے علوم ہوا کہ عروبن الی سفیان کے دواستاذ ہیں ایک عردین عبداللہ، دوسر سے صفوان کے مامیہ اور یہ دونوں دوایت کرتے ہیں کلدة بن صنبل سے، اور مصنف اس سندیس دواستاذ ہیں ایک بی دوسر سے ابن بنتار، یم کی دواست ہیں بیائے ابن صفوان کے امید بن صفوان ہے تام کی تقریح کیساتھ اور ابن بنتار کی دوایت میں ہیں کلدة بن صنبل، ہے ادر ابن بنتار کی دوایت میں دوایت دوایت میں دوایت میں دوایت دوایت میں دوایت میں دوایت میں دوایت دوایت دوایت دوایت میں دوایت دو

واضح رہے کہ ہدیہ بھیجنے والے صفوان بن امیتر بن خلف المجی بیں اور جس قاصد کے ساتھ بھیجاگیا وہ کلدہ بن حنبل ہے، اور کلدہ بن صنبل سے روایت کرنے والے دو ہیں ایک عروبن عبداللہ بن صفوان بنوشروع میں گذرہے، اور دوسرے امیتہ بن صفوان، بین ایک ان میں سے صفوان کا بیٹا اور دوسرا صفوان کا پوتا۔

عن منصور عن دبی قال فارجل من بنی عامر آن ایش فض بونبیلد بنوعام کے تھے اس نے صور سی اللہ تعالیٰ علیہ آلہ ہم کے دروان پر پہنچکو استیزان کیا اوراس طرح کہا: ، اَاُرْہُم ، کیا ہیں اندر داخل ہوجا وُں؟ آب کی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ ہم لے اندر سے فادم کو بھیجا کہ استی خص کو جاکو استیزان کا طریقہ تعلیم کرکہ وہ اس طرح کہے السلام علیکم اَاُد فیل، اس عامری خض جا ہم

له اگروہاں آپکی مکان یا پیمدیس تھے ورمہ تو بغالس کیرومرف ترک سلام پرہے ، وانٹر تعالیٰ اعلم لم يتعرض لما لفراح۔

که فلعموب ابی سفیان امتیاذان احدم کمروب عبدالٹر دحفیدصغوان) والثانی ابن صغوان دامیة) دکلابمایرویان عن کلرة ،ککن قال یحیارشخ المصنف امیة بن صغوان دقال ابن بشارکشنخ الثانی المصنف ابن صغوان ، وایعنا قال یحیی فی معا بیتران کلرة برچنیل ، وقال ابن بشارعن کلرة ۔

ہی سے حضوص اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی یہ بات سن لی اور بجرفور آسی طریقہ کو اختیار کر کے کہا السلم علیکم ااد فل، آپ نے اسکوا جازت دیدی۔
اس کے بعدی روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سعبرت ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عبہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دروازہ کے سامنے کھڑے ہوکو استیزان کر رہے تھے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب باہر تشریف لائے توان کو دروازہ کے سامنے کھڑا دیکھ کو فرایا: ھکذاعتک اوھکذا، بعنی اس طرف کھڑے ہویا اس طرف، بعنی دروازہ کے دائیں یا بائیں، بالسکل سامنے نہیں، اس لئے کہ جب اندرسے آدی با برتکل کرائے گا اور دروازہ کھے گایا پر دہ سطے گا توداخل بیت کا سامنا ہوگا۔

حدثناهنادبن السرى عن ابى الاحوص الاسعدى روايت سعدى بيلي جوروايت گذرى سے يهامى كادوسراطريق سے لهذا سعد كى روايت درميان ميں اجنبى ہوگئ، ايسا ہمارسے اس سخركے اعتبار سے سے ورمز سعدوالى عدبيث دوسر سے نسخوں ميں كلدة بن صنبل كى روايت سے يميلے ہے۔

# بابكم مريخ يسلم الرجل فى الاستئذان

عن ابی سعید الخدی وضی الله تعالی عند قال کنت جائسانی مجلس من مجائس الاتصادف ابوه وسی نجعاً الاسمون صیبت برسه کدایک دوز حفرت عرصی انترات الی کنت جائسانی مجلس من مجائس الاتصادف ابوه وسی نجعاً الا معنمون صیبت برسه کدایک دوز حفرت عرصی انتراسی کوئی جواب نہیں ملا تو وہ لوط کرجانے نگے ، حضرت عرف ان کو آدی بیم بحکر بھر بلایا اور پوچھاکہ تم کیوں لوٹے ؟ انہوں نے جواب دیا کہ حضور صلی انترات کا کلی ارتباد ہے کہ تین باداستیذان کے بعد لوظ جانا چاہتے انہوں نے فرایا کو اسمتی برگواہ بیٹ کرو ، وہ گواہ تلاش کرنے کے لئے گھرائے ہوئے انفاد کی ایک بلس میں بورے نے انفاد کی ایک بلس میں بورے نے انفاد کی ایک بلس میں بورے نے انفاد کی ایک بس ایک اور تھر برائے میں اور میں میں بورے کے انہوں نے اس لیے فرایا تاکہ حدت عرکوا حساس ہو کہ یہ حدیدت تو نوع رادگوں کو بھی معلوم ہے ) اور بھر اور میں کرورے کے ان کو کہی معلوم ہے ) اور بھر ابوسعید خودی انظے اوران کے ساتھ جا کرگواہی دی ۔

حسس مسؤن طریقة یمی نکھاہے جو یہاں حدیث الباب ہیں ہے ،اسی حدیث سے اور بعض دوسری ردایات سے استدلال کرتے ہوئے اور بس آیت کا حوالہ صاحب بدائع نے دیا ہے جس سے سلام کا اخیر عن الدخول معلوم ہودہی ہے وہ سلام سلام تحیہ ہے جیسا کہ خود اس آیت ہیں تھری ہے تھے یہ من عنداللہ ،اور حدیث الباب ہی جو سلام ندکور ہے جو تسبل الدخول ہے وہ سلام سلام استیذان ہے اور بہی تھنی ایست سام سلام استیذان تبل الدخول ہے، وہ جو حدیث ہیں آتا ہے وا ذاسلم علیہم ملم علیہم ثلاثا اس کی ایک توجید رہ می جات ہے کہ تین سلاموں سے مراد اقل سلام استیزان ورسراسلام تھے، اور تیسراسلام دجورے مراد ہے۔

باب کی پہلی دوایت بیں تواسی طرح ہے، اور دو ری دوایت بیں مجلس انصار کا ذکر نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ الوموسی نے حضرت ابی بن کوئی گواہی بیں بہت کی اینزید کے محفرت ابی نے محفرت بھی کہایا عمر انتخاصی انٹر معلی انٹر سے محفرت ابی نے محفرت ابی نے محفرت ابی نے محفرت ابی نے محفرت ابی بیں الوداؤد کی طرح دونوں دوایتیں ہیں مافظ نے الوسعید خدری والی دوایت کو ترجیح دی ہے اوراس دو مری دوایت کے بارسے میں کہا کہ اس میں طلحہ بن بھی ہیں من موایت کو ترجیح دی ہے اوراس دو مری دوایت کے بارسے میں کہا کہ اس میں طلحہ بن بھی ہیں الووایت کی ہیں الووایت کی بیں الووایت کے بعد آئے ہوں اور باپ کی تیسری دوایت میں یہ زیادتی ہے کہ وب ابوسعید خدری نے جاکر گواہی دی توصفرت عرفودا پہنے او پر تعجب کو نے گئے اور فرمایا : اَخْفِیَ علی ہمانا میں اصر یسول اللہ حکمان اللہ تعالیٰ علیہ والدوس کم مربود وحضت نے مجھے مشغول یہ مدید اس کے بربی ہو موضوت نے مجھے مشغول کے دارسی کے یہ دو وحضت نے مجھے مشغول رکھا، یعنی اسی کئے یہ حدیدت مجھ ہم تھی ہرمی دی۔

حفرت غمرضی ادنٹرتعانی عنہ کے بارسے میں ان کی پیخصلت مشہور سے کہ وہ ایسے مواقع میں اپنے آپ کوبہت جلد ملامت فرانے لگتے تھے، ادر پھر امنے میں امنہوں نے الوموشی امشعری مسے فرایا کہ اسمندہ تہمیں استیدّان کی حاجت مہمیں ہے بغیب م استیدان کے داخل ہوجا یا کر و۔

اس افته سے ان لوگوں نے بھی است دلال کیا ہے جو خروا صد کا جمت ہونا اسلیم ہمیں کرتے لیکن یہ استدلال شیح ہہیں اس گئے کہ حصرت عمر نے بہاں پراس شخص واحد کی خرپر ہمینہ کا مطالبہ احتیاطاً کیا تھا تاکہ لوگ روایت حدیث ہیں جری نہ ہوجا بھی جنا نچہ حضرت عمر نے خود فرایا جیسا کہ اس کے بعد والی روایت میں ہے: احماای لیم انتہ ملک ولکن خشیت ان بہ تقول النا سست خروا صد کا قبول کرنا بکٹرت تابت ہے دبالی علی دسول اللہ حقید مقال علیہ والد ویسلم، ورم حضرت عمر بن الخطاب سے خبروا صد کا قبول کرنا بکٹرت تابت ہے دبالی اور صاحبی بنرل میں ہے: دبسط القاری وقال امتر صفی اللہ تعالی عنہ طلب برجلا و بالا تنین لا پخرج الحدیث من حد خراوا حدی ببلغ حد التوا ترام ہیں ہے وہ بھی تو خبروا حدی میں اصطلاحاً داخل ہے۔

عن تيس بن سعد رضى الله تعالى عندقال زارنا رسول الله صلى الله تعلى عليد وألروسلم فى منزلنا فقال السلام عليكم ورحمة الله ،قال فروسعد رد اخفيا الز-

سعدبن عبادہ کے بیطے قیس اپنے والد کا قصر سناتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمارے گھروا اوں سے ملاقات کے لئے حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلے اللہ میں کے ایک اللہ میں کا اللہ علیہ والدوسلے والدصاحب نے آپ کا سلام سن کو ہستہ سے آپ کے سلام کا بتواب دیا جس کو حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلے نیم ہیں سناا وردہ ہی سنانا مقصود تھا، قیس کہتے ہیں میں نے والدصاحب سے عرض کیا کہ آپ دسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم کو کیوں اجازت بہیں دسے

اس دوایت میں مذکورہے: ملحفۃ مصبوغۃ بزعفران اوردس، مالکیہ کے تویموا فق بیملیکن جمہور کے مسلک کے فلاف ہے، ان کے نزدیک مرد کے لئے توب مزعفر یا مورش کا استعال جا تزمہیں، لہذا یا تویہ کہاجاتے کہ زعفران یا ورس کا اثر بہت معمولی ہوگا، اور یا بیکہ یہ قصرتہ بال سخریم کا ہے۔

عن عبد الله بن بسرقال كان رسول الله حكى الله تعلى عليه والدوسلم اذا اقى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهد ولكن من ركن الايسر ويقول السّلام عليكم السلام عليك وذلك الدورام كن عليها ستور يدوي ادب سي يواس سي يهني سعدين الي وقاص كى روايت من گذرا ، اوراس كى صلحت يمال پريه مذكور به كه اس زمانه مين درواز دن پر پرد سي نهين بوت تقي ، اس پر بذل مين يدكه اس كانخراف مطلقاً بى اولى بست اگرچ برده برا به واماة المالئ من حداد و سلم فى دين ابيد فل ققت الباب فقال من حذا ؟ فقلت ، انا ، قال انا انا كان مركوم است من حذا ؟ فقلت ، انا ، قال انا كان مركوم است من حذا ؟ فقلت ، انا ، قال انا انا كان مركوم است من حذا ؟ فقلت ، انا ، قال انا انا كان مركوم است الله عند الدول الله و سلم فى دين ابيد فل ققت الباب فقال من حذا ؟ فقلت ، انا ، قال انا كان مركوم السي من حذا ؟ فقلت ، انا ، قال انا كان مركوم الله .

حصرت جابر رضی الله تعالی عند فراتے بیس کہ میں اپنے والد کے دین کے سلسلہ میں مشورہ کیلئے حصوص اللہ تعالی علیۃ الدوسلم کی خدمت میں گیا دروازہ پر پہنچکواس کو کھٹک صلیا استیذان کے لئے تواندرسے اواز اسی : من خذا ؟ میں نے کہا ، انا ، تواس پر آیے نے فرایا انا انا ، یعنی اناکیا ہوتا ہے اس سے تو تعیین ہنیں ہوتی کہ کون ہے ، بذل میں لکھا ہے ، وانما کر رانا ، تاکید ا وحوالذی یغیم مذالان کارع فااحد اسے لئے ہم نے اس کا ترجمہ وہ کیا جو اوپر گذرا ، لیکن اس میں ایک دومرااحتمال بھی ہے وہ یہ کہ شکوارتا کی والم بین ہے بلکاس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اپنے بارسے میں فراد ہے ہیں کہ انا تو میں بھی ہو دین کھے پر بھی حساد ت آتا ہے بلکہ مرتکا پر مادق آتا ہے لہذا اس سے تعیین کا فائدہ حاصل نہیں ہوا، نام ہی لینا چاہئے۔ اس حدیث پر بعض ننوں میں ستقل ترجمہ ہے ۔ باب دق الباب عندالاستیزان ، دین جابر کی حدیث ادراس کامفصل تصرکتاب الوصایہ کے آخریس - باب ماجاء فی الوجل یہوت وعلیہ دین لدوفاء بست منظر غرماؤہ ، ہیں گذرجیکا۔

عن نافع بن عبد الحارث قال خرجت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وألم ويسلم حتى دخلت حائطاً فقال لى المسك الباب فقلت من هذا - وساق الحديث - يعنى حديث ابى موسى الأشعرى قال في المناف في درق الماس -

مصنف نے قدید میرے یہاں بہت اختمارے ذکر کی ہے بمسندا تمدیس یہ مورے مطوالہ ہے جس کو حضرت نے بذل بین نقل فریا جس کا صنون یہ ہے کہ نافع بن عبدالحارث کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضوص کی الٹر تعالیٰ علیہ والدو کم کے ساتھ چلاجارہا تھا یہاں تک کہ آپ ایک باغ میں داخل ہوئے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضا کوئی شخص بغیراجازت کے اندر مذائے ہوئے داور آپ وہاں کویں کے من پر یاوں کویں میں لطکا کر بیٹھ گئے تھوڑی دیر بعد دروان کو مشاکلا گیا ہیں نے دیوجا کون ؟ کہا کہ الدور میں اس کا کہ بیٹھ گئے تھوڑی دیر بعد دروان کو مشاکلا گیا ہوئے ہیں آپ نے فرایا: اشٹن ن لدو بستی ہو بالجانی کہ اندر اندی کی اور آپ موار ایس طرح میں گئے جس طرح حضور بیٹھ تھے ، تھوڑی دیر بعد کھر دروان کہ مشاکلا گیا ہو چھنے پر معلوم ہوا کہ حضرت عمان آپ میں نے حضور میں تھا گئے ، تیسری مرتبہ میں حضرت عمان آپ میں نے جو سال کہ اور میں آپ اس کی تعربی مرتبہ میں حضرت عمان آپ نوب کی بالدی تو میں اس کی تخریج ان کی بارے میں موری ہوئے گئے ، تو ان کے بارے میں ہی کہی فرایا وہ بھی آپ کو اس طرح ہیں گئے تھے امام میا نے کہ ہون میں آپ نے نوب کی بالدین تے معہ بلا ہو تو وہ کی اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کی تخریج امام میں کہ میں اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کہ تو تھی اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کی تخریج امام میں ہونے تا کہ میں میں ہون میں اس کی تخریج امام میا نے کہ ہون میں اس کی تخریج امام میں کور سے تھا کی ہونے تا کہ میں کہ میں کیا تھی کہ دو نو تو کہ کور کے تو تو تا کہ کور کے کہ تو تو تا کہ کور کے کہ ہون کور کور کی کے تو تو تو تا کی کور کی کور کور کے تا کہ میں کی تحریب کی کور کے تا کہ میں کی کور کے کہ کور کے کہ کور کے تا کہ کور کے کہ کور کے کہ کور کے تا کہ کور کے کور کے کہ کور کے کہ کور کے کہ کور کور کی کور کی کور کے کہ کور کے کور کے کہ کور کے کور کے کہ کور کے کہ کور کے کور کے کہ کور کے کہ کور کے کور کے کہ کور کے

باب في الرجل يدعى ايكون ذلك اذنك

یعن اگرکوئی شخف کی کاطلبیده اور بلایا ہوا آئے وکیا اس کو بھی استیزان کی حاجت ہے ؟

حدیث الباب کے نفظ یہ بین : حسول الدجل الی الدجل اختر کریہ بلانا اس کا اجازت دی کہ ہے اور باب کی دوس ک

روایت بین یہ ہے کہ جب تم بیس سے کمی کو بلایا جائے اور وہ قاصد کے سما تھ ساتھ آجائے تو یہی اس کے لئے اجازت ہے معلوم ہوا کہ اگر میرا تھ منہ ہے بلکہ بعد بیں آئے تو اس کا یہ حکم ہنیں ہے ، بذل میں فتے الود و دسے نقل کیا ہے کہ اس صورت میں استیزان کی اگر چے کوئی خاص حاجت ہنیں لیکن احتیا طا استیزان کرنا ہی بہتر ہے ، خصوص اجب کہ وہ گھر خصوص بالرجال منہ ہو ، چنا پنی ایک مرتبہ حضورت ہے کے بعد استیزان کے بعد استیزان

## باب في الاستئذان في العورُات الثلاث

اس ترجمترالباب میں مصنف آئیت کو پھر ہا ایتھا الذین امنوا لیستاؤننکو الذین ملکت ایدانکو والذین الم یہ بدخوا الحلوم منکو تلاث موات، الآیة ، اس آئیت کو پر میں جو حکم مذکورہ اس کو بیان کونا چاہتے ہیں اوراس استیذان کا کا تعلق ان لوگوں سے ہے ہو گھر میں ہروقت آئے جاتے رہتے ہیں یعنی ممالیک جو خدمت گذار ہیں تواہ وہ علام ہوں یا بانہ یاں مذکر یا مؤتث ، یا دوسرے نایا نع لڑکے ، ان کے بارسے میں اس آئیت کر پر میں یہ ذکورہ کہ دی اوقات تلا تہ میں یغیب مشرکہ یاں کے انداز نار دوسرے اوقات تلا تہ میں ایغیب استیذان کے داخل ہوسکتے ہیں اور دوسرے اوقات یہ ہیں ہو اور مقدن اوقات ایر ہیں ہو اور میں اور دوسرے اوقات اور پر اوقات دیسے بھی خلوت کے ہوتے ہیں اسی لئے ان اوقات ہیں اور یہ کہ اوقات ہیں ان بان اوقات ہیں ان بان اوقات ہیں ان بان اوقات ہیں ان بان مذکورہ با لا خدام و ممالیک بغیراستیذان کے داخل ہونے کہ اجازت ہیں ، اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کسی وقت بھی بغیراستیزان کے داخل ہونے کی اجازت ہیں ، اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کسی وقت بھی بغیراستیزان کے داخل ہونے کی اجازت ہیں ، اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کسی وقت بھی بغیراستیزان کے داخل ہونے کہ اجازت ہیں ، اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کسی وقت بھی بغیراستیزان کے داخل ہونے کی اجازت ہیں ، اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کسی وقت بھی بغیراستیزان کے داخل ہونے کی اجازت ہیں ، اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کسی وقت بھی بغیراستیزان کے داخل کی اجازت ہیں ہونے کی اجازت ہیں ، اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کسی وقت بھی بغیراستیزان کے داخل ہوں ہونے کی اجازت ہیں ، اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کسی وقت بھی بغیراستیزان کے داخل ہوں کے دوسرے دوسرے کو لیک کسی دوسرے کی دوسرے کو لیک کسی دوسرے کی دوسرے کی دوسرے کی دوسرے کو کا موسوں کی دوسرے کی دوسرے کو کی دوسرے کی دوسرے کی دوسرے کو کا کی دوسرے ک

باب کی پہلی مدیت میں ہے حضرت ابن عباس رضی الٹرتعالی عنی الم بنیان کے بیں: کہ یؤی ن بہااکٹو الناس آیة الاذن وان الام رجادیتی هذه تست آذن علی، کہ آئیت استیزان پر لوگوں کا عمل بنیں رہا اور میں این اس باندی کو کہنا ہوں کہ بغیراستیزان کے بحد پر داخل نہ ہوا کو، بظاہر وہی اوقات ثلاث مراد ہیں اور باب کی دوسری مدیث ہیں ہے ان نفرامن اصل العراق قالوا یا ابن عباس کیف تری فی هذه الآیة التی امزافیہ ابنا امزا ولم بعیل بہا احد قبل اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لیست آذنکم الذین ملکت ایمان کے ایک مرتبہ کے لوگ عراق سے حضرت ابن عباس کے پاس آئے اور امہوں نے اس آئیت کو کے بارے میں آئی کے بازے میں دریا فت کیا کہ ایک مرتبہ کے لوگ عراق سے حضرت ابن عباس کے پاس آئے اور امہوں نے اس آئیت کو کہ بارے میں آئی کے بارے میں آئی کی دائے کیا ہے لیف اس پرعمل ضروری ہے یا ہمیں، تو اس پر امہوں نے ذبایا: ان انٹر ہلی میں ہے بالمؤمنین ہیں المؤمنین ہو بالمؤمنین ہے بالمؤمنین ہے بالمؤمنین ہو برائوں ہو بالمؤمنین ہو بالمؤمنین ہو بالمؤمنیان ہو بالمؤمنین ہو بالم

حضرت ابن عباس نے فرایا کداس آیت کا نزول اس زمانہ بیں ہوا تھاجب کمروں کے دروازوں بر پردسے بڑے ہوئے بنیں ہوتے تھے ،اور یہ فعام حسب عادت وعمول دوسرے ادقات کی طرح ان اوقات ثلاث میں بھی بغیراستیڈان کے گھر کے اندر داخل ہوجائتے تھے حالانکہ اس وقت آدی اپن اھل کے ساتھ ہم بہتہ ہوتا تھا، تواس پراس آیت کا نزول ہوا تھا تاکہ ان اوقات ثلاث میں بغیراستیڈان کے یہ خدام داخل منہوسکیں کیکن بھر کوگوں کو وسعت حاصل ہوئی اور لوگوں نے لینے ا پیے کم ون پر پر دسے آویزاں کرلتے تواب اوگوں کاعمل اس آبیت پراسی وجہ سے بہیں رہا، مطلب یہ ہے کہ یہ حکم معلل بالعلۃ ہے اور وہ علت ہے ہے پردگی، اگر وہ رنہائی جاتی ہوتو بھراستی زان منزوری بہیں، یہ ابن عباس کی دوسری دوایت بظاہر ان کی پہلی دوایت کے خلاف ہے تویا تو یہ کہا جائے کہ پہلی دوایت استحباب پرمحول ہے اور اس دوسری میں وجوب کی لفی ہے۔ دوایت استحباب پرمحول ہے اور اس دوسری میں وجوب کی لفی ہے۔

### <u>ابوابالسلام</u> بابافشاءالسلام

اوردالی سرخی بعض ننوں میں سے اور بعض میں بنیں۔

قال رسول الله صكى الله تعلى عليه وأله ويسلم والذى نفسى بييدة لاتد خلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تومُنوا

حتى تحابوا فلااد لكم على امراذا فعلمتموع تعابيتم افشوا السلام بينكم

صفوصی النه تعالی علیه واکدوم تر که که کواکه فرمار بسید که تم نوگ جنت می اس وقت تک داخل بهین بوسکتے جب تک که کوئ نه برویا و اور کومن بهیں بوسکتے دیعی جس کومومن کہتے ہیں اور جیسا مؤمن کو بونا چاہیے ) پہاں تک که آپس میں محب سر کرنے ہوگا و اور کیور فرمایا آپ نے کہ کیا میں تم کوالیسی چیز نه تبلاک جس کوافتیا کرنے سے تم آپس میں محب کورنے لکو وہ مورت میں آپ نیس بی محب کورنے کہ تاب کی دوسری مورت میں آپ نے کہ کیا میں تو فت وس کم تصلت و عاوت کو عام کر و، اور عام کرنے کا مفہوم باب کی دوسری صورت میں آپ نے پر فرمای تقرآ السلام علی من عوفت وس کم تعرف الدی خوان میجان ہو بیان ہو بہر صورت مسلام کیا جائے ، امام کو دوس کی است مورت میں اخلاص عمل نوادہ ہے اور تواضع کا استعمال، لیکن فقیار نے سلام کی بعض صورت کو اس کو است خار کو اس میں مورت میں اور الدر المنصود کی کرا بالعلم اور الواس الم میں الاست بار بالم الم مورت بی اور وہاں سلام مورت بی اور وہاں سلام مورت کی در المورن اللہ مورت کی مورت میں الاست بار بالم مورت کی مور

له الدوكو؛ سلام كويسيلاؤ اور (يجوكون كو) كهانا كهلاؤ اور رات مي جب لوگ موت بون توتم نماز پرومو اور (ان اعمال كوافتياركرك) سلامتى كسائ جنت بين داخل بوجاؤ .

# بابكيفالسلام

باب کی پہلی حدیث میں ہے جو حفزت عمران ہو حصین رضی الٹرنعا کی عنہ سے مردی ہے کہ ایک شخص حفود کی خدمت میں آیا، اس نے کہا انسلام علیکہ ہے نے اس کا بواب دیا اور فرمایا عشیح، دومرات خص آیا اس نے کہا انسّلاع لیکرورجمۃ انشر، آپ نے امس كا بواب دے كرفر ليا عشرون ، پيرايك تيم راتيك آياس نے كما اكتلاع ليكم ورحمة الله وبركائة ، الي نے اس كا بواب دیا اورفهایا، مثلاثین، یعنی جسنے صرف السّلام علیے کم کہا اسکے لئے دس حسنات کا تُواٰب، اورجس نے مسلام میں ورحمۃ السّرکااصا کیااس کے لئے بیس حسنات اور جو وہر کام بھی کہے تواس کے لئے تیس حسنات برکلہ کے بدلہ میں دس نیکیاں، اوراس باب ک دوسری مدیت جس کے دا دی معاذبانس ہیں اس ہیں یہ زیادتی ہے کہ اس کے بعد کھر ایک پڑتھا شخص آیا ا دراس نے کہا: السلام عليكم ورحمة الطّروبركانة ومغفرته تواس يرآبيدن فوايا: ا وبعون هِكذا تكون الفضائل ، يعن استّخص ني يونكه جار کلمات کہے اس کئے اس کیلئے چالیس ٹیکیاں ہیں،اور اسکے بھی آیہ نے فرمایا کہ اس طرح فضائل بڑھتے چلے جائیں گےجتنا اضافہ کرسے گا،لیکن پر دوسری مدیریت صعیف سے اسلنے کیاس کی سندمیں دوراوی صنعیف ہیں ابوم توم اور مہل بن معاذ ،منذر ک ذماتے ہیں لا یحتج بہا، ا در مُوطا المام مالک میں بیں کہ حضرت بن عباس شیکے یاس ایک ہمیں شخص ایا جس نے ٹا کرمسلام کیا، السلام کیلیکم ورحَمَة الشروبركاتة ثم زاد شيبتامع ذلك إيعنًا. يعنى بركأته كے بعد بھى كچھا ور برُِھايا توابن عباسُ نے بيھا (را وئى كه تا ہے ك اس وقت ان کیظامری بینان باقی بنیں رہی تھی ) کہ یہ کون تحضہ تو لوگوں نے بتایا کہ یہ وہی کمین سے بڑوا یہ کے یاس ایا کرتا آ اس برا بنوں نے فرمایا : ان السلام انہتی الی البركة ، بعن سلام كے الفاظ وبركامة برآ كرختم ، بوجاتے بیں ، واد جز صابح ا تخرير فرمائة بين امام مختشف مؤطانين اس اثركو ذكركر فصك بعد فرمايا وبهذا ناخذ اذقال وبركاتة فليكفف فان اتباع السنة افضل، وُحوثِول مالك والشافعي إلى آخوايسطا لكلام عليْه في الاديَرَ: اودحاست يُربذل ميں ہے: وفي الدرا لمخيّا رصيّ كا الهيخب ال يزيدعلى مومركامة • وقد ورد فى ولك روايات مرفوعة فى مجع الزوا نُدميِّن وفى جمّع الفوائدَميُّ الماس عبارض النالس قدانبتى الى البركة - الى آخرما في الهامش _

# باب فى فضل من بدأ بالسَّلام

ان اولی الناس بالله تعالیٰ من بداکھ بالسّلام، اولی بعن اقرب، لوگوں میں سے السّرتعالیٰ کے زیادہ قریب بعن اسکی جمت اور مغفرت سے قریب و تصف ہے جومسلمالؤں کوسلام کرنے میں بہل کرہے۔

### بابمن ادلى بالسلام

يسلمالصغيرعلى الكبيروالمارعلى القاعدوالقليل على الكثير: اس مديث يس شلام كاضابط بيان كراكيا بي كم

چوٹے کوچاہیے کہ وہ اپنے بڑے کوسلام کرے ادر چلنے والا بیعظنے والے کد ادر چیوٹی جماعت بڑی جماعت کو، ابن العرب فواتے ہیں کہ حاصل حدیث یہ سے کہ مفعنول کو چاہیئے۔ بوکسی اعتبار سے مفعنول ہو اس کوچاہیئے کہ وہ ابتزاد کرسے ملام کرنے میں فاضل کو

# باب في الرجل يفارق الرجل ثم يلقاله أيسلم عليه؟

ا ذالقى احدكم اخالا فليسلوعليه فان حالت بينهما شجوة اوجداد اوحجرتم لقير فليسلم عليه -جبتم بيس سے كوئى شخص اپنے بھائى سے ملاقات كرہے ہيں چاہيئے كہ وہ اس كوسلام كرہے اور كيم وب دوبارہ اسس كا سامنا ہموكسى درخت يا ديوار كى عمولى سى حيلولت كے بعد تب بھى اس كوسلام كرہے ، بذل لمجود ميں ہے : فيہ حست على افتثار السلام واكثارہ يعنى آپ ملى اللہ تعالى عليه واله وسلم كا نعشاً يہ ہے كہ سلام كے اندر عموم اور كثرت ہونى چاہيئے اور مرتغير حال كے وقت ہونا چاہيئے۔

عن عمريضى الله تعالى عندانداتى النبى صلى الله تعالى عليه والدويسلم وهوفى منسرية لدفقال السلام عليك يارسول الله ، السلام عليكم إيد خل عمر؟-

یہ ایک طیل صیب کا شکوا ہے ہی بخاری ہیں کہ آب ان کاح دغیرہ میں اور ترمذی میں کہ التقبید ہیں مورہ تخریم کہ آنے ہی میں مذکورہ ہے جس بیں بذکورہ ہے جس بیں بذکورہ ہے جس بیں بذکورہ ہے کہ آبے ہی اللہ تعالی علیہ وآلہ وہم نے انواج معلم اس سے بیں بات پر ناراض ہوکرایک ہاہ کے لئے ایلاء کر کے منٹر بیس قیام اختیار کرلیا تھا جب حضرت بحرصی الٹر تعالی عنواسی اطلاع ہوئی توہ بہت گھراکر دوٹر ہے ہوئے اپنی صاحبزادی حفور ہے ہوئے اپنی میں مدین ہے جس کے آخر بیس ہے کہ حضرت بحر مشر بسکے قریب بہنچے اور لڑکے کے دریعہ بود مہاں کو جو دعقا استیزان کیا ، اس نے آکر جو اب دیا کہ حضور سی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم فامون میں ہیں ہیں گھر جو اب بہیں دیا حضرت بور میں آکر بیٹھ گئے تھوڑی دیر کے بعد طبیعت ہیں بھر تھا ضا ہوا بھر منٹر بسکے فاموش ہیں کہ جو اب الایلاد میں سے اس میں باد بارسلام مذکورہ ولفظہ: فیار عمر وضی الٹر تعالی عنہ فصعد الحالیٰ میں اللہ تعالی علیے آلہ دکھ وحد فی علیہ المسلم علی نے براحد فی علیہ المسلم علیہ نے براحد فی علیہ المسلم علیہ نے براحد فی علیہ المسلم علیہ ہے بارہ ترام فی براحد فی علیہ المسلم علی فی براحد فی علیہ المسلم علی براحد فی علیہ المسلم علیہ ترم میں اللہ تعالی علیہ آلہ دیں ۔

# باب فى السلام على الصبيان

مدیث الباب میں آپ می الٹرتعالی علیہ واکہ وہم کاان بچوں کوجوکھیل میں مشنول تقے سلام کرنا ندکورہے۔ باب فی السسلام علی المنساء

حدیث الدیاب میں آپ صلی الٹرتعالیٰ علیہ واّلہ وسلم کا عورتوں کی ایک جماعت کوسلام کرنا مٰدکور ہے ، بذل میں بن لملک

سے نقل کیاہے کہ یہ آپ کی خصوصیت ہے کیونکہ آپ ٹوف فتنہ سے ما ہون و محفظ ہیں اور دوسر سے خص کے لئے اجنبی تورت کوسلام کرنا مکروہ ہے مگر ہیکہ وہ بڑھیا ہوجس ہیں نظر فنتہ نہ ہو، اور بہت سے علمار نے اس کو جائز رکھاہے برایک کا دوسر کوسلام کرنا، ملاعلی قاری فرماتے ہیں کہ تھے یہی ہے کہ سلام علی الاجنبیہ کروہ ہے قویمب کو مسبق ہوا ہے کا کھی ستی نہ ہوگا۔ باپ فی الستلام علی اہل الذماتے

میست البابیں ہے لانتبن رُھے بالستلام کہ اہل ذمہ کو ابتدا ہوسلام نہ کرو، اس سے علی ہواکہ اگروہ سلام کمین تو ان کے سام کو ابتدا ہوں اسے بواکہ اگروہ سلام کمرین تو اسے بواب دیے ان کے سام کا جواب دیے اس کے بواب دیے اس پر زیادتی نہ کرے، اور قاصی عیاص نے ایک جماعت سے نقل کیا ہے کہ خردت اور حاجت کے وقت ان کے ساتھ ابتدار بالسلام جا کرے۔ (بذل)

ان اليهود اذا سلم عليكم احدهم فانها يقول: السام عليكم فقولوا، وعليكم قال ابود اؤد وكذالك روالا

مالك عن عبدالله بن دينار ورواع التوري عن عبدالله بن دينار قال فيدوعليكم

اس دیت میں یہ ہے کہ یہود جب سلمانوں کوسلام کرتے ہیں قوق، بجائے السّلام کے السام بلیکم کہتے ہیں قوائی فرار ہے ہیں کہ تم اس کے بواب ہیں صرف وعلیکم کمویعن اس کے بعد مذالسام کہونہ رائسٹلام "

# باب فى السّلام إذا قام من المجلس

حدیث الباب کامضمون پرہے کہ تم میں سے جب کوئی تنحف کیس میں آئے تواس کوچاہتے کہ سلام کرسے اورجب اٹھ کر جانے لگے تب بھی ممللم کرسے ۔ فلیست الاولی باحق من الائن ق۔

## بابكراهيةانيقول: عليك السلام

لاتقتل علیا النزار میں گذر یوی فلا برسے کاس پر کلام بھی وہاں گذرا ہوگائیکن اس وقت مسودہ ساھتے بہیں بمطلب یہ ہے کہ عرف جا بلیت میں وہاں گذرا ہوگائیکن اس وقت مسودہ ساھتے بہیں بمطلب یہ ہے کہ عرف جا بلیت میں وہا کہ فرا ہوگائیکن اس وقت مسودہ ساھتے بہیں بمطلب یہ ہے کہ عرف جا بلیت میں وہی کہ میں اول یہ کہ یہ میں اور یا مطلب یہ ہے کہ یہ طریقہ مسلام کا موف اموات کے لئے مشروع ہے اجیا رکے لئے کہ اس طرح سے جواب کے لئے کہ اس طرح سلام کے جواب میں اور یا مطام کے جواب کے لئے کیا باقی رہ جائےگا، اور دومری وجہ یہ کہ جو تکہ یہ شہورہ کہ علی ، علی ، علی ، علی ہورکے لئے آتا ہے تو شروع ہی میں علیک کہنے کی صورت میں مسلم علیہ کو دومری وجہ یہ میں دومری وجہ یہ میں علیک کہنے کی صورت میں مسلم علیہ کو دومری وجہ یہ میں دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ میں دومری وجہ یہ میں دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ کیا جاتھ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کی دومری وجہ یہ کہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کی دومری وجہ یہ کہ کہ کے دومری وجہ یہ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کہ کے دومری وجہ یہ کی دومری وجہ یہ کے دومری کے د

### باب فى ردواحدعن الجمَاعة

یعن اگرکسی جماعت کوسلام کمیاجائے تواس جماعت ہیں سے اگر ایک نے بھی سلام کا بواب دیدیا تو کافی ہے ، حدیث الباب ہیں دو بززہیں ایک تو بہی بو ترجمۃ الباب ہیں ہے ، دوسرا یہ کا گرکوئی جماعت چلی جادہی ہے اوراس کا گذر ہواکسی بیطنے والے شخص یا جماعت پر تو چونکہ صدیدے ہیں قاعدہ یہ بہلایا گیا ہے کہ ماشی کوچا ہیئے کہ دہ سلام کرسے قاعد پر تواگر چلنے والوں کی پوری ایک جماعت ہے ان میں سے صرف ایک کا سلام کرنا ادائے سنت کے لئے کافی ہے۔

### بإب فى المصافحة

مصافحه ما خوذ بيصفح سي جس كم عنى بين الافضار يصفح اليدالى صفحة اليدد يعنى ابنى بتقيلى كودوسرك كى بقيلى سي ملادينا اس سيمعلوم بواكه مصافحه يورس ما تقصيب موناچا مين الدينا اس سيمعلوم بواكه مصافحه يورس ما تقصيب موناچا مين الدين سيد وهى الصاق صفحة الكف بالكف واقبال الوجه بالوجه ، مشكلفين كبى كردينة بين چنانچه اوجرن الماج الدين سيد وهى الصاق صفحة الكف بالكف واقبال الوجه بالوجه ، فا فذا لاصابع يس بمصافحة خلافا للروافض والسنة ال تكون به كليا يديد وبغيرها كل من ثوب وغيره وعندا للقار بعد السلام والديا فذ

الابهام فان فيه وقاينبت المحبته، كذا جام فى الحدميث ذكره القهستانى وغيره -اه -حاشير بذل بين به ابن بطال ذما تيه المهمام فان فيه من المام الك اس كومكروه قراد ديثة مقع بعد بيل سحيات قائل بوگئة تقد المهم نوى فهاست به الدالت بين كه الم الك نعمها في الاجماع مستقت بهده اوراب عدال فراحة بين كه الم الك نعمها في اورايك بخاصت كى ولت بي بهرب بهده اورام ما لك سيدمها في كا بوازي منعقول بهده و نون كومكروه قرار ديا بسحنون ما لكى اورايك جماعت كى ولت بي بهرب به اورام ما لك سيدمها و كا التحاد في التك والتك والتك والتك والتك والتك بواسط وعلي منعقول بهده و تاله بهرب كرهما مالك اذا كان على وجدالتك واليات المهما في الله تعديل المؤللة بعن المؤللة و في الفرت المؤللة و التك بواسط و التك المؤللة و في المؤللة و المؤللة و في المؤللة و التحديد المؤللة و المؤللة و في المؤللة و في المؤللة و المؤللة و في المؤللة و في

کے وقت مصانحہ کرتے ہیں اورالٹرتعالیٰ کی حمدا وراستغفار توان کی مغفرت کردی جاتی ہے اس حدیث سے علیم ہور ہا ہے کہ مصافی کے وقت اللہ لتحالیٰ کی حمداوراستغفارستت ہے، اورایک روابیت ہیں ہے کہ آپے ہی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وکیلم صافحہ کے وقت ميں يريج بصتے تقے:الّبيم ٱتنا في الدنيا حسنة وفي الّاحرة حسنة وقنا عذاب الناد احرج إبن اسبي من حديث أس يخي الله تعالىٰ عنه، قال الحافظ ويستنتى من عموم الامربالم جافحة المراة الاجنبية والامردائحسن انتهى (عون) ادرباب كى دوسرى حدسيث يس سبعه عن انس بن مالك رضى الشرتعالى عن قال لماجارا حل اليمن قال رمول الشرصى الشرتعالى عليه وآله وسلم قدجاركم احلالين وسمادل من جاربالمصافحة، حضرت التس ذماتتے بین کہ جب احل ہین حضورصلی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں مدیرنہ مؤرہ يس حاصر، بوئے إتوا بنول فے آپ سے مصافح كيا ہوگا) تواتب نے فرماياك مرتبے يہيے مصافح كى سنت اصل يمن ہى ليكرائے، ادر بذل يس حصرت كسنكوي كو تقرير سه اس مريد و كله بيداى بالكثرة والشيوع والانكانت المصافحة فيهم قبل انسيان اهلالين اه يعنى يمطلب بنيں كمال كے آنے سے پيہلے و بال مصافح مقابى بنيں بلكدكترت اور عموم مرادسہے ، بينا پخصيح بخارى كى دواييت سبيعن قتادة قلت لانس بن مالك أكانت المصافحة في اصحابالبني صلى الشرتعًا بي عليه وآله والم فقال نعمه یہ الوداؤدوالی روابیت معلوم ہنیں کون سی ہے، حافظ منذری نے اس کی تخریج سے سکوت کیا ہے پیچیوں میں ہوروایت ہے دہ تواس طرح ہے اتا کم اصل لیمن ۔ وفی روایۃ۔ جارا صل لیمن هم ات افس کرۃ والین قلوبا، الایمان پریان والحکمۃ پمانیا گئے یہاں ایک بحث مصافحہ کے بارسے میں پرسے کہ *بر*رموما بالیدین ، اس کے بارسے میں کسی قدرتفصیل او جر<u>رم 19 میں</u> مذکورسے لِيتَةِ الكوكبِ الدري سے ريفت لي سب : واكن فيران مصافحة صلى الله تغالى عليه وَاله رحلم ثابرتر

باليدوباليدين الاان المعمافية بيدواحدة لما كانت شعاراهل الافرنج وجب تركدلذلك اهد يعن گوتابت تودونون طرح ب ليكن چونك معما فحد ميديان كويزون كاشعار موجيكاسيدا مسكاترك واحب سے۔

فائل كا: وفى مامش لبذل والمشهور على ألاك نة إن المصافحة عند الداع لم تثبت وليس بهيج لروايات ذكرتها على هامن م جع الغوائد ما الله الدائد من من الله على المرتب يقتى كما كرجه مولانا عبار محى صاحب تو واليسى كيم صافحه كالنكاركيا بهد وه ثابت بهي سيك من المدين من المدين المركبة المول كرثابت بسي - من المدين المركبة المول كرثابت بسي - من المركبة المول كرثابت بسي المركبة المول كرثابت بسير المركبة المول كرثابت بسيد المركبة المول كرثابت بسيد المركبة المول كرثابت المول كرثابت المركبة المول كرثابت المركبة المول كرثابت المركبة المول كرثابت المركبة المول كرثابت المول كرثابت المول كرثابت المركبة المول كرثابت المركبة المول كرثابت المركبة المول كرثابت كرثابت المول كرثابت ال

#### باب في المعانقة

معانقة كے بارسے مسمنفنے ایک حدیث تواس بابیں ذکری ہے حفرت الوذرغفاری دضی الٹرتعالیٰ عنہ کی کہ ایک شخص نے ان سے پوچھا ہل کان دسول الٹرصلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ رسلم بصافی کم ان الفتیتموہ المؤکہ کیا محضوصلی الٹرتعالیٰ علیہ والہ رسلم بصافی کم ان سے بوچھا ہل کان دس کے وقت مصافی کیا کرتے تھے توانہوں نے فرمایا کہ میس نے ہیں جب بھی ملاقات کی تو آب سے جب بھی ملاقات کی تو آب نے محصوصا فی فرمایا اور ایک مرتب کی بات ہے کہ آپ نے کسی قاصد کو میرے ملانے کے لئے بھیجا میں اس وقت اپنے گھر پر من محصوصا فی موری کی مدرت میں گیا اس وقت میں آپ مدی تو تو ہوں نور آپ کی خدرت میں گیا اس وقت میں آپ ایس تی تعدید ہوں کے معالی کے معالی تو معالی تا ہوں میں مجھے میرت ہی لطف آپا۔

اوردوسرى دوايت امنده دوباب كے بعدياب في قتبلة مابين العينين ميں ذكركى بنے: عن الشعبي ان السنبي

صكى الله تعالى عليه والدوسلم تلقى جوفرين ابى طالب فالتزمه وقبل مابين عينيه،

اوروہ جو ترمذی میں روایت ہے کہ آپ کی الٹر تعالیٰ علیہ والدوسم نے زیدین حارثہ سے معانقۃ فرپا آویہ دلالت کرتاہے معانقۃ کے جواذ پر للقادم من السفر، صرف سفرسے آنے والے کے لئے لہذا دوسرے کے لئے جائز نہ ہوگا، اھ باب المصافی میں یہ گذر کا کہ امام مالک نے معانقہ کے اور معانقہ کو محروہ قراردیا اور برکہ ان سے مصافی کا جواز ہوئی متعقل ہے اوراسی کو امہوں نے محالی سن اختیار کیا ہے ، اور صفرت امام بخاری نے ترجمہ قائم کیا مباب لعانقۃ وقو اللم جل کیف صبحت ، لیکن امہوں نے معانقہ کے بارسے بیس کوئی حدیث اور صفرت امام بخاری نے ترجمہ قائم کیا مباب لیدوع ہیں ، باب ماذکر فی الاسوات ، اور کہ آب لیاسی معانقہ کے بارسے بیس میں میں میں البتہ امام بخاری ہے جس کہ ایک مرتبہ صفور سے اللہ استخابا استخدار اور حدیث میں موری کے معانقہ کی اور محدوث خاطمہ کی الموری کے مقد ان کو ایف کی اور محدوث خاطمہ کی اور محدوث کیا اور تحدیث کی الموری کے مقد ان کو ایف کی موری کے مقد ان کو ایف کی ہوئے کہ ان کہ اس کی موری کا موری کے مقد ان کو ایف کی ہوئے کہ ان کہ اس موری کی اور محدوث کی است کی اور ہے کہ ان کو ایف کی اور کو موری کھیں جس کو ایس کی موری کی است کی اور کی اس مواریت اسلام کی اور کے کھی ان کو ایف کی کے اس کا کہ اس کو اس کی کہ اس کو اس کو اس کو اس کو اس کو اس کو اس کے کہ اس کو دیو ان کو ایف کی کے اس کہ کاری نے اس کو اس کو ایس کی اور کو میا کہ کو دیت اس کو ایک کہ آب نے کہ کو دیکھ اس کو دیا ہوں کہ کہ ان کو ایف کی کو دیکھ اس کو دیا ہوئی کو اس کو اس کے اس کو دیت کی اس کی اس کو دیا ہوئی کو اس کو دی کو اس کو دی کہ کو دیا ہوئی کو دیا ہوئی کو دی کو دی کہ اس کو دی کو اس کو دی کو دی کو اس کو دی کو دی کو دی کو اس کو دی کو اس کو دی کر کہ بیس کو دی ک

حصنت شیخ نے الابواب والتراجم ملے اس امام نوری سے نقتل کیا ہے معانقہ کے بارسیس علماد کا اختلاف ہے بیدی قادم من السفر کے لئے کہ اس کو الم مالک نے مگروہ قرار دیا اور سفیان بن عیدینہ وغیرہ نے مستحب اور دہ فرماتے ہیں وحواضیح الذی علیہ الاکٹرون والمحققون میں ہے جس کے اکثر علمار قائل ہیں کہ قادم من السفر کے لئے مستحب ہے جس کے اکثر علمار قائل ہیں کہ قادم من السفر کے لئے مستحب ہوا، سفیان بن عید نے استدلال کیا حضورہ کی اللہ تعالی علید آلہ و کم کے فعل سے جعفر بن ابی طالب کیساتھ جب وہ مبترسے اسے امام الک نے فرایا کہ وہ صفور کے ساتھ خاص تھا، اس پرسفیان ابی طالب کیساتھ جب وہ مبترسے اسے امام الک نے فرایا کہ وہ صفور کے ساتھ خاص تھا، اس پرسفیان

: فرایاکہ خاص بنیں بلکہ عام ہے ، اس پروہ خاموش ہوگئے . قاصی عیاض فراتے ہیں کہ اام مالک کاسکوت دلیل ہے تول سفیان توتسليم رليين كى اوراس ميں ان كى موافقت كى وھوالھواب، اورحنقيه كا مذہر كرا جم ميں علام ہم اى سے كوابرت معالقة نقل كياسيث اوراليسيدي تقتبيل وجداوريد اورامام طحاوى سيسفقل كياكه يدتول طرفين كاسيت اورامام ابويوسف فرماتتے بين لاباس بالتقتيل والمعانقة زالى تنزيا فيبر اور مذل ميس لمعات سينقتل كياسي كمصيح يدسي كدمعالفة جائز سي بشرطيب كم توت فتته منهو؛ اور دلسيل بيس زيد بن مادمة اورجعفر بن إلى طالب كاقصهييش كياسيه، اوربعض علمارسي توفيق بين الروايات اس طرح کی ہے کہ محروہ وہ معانقہ ہے جوعلی وج اسٹہوۃ ہو، اور کہ اگیا ہے کا ختلاف اس صورت میں ہے کہ جب آدی یورے لیاس میں نہ ہوصرف ازارمیں ہو اوراگر اِزار اورقمیص دولوں میں ہو تو فلا باس بالاجماع وھوانسیح ،کیس خلاصہ پر کہ حنفیہ کے اس میں دولوں قول ہیں لیکن اصح بواز ہی سے بیٹرط عدم خوف الفتنہ اورامام مالک علی لقول المام پھراس کی کرابہت کے قاتل ہیر ادرشا فعيه كے اصح قول ميں للقادم من لسفرمستب سے.

صبیت الباب بیں ہے: حیت سکیٹر کمین النشآم کر حفرت الوذر عفاری کو جب ملک شام سے روانہ کیا گیا، بذل میں امس کی تستریح میں لکھا ہے کہ مفرت! بوذرغفاری ملک نڑا۔ یں تتھے اور چونکہ ان کا نزاع مالداروں سے متبہورہے کہ ان کیسا تھ الجصتة رجنتً تتقيكيونكدان كامسلكَ يرتضاكه صرورت سيب زائدًا چين پاس مال دوكنا ادائت زكاة كے باو جودبھی جائز بہنیں تواسلے شام كه عامل نے حصرت عثمان كى خدرت ميں ان كايہ حال لكھ كر بھيجا تو اس پر حصرت عثمان غنى رضى الشرتعا لي عند نے ان كو اپنے پاس مرين باليابيك وبال أن كي بعريمي ان كا مالدارول سداختلاف جلتابى ربا اسك معزت عثمان ني ان كومقام ربذه يس سکونت آفتیار کرنے کا حکم دے دیا۔

تیام کے بارسے میں مصنف نے دوباب قائم کئے ایک یہ اور ایک چیندالواب بعد آرہا ہے: باب ارجل لیوّم للرحل بینظمہ يذلك ، باب ثانى سے مراد تو وہ تيام ہے جو لاجل لتعظيم ہو، اوراس پہلے باب سے مرادوہ قيام ہے جو تعظیماً نہ ہو بلکہ کسی اور غرض سے ہو، اظہار شوقِ ومحبت یا عذر ا درحنرورت، اس با بہیں مصنفنے دوحدیثیں ذکر فرمانی ہیں ایک محفزت ابوسعید خدرگ کی حضرت معدین معاذ کے بارسے میں کہ حبب خضورصلی الٹرتعا کی علیہ وآلہ وسلم نے ان کو بنو قریب کے فیصلہ کے کہتے بلایا اور وہ عا ضربوئے تواس وقت حمار بریسوار تھے تواس وقت آپصلی الٹرتعالیٰ علیہ والدُوسلی نے انصار سے فرایا : قوموا الی سبید کم ، اس قیام کے بارسے میں بعض کی دائے تیہی ہے کہ رتعظما تھا اوراکٹر کی دائے یہ ہے کہ یہ ان کی اعانت کے لئے تھاکہ اسس وقت وہ مریض تھے۔

اور دوسری حدیث باب کی حضرت عائث رصی الشر تعالیٰ عنها کی ہے جس کا مصنمون پر ہے حضرت عاکث فرماتی ہیں کہ رفت اركفت اراورا فلاق مين حضورا قدس صلى الترتعالى عليه وآله وسلم كسائقه مشابهت ركصف والأميس ف حضرت فاطررض الشرتعالى عنهاسے زائدكسى كونهيں ديجھا، جب وہ حضور ملى الشرتعالى عليه واكه وسلم كے پاس آيس كھر ميں تو آپ ان كوديكھ كر كھڑے ہوجاتے اور تعلق و كوبت ميں ان كا ہاتھ بكر يتے اوران كى تقبيل كرتے اوران كواپن جگہ بھاتے، وہ فرماتی ہيں كہ اور يہى حال خود حضرت فاطمہ كا تھا جب آپ ان كے كھر تشريف ہيجاتے تو وہ دور ہى سے آپ كو ديكھ كر كھڑى ہوجاتيں اور آپ كا ہا تھ پكر اليں اور آپ كى تقبيل كرتيں اور آپ كواپنى جگہ بھھاتيں۔

امام بزوی فرماتے ہیں کہ اہل علم دفضل کے لئے قیام سخب ہے اور احادیث سے ثابت ہے اور صراحۃ اس کی ہما نعت میں کوئی حدیث بھی ہنیں ہے ، اور اس طسرح علامہ شامی نے بھی اس کے استحباب کی تقریح کی ہے ، علمار فرماتے ہیں کہ تعظیماً کھڑا ہونا اہل نضل کے لئے مکروہ بہنیں بلکہ مکروہ محبت قیام ہے بعثی جس تھف کے لئے قیام کیا جارہا ہے وہ خودا پہنے لئے قیام کو ریسندکر ہے۔

### باب في قبلة الرجل ولدلا

عنى ابى ھريرة دينى الله تعالى عندان الاقرع بن حايس ابصر دينولي الله صَلى الله تعالى عليد والدقطم وھويقسل حسينا الا۔

اقرع بن حابس نے ایک مرتبہ دیکھا کہ حضوصلی الٹرتعالیٰ علیہ واکہ وسلم اپنے نواسے حسین کی تعبیل فرارہے ہیں تواس نے کہاکہ میرے تو دس دولے ہیں میں نے توکھی کسی کی تقبیل نہیں کہ، آپٹے نے فرایا من لایکھے حوالا پر ہے۔ ، کہ جودوسر سے پر رحم بہیں کرتا توانٹر تعالیٰ بھی اس پررحم نہیں فرماتے۔

حات يَدبنل ميں ہے كه ملاعلًى قارى نے امام نووى سے نقل كيا ہے كه باپ كا اپنے بييے كے رخسار كا بوسه دست على وجالت فقة والرحمة والد طف واجب ہے اورا ليے ہى رخسارك علاوه دوسر سے اعضاد كا يوسه ديست بھى، اورا بنى اولاد كے علاوه اپنے احباب كى اولاد كة قبيل سنت ہے، واما التقبيل بالشہوة فحرام بالاتفاق، وسوار فى ذلك لولد وغيره اھ۔

اورباب کی دوسری حدیث میں واقعہ افک کی حدیث کا آسزی اکمڑا مذکورہے حصرت عائثہ فرماتی ہیں کہ جب میرسے بارسے میں قرآن کریم کی آیات نازل ہوگئیں تو بچھ سے میرے والدین نے کہا کہ اٹھ کر حضور کا سرمبارک چوم ہے، اوران کا شکر یہ اواکر، توقوہ فرماتی ہیں سے سے سی کا نہیں، اواکر، توقوہ فرماتی ہیں سے سے سی کا نہیں، حدیث الانک کاذکر کہ آب بعد ور باب حدالقذف میں گذر دیکا۔

### باب فى قبلة مَا بين العينين

اس باب کی حدیث کامصنون ابھی قریب میں گذرجی کا۔

#### بابنى قبلة الخد

عن البراء رضى الله تعالى عندقال وخلت مع إلى بكراول ماقدم المدينة فاذاعائشة ابنتدمض طجعة

ِ حفرت براروضی الله رتعالی عده فرماتے ہیں کہ نتروع شروع میں جب صدیق اکبروضی الله رتعالیٰ عدم بجرت فراکر رہینہ منورہ آئے تو میں ان کے ساتھ ان کے گھر میں واخل ہوا وہاں ان کی بیٹی عاکث لیٹی ہوئی تھیں جن کو بخار ہور ہاتھا تو وہ اس کے پاس گئے اور کمفیت حال دریافت کی وقب کے حدم ان کے رضمار کو بوسر دیا۔

مارشيّة بزل ميں بين و في الفيّة مبكّ يجوز تقبيل الولدائصيغرفي كل عضوم نه وكذا الكبيروندالاكثر الم يكن عورة ، وكان عليات لام يقبل فاطمة رضى الشرتعالى عنها ، وكذا الوبكر بنية عاكشة العوبسطت انواع القبلة في الشاى م<u>ين س</u>

### باب فى قبلة اليد

ان عبد الله بعد عدر يضى الله تعلى عنه ما حدت دو كوقت حدة حال فدنو فا يعنى من النبى حلى الله تعالى عليه والدوسلم، يه ايك طويل حديث كالمتكوا به جيسا كم صنف نے بھى اس ك طف اشاره فريا ہے ، وذكر قصة ، جوكرا الجهاد مبال لتولى يوم الزوف ، ميں گذرگيا ، الدر المنفود جار رابع ديكھتے ، حاشية بذل ميں سے قال لنووى تقبيل يوالو لل لاحده وصلاحه اوظم اوشرفه اونخود كك من الامور الدينية لايكره بل يتحب، فاذا كان لغناه اوشوكمة اوجا هرعند العلى الدين المكروه مشديد الكون المناه اوشوكمة اوجا هرعند العلى الدين المكروه شديد الكون العالم الدين تبلة المير والرجل في الته خيص الجيم ولائل احد وفي الدرا لمختار وهيئة والمسلم المترك ، ونقل لمصنف عن الجامع انه لا باس بتقبيل بدالحاكم المترين والسلطان العادل وقي ل سنة وتقبيل اليد تغيرها الديل وعادل العام المود كما في البرازية ، ولارخصة في الى في تقبيل اليد تغيرها الى تغيرها مود كما في البرازية ، ولارخصة في الى في تقبيل اليد تغيرها الله وعادل العام المناه والمناه ولمناه والمناه والمن

# باب فى قىلة الجسد

حدثتني مهابان بنت الوازع بن زارع عن جدها زارع ركات في وقد عبد القيس لما قدمنا المديسة

فجعلنانتبادرمن رواحلنافنقبل یدرسول الله صلی الله بقائی علیه والدوسلم ورجلد وانتظرالهنذ والاشدج الاسلم ام ابان این وادازارع سے روایت کرتی بیں ہو کہ وفد علیات میں بنچ دو اور این سواریوں سے اتر کرتی بیں ہو کہ وفد علیات کی خدمت میں بنچ دست و پاکو بھر کے جدی سے تقے آپ کے دست و پاکو بوسر دے رہے تقے آپ کے دست و پاکو دو بور کی برخوں کی پوٹلی کے پاس آئے اسپ دو دون کیٹرے بدلے اور بھر حضور کی فدمت میں آئے آپ نے ان کی یا دا در بھر کے فرای الله الله ان انتخابی بی میان تک کہ پہلے وہ اپنے پھروں کی پوٹلی کے پاس آئے اسپ دو دون کیٹرے بدلے اور بھر حضور کی فدمت میں آئے آپ نے ان کی یا دا دوسری کرتے ہو ان انتخابی بی میان الله ورسولہ الله والدی الله و بدائل علی بھا است الله ورسولہ الله ورسولہ الله الله علی بی بی بی کو انترات کا انتخابی سے موسل کی ایک کہ بی ان دو خصلت کی ایس کو در دواری اور دوار ، ام نوب کے دولی کہ اللہ تعالی نے تم کو بریداری اور دوار ، ام نوب کے دولی کہ اللہ تعالی نے تم کو بریداری ان دوف اور برکہ اللہ تعالی نے تم کو بریداری ان دوف اس کا کہ دولی کہ ان دوف اور برکہ اللہ تعالی نے تم کو بریداری ان دوف اس ان دوف اور برکہ ان دوف اس برا بنوں نے کہ اللہ تعالی نے تم کو بریداری ان دوف اور برکہ کرائے اس کا دولی نے تاب کرائے دولی کہ ان دوف اور برکہ کرائے دولی کہ ان دوف اور برکہ کرائے دولی کہ ان دوف اور برکہ کرائے کہ کرائے دولی کہ دولی کہ ان دوف کرائے کہ کرائے دولی کہ کرائے کرائے کہ کرائے کہ کرائے کرائے کہ کرائے کہ کرائے کہ کرائے کرائے کرائے کہ کرائے کرائے کہ کرائے کرائے کہ کرائے ک

يه المنذرالانتيج بن كوانتي عبالقيس اود الانتيج العصرى بھى كہتے ہيں ، تہذيب ميں ان كانسب اس طرح لكھا ہے المنذر ابن عائذ بن المنذر بن الحارث بن المنعان بن ذياد بن عصرالعصرى كان سيد قومه .

عون المعبود میں معات سے نقل کیا ہے کہ یہ وفد عبدالقیس ہو آپ کی خدمت میں ماخر ہوا تھا مدینہ منورہ پہنچتے ہی اپن سواریوں پرسے زیارت بنری کے بنوق میں نیچ کو دیواے اور بہت رواں دواں آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضوص لیا اللہ تعالیٰ علیہ واّلہ وسلم نیحان جذبات کا مشاہرہ فراتے رہے اور اس وفد کا جو سربراہ تھا بعنی اللج دہ پہلے اترکراپن قیام گاہ پرکیا اور وہاں جاکوغسل کیا اورصاف ستھرہے کیڑے ہیئے اس کے بعثر سی داخل ہوا اور وہاں دورکعت اوا کی اور دعام مانگی اور پھرائپ طی الٹرنڈالی علیہ واکہ وسلم کی خدمت میں ہمایت خشوع وضنوع اور سکون و وقار کے ساتھ حاصر ہوا اسس پر آپے لی الٹر تھالی علیہ واکہ وسلم نے ان کے بارسے میں وہ ارشا وفرایا جو اوپر حدیث میں گذرا۔

## باب فى الرجل يقول جعلنى الله فداك

مدیت الباب میں ہے حضرت الوذر رضی الله تعالی عند فواتے میں کہ مجد سے صفوصی الله تعالی علیہ وآلہ وسلم نے تسربایا اے ابوذر! تو میں نے عرض کیا لبیک وسعد یک یارسول الله وانا فداک -

پرترجمہ امام بخاری نے بھی قائم کیا ہے کتاب الادب ہی کے اندر یاب قول الرحل فداک ابی وامی۔ دولال ترجے قریب ہى قريب ہيں،ايك ميں اپنے نفس كو فداكيا جار ہاہے اور دوسرے ميں اپنے والدين كو، اب يه كدا بينے آپ كويا اپنے والدين كو استخص برفداکرنا اوراس طرح کہنا جا تزہے یا بنیں ؟ اس کے بارے میں امام نودی مشرح مسلم من ایس فرماتے ہیں : دب قال جماه العلمار وكره وعرضى الترتعا لي عنه والحسال بعرى، وكره بعضهم في التفديّة بالمسلم مَن ابوراً، والقيح الجواَ زمطلقاً ، لانه ليس فيرحقيقة ذداروانما حكوالطاف واعلام بالمحبة اكزيعنى جمهودعلما ركے نزديك س طرح كهناجا نزسے اودعمرفادوق اورس لجرى نے سکومکروس مجھا سے معنی مطلقاً، اور بعض علمار نے اسینے مسلم ابدین کے تقدید کومکروہ قرار دیا ہے مین بشخص کے والدین مسلمان ہوں اس کے لئے فداک ابی وامی کہنا مکروہ ہے ، اورچسٹ خض کے والدین غیرسکم ہوں اس کے لئے اس طرح کہنا جائز ہے رکیونکا پینے آپ کوغیرالٹر پر فداکرناکب جائز ہوسکتا ہے) امام نووی فراتے ہیں کھیجے یہ سے کہ پیمطلقا جائز ہے کیونکہ اس سيمقصود حقيقت فدابنيس ہے بلكاس سيمقصود تومرف اظهار لطف ومحبت ہے، اور خود مصوصلی الٹرتعالیٰ علیماً کسلم سے اس طرح کہنا ثابت ہے جنانجے آیصلی اللہ تعالی علیہ والدوسلم نے جنگ احدیس حضرت سعد کے لئے اور غزوہ خندق میں حضرت زبیر کے لئے ایسا زمایا ہے ، فتح الباری میں یہاں پران سٹ کے خلاف طرانی سے یہ روایت بھی نقل کی ہے وہ یہ كه ايك م تتبه حضرت زبيروشي الشرتعالى عنه حضور صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم كى عيادت كے لئے حاصر ہوتے جبكه آپ كى طبيعت ناسازیقی ادر آپیسے اس طرح خطاب کیا بعنی ان الفاظ میں مزاج پرسی کی ، کیف تخدک جعلی النر فراک ( تواس پر آپ کو ناگواری ہوئی) اور فرمایا ما ترکت اعرابیتا کے کمتیراب تک گاؤدی پنا بنیں گیا، اس کے بعدام طرانی نے فرمایا کہ یہ ِ مِیت ان اعادیت میچه کامقابله نهیس کرسکتی، اورا گراس روایت کا نبوت مان لیا جائے تو بھراس میں مراحة مما نغت نهیں <del>ہ</del> بلکه اشاره ہے کہ ان کا ان الفاظ میں مزاج پرسی اور عیادت کرنا خلاف اولی ہے، عیادت کامسون طریقتریہ نہیں ہے بلکہ لاباس طبور جيسالفاظ كوريدعيادت كرنى جاسية -

# باب في الرجل يقول: انعم الله يك عينا

مدیت الباب بیں ہے حصرت عران بی حصین رضی الله تعالیٰ عد فراتے ہیں کہ ہم لوگ زمانہ جاہلیت ہیں اس طرح کہا کرتے تھے افغہ بنت عین اجس کے دومطلب ہوسکتے ہیں کہ ایک دوست دوسرے دوست سے ملاقات کے وقت ہیں کہ ایک دوست دوسرے دوست سے ملاقات کے وقت ہیں کہ دہا ہے کہ الله تعالیٰ بیری ہی تعلیٰ منع کی دو جہ بیری کہ دربا ہے کہ الله تعالیٰ بیری ہی تعلیٰ منع کی دوجہ ہوئیں ایک یہ کہ یہ زمانہ جا ہلیت کا تحیہ ہے دوسرے ذریعہ تیرے مجبوب کی ہنکھوں کو مفتدا کر سے تواس میں منع کی دود جہ ہوئیں ایک یہ کہ یہ زمانہ جا ہلیت کا تحیہ ہے دوسرے دریعہ تیری فساد معنی کا ایمام ہے کہ الله تعالیٰ تیرے ذریعہ ایسا کرے ، اور دوسراجملہ انعم صباحا کہ تو خوشگواری اور کا میا بی کے ساتھ میچ کرے اس میں وجہ کرامت بس ایک ہی ہے کونہ من تحیۃ الجاھلیۃ۔

ا گے روایت ہیں یہ سے راوی کہتا ہے کہ اگر بجائے ''بک عینا ، کے انع انٹر عینک کھے تو کچھ حرج بنیں ، اول تواس لئے کہ لفظوں میں تغیر کے بعدر پر تحیۃ الجاھلیۃ مزر ہا ، دوسرہے یہ کہ باسب بیہ کی دچہ سے جوابہام ہورہا تھا وہ اس ہی بنیس۔

# باب الرجل يقول للرجل حفظك الله

حدیث الباب کامضمون پر ہے کہ حضرت ابوقت اوہ رضی الٹرتعالی عنہ فرماتے ہیں کہ حصور کئی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک سفر میں تھے آپ کے ممادسے ہما ہی پیاس کی وجہ سے پانی پینیے کے لئے چلے گئے میں آپ کی تہمائی کے خیال سے آپ ہی کے پاس رہا اس شب ہیں، تواس پر آپ نے ان لفظوں کے مما تھ دعا دی حفظک الٹر بما حفظت برنبیہ ۔

# باب الرجل يقوم للرجل يعظمه بذلك

اسباب كاذكر بمارسي يمال بيلع باب فى القيام مين أجكاب -

من احب ان به شل لدالرجل قیاما فلیتبر قام معند کامن الناو یعنی بوخص این لئے یہ بسند کرتا ہوکہ لوگ اسکے سامنے تصویر بنے کو سے دیں ہو اس کو اپنا طفکا ناجہ نم میں بنالینا چا ہیئے یعن وہ یہ بچے لے کہ میرا طفکا ناجہ نم میں بن چکا، اوریا یہ مطلب ہے کہ وہ الله تعالیٰ نے ہر خص کے لئے دو دو مطلب ہے کہ وہ الله تعالیٰ نے ہر خص کے لئے دو دو طفکا نے بناتے ہیں اور ایک جہنم میں ، خواہ دہ شخص دنیا میں ہنے کے بعد سلمان ہویا کا فرید ، کفار برجمت طفکا نے بناتے ہیں اور ایک جہنم میں ، خواہ دہ شخص دنیا میں ہنے کے بعد سلمان ہویا کا فرید ، کفار برجمت قائم کرنے کے لئے کبھی وہ یہ کہنے لگیں کہ اے اور اور نے تو ہمارا شروع سے ہی حصد جنت میں ہنیں دکھا تھا۔

باب كى دوسرى حديث ميں بروايت ابوا مامەرەنى الثرتعالى عنريەسے كەايك دوز معنوصلى الشرتعالى عليدوا كەكىلم اندر

سے باہرعصا کے سہارے تشریف لاتے ، ہم آپ کودیکھ کر کھڑے ہوگئے تو آپ نے اس سے منع ذمایا کہ تم لوگ مجیوں کی طسمت مت کھڑے ہوجس طرح دہ ایک دوسرے کی تعظیم میں کھڑے ہیں۔

### باب في الحبل يقول: فلان يقر منك السلام

ایک جحابی نامعلوم الایم رضی انٹرتعالیٰ عنہ روابیت کرتے ہیں کہ مجھ کومیرسے باپ نے حصنوصی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ک خدمت ہیں جھیجا اور کہاکہ جا و وہاں ہوکرا کہ اور آپ کومیراسلام کہنا، وہ فراتے ہیں ہیں آپ کی خدمت ہیں گیا اور اپنے والد کا سلام آپ کوپہنچایا تو آپ نے جواباً فرایا : علیک وعلی ایپک لسلام ..

کا سلام آپ کو پہنچایا تو آپ نے بواباً فرمایا : علیک وعلی ابیک لت لام ، اور باب کی دومری حدیرۃ بیں ہے ہے حصرت عاکشہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حصور صلی الشر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ جبر بل تم کوسلام کہتے ہیں وہ فرماتی ہیں کہ میں نے جواب میں کہا و علیہ السّلام ورحمۃ الشر،

کی بہتی حدیث سے معلوم ہوا تھا گرجب کوئی کسی کی طرف سے مسلام پہنچائے تو جواب دینے والے کوچا ہیئے کہ جوابسرالام میں بہنچانے والے کو بھی متر یک کریے ، ا دراس دوسری حدیث میں حرف مسبتم پرسرالام ہے مبلغ پر بہنیں ، معلوم ہوا دولوں طرح جائز ہے (بذل) ا درحا شیر بذل میں یہ ہے کہ ابن عابدین کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ امام محد کے نزدیک تشریک واجب ہے ادر دوسروں کے نزدیک مستحب ۔

# باللرجل ينادى الرجل فيقول البيك

مفنمون حدیث پر ہے الوعبوالرحن فہری فہاتے ہیں کہ میں صفوصلی الٹرتعالیٰ علیہ واّلہ وسلم کے ساتھ حنین میں شریک مقا ایک مرتبہ ہم چلے جارہے تھے سخت کری کے دن میں توہم ایک درخت کے سائے کے بیچے اتر ہے جب زوال شمس ہوگیا تو میں نے اپنا ہم تھا اسرن ہوں وغیرہ بہنی اور اپنے گھوڑے پر سوار ہوا اور صفور کے پاس آیا جبکہ آپ جہ میں تھے، بس میں نے کہا السلام علیک یا دسول الٹر ورحمۃ الٹروبر کا تہ قدحان الرواح کہ اس منزل سے روانگی کا وقت ہوگیا آپ نے نے سرمایا طعیک ہے ، چو آپ نے صفرت بلال کو آواز دی اور ان سے فرمایا کہ چلو کھڑے ہوتو وہ ایک کیکر کے درخت کے بینچے سے فوراً انظام جس کا سابھ اتنا محقوم کا ہوتا ہو اور آپ سے بوش کیا بلیک وسعدیک، وانا فداؤک آپ نے فرایا کہ گھوڑ سے پرزین باندھو، فاخدج سرحاد فتا ہمن دیف لیس فی مما انشر و لا بطر فرک ورکبنا، تو وہ ایک ایس فی مما انشر و لا بطر فرک ورکبنا، تو وہ ایک ایس نی مما انشر و لا بطر فرک ورکبنا، تو وہ ایک ایس نی مما انشر و لا بطر فرک ورکبنا، تو اس پر سوار ہوئے ورکبنا، تو اس پر سوار ہوئے ورکبنا ہوئے ہوئے ہوئی ایس نی مواریوں پر موار ہوئے ورکبنا ہوئے۔ اور ہم بھی اپنی ابنی مواریوں پر موار ہوگر چا دیے۔

مديث كى ترجمة الباب سعمطابقت ظاهر ب كه نداديت والعرك جوابيس لبيك كمنا تابت موربه ماشير بذل

میں ہے کہ اس طرح کسی کے بوابیں بیریک کہنا امام الک کے نزدیک محروہ ہے کمانی الشرح الکیرو ہے۔ پھرانہوں نے اس کی تاویل یہ کہ امام کی مراد مطلق لبیک کی کواہت بہیں بلکہ تلبیۃ المج کا استعال کرتا اور پرترجمہ امام بخاری نے بھی قائم کیا ہے لیکن حافظ نے توجمۃ الب کی عرض سے سکوت کیا ہے۔ اس کے بعد شیخ فواتے ہیں کہ تلبیئہ رج میں توعلم ادکا ختلاف مبہور ہے کہ غیر محرم کے لئے جا ترجہ یا بہنیں اور پھرابی قوامہ سے نقل کیا لما باس ان ملی الحلال وبرقال انشافعی واصحاب الراک، وکرمے مالک، وانا انڈ ذکریس تحب بلمی م فلایکرہ لغیرہ کسائر الاذکار احد ہمادے استاد حضرت ناظم احب رحمالت کی فواتے تھے کہ لبیک تواس وقت کہاجا تاہے ہوئی متحف کمی کو پیکا دسے اور بلاتے این کسی حاجت اور صرورت کے لئے، یہ انہوں نے اس برفر لمایا کہنین ہے۔ طلب استاد کے حاصری لیسے کے وقت اپنانام پکا رہے جانے پر لبیک کہتے تھے کہ یاس کامحل بہیں ہے۔

# باب قالج ليقول للحيل: اضعاط لله سنك

حدیث البابیں ہے کہ ایک مرتبہ آنخفرت میں النہ تعالیٰ علیہ وآلہ سِلم کسی بات پر ہنسے تو آپ کومنستا دیکھ کوحضرات سنیخیں میں سے سی کیے نے جو وہال و بود تھے کہاا صحک النہ رسنک ہے

اس مدیت سے اس وقت بیں جو دعار شروع ہے وہ معلوم ہوگئی کہ جب کوئی اپنے کسی سان کھائی کو ہنستا دیکھے تو اس کو اس طرح دعار دسے اصحک انٹرسنک، کہ انٹر تعالیٰ تجہ کواسی طرح ہنستا کھلڈار کھے۔

### بابماجاء في البناء

عَن عبدالله بن عمرورضى الله تعلى عنهما قال مربي رسول الله صَلى الله تعالى عليه واله وسلم وإنا اكليتن حائطاً لى اناوامى الخر-

عبدالٹرین عمرد بن العاص رضی الٹرتعالی عد فراتے ہیں کہ ایک روز میرسے پاس کوحفوصلی الٹرتعالی علیہ واکہ سیم گذرے جبکہ میں اور میری والدہ دونوں اپنے گھر کی دیوار کومٹی انگا کر درست کر رہیں تھے تو آپ صلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ سلم نے مجھ سسے پوچھا اسے عبدالٹر! یہ کیا ہے ؟ قدیس نے عوش کیا یا دسول الٹر! اس دیوار کو کچھ درست کر دہا ہوں، تو آپ نے فہایا کہ موت اس سے دیا دہ جلدی آنے والی ہے ، اوراسی حدیرے کے دوسرسے حل این ہیں ہے: و نحن نعا مج خصاً لنا وُھی ، خص کہتے ہیں بالنس اور لکڑی وغیرہ سے جوم کان بنالیا جا کہ ہم درست کر رہے تھے ایپنے گھر کو جو کمزود ہوگیا تھا، وہی بروزن رضی ماصی کا

له فی بامش البذل: اور در فذا الحدیث این کجوزی فی الموضوعات ور دعلیا لمحافظ فی القول لمب دوطت الده می فی بامین البذل: یغتش الحدیث فاند فی انترخیه ۱۳۵۰ عن این عمر بدون الواد - اه فی جمیع المنیخ الموجودة عند تا با لواد ، وکذا بی سنن التربذی عن عبدان تربن عمر و کی الواد – صیعنہ درندل) اوراس کو ، وطی ، بھی پڑھ سکتے ہیں بروزن ریی ہے

سیم میں بر استان و در این کو موت بہت قریب ہے اس پر حضرت گنگوہی کی تقریر میں ہے کہ آپ ملی انڈرتعالی علیہ واکہ وکلم کا مقصوداس سے مکان کی اصلاح اور مرمت سے روکنا ہنیں ہے بلکہ مقصود موت کو یاد دلانا ہے کہ س کو بھی وہن ہیں دکھنا چاہیے۔

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم يغرج فرآى

تبة مشرفة فقال ماهذه ؟ الخ

باب في انتخاذ الغرف

عن دكين بن سعيد المزني - رضى الله تعالى عند - قال البينا النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم فسالنا لا

الطعام نقال یا عبراذهب فاعطه وفارتی بناای عجیّت فاخن المفتاح من حجرته ففتح - غرف جو به غرف کی بینی کم و کے اندراس کی سی ایک جانب میں مجان کے طور پر ایک دوسری چھت ڈال کر مخترسا جسرہ بنالینا جس کو ہمارے عرف میں دو تھی کہتے ہیں بس میں کھانے پینے کا ذخیرہ اور سامان محفوظ کر دیا جلاہے، تومصنف اس باب سے غرف بنانے کا نیوت بیٹ کر رہے ہیں، صنعون صدیت ہے : دکین بن سعید فرماتے ہیں کہ ہم حضوصلی الٹر تعالیٰ علیہ واکد سلم کی خدمت ہیں گئے ہمسندا جمد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان آینوالوں کی کا فی بڑی جماعت تھی جن کی تعداد جارس چھی میں میں غلہ لینے کیلئے آئے تھے بنظام بریت المال سے ایکن بریت المال اس لیے حضور صلی الٹر تعالیٰ علیہ واکد وسلم نے صفرت عمرہ اسے فرایا کہتم اینے گھر جاکر مؤتم میں ایسے اس وقت خالی تھا اس کیے حضور صلی الٹر تعالیٰ علیہ واکد وسلم نے صفرت عمرہ اسے فرایا کہتم اینے گھر جاکر مؤتم میں ایسے

ابل دعیال کے لئے جوذ خیرہ جمع کرد کھاہے وہ ان کودیدہ، اسی مسندا تمدی روایت ہیں ہے کہ یارسول اللہ میرے پاسس تو کھوروں کا ذخیرہ اپنے گھروالوں کے لئے مرف چارہا ہی کے بقدیہ ہے جھنوں نے فرایا جا دُبھی، دیدو، اپنوں نے عوض کی یا رسول اللہ اسمعا وطاعتہ کہ آپ کا حکم علی الراس والعین، وہ صحابی فراتے ہیں کہ حضرت عربی اپنے ایک غرفہ میں گئے اور تالی ایسے نکالی جس سے دکالی جس سے دوازہ کھولا، وہ فراتے ہیں کہ جب ہم غرفہ میں پہنچے تو وہال کھور کا ایک مختصر ساڈھیر دیکھا، حضرت عرف فراتے ہیں کہ ہم میں سے ہرایک نے اس میں سے دیکھا، حضرت عرف فراتے ہیں کہ ہم میں سے ہرایک نے اس میں سے دیکھا، حضرت عرف ورت اچھی طرح لے لیا، یہ صحابی راوی حدیث فراتے ہیں کہ سبت ہوئی سے والا میں ہی تھا تو ہیں حضورا قدین سے دائد ہم نے اس میں ہوئی اس تو ہمادی خرورت سے دونوں کی تھا تھیں ہوئی اس تو ہمادی خرورت سے دونوں کی تھا تھیں ہوئی اس تو ہمادی خرورت سے دونوں کی تھا تھیں ہوئی اس تو ہمادی خرورت سے دونوں کی تھا تھیں ہوئی اس تو ہمادی خرورت سے دائد ہم نے اس کو ہم دونوں تو ہم دونوں تو ہم ہوئی ہم نے اس کو ہمادی میں تعلق میں سے دائد ہم نے اس کو ہم کرتے دونوں کی تو دونوں کی تعرف کر کیا ہے۔

سے زائد ہے بہیں مگر آپ نے فرایا کہ بہمال تم ان کو دو، تو یہ واقعہ بھی آپ کے مجزات میں سے ہوگیا تکی طوام سے تعلق، اسی لئے اس کو آپ کے مجزات ہیں سے دونوں کو دونوں میں نے دائوں کہ کا میں خرکہ کیا سے دائد والے میں خرکہ کے دونوں کو اس کو کہ کے دائوں کو دونوں کو

# بابنىقطعالسدر

عن عبد الله بن حُبيتى رضى الله تعالى عند قال قال رسول الله صَلى الله تعالى عليه ولله وسلم من

قطع سدرة صوب الله رأسه فى النار

ہے۔ مصنف نے اس مدیرت کو دوطریق سے ذکر کیا ہے،: ابن جریج عن عثمان، اور معمون غان اس کوجہنم میں الٹا لشکا میں گے۔
مصنف نے اس مدیرت کو دوطریق سے ذکر کیا ہے،: ابن جریج عن عثمان، اور معمون غمان، دولان طریق میں انتخاب ہے، ابن جریج عن عثمان، اور معمون غمان، دولان طریق میں انتخاب ہے، بہلے طویق میں داوی صدیدے عبداللہ بن محبہ ہیں اور دوسر سے طریق میں اسکے داوی عروہ بن الزبیر تا بعی میں جواس کو مرفو غاروا بیت کر رہے ہیں، بہلی دوا بیت مسنداور بیس اور دوسر سے طریق میں اللہ بیت نے اس مدیرے کو ایک تعیسہ سے طریق سے نقل کیا ہے جس میں عودة عن عائشة موصولا ہے دوسری مرسل ہوئی، اور امام بیہ تی نے اس مدیرے کو ایک تعیسہ سے طریق سے نقل کیا ہے جس میں عروہ عن عائشة موصولا ہے کہ امام ابود اؤ دسے اس مدیرے کا مطلب کیا ہے، بعض نتی کی اس میں ہے کہ امام ابود اؤ دسے اس مدیرے کا مطلب کیا ہے اور کہا گیا تو ابنوں نے ذیا یا کہ اس سے حرم مکہ کی بیری مراد ہے، اور کہا گیا ہے کہ جرم مدیری کی بیری، امام بیتی ذیاتے ہیں کہ معربت امام شافعی سے لوچھا گیا مطلع سے کہ حرم مدیری کی بیری، امام بیتی فی خات ہیں کہ معربت امام شافعی سے لوچھا گیا تو سے دری تھیں کہ میں کہا ہے کہاں سے حرم مکہ کی بیری مراد ہے، اور کہا گیا ہے کہ جرم مدیری کی بیری، امام بیتی فی خات ہیں کہ معربت امام شافعی سے لوچھا گیا تو اس میں ہو تھا گیا ہیں گیا ہے۔ کہور مدیری کی بیری، امام بیتی فی خات ہیں کہ معربت امام شافعی سے لوچھا گیا تو اس میں تو اینوں تے ذما یا لا یا سی ہو تھا گیا ہیں۔

له کراس می کوم بنس لین بو بری این ملک بور

سألت هشام بب عروة عن قطع السدر وهومستند الى قصى عروة - فقال اترى هذه الابواب والمصاديع

انهاهی من سدرعروی، کان عروقی يقطعه من ارضه-

ایکشخف نے ہشام بن عروہ سے علیم کیا قطع س درکے بارسے میں کہ بیری کا در بزت کاط سکتے ہیں یا بہنیں،اس وقت ہشام ا پینے والدعروہ کے بنائے ہوئے مکان سے ٹیک لگاتے بیچھے تھے، توانہوں سفے سائل کے جواب میں کہاکہ پر جوتم اس مکان کے دروازوں اور تیو کھوٹ کو دیکھ رہے ہویہ بیری کے در سزت ہی کے تو بیں عروہ نیا پی زبین میں سے بیری کے در سزت کوا کم اس کے بنوائے تھے ، ادر یہ بی کہاکہ اس میں کچھ حرج بہنیں ہے۔

فقال هِي إياعراتي جنّتى ببدعة، قال قلت انعااليدعة من قبلكو، اورميراس كے بعد مِشَام نے يرمِي كِها كِج ا در پوچھ لے یاعراتی، عراتی سے مراد وہی حسان ہومائل تھے کہ یہ کیا بدعت بعثی نئے نئے سُوَال کررہاہے ، اس پرسائل بعثی حسان نے کہاکہ یہ بدعت اورخلاف سنت کام تو تمہاری ہی طرفسے چلاہے (کہ بیری کے درخت کٹواکراس کے در وازے بوالئے ) میں نے مکہ میں ایکشیخف میے سناتھا وہ کہدر ہا مقا کہ حضور ملی انٹرنعا کی علیۃ آلدو کم نے بعنت فرما تی ہے بیری کا درخت کا طنے و لیے بیر-هی یا عراقی میں نفظه هی بیں دوائتمال تکھے ہیں کسرحا اور فتح یا، اس صورت میں توبین پیرتصہ موگی، اور پاسکون یا ر کے ساتھ،اس صورت میں بدائم تعل ہوگا بمعنی امر برائے استزادہ (کسی چیز میں زیادتی طلب کرنے کے لئے بولتے ہیں) ہم نے ترجمہ اسى لحاظ سين كراسے ۔

باب في اماطة الاذي

حدثنى عبدالله بن بريدة قال سبعت ابى بريدة يقول سبعت رسول الله صَلى الله تعالى عليه والدراء يقول: في الانسان ثلاث مئة وستون مفصلًا فعليدان يتصدق عن كل مفصل منديصد قد الزيد

عبدالله بن بريده كہتے ہيں سناميں نے اپنے باپ يعن بريدہ سے «بريدہ تركيب ہيں بدل واقع ہود ہاہے ، ابی سے لہذا" ابی میں یاریائے متکا ہے وہ فرماتے تھے میں نے سنارسول الشر صلی الله تعالیٰ علیہ والدوسلم سے کہ ہرانسان کے بدن میں تین سوسا تھ بور ہوتے ہیں ابذا اس کے ذمہ ہے یہ بات کہ ہرجور کی طرف ایک صدقہ دے بعی بطور شکر کے ان جوروں کی سلامتی اور عافیت پر اس پر صحابہ نے عرض کیا کہ روزار ہمین سوسائھ صدقات دینے پر کون قادر ہے ، اسے السُّركےنی، آپ نے قرایا مسیوییں لگے ہوئے تھوک کو دفع کردینا اور دا سپتہ سسے تکلیف دہ چنرکو میٹادینا، بعن اس طرح کے بیک کام سب صدقہ متمام ہوتے ہیں، اور ایم گے یہ ہے کہ اگران امور میں سے سی کی نوست نہ اسے توصیلا ہ انفیٰ کی دورکعتُ ترسلت كأفى بين، يعن تين سوسام صدقات كے قائم مقام بين اسك كددوركدت يرصف مين جبم كے تمام اعضار اور مفاصل حرکت میں اُ جاتے ہیں جو کہ حرکت فی العبادہ ہے لہذا سب اِعضاری طرفسے شکریہ ادا ہوگیا، اللہ اکبر دور کوت نماز کاکتنا بڑا اجرعظم ہے کہ وہ تین سوساتھ نیکیوں کے قائم مقام ہوگیئیں۔

باب کی دوسری مدیت میں ہے مصبح علی کل سکلامی من ابن آدم صدقۃ آئے۔ یہ مدیت کمآبال مقلاة باب مسلام الفتی میں گذرجی مع تشریح کے۔

عن یہ خی بین یع موعن ابی الا سود الدیلی عن ابی ذر- بھذا الحدیث ۔ یہ بہی صریت کا دوسراطری ہے پہلی مسندسی واصل سے روایت کرنے والے عباد تھے اور پہاں فالد ہیں ایکن یذل جمود کے نشخ میں اور الاواؤد کے نشخ بحتائیہ میں دونوں میں بجائے نظالہ عن واصل کے فالد بن واصل ہے ، حالانکہ فالد بن واصل تقریب کے رواۃ میں کوئی کو اوی ہیں بن اللہ بھرویس تجریرہ کے رواۃ میں کوئی کو اوی ہیں بن ایک پرکہ البنی منصوب ہو " ذکر "کا المجمود میں تحریرہ کا مفول ہونے کی بنا پر بن المجمود میں تحریرہ کا مفول ہونے کی بنا پر بن ذکر کی اوادی نے حضوص بی اور اور اور تعلق میں دواحتمال ہیں ایک پرکہ البنی منصوب ہو " ذکر "کا مفول ہونے کی بنا پر المحروث میں مواحتمال ہیں ایک پرکہ البنی منصوب ہو " ذکر "کا مفول ہونے کی بنا پر دوسرے پرکہ البنی مرفوع ہو ۔ ذکر ۔ کا فاعل ہونے کی بنا پر اس صورت میں مطلب پر ہوگا کہ حضوص بی اللہ تعالی علیہ والدہ ملے نہ دوسرے پرکہ البنی مرفوع ہو اور تعلق میں اور استمال میں ایک درمیان میں آب نے پر صورت بیاں فرائی ، دوسرے پرکہ مواد کی بنا پر اس صورت بنا میں مواد ہوئی کہ اس کے درمیان میں آب نے پر صورت بیاں فرائی ہو الموری اللہ ہی بی اللہ کہ اسلام کے درمیان میں آب نے کا مورث میں کیا تھا درائی الموری الفرائی میں اس نے داستہ سے فار دار شہی ہیں اور دیا سے باور اس سے نے فرایا کہ ایک تعلق ہوں کا مورث میں کو کوئی کا وخر بہیں کیا تھا درائی اور استان تھی اس نے داستہ سے فار دار شہی ہیں دیا اور کا طوری اور میں اس نے داستہ سے فار دار شہی ہیں اس کو دیاں سے باقوں ہوں کہ دیا ، تواس کام کے برلہ میں الٹر تعالی نے اس کو جنت میں واضل فہادیا۔

## باب في اطفاء الناريالليل

لا تترکوا لنارفی بیوت کمرحدین تنامونی، آب کی الله تعالیٰ علیه وآله و لم فرماریت بین که رات بین سوتے وقت ایک کو بغیر بچھاتے مت چھوڑو۔

عنابن عباس رضی الله تعالی عنهما قال جاءت فاد قا فاحذت تبحرالفتیلة فجاءت بها فانقتها الآ حضرت ابن عباس رضی الله تعالی عنها سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ ایک بچو ہا براغ کی حلتی بتی کھینے کرلایا اور جہال حضور کی الله تعالی علیہ والدو کم تشریف فراع ہے بوریہ کے اوپراس کو پھینک دیا جس بوریہ ہے آپ میٹھے ہوئے تقے جس سے اس بوریٹ کا کچھ حصہ بقدر در حم کے جل گیا، تو اس وقت آب نے فرمایا کہ جب تم سونے دگا کر و تو اسپنے براغوں کو بجھا دیا کر واسلئے کہ شیطان شریر اس جو ہی کو اس طرح کی بات تھھا تا ہے بی اس پراسکوا بھارتا ہے بھردہ تماری چیزو کو جلایت ج

### <u>باب في قتل الحيات</u>

عن ابی هریری رضی الله تعالی عندقال قال رسول الله حکلی الله تعالی علیه والد وسلم ماسالمناهی منذ عاربناهن وین ترک شیئامنهی خیفت فلیس منا. اوراس کے بعدوالی روایت میں ہے: اقتلوا الحیات کھی فیرن خاف تُار هن فلیس منی.

عن العباس بن عيد المطلب رضى الله تعالى عند اندقال لوسول الله صَلى الله تعالى عليه وأله وسَسلم انا نرييد ان نكنس زم زم وان فيها من هذه الجدّان - يعنى الحيات الصغار قام والنبى صلى الله تقالى عليه وأله وسلم بقتلهن -

اواخرمُوطا بين إيك باب بعد ماجار فى قتل الحيات ، اوجزين اس كے تحت اس سفت على الحات مذكور بين ، قتل حيات كه بارے بين اوجزين بحواله محلى بداير بسيد ينقل كيد بين يجز قت الحيات مطلقا، قال ابن الهمام احتراز عماقيل لايقت لايقت الحية البيضاء لا مهام الحجن قال الطحادى لاياس بفت لا الكل لامة صلى الترتعالى عليه واكون عاصل كين ان لايقت الدين المناهم عاصل عاصل على عليه واكد و الدين الدين الدين الدين الدين الدين الدين المناهم والدين المناهم والدين المناهم والدين الدين الدين الدين الدين الدين الدين المناهم والدين الدين الدين الدين الدين الدين الدين الدين المناهم والدين الدين ا

و في من بعده الصرربقت ل بعض كحيات من كجن، قالحق ال كحل ثابت ومع ذلك فالاولى الامساك عما فبيعلام ليجن لاللح مة بل لدفع الفررالمتوهم تنجهتهم اهلین حنفید کے نزدیک تمام حیات کافت جائز ہے،البتہ ایک قول حید بیضار کے بار سے ہیں یہ ہے كه اس كور قتت لكيا جائت كه وه جن كے قبيلہ سے ہوتا ہے ، امام طحادي عي يہي فراتے ہيں كدرب كوقت ل كرنا جائز ہے بيني اگر جير وہ حیات بیوت ہوں جن کو عوام کہتے ہیں،اس کے بعدوہ ذما نے بیں کی حضوص کی انٹر تعالی علیہ والدوسلم کے زمان میں بھی اور آپ کے بعد بھی بعض حیات بڑج کن کے قبیلہ سے تھے ان کو تکسل کرنے سے صرر پہنچاہے بس تی پرہے کہ سب کوقت ل کرنا جائز توسے لیکن حزرسے بچینے کے لئے جن حیات میں جن ہونے کی علامت یا کی جاتی ہوائس سے رکنا اولیٰ ہے ، علام عینی ذماتے ہیں کرسلف کا اِس سکلہ میں اختلاف رہاہے بعض مطلقاً تمام کے قت ل کے مطلقاً بواذ کے قائل ہیں باکسی استثناد کے (ثم ذكرامهادالقائلين)اوربعض علماركيت بين كه عوام البيوت بعن گهرون مين دسنے والے حيات حكم قت ل ميے ستنى بين ان ك خِرْتَخ بِج ادراعلان کے قتل بنیں کرنا چاہیئے، الم مالک بھی مہی فرمائے ہیں کہ عوام رخواہ مدینہ منورہ کے بول پاکسی دوسرے تُبركَ اَن كوبغيرانذار اورتخريج كے مارنا جائز بنيس، البته صحارى ميں انذاركى حاجت بنيں، ادراين نافع مالكى فرماتے ہيں كہ رف مدیرندمنوره کے عوامر کا انذار صروری ہے (او بیز ط۲۲۰) قال الحافظ ظاہر الحدیث (مہنی عن تسل الحیات التی فی البیوت) التعييم، وعن مالك تخفييصه مبييت اهل المديينة اه قال الشيخ في الادجز: د تفدّم البسط في ذلك في اول الياب، اورادل باب میں پر گذراہے کہ ابن نافع کے نزدیک یہ بیوت مدیسنر کے سما تھ خاص ہے ، لیکن امام الک نے اس کوتمام بیوت پرتجول کیا ہے لیکن وہ فرماتے ہیں وفی بیوت المدینة اوجب، بعنی انذار مطلق بیوت مدینہ میں تو منروری ہے اور مدیسنہ منورہ کے بیوت می*ں زیادہ صروری ہیے،لیکن صحادی میں* ا نذار کی حاجت بہیں. قال الباجی قال مالک لاتنٹ ذرفی انصحاری ولانت خدر الافي البيوت (من الاوجر المهم)

عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وله وسلم قال اقت الوالحيات، وذا الطفيتين

والابترفانهما يلتمسان البصي ويسقطان الحبل-

حضرت ابن عمرض الشرلتا الى عنها سے روایت ہے کہ حضوصلی الشرکتا الی علیہ وآلہ وسل نے فرایا کہ تمام ہی سانیوں کو دیکھ کہ مار دیا کرو، اور فاص طور سے ذوا لسلف ہیں اور ابتران دوکو، اسلنے کہ یہ دونوں آدی کی نگاہ کوطلب کرتے ہیں بعنی اس کو سلب کر لیستے ہیں ، یعنی الشرکت الی نے ان کی طبیعت میں ایسی فاصیت رکھی ہے کہ اگران دونوں کی نگاہ انسان کی آئے ہیں جائے ہو جاتی ہو جاتی ہے ، اور دو سرے عنی اس کے یہ لکھے ہیں کہ یہ دونوں طلب کرتے ہیں النسان کی نگاہ کو یعنی اس ہر حملہ کرتے ہیں اور ڈسستے ہیں، حاسفیہ بذل ہیں ہے کہ علامہ دمیری نے یہ دونوں معنی لکھ کر الشمان کی نگاہ کو یعنی اس ہر حملہ کرتے ہیں اور ڈسستے ہیں، حاسفیہ بذل ہیں ہے کہ علامہ دمیری نے یہ دونوں محکومی سافط کر دیتے ہیں ، یعنی اگر ان سانیوں کوکوئی جہت کے معالم میں اور آگے ہے ، حدیث ہیں کہ یہ دونوں کے سے کی شدت کیوجہ سے ، ذوالسلفیہ تیں ایک بہت حاملہ عورت در کھے لئے اس کا حمل ساقط ہوجا ہے بعنی ان دونوں کے سے کی شدت کیوجہ سے ، ذوالسلفیہ تیں ایک بہت

اوراس کے بعد ابولہا برصی اللہ تعالی عنہ کی روایت میں یہ ہے فائھ ایت طفان البصر ویطورہ ان صافی بطون المنساء ذوات البیوت میں اندار کی قید کی وجہ سے آگے ایک روایت میں یہ آر ہا ہے : ثم قال ان نفرام الجن اسلوا بالمینة فاذار آیتم اصام ہم فیزروہ ثلاث مرات، کہ بعض جن مدینہ منورہ میں ایسے تھے جواسلام لائے تھے اور چونکہ جن مختلف شکلوں میں متشکل ہوتے ہیں اسلئے جومان نے ذوات البیوت ہیں ان میں یا حقال ہے کہ یہ ان جنات میں سے موجو اسلام لائے نیز آپ نے فوایا ، قان بدالہ بعد فلیقتلد فاذشیطان، مینی تین مرتبہ اندار کے بعد بھی وہ منجائے بلکہ فل ہم ہوتو سے لوک و مسلمان جن ہنیں ہو تو جن ہی ہمیں بلکہ سانی ہے اوراگر جن ہی ہے تو غیر مسلم اور کا قرام اس کے قت لکر نے میں کوئی حرب ہنیں ، اور ترمذی کی ایک صدیث مرفوع ہم وایت ابوسعید ضدری میں اس طسرے ہوں این لبیوت کی میں اس طسرے ہوں این لبیوت کی مدین مرفوع ہم وایت ابوسعید ضدری میں اس طسرے ہوں این لبیوت کی مدال فرجوا علیہ من ثلاثا الحدیث ۔

وكات عبدالله يقتل كل حية وجوها فابصي ابوليابة وزيد بن الخطاب فقال اندقد نهى عن ذوات المبيوت، يعنى عبدالله بن عمرض الثرتعالى عنها برسانپ كوش كود كھتے ماددياكر تقصي ايك دوروكسى سانب كا

پیچھاکررہے تھے مارنے کے لئے توان دونوں میں سے سی ایک نے ان کو دیکھ لیا اور یہ کہا کہ ذوات البیوت کے قت ل سے حصوصلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ دسلم نے منع کیا ہے ، اس کے بعدر وابیت ہیں آرہا ہے کہ حضرت ابن عرض نے یہ حدیث سننے کے بعد سانپ کو مارنا چھوٹ دیا تھا دوات البیوت کو تستل کرتا ترک کردیا تھا بلکا س کو با ہرنکا لدیا کرتے تھے۔

عن محمد بن ابی یعنی قال حد الفقات او محد بن کی کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد ابو سے فی نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ وہ بین ابو کی اوران کے ایک ساتھی ابوسعید فدری کی عیادت کے لئے گئے وہ جب ان کے باس سے والیس ارسے تھے تو ایک تخف سے ملاقات ہوئی (جن کا نام مذکور نہیں) جو ابوسعید فدری ہی کے باس جارہے تھے جی ادت کے لئے، ابو بھی کہتے ہیں کہ ہم تو چلے آئے اور سیوی سے آئی میں آئر بیٹھ گئے کے دیر کے بعد وہ صاحب ہو عیادت کے لئے جارہ سے تھے ان کے باس سے لوط کر ہمارے باس سے لوط کر ہمارے باس اسے اور اور کہ ہمالہ کھ کو ابوسعید فدری نے یہ مدین مرفوع سنائی ہے : ان الھوام من بحن فری فی بیت شینًا فیلی جے علیہ ثلاث مرات قان عاد فلی تھ کہ فانہ شیطان کہ حضور صلی انٹر تھا کی علیہ والہ دسلم نے فریا کہ بعض سانے جن ہوتے ہیں فیلی جے علیہ ثلاث مرات قان عاد فلی تھ آئر سے تو اس کو حضور ساعلان کے ذریع تنگی میں ڈالے لیک سے اگر میر بھی آئے تو اس کو قت ل کر دے کہ وہ شیطان ہے۔

عن بي السائب قال التيت اباسعيد الحدري فبينا اناجا لس عند لاسمعت تحت سريري تحريك فني فنظرت قاذا حيد الإ

مفنون حدیث برسے الوالسائب کہتے ہیں کہ ایک دوزیس الوسید خدری وضی الشرتعائی عذکے پاس گیا جب ہیں ان کے پاس بیر بیطا تھا تواسی اشتا میں سے بیان کے تخت کے نیچے سے سے بیری سے بی سے بی سے کی اوار سن میں نے جھک کر دیکھا تو وہ سائب تھا ہیں اس کو دیکھ کر کھڑا ، توا میرے کھڑے ہونے پر انہوں نے یوچیا کہ کیابات ہے کیوں کھڑے ہوئے . میں انہوں نے بوچیا کہ کیابات ہے کیوں کھڑے ہوئے . میں انہوں نے فرایا کہ میرا ایک چوہ تھا اوراس کی تیا کہ انہوں نے فرایا کہ میرا ایک چوہ تھا اوراس کی تیا کہ انہوں نے فرایا کہ میرا ایک چوہ تھا اوراس کی تیا کہ انہوں نے فرایا کہ میرا کی تھا اوراس کی تیا کہ ہورہی تھی تو ایک روز وہ میرا چیازا د بھائی حضور صلی انٹر تعالی علیہ و آلہ وسلم سے اجازت لیکرا پنے گھرایا انہی تو بیبی اسکی ہورہی تقارساتھ سے کر جانا جب وہ ایک کھرا دیکھا وہ سے اس نے کہا کہ جلدی دروازہ پر کھڑا دیکھ کراس نے اس کی طرف نے کہ کہ جانا ہو ہوں وہ جب گھریں واض ہوا تو دیکھا ایک بہت بڑا سائب ہے (تواس نے جواتی کے جش میں) اسس کے نیزہ سے اشارہ کیا ہو میں جان کہ ایک ہوتے ہیں میں ہیں ہوں کہ میں جواتی کے جش میں) اسس کے کہرسکتا ایک اور ایک کہ بیک ایک بہت بیر اس ایک بہت ہوں وہ جب گھریں واض ہوا تو دیکھا ایک بہت بڑا سائب ہے (تواس نے جواتی کے جوش میں) اسس کے کہرسکتا ایک ایک ایک بہت بڑا سائل ایکھا کان اسی عدوری کی جی تیں میں ہیں ہیں ہیں ایک بہت بڑا سائل ایکھا کی ایک بہت ہیں میں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ایکھا کی ہوں میں ہیں ہوں میں ایکھا کی ہوں کے جسے اس کو تو دولوں ہی گیاں یہ نہیں ہیں جی سے اس کا کہ پیمائس کی ہوں کہرسکتا ایکھا کان اسی عورتا الرجی اورا کھی تا اور کی ہوں کی ہوں کے دولوں ہی گیاں یہ نہیں ہو تو کو دی کہرس کی کی میں ایکھا کیا کہرسکتا ایکھا کہرا کی ایکھا کی کی کی کی کو دی کیا کہرسکتا ایکھا کان اسی عورتا الرجی اور الحقیۃ ، کہر کو ن پہلے مواقعی میں میں کی کی کی کی بھی بہیں ہو کی کی کی کی کو کی کی کی کو دی کی کو کی کی کو دی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کو کو کی کو کی کو کی کی کو کی کو کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کو کی کو کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کی کی کی کی کو کی کی کی کو کی کو کی کی کو کی کی کی کی کو کی کی کی کو کی ک

موت واقع ہوئ، بہرمال دونوں ہی ختم ہوگئے، فاتی قوم درسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ والدوسلم فقالوا دع الله ان بدوسا مبد فقالوا دع الله ان بدوسا مبد فقالوا ادع الله ان بدوسا مبد فقال استغفروا لصاحب اس قصد کے بعد اس نوبواں کے گھرول مصوراقد س می الله تعالیٰ علیم الله تعالیٰ میں ہوئی است کی کہ استرت الله سے دعا فرماد یجئے ہما در سے مرتبال ان نفرام الحجی استخفاد کرو، اور پھر آگے یہ سے خرقال ان نفرام الحجی اسلوا الله بنت الله الله تعالیٰ الله به بالله بنت الله به بالله بنت الله بالله ب

یہاں پر بیروال ہو تاہے کہ ان لوگوں نے اس نو ہوان کے مرجانے کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلدوسلم سے اس کے ذریرہ ہوجانے کی دعار کی درخواست کیسے کی اس کا ہواب یہ ہوسکتا ہے کہ مکن ہے اہنوں نے پیمجھا ہوکہ انہی یہ مرانہ ہو بلک خشی اور بے ہوشی کی کیفیت ہو ایک مرف ہو تاہے مرض سکتہ جس میں بہی محسوس ہوتا ہے کہ آدی مرکبیا، اور یا ممکن ہے محبت اور بے قراری میں بے اختیار یہ درخواست کردی ہو اور بہر حال حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم اس دعار کی درخواست کے شامان شان تو ہیں ہی۔

باب کی آخری حدیث ہے ، عن ابن مسعود رضی الله تعالیٰ عند ان فقال اقت اوالحیات کلها الا الحب ان الابیض الذی کا فد قضیب فضة ، معن ابن مسعود فرا رہے ہیں کہ حیات کوتسل کردیا کروسوائے اس سفید سانپ کے بود یکھنے میں ایسالگ ہے جیسے چاندی کی چھڑی ہو، اور ترمذی میں عبداللہ بن مبارک کے کلام میں ہے انما پیکو من قسس الی اللہ تکون وقیقہ کانم افضة ولا تلوی فی شخیم ہانپ کی الیسی ہے جو چیلتے وقت ٹیڑھا بنیں ہوتا بکر سیدھاچل ہے۔

## باب في قتل الاوزاغ

امریسول انگلی حکی انگرت تعالی علیہ والدوسی الم بقت الوزع وسیسها ہ فویسفاً، که آپ کی انٹرتعالی علیماً الرام نے وزغ یعنی گرکھ جس کو کرلا بھی کہتے ہیں جومنہ ہورہے تکونی میں کہ اپنا دنگ بدلماً دہتا ہے چھپکل کے مشاد ہوتا ہے کیکن دم اس سے زیادہ کمبی ہوتی ہے جنگل میں گھاس میں بھرتا ہے آپ سی انٹرتعالی علیہ والدوس نے اس کے تستل کرنے کا حکم فرمایا اوراس کا تام فویستی دکھا جو تھینچر ہے فاست کی یعن موذی ، جیسے کتاب کچ میں گذرا خمس نواست لیقت من فی الحل والحرم رہمی گویا ان ہی کی نظر ہے۔

من تسل وزغة في اول ضوية فيلمكذا وكذا حسنة ومِن تسلها في الضرية الثانية فل كذا وكذا حسنة

ادنى من الأولى - ومن تسلها في الضرية الثالثة فلدكذ إوكذ احسنة - ادنى من المثانية -

آب صلى المترتعالى عليه وأله وسلم ف فرماياكه جس شخص ف كرك ماروالا بهاي مربي تواسكوا تن اتن فيكياب مليس ك

ا درجود وسرے واریس اس کو ماریے تواس کے لئے اتن اتن نیکیاں ملیں گی۔ داوی کہدر ہاہے جس نے عدد ذکر نہیں کیا کہ رہے سے کم ادرجس نے اس کو تیر سے واریس مارا نیعن پہلے دوسرے میں نعرسکا بلکہ تعیسرے میں تواس کے لئے اتن اتن نیکیاں ہوں گی دوسرے واریس مارنے والے سے کم، اس روایت میں صفر بات ثلاث میں سے کسی کے اندر بھی عدد تواب مذکور نہیں ،اور سے حسم کی روایت میں صرب اول کے بارے میں ہے فلہ منٹہ حسنت، اور بیہاں ابوداؤ دمیں باب کی دوسری حدیث میں اسطرے ہے اور قال نی اول ضی بات سبعین حسنة ،

## باب فى تتل الذر

ذرکیری جوچیول تم کی ہوتی ہے اور بہت زورسے کا ٹتی ہے ففی مختارالعجاح الذرجیع ذرّہ دھی اصغرالنمال ، فقهار نے لکھا ہے کہ ہرموذی جب نورکو قستل کرنا جا کڑ ہے لہذا اس کا قشل بھی جا کڑے ہے۔

عن ابي هريرة رضى الله تعالى عندان النبي صركي الله تعالى عليد والدوس لم قال مزل بني من الانبياء

تحت شجرة فلد غتر نعلة فامر وجهازة فاخرج من تعتما ضرام وبها فاحرقت فادمى الله اليه: فهلا فلة ولحمة المتحددة فلد فلد فلا فلة ولحرت الوبرمية وضى الشرتعالى عنه والدوبرمية وشى الشرتعالى عنه والدوبرمية وشى الشرتعالى عنه والدوبرمية وشيار عين سے ايك بني كا والم ول نه اليت واقع بيان فرايا كه وه سفر ميں چلتے چلتے كى درخت كے نيج عقرب تو وہاں ان كے ايك يراى نے كاط ليا تو المبنوں كابل تھا اسكے ساتھيوں سے قرايا كه ميرے اس بست كو بيهاں سے اس استان والله الله وقت الله تعالى كى جانب سے ان بروحى آئى اس حقت الله تعالى كى جانب سے ان بروحى آئى كه وجب ايك جيونئى نے كا الله تا تو قد ايك بى كوكوں من ما داسب كوكيوں ما دوالا اور دوسرى دوايت بيں ہے : فله سس كه جيونئى نے كا الله الله الله والا وروسرى دوايت بيں ہے : فله سس بقرية المندون المده وتسبح كم مؤلف بقرية والا بي تو الله الله والله وا

اس حدیث بین جن نی کا ذکر کے ان کے بارسے میں بذل میں فتح الباری سے لفک کیا ہے کہ کہا گیا ہے کہ اس سے مراد حضت عزیر علیال سلام ہیں، اور دور اقول یہ ہے کہ اس سے مراد موسی علیال سلام ہیں، جن بنی کا قصہ اس صدیت میں مذکور سے ان کے بارسے میں یہ لکھا ہے کہ اس قصہ کا ایک سبب بھی ہے وہ یہ کہ یہ بنی ایک السی بستی پر گذر رہے تھے جس پر انٹر تعالیٰ کاعذاب نازل ہوا تھا اور اس کے بات ندوں کو ہلاک کردیا گیا تھا تو یہ اس ویران بنگہ کو دیکھ کرمتھ بہ ہے اور کھ طرح ہوگئے اور باری تعالیٰ کے حضور میں عرض کیا بیا رہ قد کان نیم صبیانا و دوابا دمن کم بھڑ ف ذنبا کہ اسے اللہ ان اور کھ ہے والوں میں کچھ نے بھی ہوں گے اور جا اور بھی اور کچھ ہے گناہ اور ہے قصور اس کے بعد یہ قصد بیش آیا، ستراح نے لکھا ہے کہ انٹر تعالیٰ نے اس تھ ہے ذریعہ ان بنی کو یہ تنبیہ فرمائی کہ جنس ہوذی کو ہلاک کیا جاتا ہے اگر چہ اس نے ایڈا ر

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما قال ان النبى حكى الله تعالى عليه وأله وسلم نهى عن متل اربع

یعی آپ می الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے چارجالزروں کے قسل سے منع فرمایا ہے، چیونٹی اور شہدکی کھی اور ہر ندوں میں ہر ہد اور صرد، صدھ د تومع وف ہے اور صرد کا ترجمہ کرتے ہیں ممولہ سے ، اور بیض لٹوری سے ۔

. مصنفے «باب فی قت کالڈر ، کے تئے کہ دوجد شیں ذکر کیں ایک کا تعلق گذشتہ انبیار کی شریعیت سے ہے اور ذوسر حدیث کا امت محدیہ سے ،جس نبی نے قریبۃ النمل کا احراق کیا تقا اس کے بارسے میں امام نؤوی فرماتے ہیں کہ اس تصہ سے علوم

دوسری چیز حدیث میں بو مذکور ہے جس کے قت ک سے منع کیا ہے وہ نخلہ بعنی شہد کی مکھی ہے ، منع کی وجہ اس میں ظاہر ہے کہ وہ تو انسان کے حق میں مفید اور نافع ہے اور حدیث میں تیسری اور چوتھی چیز صد سد اور صرد ہے ان دولاں کے قتل سے بھی آپ نے منع فرایا ، بذل میں ہے معدم اصرار حما ولیس فی قبلما فائدۃ اماا ذا اخذ حمالیذ بچماللا کی فلاباس ، بعنی ویسے ہی مارڈا لینے میں کوئی فائدہ ہنیں بلکہ اصاعت ہے لیکن اگر کوئی شخص ان کو ذبح کرے کھانے کی نیت سے تو دہ ام اس خرہے اھے۔

اُن دونوں پرندوں کی حلت مختلف فیہ ہے جیساکہ ہامش بذل ہیں ہے ، حنفیہ کے نزدیک دونوں حلال توہیں ہیں ۔ محروہ ، نقل ابن عابدین عن غررالافکار اور ابن قدامہ نے امام احمد سے صد حد اور حرد دونوں کے بار سے ہیں حلت نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ امام احمد سے دوسری روایت ان دونوں کی تحریم کی ہے ، اور علامہ دمیری نے حیاۃ انجوان ہیں اصح قول ان دونوں ہی کے بار سے ہیں حرمت کا لکھا ہے ، اس باب کی آخری حدیث ، کنامے دمول انٹرصلی انتر تعالیٰ علیۃ آلہ کم

العن ونفسه حكذا: الانتي تحريم كلدنه النبي الشرتعالى عليه وآله والمراع عن اكله لانه فتن الريح ويقت ات الدود، وقسيل يحل اكله لانه يحكى عن اشافعي ...

فانطلق لحاجمۃ فرآینا حمرۃ ان یہ حدیث یہاں بسسندہ ومتنہ محررہے اس سے پہلے کتابالجہاد باب کراھیۃ حرق العسدد بالنارمیں گذرجی، اور ایک روایت تقریباً اس کے ہم عنی پرندہ کے چوزوں کے بارسے بیں کتابا ہجنا کڑکے شروع ہیں بھی گذرحیکی ہے ایک حدیث سکے شمن ہیں جو دیکھناچاہے اس کو بھی دیکھ ہے ۔

#### باب في قتل الضفاع

عن عبد الرّح لمن بن عمّان ان طبيبا سأل النبي صَلى الله تعالى عليه وألد ويسلم عن ضفدع يجعلها في دواء فنها لا النبي صَلى الله تعالى عليه وألد ويسلم عن قسلها-

یعن ایک طبیب تب سے میں ٹرک کے بار سے میں کمی دوا میں لمانے کے متعلق سوال کیا تو آپ نے اسکے تسل سے منع کردیا ،
صوالطہور ما و او الحل میں تر الطہارة میں اس صربیت کی شرح میں میں تہ البحر کے بار سے میں امام شافتی کا ایک قول یہ گذرا ہے کہ ب
طلاب سوائے ضغدع کے اصوبے کی بناد پو بنل میں صغدع کے بار سے میں لکھا ہے کہ کہا گیا ہے کہ ضغد ابراہیم علیات مام کی آگ کہ
بجھانے کے لئے پانی ہے کر آتا تھا دی کلاف و زغ کے کم مر ، ویقال انہنا اکثر الدواب ت بیٹی اکر تمام جانوروں میں سب سے
زیادہ الشر تعالیٰ کی تیسی کو تا ہے ، بذل میں صفرت گنگو ہی کہ قریر سے لکھا ہے کہ اس حدیث میں جس دوا کا ذکر ہے جس
میں صفدع کے ملاتے سے منع کیا گیا ہے اس سے کھا نیک دوامراد ہے اصر کو یا انتقاع بغیرالاکل جائز ہے۔

### بابفىالخذف

عن عبد الله بن مغفل رضى الله تعالى عندقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوسلم عن

الحذف، قال انه لايصيد صيداولاين كأعدك وانمايفقا العين ويكسواسي-

فذف کہتے ہیں کوئی چیو ٹی سی کمن کری یا کھٹی دوانگیوں (سبابتین) کے درمیان رکھ کریا مسبحہ اورابہام کے درمیان رکھ کر بھینکنا، حضرت عبداللہ بن مغفل رہنی اللہ تعالی عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ دسلم کا ارشاد نقل فراتے ہیں کہ آپ نے خذف سے منع فرایا ہے اور فرایا کہ مذتو اس سے کوئی شکار ہوتا ہے اور مذیبہ دشمن کوز خمی کرتاہے، ہاں یہ ہمکیا ہے کہ کمی کی ان بھے میں لگ کمراس کو بھوڑ دے یا کسی کے دانت توڑ دے، یعنی خذف میں نفع کچھ نہیں، صرر کا اندایشہ ہے،

حسد وجوب الغدية فيدوعنده لايغدى الما الماكول يعن الم مشائعى سيمنعوّل ہے كداگر محرم اس كاشكاد كرسے تواس لميں فدير واجب ہے اور فدير ان كيمنزديك ماكول ہى جانورس ہوتا ہے دلبيل ان كى دواست تا نيريعى صلت كى سے ، وكرتب فى بيان العرد : الاصح تحريم اكلہ لما دواہ الليام احدوا بوداؤد وابن ماجہ ۔ وذكر صديث المباب . وقيل انديوكل لان استانى اوجب فير لمجزار على لمحرم افاقت لدوبر قال مالك اء ۔ ده جو آپ نے ذبایا کہ نہ آواس سے کوئی شکا رس تاہے یعن اس کا مقصود اس سے شکار کرنا ہو گاہی ہنیں ، اوراگر وہ سی جا کو گئی کہ کواس کا شکار ہو تھی جائے آوا بیسا شکار ملال ہنیں ہو تو ذہونے کی وجہ سے ، بخلاف ترامی کے یعنی تیرا ندازی کی مشق کے کہ وہ سام مفید ہے جیسا کہ حدیث ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہو تا المان القوۃ الرمی ، کہ اس ہیں تیمن کے لئے تیاری ہے۔

فذف کا ذکر کمآب کچ میں رمی کے ہیان ہیں گذر بو کا مشل صعی الخذف ، فذف عام طور سے لوکے ہی کھیلتے ہیں تو گویا اس ہی ہی کو باس میں بی کو کا جا الادب، مورکت سے کہ یہ خلاف ادب ہے اور یہ کمآب الادب، والی مسلم وابن ماج ، قالم المن ذری۔

#### بإب في الختاك

نتمان کا ذکراس سے پہلے کما لِ لطہارۃ الوالِ اسواک میں عشر منالفطرۃ الحدیث کے ذیل میں آچکا ہے اس کا حسکم بھی وہاں گذرچیکا، اور دوسری مرتبہ اس کا ذکر الوالِ لغسل اذا التقی الختانان دجب لغسل میں بھی گذرگیا، یہاں پر اسکے بارے میں حدیث الباب میں ایک اور بچیز اور ایک خاص ادب ذکر کیا گیا ہے۔

نامحمد بن حسان ناعبد الوهاب الكونى عن عبد الملك بن عمديد و بعض تون مين اسى طرح سة ناعبلونا المكن يفلط ب اس لت كدرواة مين كوئى عبد الملك بن عبد الملك بن عبر كة تلامذه مين يفلط ب اس لت كدرواة مين كوئى عبد العرب كوفى بنيس ب اور نذاس نام كاكونى دادى عبد الملك بن عمير كة تلامذه مين ب ، اورضيح وه ب جوبعض دوسر ب نتون مين ب ، أقال عبد الوباب الكونى "اورمطلب اس كاير ب كدم هنف كه اس مديث بين دواستاذ مين سلمان اورعبد الوباب ان وولون مين مسه محد بن حسان كى صفت «الكوفى فرف عبد الوباب ف ذكر كى ميلمان في بنين -

عن ام عطية الانصارية رضى الله تعالى عنهاات امراً فاكانت تختن بالمدينة فقال لها النبى صلى الله تعالى على النبي على الله على على على على على المعلى المواكة واحب الى البعل -

امعطیدا نصاریر جن کانام نسید بے یا کسید ، جن کے بارسیس کرا بی نائزیں یہ گذرا ہے کہ یؤسل میت کاطریقہ خوباجی طرح جانی تھیں اور حضور سلی الٹر تعالی علیہ والہ وسلم کے زمانہ میں عور توں کو غسل دیا کرتی تھیں حتی کہ ابن میری رہ نے ان کی خدمت میں جاکوان سے غسل میت کا طریقہ سیکھا۔ یہ یوں فراسی بیں کہ مدینہ مغزہ میں ایک عورت تھی جو فشت نو کیوں کے فتہ نہ کرنے میں مبالغہ نہ کسیا کہ لاکھوں کا کیا کرتی تھی توصفور صلی اللہ تعالی علیہ و آؤ وسلم نے اس سے فرایا کہ تو لڑیوں کے فتہ نہ کرنے میں مبالغہ نہ کسیا کہ بلکہ معمولی سے قبلے پراکت فارکیا کواس لئے کہ بیر عدم مہالغہ فی الختان عورت کے لئے زیادہ باعث لذت ہے اور مرد کو ذیادہ محبوب ، عورت کی شرم گاہ کے ایک کھوا سا ہوتا ہے عون الدیک مین مرغے کی کلغی کی طرح ، لوگی کے فیت نہ میں معبوب ، عورت کی شرم گاہ کے اس کے کاشنے میں اس کے بارسے میں آپ نے اس عورت کو جو یہ کام کم تی تھی یہ ہوایت فرمانی ہے کاس کے کاشنے میں اس کے جارہ سے کاس کے کاشنے میں اس کے خارد میں آپ نے اس عورت کو جو یہ کام کم تی تھی یہ ہوایت فرمانی ہے کاس کے کاشنے میں اس کے خارد میں آپ نے اس عورت کو جو یہ کام کم تی تھی یہ ہوایت فرمانی ہو کیا کہ میں گوری کی کھوری کار کی کار گھوری کار کی کورٹ کی کھوری کار کی کورٹ کے کار کی کھوری کار کورٹ کے کہ کار کی کورٹ کی کورٹ کی کار کی کھوری کورٹ کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کار کی کورٹ کی کی کار کی کورٹ کی کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کورٹ کورٹ کی کورٹ کورٹ کی کورٹ کی

مبالعدندكياكر تقوراً اساحقة اس كاكاطاكركي باقى رست دياكر ، نفك ، كيمعنى كام كومبالغدك ما تقاكرنا ، بخلاف الأكر كيفتندك كدوه اليحى طرح بونى جامية بس سعه بوراحشفة ظاهر بوجاسة ، لأكى كيفتند بين فقض اورخفاض كالفظاستهال بوناسب ، اورلاك يين فتن اورفتان ، اس ليكولاكون كيفتندكري والى كوفا فضد كية بين ، اس عورت كانام بهى بوفافضه تقفض كجوارى نقال لها رسول الشرصلي الشرتعالى عليه وآلد سلم ياام عطية اخففنى ولا تنهى قائد الفر للوجد واحظى عندالزوج يهان پرابودا فركى روايت بين حديث كو روايت كرنے والى ام عطية الانفاريديين وه يون فراتى بين كه مدينة منوره بين ايك عورت تقى جولوكيون كے فتندكياكرتى تقى اورا بهى عاكم كى روايت سعد يدگذوا فعاك بن قيس كيمة بين كه مدينة منوره بين ايك عورت محمدات خوديمى ام عطيه لا نفياديه بون جوراوى حديث بين انهون نے اپنے آپ كوفائب سے تبيركيا اورا پنا فا فعنه مونا ظام محمدات خوديمى ام عطيه لا نفيادية بول كوفتند كياكم تى تقى بمكن سے كه يهان الافسارية بن كانام نسكيد بسے اور يه ك

قال ابوداؤد: ری عن عبید الله بن عهرین عبد الملک به عناه واسناده ، بذل میں کھلہ کہ کاٹرنسنوں میں اسی طرح ہے عن عبید الله بن عمرے عبد الملک بن عمرہ بدون الواد ۔ اور یعض نسخوں میں عبید الله بن عمرہ بن الحق الواد وهوا لصواب لانہ عبد الله بن عمروبن ابی الولید الاسری مولاهم ابود صب الجزری الرقی ، ددی عن عبد الملک بن عمیرادہ

تال ابوداؤد: رلیس هو بالقوی، یعی پر صربیث قوی کنیس ہے جس کی وجہ نود مصنف نے بران کی جیسا کہ بعض نسخوں میں ہے : قال ابوداؤ دمحدین حسان مجبول ۔

## بابماجاء فى مشى النساء فى الطريق

اورايك نتحذيس بها، في مشى النسار مع الرجال في الطربي -

عن حمزة بن ابى أسكيد الانصارى عن ابيك اندسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يقتول وهوخارج من المسجد فا ختلط الرجال مع النساء في الطريق فقال رسول الله حبّل الله تعالى عليه وألدوسلم للنساء استاخون فانذليس لكن ان تحققن الطريق، عليكن بحافات الطريق، فكانت المرأة تلصق بالجدار حتى ان توبها ليتعلق بالجدار من مصوقها يه -

ابوائسیدانفهاری رضی الشرتعالی عنه فرماتے ہیں کہ ہیں نے صفور صلی الشرتعالی علیہ اُلد وہم سے جبکہ آئی سجد سے کو رہے تھے اور حال بیکہ راستہ بیں مردعور توں کے ساتھ مخلوط ہوگئے تھے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سناعور توں کو خطاب کرتے ہوئے کہ مردوں سے بیچے رہو اور دوسری ہدایت یہ فرمائی کہ تمہارے لئے مناسب ہنیں کہ حاق الطریق میں چلو یعنی مطرک کے بیچ میں، تمہارے لئے صنروری ہے کہ مطرک کے کناروں کو اختیار کرو، رادی کہ تاہے کہ آپ کی اس ہدایت کے بعد میں نے ہرایک عورت کو دسکھا کہ وہ دلوار سے مل کر حلیتی تھی بہاں تک کہ اس کے کیڑے دلوار سے لگ جاتے تھے۔ عور نافی و عور العداد عرب من حضور اللہ تو الذر علاد علادہ میں کہ اس کے کیڑے دلوار سے لگ جاتے تھے۔

عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان النبي صَلى الله تعالى عليدوا لنموسَلم نهى ان بيشى يعنى الرّحل بن المهرأ تسن _

حضرت این عمرصی الله تعالی عنها فراتے ہیں کہ حضوصلی الله تعالیٰ علیہ واّلہ دُسل نے منع فرمایا اس بات سے کہ مرد دو عور لوّں کے درمیان چلے، یعنی راستے میں چلتے دقت مرد کوعور توں سے لیحدہ ہو کر ملینا چاہیئے ۔

#### باب في الرجل يسب الدهس

حدثنامحة بدب الصباح بن سفيان وابن السرح قالاناسفيان عن الزهري عن سعيد عن الحريق وضى الله تعلى عندعن المنه تعلى عليه والدوسلو يوذينى ابن آدم بسب الدهروانا الله والنهاد قال الله وقال الله والما والما الله والما الما الما الله والما الله والما الما الله والما المول المول

میرے ہی ہاتھ میں میں دن اور رات کی گروش میری طرف سے ہے ، بین بعض اوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ مصائب کے بيش آنے كے وقت زمانه كو برا بھلا كہنے لگتے ہيں ، يا خيبة اكد حر، وائے ناكاى زماند، علام عدين نے امام خطابى سے نقل كياك اہل جا ہلیمصائب و توادث کی نسبت دھرکی طرف کرتے تھے اور اس طرح کے لوگوں کے دوفرقے تھے ایک فرقہ تو وہ تھاجس کا الترتعالى يرايمان بنيس تقا اس كوببجانية بى بنير كقے سولتے دحرا درليك وبنباركے تووہ تمام ناگوارا وديكروہ چيزوں كو زماندہی کی طرف سنسوب کیا کرتے تھے، اس عقیدہ کے ساتھ کہ بیز مانہ ہی کا فعل ہے، یہ فرقہ تو وہی ہے جس کو دھر یہ کہا جاتاهي جن كامقوله الثرتعالي في قرآن ميس ينفتسل كمياست قعايتهلكنا الا المنص أورايك فرقه وه تقا بحوخالق استشيار كوبيجيا نتاتها ادراس كاقأئل تقاليكن وه مصائب اورنا كواراموركواكثر تعالى كي طرف منسوب كرنا يسندنهين كرتا تها بلكه ان کی نسبت دهراور زمان کی طرف کرتائها،اور پیدولوں ہی فرلتی اس بات میں مشترک تھے کہ دھر یعنی زمانہ کی مذیرت اوراس كوگالى دينتے تھے، تواتيصلى الله تعالى عليه والدو كلم نے ايسا كھتے سے منع كياكہ زمارة كوگالى دينا تُوگويا الله تعالىٰ كو گالی دیناہے اسلیے کہ جن ناگوارامور کو زمانہ کی طرف سے کچھ کمرزمانہ کو برا کہا جاریا ہے۔ وہ ناگوار امور اور مصاتب زمانہ سے نہیں ملکہ اللہ تغیب الی کی طرف سے بین اس لئے یہ گالی زمانہ کی طرف سے لاطے کرانٹر تعالیٰ کی طرف پینجی ہے وَانَا الْدَهَدِ كُودُوطِ ح بِطْرِهِ الْرَيْبِ عِم فُوعَ اورمنهوب، راجح ان مِس مع دفع بكى بعد اوريه مبت را خبر مبد كدُر ما نه مِس ہی ہوں بعنی زمانہ میئں انقلایات اورتغیرات لانے والا میں ہی ہوں ، ای انا خالق الدھر دمقلبہ (بذل) اور دھرکومنصوب برهاكياب اس كوظرف قراردينة بوئے، يعنى جمله امور ميرے باتھ ميں ہيں ہميشہ سے طول الدهر اور تقليب ليك و نهاد علما دفرمانته بین که چشخض افعال بعن تغیرات وانقلابات بین سیکسی ایک کی نسبت زمانه کی طرف حقیقة کرے گا تواس سے کفرلازم کے جائیگا اور جستی کسی زبان پر پہ لفظ بغیرتصد اور عقیدہ کے آجاتے تو وہ کا فرنہ ہو گابلکہ یقول اس کے لئے مگروہ ہوگا ایک گفر کے ساتھ مشابہت کیوجہ سے اس اطلاق میں ادراسی طرح مطریٰ ابنوء کندا کا حکم یہ " قاصى عياض فرملتے ہيں كەبعض وەعلمار بيوغير محقق ہيں اېنوں نے يہ بات كہى كە دھران تُوقائ كے اسماريس سے ہے۔ اور پیغلطہ وحراللزُ تعالی کے اسمار میں سے مہنیں ہے قان الدھرمدۃ زمان الدینیا اس کئے کہ دھرتواس دنیا کے زمانہ کی مدت کا نام ہے۔

یہاں ایکی دوباتیں ہاتی ہیں، اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کو ایدار پہنچانے کا کیا مطلب ؛ اسلے کہ ایذار سندنم ہے تا ذی کو،
ایذار کے معنی ہیں تکلیف بہنچا ناجس کے لئے تاذی مین تکلیف کا بہنچ نا اور اس سے متا نز ہونا کارم ہے حالانکہ تا ذی مقولہ
انفعال سے ہے اور حق تعالیٰ شامہ کی صفت یہ ہے کہ وہ فقال لما یر بدہے اور وہ فاعل مخت ارہے نہ کہ منفعل (دوسر کے نعل کا اثر قبول کرنے والا) اللہ تعالیٰ توہر چیز میں مؤثر ہیں مذکہ اس سے متاکز اس کا جواب یہ ہے جسیا کہ امام ذوی نے فرمایا قولہ یو ذیبی من الایذار معناہ یعاملیٰ معاملہ توجب الاذی فی حقاکم بعن مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان کا کہ ابن آد)

میرے ساتھ ایسام حاملہ کرتا ہے ہو خودان کے اعتبار سے مبیب ایزام ہے تینی اگر کوئی انسان کسی دومرے ایسے انسان کے ساتھ ہوامس کا محسن عظم دمر بی ہو ایسا گستا خانہ معا لمہ کرسے تو یقینا اس کواس سے اذیت ہوگی۔ اور بعض حفرات نے ایسا لکھا ہے کہ انٹر تعالیٰ کوایڈار پہنچانے کامطلب ان افعال کا ارتکاب ہے ہواس کو نالیسند ہیں ورنہ انٹر تعالی شانہ کو کون ایزار بہنچا سکتا ہے۔

دوسری بات پر ہے کہ ہم نے اوپر کہا کہ بیر حدیث حدیث قدمی ہے، حدیث قدمی کسے کہتے ہیں اور اس ہیں اور قرآن میں کیافرق ہے ، جواب : حدیث قدمی وہ حدیث ہے جس کی نسبت حضور صلی الشرتعالیٰ علیہ والہ وکم الشریعی الی کی طرف سے ہوتا ہے اور الفاظ حضورا قدس میں الشرتعالیٰ علیہ آلہ وہ کے ہوتے ہیں تو گئی احدیث قدمی کی حقیقت وقی غیر تلوہے ، اس کے بعد بھے کہ قرآن اور حدیث قدمی عیر قلم ہے اور حدیث قدمی غیر قلم ہے ، اس کے بعد بھے کہ قرآن اور حدیث قدمی عیر قلم ہے ، اس کے بعد بھے کہ قرآن اور حدیث قدمی غیر قلم ہے ، اس کے بعد بھے کہ قرآن اور حدیث قدمی غیر تلوہے ، اس کے بعد بھے کہ قرآن اور حدیث قدمی غیر تلوہے ، اس کے بعد بھے ہے اور حدیث قدمی غیر تلوہے ، اس کے بعد بھے ہے اور حدیث قدمی غیر تلوہے ۔ (۳) قرآن کو کہ متن ہے اور حدیث قدمی غیر تلوہے ۔ (۳) قرآن کریم متن ہے ہے ہو ہے ، اور اس غیر منزل من الشر ہے کیونکہ اس میں الفاظ آ ہے ہی ایس ملتی علیہ والہ ہے ہی ہیں ان ہی حضارت ہیں۔ ہے کہ وعد ہے ، اور اسی طرح ایک مجوعہ ما آثاری وجما لشر تعالیٰ کا ہے اور اس عرح ایک مجوعہ ما آثاری وجما لشر تعالیٰ کا ہے اور ان ہی سے علام عبد المؤی نا کہری کا بھے اور ان ہی سے علام عبد الروف الم ناوی کی ہیں اور اس عرح الی میں عبد المؤی نا کہری کا بھے اور اس عرح الیے جوعہ ما آثاری وجما لشرتعالیٰ کا ہے اور ان ہی سے علام عبد الروف الم ناوی تھی ہیں ۔

سے علام عبد الروف الم ناوی تھی ہیں ۔

له العرق بين الحديث القدمي والقرآن.

(لابن لقيم مجوزی) باتن عشرونجهٔ (۱) جواز مکاوته وروايته للجنب دون القرآن . (۲) يجوز للمحدث مس محله لمکتوب وکتابته دون القرآن ـ (۱) انه لا ينعقدالعسلوة به ولايسقط بفرض لقرارة - (۲) انه لايتي بالمصحف ولايدهل فيه –

(۵) اند لانسين قرآنًا- (۲) اندلاينسخ بالقرآن عندمن ليقول السنة لاتنسخ القرآن - (٤) اند لايضمن لتاليد بكل حرف عشرحسنات -

(٨) من منع بيع المصحف وشرائه كاحمد والشافعى فى لم شهود عنه وجم و دانسلف لا يمينع لبيع من الكمّا المتقنم ن الم ثار وشراه بل هوعنده بمنزلة
 كتاب ي يث ١٩) ان يجوف و داية بالمعن عند من يجوز د واية الحديث بالمعنى بخلاف القرآن -

(١٠) انه لم يقع بلتحرى والاعجاز ولابيععنه كما وقع بالقرآك وبعش مودمنه وبسورة واصّة من وله داللهيما بجلة منها ية ولاسوه باتفالتم مير

(۱۱) دنیمل مدیماروی باخیارالاحاد و میثیت بهاوالقرآن پیشترط نقله بالتواتر.

(١٢) انه يجور شخه بالسنة ويكون حكم في ذلك حكم نسخ السنة بالسنة وإنشراعلم بالصواب _ (لابوالقيم الجوزي)

سند کے اخیر میں ہے، قال ابن السرح عن ابن الهسیب مکان سعید ،مصنف کے اس حدیث میں دواستاد ہیں محدین الصباح اوراحمد بن عمروبن السرح ، امام ابوداؤ د فرمارہے ہیں اوپرسند میں بنو بین سعید ہے ہیں اور میرے دوسرے استاد ابن السرح نے بجائے عن سعید کے عن ابن المسیب کہا۔

اب پهاں کتاب ئیں آخری لفظ سعید ہے اسی پرکتاب ختم ہے تواب پر تحصے کہ براعت اختتام اسی ہیں ہے ، الٹرتعالیٰ ہمیں اورسب قاریکن کتاب کو دارین کی سعادت سے نوازسے ۔ آ بین تم آ بین ۔ والحدیث اخرج لبخاری مسلم والنسائی، قالہ لمپنذری ۔

وهذا اخرمااردت ايراد به في هذا الشرح وقد تعريبه هذا الشرح بعون الله تعالى وتوفيقه، فالحمد لله أولاً واخرز والصّارة والسلام على سيدنا محمد وأله وصحبه سرميذاً ودا مُهاً .

چونکداس شرح کی کمیل بذل لمجهود کی طرح ریرند منوره میں ہوئی اوراس پوری شرح میں بذل لمجهود شریف من اولہ اُلی اُخرہ ہمارے سامنے رہی اور در حقیقت الدرالمنفنود کا جو کچے فیف اوران کے شیخ وہ سب ہمارے شیخ و مرت دشیخ الحدیث حضرت مولانا محد زکریا صاحب المہا جرالمدنی نورانشر تعالیٰ مرقدہ اوران کے شیخ ومرت ربیعی صاحب بذل المجہود المحدث الکبیر والفقتہ النبیل رئیس المناظرین حضرت مولانا فلیل جمدانبہ ٹوی سہار نیوری المہا جرالمدنی قدس سرہ ہی کی طرف منسوب ہے اسی لئے حضرت نے بذل کے خیر میں جوعبارت تحریر فرمائی اس کو یہاں استبراکا نقل کواتا ہموں۔

قدت وكمل بتوفيق الله سبحاند وتعالى وحسن تسديده فى المدينة الهنورة فى روضة من رياض الجنة عندة بوسيد ولد أدم بل سيد الخلق والعالم بتاديخ احدوع شرين من شهر شعبان سنة خمس واربعين ثلاث مئة والف من حجرة النبى الامين اللهم تقبله مناكما تقبلت من عبادك المقربين الصالحين واجعله خالصا لوجهك الكربيع واغفر لناما وقع منامن الخطأ والزلل وما لا ترضى بدمن العمل فانك عفوكريم رب غفور رحيم -

الدرالمنفودعلی سنن ابی داؤد کی پیمبلد سادس جوکد آخری جلد ہے آج ۲۰ زنگ مجد سنتی ای مدوزج ہارشنیہ بوقت دوبہر بارہ بحکر دس منط پر مدیسة منورہ میں پوری ہوئی، آخر کی تین جلدیں بفضلہ تعالیٰ مدیسة منورہ میں کھی گسٹیں عزیر گرامی قدر مولانا ومولوی حبیب الشرجی پارنی خم المدنی فادم فاص تصرت شیخ نولانشرم قدہ کے تعاون کیساتھ جمع مواد اور املار و تحریر میں . فجزاہ الشر تعالیٰ وسائر من اعانیٰ فی ھنڈا المالیف آسن کجزار در ذقنیٰ وایا ھے لما بحبہ و بریضاہ۔

> محرعاقِل عَفالشَّعِنهِ ۲۰ ر۲ار ۱۳۲۳ ه

	74.		*
+-			
	•		
		Þ	
		,	
		•	4
			5-
			- 20
			- 20
			- 20
			- 20
			- 20
	·		
	·		
	·		